

الفردوس المكنون

محمد بن عبد الله

عَلِيٌّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ

297.005
179812
✓ 40

39144



قرآن آپ کے کیا کہتا ہے؟

مترجم: مولانا محمد منظم انصاری

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے۔
لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہاں تک کہ اس کو کلامِ الہی ماننے والی
ہمت کی غالب اکثریت سر بھی اس سے بیگانہ ہے

یہ کتاب

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس میں ۳۰ عنوانات کے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت مؤثر اور روح پرور شرحات کیساتھ جمع کیا گیا ہے۔
- خاص طور پر قرآن کی دعوت کو جدید طرز پر بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے اعجاز و یگانگہی کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

جلد اول: قرآنی دعوت و دعوت کا انداز، ۱۰۰ صفحات، مجلہ نوحہ و ہدایت، لیت۔ ۱۰۰

کتابخانہ الفتان لاہور

سَالَانَهُ جَنْدَہ

ہندوستان کے ۸/-

پاکستان کے ۸/۵۰

فہرست ۵۶ صفحات

قیمت

فی پرچہ ۴۰ پیسے

لکھنؤ

لفشان

ماہنامہ

سَالَانَهُ جَنْدَہ

غیر مالک کے

۱۵ شلنگ

ہوائی ڈاک کے لیے مزید

موصول ڈاک کا اضافہ

جلد ۴۰ بابت ماہ محرم الحرام ۱۳۹۲ھ مطابق ماہ مارچ ۱۹۷۲ء شمارہ (۱)

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنہلی	۲
۲	شاہ نعمت اشروہی اور ان کا قصیدہ	مولانا محمد منظور نعمانی	۳
۳	مسلم پرسنل لاپروہیتی صاحب کا مقالہ	مولانا محمد برہان الدین سنہلی	۹
۴	ایک محدود اور مختصر جائزہ ہوتے گل در برگ گل	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۲۵
۵۰	غلام رسول مہر	جناب مالک رام ایم۔ اے	۳۰
۶	زکوٰۃ کے مقاصد و منافع انفرادی و اجتماعی زندگی میں	استاذ یوسف القرضاوی	۴۵
۷	ہندوستان میں علم حدیث	مولانا تقی الدین ندوی مظاہری	۵۱

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ تو مطلع فرمائیں۔

چندہ پا کر ہی دوسری اطلاع ۲۸ مارچ تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ تصفیہ دی پی ارسال ہوگا۔

نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی جڑ پر لکھا رہا ہو۔

تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۲۰ مارچ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً

مطلع کریں، اس کی اطلاع ۲۸ مارچ تک آجانی چاہیئے اس کے بعد رسالہ بھیجے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفسان، کچھری روڈ، لکھنؤ

(ہوائی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پبلشر نے توڑ پھوس میں چھپوا کر دفتر الفرقان، کچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

عَلِيقُ الرَّحْمَنِ سَبْهَلٰی

تمام تعریفیں اور تمام تفضیلات اُس معبود لاشریک کے لیے ہیں جس کے جوش کرم سے یہ کارخانہ عالم وجود میں آیا جس کے عدل و حکمت سے اس کی تمام خوبیاں ہیں اور جس کے احسان سے اُس کی معرفت اور اُس کی رضایابی کی راہیں انسان پر کھلیں اور ان راہوں پر رہنمائی کے لیے ہادیوں اور پیغمبروں کا ایک مکمل سلسلہ وجود میں آیا۔ صَلَوَاتُ اللہِ تَعَالٰی عَلَیْہُمْ اَجْمَعِیْنَ۔

اُسی خدا کا شکر ہے کہ "الفستان" اپنی عمر کے انتالیس سال پورے کر کے آج آغازِ جلدِ چہلم چالیسویں سال میں قدم رکھنے کا موقع پارہا ہے۔ حالات کے نامساعدت حد سے گزر چکی ہے مگر یہ اُس کے دستِ کرم کی مضبوطی ہے کہ پھر بھی یہ ناتواں وجود قائم اور اپنی راہ پر گامزن ہے۔ اسی سلسلے میں کئی ہزرگوں اور دوستوں کا فلمی تعارف بھی واجبِ شکر ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی بہترین جزا انھیں عنایت فرمائے۔

یہ شمارہ اپنے ٹھیک وقت پر ہی شائع ہونے کے لیے تیار تھا کہ ایک بہت قیمتی اس شمارے کے دو مضمون مضمون کو اسمیں شامس کرنے کی خاطر چند دن کی تاخیر گوارا کرنا پڑی اور بعض مضامین روکے گئے۔ یہ مضمون مولانا برہان الدین صناحبلی کا ہے "مسلم پرسنل لا" میں تبدیلی کی جو ہم

کچھ ترقی پسند مسلمانوں کی طرف سے کچھ کھلے غیر اسلامی محرکات کی بنا پر چلائی جا رہی ہو ملک کے ایک مشہور جدید تعلیمیافتہ شیعہ فاضل پروفیسر آصف فیضی صناحبلی کا ایک سنجیدہ اور بظاہر مدلل مقالہ اس کی تائید میں انہی نوں انگریزی اور اردو میں شائع ہوا اور بڑے اہتمام سے اسکی اشاعت کا دائرہ وسیع کیا جا رہا ہو مولانا برہان الدین صناحبلی (استاذ دارالعلوم

ندوۃ العلماء لکھنؤ) نے اس کے کتاب سنت اور فقہ کے حوالوں پر ایک تنقیدی نظر ڈال کر بعض سنجیدہ نگیزانِ کشفات کیے ہیں اس مقالے پر اردو میں غالباً کوئی قابلِ لحاظ تبصرہ یا کم سے کم اس نوعیت کا تبصرہ اب تک شائع نہیں ہوا ہو امید ہو کہ یہ تبصرہ فیضی صناحبلی کے مقالہ پر غور و فکر کرنے والوں کیلئے بڑی دلچسپی کا باعث ہوگا۔ وقت کا ایک ایسا ہی دلچسپی کا مسئلہ شاہ نعمت اللہ دہلی کا قصیدہ بنا ہوا ہے اس پر ایک مختصر تحریر اسی شمارہ میں مدیرِ کتب و مکتبہ کے قلم سے ہو اور یہ بھی غالباً اس موضوع پر اپنی نوعیت کی پہلی تحریر ہو۔ اللہ تعالیٰ یہ نیا سال الفرقان اور ناظرین الفرقان دونوں کو مبارک کرے۔

شاہ نعمت اللہ ولی اور ان کا قصیدہ

محمد منظور نعمانی

شاہ نعمت اللہ ولی کا نام اور ان کے قصیدہ کے حوالے سے عجیب و غریب قسم کی۔ ان کی کچھ پیشگوئیاں تو اپنے بچپن میں بھی سنی تھیں۔ جن میں سے یہ پیشگوئی، جس کا اُس زمانہ میں بہت چرچا تھا، اب تک خوب یاد ہے کہ۔

امیر کابل اپنی فوجوں کے ساتھ حملہ کر کے انگریزوں کو ہندوستان سے کال دیں گے اور یہاں افغانوں کی اسلامی حکومت ہو جائے گی۔ اور پھر کچھ مدت کے بعد اسی چودھویں صدی میں امام ہمدانی کا ظہور ہو جائے گا اور پھر ساری دنیا میں اسلام ہی کی حکومت ہو جائے گی۔

یہ بھی یاد ہے کہ بعضے کم پڑھے لکھے سادہ دل بوڑھے بزرگ اس پیشگوئی کا تذکرہ بے

اے "امیر کابل" اور ان کی فوج اور حکومت کے بارے میں یہ خوش فہمی اُس زمانہ میں بہت ہی عام تھی، یہ زمانہ امیر حبیب اللہ خاں کا تھا، مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم کے رفیق اور سکریٹری نظرحسن ایک "آپ بیتی" جب شائع ہوئی تو معلوم ہوا کہ حکومت افغانستان اُس وقت انتہائی پسماندہ حالت میں تھی اس کے پاس اپنے مسائل بھی نہیں تھے جتنے کہ اس زمانہ کی ہندوستان کی دوم اور سوم درجہ کی ریاستوں کے پاس تھے۔

یہ نظرحسن ایک اُسی زمانہ میں ۱۲۵۵ھ سے ۱۲۸۰ھ تک پورے سات سال مولانا سندھی مرحوم کے ساتھ کابل میں رہے تھے۔ اپنی خاص تابیت اور صلاحیت کی وجہ سے جنرل نادرفاں کے بہت معتمد ہو گئے تھے۔ پھر مولانا مرحوم ہی کے ساتھ کابل سے روس اور پھر دہلی سے ترکی چلے گئے تھے اور ترکی کی فوج میں بے لیے گئے تھے، دہلی کی شہریت اختیار کر لی تھی۔ اب ریٹائر ہو چکے ہیں اور وہیں اقامت گزیر رہے ہیں۔

یقین کے ساتھ کیا کرتے تھے اور اس کے ظہور کی ان کو پوری امید تھی کم سنی اور نادان قافی دانا فہمی کی وجہ سے خود اپنا حال بھی کچھ ایسا ہی تھا۔ (یہ غالباً پہلی جنگ عظیم ۱۹۱۴ء تا ۱۸ء کا زمانہ تھا)۔ بعد میں جب انٹر قوئی کے فضل و کرم سے اتنی واقفیت اور سمجھ نصیب ہو گئی کہ اس طرح کی باتوں کے بارہ میں علم و عقل کی روشنی میں غور کر کے رائے قائم کی جاسکے تو اندازہ ہو گیا کہ یہ پیشگوئیاں اسی قسم کی مزخرفات ہیں جس طرح کی ہزاروں موضوع روایتیں اور قصے کہانیاں خاص مزاج کے داستان گو لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت کی طرف نسبت کر کے کسی زمانہ میں مسلمانوں میں پھیلا دی تھیں اور ان میں سے بہت سی اب تک کچھ جاہل مسلمانوں کے عقیدہ کا جز بنی ہوئی ہیں، حالانکہ محدثین نے پوری تحقیق اور پہچان بین کے بعد نشانہ ہی کر دی ہے کہ یہ موضوعات اور خرافات ہیں۔

”شاہ نعمت اللہ دلی“ جن کی طرف ان پیشگوئیوں کی اور قصیدہ کی نسبت کی جاتی ہے ان کی شخصیت کوئی معروف تاریخی شخصیت نہیں ہے۔ ایسی کسی شخصیت کی طرف نسبت کر کے کچھ بھی کہہ دینا بڑا آسان ہے۔

اس قصیدہ کا چرچا اب تک ہمیشہ سنا ہی تھا، دیکھنے کا اتفاق کبھی نہیں ہوا تھا۔ گزشتہ جنوری میں صوبہ بہار کے ایک دوست نے پہلواری شریف (بہار) سے شائع ہونے والے ایک ایسے ہفتہ وار اخبار کا (جس کا کبھی نام بھی نہیں سنا تھا) تراشہ بھیجا، اس میں ایک پورا قصیدہ قریباً ۶۰ شعروں کا شائع ہوا ہے اور اس کو شاہ نعمت اللہ دلی کا مشہور تاریخی قصیدہ بتلایا گیا ہے۔ ہر شعر کے ساتھ اردو میں اس کا ترجمہ یا حاصل مطلب بھی لکھ دیا گیا ہے۔

اسی اخبار کی ایک اشاعت میں کسی کتاب کے حوالے کے بغیر شاہ نعمت اللہ دلی کے تعارف میں یہ بھی لکھا گیا ہے کہ یہ امیر تیمور کے زمانہ میں بڑے کمال بزرگ گزے ہیں، ان کا مزاج علاقہ کرمان (ایران) میں ہے، اور ان کی پیشگوئیاں آٹھ سو سال سے بھی زیادہ پرانی ہیں۔ گزشتہ ۳-۴ ہفتوں میں مختلف ذرائع سے یہ بات علم میں آئی کہ مسلمانوں کے بعض مخصوص حلقوں میں اس قصیدہ اور اس کی پیشگوئیوں کا آج کل بڑا چرچا ہے اور وہ ہندوستان کے موجودہ حالات میں خدا کی دی ہوئی اپنی عقل و بصیرت سے کام لینے کے بجائے اس قصیدہ

کی خوشن اور خواب اور پیشگوئیوں کو ایک دلی کامل کا الہام سمجھ کر ان کے اظہار کی اس لگا رہے ہیں۔ ظاہر ہو کہ موجودہ حالات میں یہ چیز مسلمانوں کے لیے کس قدر مضر اور تباہ کن ہو سکتی ہے۔

بہر حال زاتم سطور نے یہ قصیدہ پہلی بار اس اخباری تراشہ ہی میں دیکھا اور پڑھا ہے اس کے بارہ میں میرا پہلا تاثر اور احساس تو یہ ہے کہ جو شخص فارسی زبان و ادب سے کچھ بھی واقفیت رکھتا ہو وہ اس قصیدے کے اکثر بیشتر شعروں کو پڑھ کر بغیر کسی گہرے غور و فکر کے نہیں کر لے گا کہ یہ عہد تیموری کے کسی بالکل ایرانی شاعر کا کلام تو کجا، فارسی کے کسی اچھے ہندوستانی شاعر کا کلام بھی نہیں ہو سکتا۔ الفاظ، بندش اور تعبیر ہر چیز میں اتنا بے تکاپن ہے کہ بالکل صاف محسوس ہوتا کہ کسی بہت ہی معمولی لکھے پڑھے ہندوستانی کی طبع آزمائی ہے۔ لیکن جو بیچارے فارسی نہیں جانتے ظاہر ہے کہ وہ اس چیز کو محسوس نہیں کر سکتے اور کوئی ایسی تدبیر بھی نہیں جس سے ان کو یہ چیز محسوس کرائی جاسکے۔

قریباً پچاس سال پہلے کی بات ہے ایک آریہ سماجی مناظر تھے جنھوں نے کہیں سے عربی کی کچھ شہ بد بھی حاصل کر لی تھی (غالباً پنڈت کالی چرن نام تھا) وہ دعویٰ کرتے تھے کہ میں قرآن مجید جیسی عربی زبان لکھ سکتا ہوں، اس سلسلہ میں انھوں نے اپنے لکھے ہوئے عربی کے ایک ذور سالے اپنے دعوے کے ثبوت میں شائع بھی کیے تھے، جو زاتم سطور نے اسی زمانہ میں دیکھے تھے۔ ان کی عربی کا حال یہ تھا کہ غالباً کوئی ایک سطر بھی ایسی نہیں ہوتی تھی جو غلطی سے خالی ہو، ان رسالوں کو دیکھ کر بڑا ہی غصہ آتا تھا کہ یہ شخص جس کی تحریر میں ایک جملہ بھی صحیح عربی زبان میں نہیں ہے۔ قرآن کے مقابلہ میں عربی لکھنے کا دعویٰ کرتا ہے اسی کے ساتھ اس احساس سے بڑا دکھ ہوتا تھا کہ جو عوام عربی زبان اور اس کی صرف و نحو نہیں جانتے۔ اور غلط و صحیح اور فصیح و غریب فصیح کے فرق کو بالکل نہیں سمجھ سکتے ان کو یہ بات کسی طرح سے محسوس نہیں کرائی جاسکتی۔ ہم دیکھتے تھے کہ بہت سے اچھے تعلیم یافتہ ہندو صاحبان بھی ہی سمجھتے تھے کہ ہمارے پنڈت جی نے قرآن کے مقابلہ میں عربی کی ایک کتاب لکھ کے پیش کر دی اور قرآن کے اعجاز کا دعویٰ تو دیا۔ اس قصیدہ کو دیکھ کے قریباً آدھی صدی پہلے کی یہ بات یاد آگئی۔

بہر حال جو یہ پائے فارسی نہیں جانتے وہ تو محسوس نہیں کر سکتے لیکن جن کو فارسی فہم
 وادب سے کچھ بھی واقفیت ہے انہیں اس میں ذرا بھی شبہ نہیں ہو سکتا کہ یہ قصیدہ ہرگز کسی اچھے
 فارسی شاعر کا کلام نہیں ہے اور جب بھی گڑھا گیا ہو ہندوستان میں گڑھا گیا ہے اور غالباً
 مختلف زمانوں میں مختلف لوگوں نے اس میں حصہ لیا ہے۔

پھر قطع نظر اس سے، اس کی بہت سی پیشگوئیاں گویا منہ سے بول رہی ہیں کہ یہ اوقات
 کے بعد گھڑی گئی ہیں۔ قرآن پاک اور کتب حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 بعض انبیاء سابقین کی بھی بہت سی پیشگوئیاں مذکور ہیں اسی طرح امت کے بہت سے مسلم شافین
 کی پیشگوئیاں بھی ان کے مذکوروں میں محفوظ ہیں۔ ان کو سامنے رکھ کر ہر وہ شخص جس کو اللہ نے
 ان باتوں کی کچھ بھی سمجھ دی ہو، اندازہ کر سکتا ہے کہ وحی الہام کی بنیاد پر جو پیشگوئیاں کی جاتی
 ہیں ان کا انداز کیا ہوتا ہے، ان میں اس طرح کا تعین بالکل نہیں ہوتا جس طرح کا تعین اس قصیدہ کی
 پیشگوئیوں میں ہے۔ مثلاً پہلی جنگ عظیم ۱۹۱۴ء سے متعلق جو پیشگوئی کی گئی ہو ہمیں کہا گیا ہو کہ
 اس میں یورپ کی فلاں فلاں حکومتیں فریق ہوں گی پھر فلاں فریق کی فتح ہوگی اور فلاں کی شکست
 اور ایک کروڑ اکتیس لاکھ آدمی اس جنگ میں مقتول ہوں گے۔ اسی طرح دوسری جنگ عظیم
 (۱۹۳۹ء) کے بارہ میں کہا گیا ہے کہ پہلی جنگ عظیم کے ۲۱ سال بعد دوسری جنگ عظیم ہوگی
 جو چھ سال تک جاری رہے گی، اس میں فلاں فلاں حکومتیں فریق ہوں گی، فلاں کی فتح ہوگی اور
 فلاں کی شکست۔

جیسا کہ عرض کیا گیا وحی الہام یا کشف صحیح کی بنیاد پر انبیاء علیہم السلام یا عرفاء کا ملین
 کی جو پیشگوئیاں مستند طور پر منقول ہیں ان کا یہ انداز قطعاً نہیں ہے۔ الغرض ایک صاحب نظر اور
 صاحب فراست کو اس میں ذرا بھی شک نہیں ہو سکتا کہ یہ پیشگوئیاں واقعات کے بعد گھڑی گئی

نے اخبار میں اس پیشگوئی کی صداقت کے ثبوت میں برطانیہ کے تحقیقاتی کمیشن کی رپورٹ کے حوالے سے اس جنگ کے
 مقتولین کی تعداد بھی بتلائی گئی ہے۔

اس میں دوسری جنگ عظیم کے مقتولین کی تعداد قصیدہ میں غائب اس لیے نہیں دی جا سکی کہ شاعر ایک دجسک اس
 اخبار کے بیان کے مطابق یہ قصیدہ پہلی دفعہ شائع ہوا تھا، اس جنگ کے مقتولین کی تعداد کسی رپورٹ سے معلوم نہیں ہوئی تھی۔

ہیں۔ (اور کسی بہت زیادہ ہوشیار آدمی نے بھی نہیں گھڑی ہیں)

علیٰ بن ابی طالب کے بعد انگریزی حکومت کے خاتمہ اور ملک کی دو حصوں میں تقسیم اور پھر حالات کی خرابی اور ہندوستانی مسلمانوں پر آنے والی مصیبتوں اور تباہیوں کی پیشینگوئی کی گئی ہے۔ یہ ساری پیشینگوئیاں جس طرح اور جس انداز میں کی گئی ہیں وہ منہ سے بول رہی ہیں کہ یہ سب بعد کی گڑھی ہوئی ہیں۔

یہ بھی سوچنے کی بات ہے کہ ایک ایسا معرکہ کا قصیدہ جس میں اتنی غیر معمولی قسم کی پیشینگوئیاں کی گئی ہیں (جو بظاہر معاذ اللہ) پیغمبروں کی پیشینگوئیوں سے بھی زیادہ واضح یقینی اور انسانی عقل کو حیران کر دینے والی ہیں) اس اخبار کے دعوے کے مطابق ”ہزاروں افراد کے پاس سیکڑوں برس سے موجود اور محفوظ تھا لیکن نہ وہ پہلی جنگ سے پہلے کبھی چھپا“ نہ دوسری جنگ سے پہلے، اور نہ ملک کی تقسیم کے واقعہ (۱۹۴۷ء) سے پہلے چھپا، جب یہ سب واقعات ہو چکے تب اس کو چھپا پانگیا۔ اگر اکثر نے کسی کو عقل و فراست سے بالکل محروم نہ کیا ہو تو اس کے لیے اتنی ہی بات یہ سمجھنے کے لیے کافی ہے کہ یہ سب پیشینگوئیاں واقعات کے بعد گھڑی گئی ہیں۔ اس قصیدہ میں ملک کی تقسیم اور ہندوستان میں مسلمانوں پر آنے والی مصیبتوں اور تباہیوں کی ان پیشینگوئیوں کے بعد ۱۹۴۷ء شعروں میں مسلمانوں کو عجیب و غریب قسم کی یہ خوشخبریاں سنائی گئی ہیں کہ

پھر آہ محرم میں مسلمانوں کے ہاتھ میں تلوار آجائے گی۔

اور ایک مجاہد جس کا نام عثمان ہوگا جہاد کا علم لے کر میدان میں آجائے گا، اور اس کے ساتھ ایک دوسرا شخص حبیب اللہ جو صاحب قرآن ہوگا وہ بھی اپنی تلوار نیام سے نکال لے گا۔ پھر سرحد کے بہادر غازیوں کا ٹڈی دل لشکر جن کے ساتھ ایرانی بھی ہوں گے حملہ آور ہوگا اور افغان قوم ہندوستان کو فتح کر لے گی۔

لے جائے استاد حضرت علامہ مولانا محمد ابراہیم صاحب بیادنی جو بعد میں دارالعلوم دیوبند کے صدر المدبرین ہوئے اپنے خاص مزاجی انداز میں فرمایا کرتے تھے کہ جب کوئی واقعہ ہوتا ہے تو اس قصیدہ میں ایک دو شعر پڑھ جاتے ہیں۔

پھر اسلام اور مسلمانوں کے بدخواہ دشمن ختم کر دیے جائیں گے

اس کے بعد ایک شعر میں یہ خوشخبری بھی سنائی گئی ہے کہ ایک کینہ پرور بھال یعنی بنیاس کا
چھ حرفی نام گ سے شروع ہوگا، دل سے اسلام قبول کر لے گا۔ اس سے مسلمانوں کو بڑی خوشی ہوگی اور پھر
ہندوستان ہندوانہ طور پر یقوں سے پاک ہو جائے گا۔

پھر قصیدہ کے بالکل آخری شعر میں امام ہندی کے ظہور کی پیشنگوی کی گئی ہے۔

پہلوار ہی شریف (بہادر) کے جس ہفتہ وار میں یہ قصیدہ شائع ہوا ہے اس میں یہ بھی بتایا گیا ہے
کہ یہ قصیدہ جنوری ۱۹۴۷ء میں کلکتہ میں فلاں اخبار میں چھپا تھا۔ اگر یہ بات صحیح ہے تو راقم سطور کا
قیاس یہ ہے کہ ملک کی تقسیم کے فیصلہ کے بعد جو صورت حال ۱۹۴۷ء اور ۱۹۴۸ء میں پولے شمالی
ہند کے مسلمانوں کے سامنے آئی تھی جس نے یہ حقیقت سورج کی طرح روشن کر دی تھی کہ جو علاقے تقسیم
کے بعد ہندوستان ہی میں رہ جانے والے تھے، ان کے مسلمانوں نے تقسیم کے مطالبہ کی حمایت کر کے
بڑی غلطی کی اور خود ہی اپنے پاؤں میں کٹھاڑی ماری ہے۔ غائبانہ ہی میں سے کسی صاحب نے اپنا اور
اپنے بھتیگوں کا غم غلط اور دلوں کا بوجھ ہلکا کرنے اور ذہنوں کو دوسری طرف موڑنے کے لیے اس وقت
اس قصیدہ کی شکل میں یہ پیشنگویاں شائع کی ہوں گی۔

پھر اب جب پاکستانی قیادت کی احمقانہ پالیسیوں اور اقدامات کے نتیجہ میں وہ افسوسناک
واقعات ظہور میں آئے جنہوں نے بالآخر مشرقی پاکستان کو بنگلہ دیش بنادیا۔ تو اب پھر اسی مقصد سے
اس قصیدہ کی اشاعت کی جا رہی ہے۔ گویا اس کے ذریعہ بیچارے عام مسلمانوں کو پھر افیون کی
گویاں دی جا رہی ہیں کہ وہ ان خرافاتی خوابوں میں مست رہیں اور بجائے اس کے کہ اپنی فکری اور عملی
غلطیوں کو محسوس کر کے ان کی اصلاح اور تلافی کی فکر کریں، بس پردہ غیب سے ان پیشنگویوں
کے ظہور کا انتظار کرتے رہیں

حالات اتنے نازک، زمانہ اتنا تیز رفتار، مسائل اتنے پیچیدہ اور مسلمانوں کی سادہ لوحی کا

یہ حال! بس اتنی ہی عقل و بصیرت نصیب فرمائے!!

لے وہ شعر جس میں یہ پیشنگوی کی گئی ہو ہے

اذک شش حرفی بھال کینہ پرور
فہرستہ کہ یہ پیشنگوی کا زخمی بھی کی زندگی میں کی گئی تھی، ان کے اس شہور نام میں چھ حرف ہیں اور پہلا حرف گ ہے۔

”مسلم پرسنل لا“ پر فیضی صاحب کا مقالہ

ایک محدود اور مختصر جائزہ

(از۔ مولانا محمد برہان الدین سنبھلی استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ)

ہندوستان کے مسلمان گفتنی و ناگفتنی اسباب کی بنا پر جن مسائل سے دوچار ہیں، ان میں پرسنل لا میں تبدیلی کا خطرہ غالباً سب سے زیادہ اہم ہے، مسئلہ کی اہمیت اور کچھ دوسری وجوہ کی بنا پر آگے دن اخبارات، رسائل، کانفرنسوں اور دوسرے ذرائع سے ”مسلم پرسنل لا“ میں تبدیلی ہونے نہ ہونے کی ضرورت و افادیت پر اظہار خیال کیا جاتا رہتا ہے۔

اسی سلسلہ کی کڑی، ہندوستان کے مشہور دانشور اور قانون دان پروفیسر آصف فیضی صاحب کا مضمون بھی ہے جس کا ترجمہ پچھلے دنوں اسلام اور عصر جدید دہلی — میں شائع ہوا ہے، اور بعض حلقوں میں قدر کی نگاہ سے دیکھا اور پسند کیا گیا، غالباً موصوف کی شخصی اہمیت اور مضمون کی خاص نوعیت پیش نظر ان کے بعض قدر دانوں نے اسے ”مسلم پرسنل لا“ کے نام سے الگ بھی شائع کر دیا ہے۔

چند روز پہلے ہمیں بھی اسے دیکھنے کا موقع ملا۔ مضمون نگار نے قانونی اور دوسری حیثیتوں کے مسئلہ پر بحث کرنے کے علاوہ بعض جگہ قرآن کریم کی آیات اور فقہاء کے اقوال سے بھی حصول مدعا کی کوشش کی ہے، یہی حصہ ہمارے لیے سب سے زیادہ دلچسپی اور توجہ سے پڑھنے کا تھا، مگر طالب علمانہ انداز نظر سے دیکھنے کے بعد یہ حقیقت سامنے آئی کہ موصوف سے قرآن مجید کی آیات سے استدلال

اور فقہاء کی صراحتوں سے استتہاد کرتے وقت نہ صرف یہ کہ ان کے مفہوم سمجھنے میں لغزشیں ہوں بلکہ اللہ کے اقوال اور ان کی آراء نقل کرنے میں بھی شدید قسم کی فرد کذاشتیں ہو گئیں، اس لیے علمی دیانت کا تقاضا بلکہ فریضہ معلوم ہوا کہ ان کی نشاندہی کی جائے تاکہ غلط فہمی دور ہو جائے، اور جن ذہنوں میں وہ چیزیں اثر انداز ہو گئی ہیں ان کو نظر ثانی کا موقع مل جائے۔

بس یہی احساس ہے جس کی بنیاد پر یہ گزارشیں پیش کی جا رہی ہیں، اُمید ہے محترم فقہی صاحب ان حقائق کے سامنے آجائے گے بعد اپنے مضمون پر نظر ثانی کر لیں گے، یا پھر اس غلطی کو دور کرنے کی طرف توجہ دیں گے!

فی الحال صرف اسی فریضہ کی ادائیگی پیش نظر ہے، نفسِ مسئلہ (پرنسپل لامیں تبدیلی) پر اس وقت نہ رائے زنی مقصود ہے اور نہ اس کے حسن و قبح سے بحث کرنا ہے، کیونکہ وہ ایک طویل الذیل اور متقل موضوع ہے۔ تھوڑے وقت اور محدود مطالعہ سے اس پر کچھ لکھنا، مسئلے کو سلجھانے کے بجائے الجھانے کا باعث بھی ہو سکتا ہے۔ آئندہ خدا نے توفیق دی تو اصل مسئلہ پر بھی روشنی ڈالنے کی کوشش کی جائے گی۔ وما توفیقی الا باللہ۔

۱۔ فیضی صاحب نے سعلقہ عورت کو شوہر کی طرف سے مختلف مدتوں میں (مثلاً ہر کفالتہ کے لیے تاحیات یا عقد ثانی تک) ایک رقم ادا کرنے کی تجویز پیش کرتے ہوئے متاع الطلاق (طلاق کا ہر جانہ) کی ضرورت بھی ظاہر کی ہے، اور اس پر اس طرح استدلال کیا ہے:-

”مذکورہ بالا صنفی دفعہ (د) کی متاع الطلاق کی ادائیگی کی تجویز میری جو میں نے فاطمی اور مالکی فقہ کی بنیاد پر پیش کی ہے۔ اس کا اُصول یہ ہے کہ شوہر مطلقہ بیوی کو ہر کے علاوہ ایک رقم بطور ہر جانہ ادا کرتا ہے۔ اس اُصول کی بنیاد قرآن مجید کی یہ آیت ہے۔

لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء	تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم ان بیویوں کو
مالہم تمسوهن او تغرضوا لهن	جنہیں تم نے نہ ملاتہ لگایا اور نہ ان کے لیے
فریضۃ و متعوهن علی الموسع	ہر مقرر کیا طلاق دے دو۔ وسعت والے
قدرة و علی المقتر قدره متاعا	کے ذمہ اس کی حیثیت کے لائق ہے اور
بالمعروف حقاً علی المحسنین۔	تنگی والے کے ذمہ اس کی حیثیت کے لائق

قرآن سورہ بقرہ آیت (۲۲۶) - (یہ) خرچہ شرافت کے برائے ہو اور زوجہ

خرش معاملہ لوگوں پر۔

اس بدیہی حکم اور واضح آیت کی تاویل فقہار نے مختلف طور پر کی ہے اور ان میں سے اکثر نے "متاع بالمعروف" کے حکم کو نظر انداز کر دیا ہے۔ صرف فاطمی اور مالکی مسلک میں اس کی ادائیگی لازمی قرار دی گئی ہے۔ (صفحہ ۲۵ سطر ۴ تا ۱۵)

اس طویل اقتباس کا حاصل تین چیزیں ہیں۔ ۱۔ آیت مذکورہ سے ہر قسم کی مطلقہ کے لیے متاع الطلاق کا وجوب ثابت ہو رہا ہے۔ ۲۔ اکثر فقہار نے اسے نظر انداز کر دیا۔ ۳۔ صرف فاطمی اور مالکی مسلک میں اس کی ادائیگی لازمی قرار دی گئی ہے۔

اب آئیے! دیکھیں کہ ان دعاوی میں کتنی صداقت ہے؟

الفاظ آیت میں غور کرنے سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ "مَتَّعُوهُنَّ" کا حکم ان مطلقہ عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے جن کا نکاح کے وقت نہ تو مہر مقرر ہوا تھا اور نہ ان سے عملاً تعلق زوجیت ہی قائم ہوا۔ آیت کے الفاظ "وَلَمْ تَقْرَضُوا لَهُنَّ" خاص طور سے قابل لحاظ ہیں۔ مضمون میں بھی اس حصہ کا ترجمہ یہ کیا گیا ہے۔ "جنہیں تم نے نہ ہاتھ لگایا اور نہ ان کے لیے مہر مقرر کیا" اسی طرح مستند اردو ترجمہ کا جو قرآن مجید چاہے دیکھ لیجئے۔ سب میں یہی ملے گا (ان میں) چاہے تھوڑا بہت الفاظ کا فرق ہو) کہ بغیر مہر مقرر کیے اور بغیر ہاتھ لگائے جن عورتوں کو طلاق دی گئی ہے صرف ان کے لیے حکم ہے نہ کہ تمام مطلقہ عورتوں کے لیے۔

تمام قدیم عربی تفسیروں میں بھی یہی ملتا ہے، مثلاً مشہور مفسر علاء الدین علی الخازن لکھتے ہیں
ای لم تفسوہن ولم تقرضوا لهن فريضة یعنی ولم تعینوا لهن صداقا ولم توجیہ
علیکم.... فنفی الله الحرج والجناح عنه اذا كان الفراق اروح من الامساك.... اذا
تزوج امرأة ولم یفرض لها مہراً ثم طلقها قبل المیسس یجب لها علیہ المتعة وبہ قال

۱۔ مثلاً دیکھئے ترجمان القرآن مولانا آزاد ص ۲۸۸، بیان القرآن مولانا تھانوی ص ۱۳۱/۱۳۲

۲۔ تفسیر خازن ص ۱۵۱

الشافعی و ابو حنیفہ و احمد و قال مالک الممتعة مستحبة۔

آیت کی یہی تفسیر تھوڑے فرق سے تقریباً ہر معتبر تفسیر کی کتاب میں ملتی ہے۔ ان سب کا مفہوم یہی ہے کہ اگر کسی عورت کو بغیر مہر مقرر کیے اور بغیر ہاتھ لگائے طلاق دے دی گئی تو اس کی دشکنی کے تدارک کے طور پر شوہر کو کچھ ضرور دینا چاہیے۔ اپنی استطاعت کے مطابق تاکہ دشکنی کی یک گونہ تلافی ہو جائے۔

روان کان فی هذا الکسار لقلبها ولهذا امر الله تعالى بامتناعها وهو تعویضها عما فاتها۔ (ابن کثیر)

دعویٰ متعہ کے سلسلہ میں المہ کا مسلک اور آیت کا یہی مفہوم تقریباً ہر تفسیر میں ملتا ہے کہ اس صورت میں متعہ (طلاق کا ہر جہان) شوہر پر واجب ہے۔ لیکن کن المہ کے نزدیک؟ (نہایت حیرت کی بات یہ ہے کہ صرف فیضی صاحب کے بیان کردہ) امام مالک کے نزدیک نہیں، بلکہ ان کے علاوہ تمام المہ یعنی ابو حنیفہ، شافعی، احمد، کے نزدیک گویا فیضی صاحب نے جن المہ پر آیت کو نظر انداز کر دینے کا الزام لگایا تھا انہی کے یہاں سب سے زیادہ آیت کی رعایت نکلی، اور جن کے بارے میں انہوں نے دعویٰ کیا تھا ان کے یہاں بظاہر سب کے کم رعایت ملتی ہے (نظر انداز انہوں نے بھی نہیں کیا) یعنی امام مالک کے یہاں متعہ صرف مستحب ہے۔ یہ تصریح خود ان کے شاگرد نے براہ راست ان سے ہی نقل کی ہے، دیکھئے عبد الرحمن بن القاسم، مسنون السنوخی کو جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

سمنون نے سوال کیا (قلت) رأيت هذه التي طلقها زوجها قبل ان يدخل بها ولم يفحص لها صدا قال لا يجبره، مالک علی الممتعة وقد قال الله تبارك وتعالى في هذه بعينها وجعل لها الممتعة فقال لا جناح عليكم ان طلقتم النساء.... (قال) قال

۱۔ مثلاً دیکھئے تفسیر بیضاوی سورہ بقرہ ص ۱۵۶ مطبع مجتبائی دہلی، ابن کثیر ص ۲۸۶-۲۸۸، احکام القرآن لابن العربي ص ۹۱-۹۲

مؤخر الذکر کے یہاں آیت کی تفسیر میں دو قول اور ملتے ہیں، لیکن جمہور کے قول کو ہی ظاہر قرار دیا ہے، دیکھئے (ص ۹۱) عہ فقی اصطلاح میں اس کو متعہ کہتے ہیں، یہاں اس لفظ سے نکاح کی مخصوص قسم جو سنوخی ہو چکی ہے، مراد نہیں ہے۔

مالک انما خفت عندی فی المتعة ولم یجبر علیہا المطلق فی القضاء فی رأی لانی اسمع
 اللہ تعالیٰ یقول حقاً علی المحسنین وحقاً علی المتقین فلذلک خففت فلم یقض بہا لہ
 سخن نے عبد الرحمن بن القاسم (تلمیذ امام مالک) سے سوال کیا کہ امام مالک ایسی عورت
 کے لیے متعہ کو لازم کیوں نہیں قرار دیتے کہ جبکہ بارے میں قرآنی آیت نے متعہ کا حکم دیا ہے (اور پھر
 یہی آیت تلاوت کی) عبد الرحمن نے جواب دیا امام مالک نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک متعہ کے
 حکم میں تخفیف اس لیے ہو گئی ہے کہ آگے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "یہ متعہ ان لوگوں پر ہے جو اچھا
 برتاؤ کرنے والے ہیں" (ہر شخص پر نہیں ہے)

ابن رشد مالکی نے امام مالک کے استدلال اور ان کی بیان کردہ آیت کی توجیہ و فحاحہ
 کے ساتھ بیان کی ہے، فرماتے ہیں "واما مالک فانہ حمل الامر بالمعۃ علی النذب
 لقولہ تعالیٰ فی آخر الآیۃ (حقاً علی المحسنین) ای علی المتفضلین المتعجلین وماکان
 من باب الاحمال والاحسان فلیس بواجباً۔ یعنی متعہ کا حکم آیت میں لازمی اور وجوبی
 نہیں معلوم ہوتا، بلکہ حسن اخلاق اور مروت کے طرز کا معلوم ہوتا ہے۔ لہذا یہ واجب نہیں ہونا چاہیے
 ان سے قبل انہی کے چچا (صاحب المنجد) کے بیان کے مطابق، اور ان کے ہم نام ابن
 رشد (اول)، اس اعتراض کا جواب دے چکے ہیں کہ اصل امر تو وجوب کے لیے آتا ہے پھر امام مالک
 نے یہاں وجوب کیوں نہیں مراد لیا۔ فرماتے ہیں:-

"فمتعہن" امر بالممتعۃ والامر علی الوجوب مالم یقترب بہ قرینۃ تصرفہ
 عن الوجوب الی النذب وقد اقترن بہ قرائن تدل علی ان المراد بہ النذب من
 ذلک تخصیصہ بہا المحسنین من غیر المحسنین

وامر وجوب کے لیے اس وقت آتا ہے جب کوئی قرینہ اس کے خلاف نہ ہو، اور یہاں ایسے
 قرائن موجود ہیں۔ منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ متعہ کا حکم صرف "محسنین" کے ساتھ خاص کر دیا گیا ہے۔

(یعنی ہر ایک کے لیے نہیں ہے)

بہر حال امام مالکؒ کے مسلک میں کوئی بھی ایسا قول نہیں ملتا کہ جس سے وجوب کا پتہ چلتا ہو
 نہ معلوم فیضی صاحب نے یہ کہاں سے اخذ کر لیا، موصوف حوالہ دے دیتے تو اچھا ہوتا!
 اوپر کی سطروں میں جس طرح امام مالکؒ کا مسلک صرف دوسروں کے نقل کرنے سے نہیں بلکہ خود امام کے قول
 اور ان کے مقلدین کے نقل کرنے سے معلوم متعین ہو چکا ہو اسی طرح دوسرے ائمہ کا مسلک بھی ان کے مقلدین کے بیان اور
 اقوال میں ملتا ہے، مختصر خازن شافعی مسلک ہیں! انھوں نے امام شافعی کا قول وجوب ہی نقل کیا ہے جیسا کہ اوپر
 گزر چکا ہے اب دیکھئے حنفی مسلک کی سب سے مشہور اور مستند کتاب ہدایہ میں امام ابوحنیفہ کا کیا مسلک بیان کیا گیا ہے؟

ولو طلقها قبل الدخول فلها المنة لقوله تعالى ومتعوهن على الموسع قدراً
 وعلى المقتدر قدراً ثم هذه المنة واجبة رجوعاً إلى الأمر وفيه خلاف مالكؒ
 اگر ایسی عورت کو (کہ جس کا مہر نہ مقرر کیا گیا ہو) دخول سے پہلے ہی طلاق دے دی تو اس کے لیے
 شوہر پر متعہ ہے، اللہ تعالیٰ کے حکم کی بنیاد پر۔ (اور آیت ذکر کی) اور یہ متعہ واجب ہے، آیت میں
 "امر" کی بنیاد پر، اور اس میں عروت امام مالکؒ کا اختلاف ہے۔

ہدایہ کے شارح محقق ابن ہمامؒ نے اس عبارت کے بعض حصوں کی شرح بھی کر دی ہے جس سے
 اور وضاحت ہو گئی۔ دیکھئے فرمانے میں:-

قوله هذه المنة اي منة المطلقة قبل الدخول التي لم يفرض لها مهر في
 العقد واجبة عندنا وعند الشافعي واحمد.... وقوله رجوعاً الى الامر.... هو
 قوله تعالى ومتعوهن عقيب قوله لا جناح عليكم ان

غور فرمائیے تمام ائمہ اور ان کے متبعین اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے متعہ کا حکم دے
 رہے ہیں اور یہ متعوهن کا تقاضا ہے کیونکہ صیغہ امر وہی ہے (متناعاً بالمعروف کا نہیں، جیسا کہ
 فیضی صاحب سمجھتے ہیں)۔

حنفی فقیہ ابن نجیمؒ نے اخلاف کا مسلک یعنی وجوب متعہ بیان کرنے کے بعد امام مالک کے

استدلال اور ان کی توجیہ کا جواب بھی دیا ہے۔ فرماتے ہیں:-

لها المتعة ان لم یسم شیئاً.... ثم هذه المتعة واجبة رجوعاً الى الامر ولا يكون لفظ المحسنين قرينة صارفة الى النذب لان المحسن اعم من المتطوع والقائم بالواجب مع ما انضم اليه من لفظ حقاً "وعلى"

(متعوهن میں امر و وجوب ہی کے لیے ہے اور لفظ "المحسنين" ایسا قرینہ نہیں ہے کہ اس کی وجہ سے امر کا اصل تقاضا (وجوب) نظر انداز کر کے اسے مستحب پر محمول کیا جائے کیونکہ محسن ضروری اور مستحب دونوں قسم کے کام کرنے والوں پر بولا جاسکتا ہے۔ مزید برآں یہ کہ آیت میں "حقاً" اور "علی" بھی ہے (جس سے وجوب کے پہلو کو مزید تقویت پہنچتی ہے)۔

خلاصہ کلام یہ کہ اثر ثلثہ کے یہاں اسی آیت کی بنا پر اس مطلقہ کے لیے جس کا آیت میں ذکر ہے متعہ واجب ہے، اس سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ ان حضرات میں سے کسی نے بھی آیت کو نظر انداز نہیں کیا (بشمول امام مالکؒ) بلکہ ان کے بارے میں ایسا سوچا بھی نہیں جاسکتا، ایسی بدگمانیاں اسی ذہن میں راہ پاسکتی ہیں جو ائمہ کا مرتبہ شناس نہ ہو اور ان کے بارے میں صحیح معلومات نہ رکھتا ہو۔

۲۰۔ فاضل مضمون نگار تحریر فرماتے ہیں:-

"حنفی اور فاطمی شریعت کے ماتحت ایک بیوہ اپنے شوہر کی اطلاق میں سے کسی حصہ کی

دعویدار نہیں ہو سکتی" (صفحہ ۶۷)۔

فاطمی "شریعت" کے بارے میں ہماری معلومات نہ ہونے کے برابر ہیں، اس لیے ہم محتسماً فیضی صاحب کے "فاطمی شریعت" کے پیش کردہ کسی بھی مسئلہ پر اظہار خیال سے معذور ہیں، لیکن حنفی مسلک (نہ کہ شریعت) کیونکہ شریعت تو صرف نبیؐ کی طرف منسوب کی جاتی ہے، کسی فقیہ یا مجتہد کی طرف نہیں، کے بارے میں وثوق سے کہہ سکتے ہیں کہ نہ صرف حنفی بلکہ شافعی، مالکی اور حنبلی کسی بھی امام کے یہاں یہ قول نہیں مل سکتا، کیونکہ بیوہ کا شوہر کی ہر قسم کی متروکہ چیزوں میں حصہ ہونا قرآن کی نص صریح سے ثابت ہے۔ اور خود فیضی صاحب بھی اپنے اس مضمون میں زیر بحث

عبارت سے متصل قبل اس کا اعتراف کر چکے ہیں کہ موجودہ مسلم پرنسپل لا کے تحت بیوہ شوہر کی صرف انٹھویں حصہ کی حقدار ہوتی ہے۔ اس لیے پورے طور پر ہم نہیں سمجھ سکے کہ پھر یہ کیا بات فرما گئے؟ یہ عبارت پڑھ کر لکھنے والے کے ہائے میں یہ اثر قائم ہو جانا لازمی ہے کہ شرعی قوانین کے مطالعہ کی اس نے زحمت نہیں اٹھائی کیونکہ ان کے خیال میں (جیسا کہ الفاظ سے ظاہر ہو رہا ہے) حنفی اور فاطمی مسلک کے مطابق بیوہ اپنے شوہر کی ملوکہ اشیاء میں زچ یا منصف کے یہاں اپنے حق وصول کرنے کا دعویٰ نہیں کر سکتی۔ حالانکہ تمام فقہی شہادتیں اس کے بالکل برخلاف ہیں بلکہ ہمیں تو حنفی فقہ کی ایسی کتاب کہ جس کے مطابق طویل مدت تک ہندوستان کی عدالتوں کے فیصلے ہوتے رہے اس میں ایسی نظیریں بھی ملتی ہیں۔

رجل ادعی علی امرأة انه

ایک شخص نے ایک عورت کے ہائے یہ دعویٰ

تزوجها وانكرت ثمة مات

کیا کہ میں اس سے نکاح کر چکا ہوں اور وہ

الرجل فجاءت تدعی میراثها

عورت منکر ہے (مگر اس کے باوجود) اس مدعی

فلها الميراث كذا في المحيط

شخص کے مرنے کے بعد وہ عورت میراث کا

دعویٰ کرتی ہو تو اس کو میراث کا حق ہے۔

غور کیجئے! عورت ایک شخص کی زندگی میں اس کی بیوی ہونے سے انکار کرتی رہی مگر اس کے مرجانے کے بعد منصف یا زچ کے یہاں اسی شخص کے مال میں اس کی بیوی ہونے کی بنیاد پر دعویٰ دیتی ہے تو حنفی فقہ کے مطابق اسے مقررہ حصہ دلایا جائے گا۔ کیونکہ مرنے والے نے تو خود کو اس عورت کا شوہر کہا تھا، لہذا اس کا اقرار معتبر مان لیا گیا اور سنئے!

ولو ادعی انکاح امرأة واقاما البينة فمات أحدهما فأقرت المرأة

بنکاح المیت صح إقرارها ویقضى لها بالمهر والميراث

یہ صورت عورتوں کے حقوق کی رعایت پر پہلی صورت سے بھی زیادہ واضح طور پر دلالت کر رہی ہے ایک عورت کے ہائے میں دو دعویٰ ہیں اور ہر ایک یہ کہتا ہے کہ اس عورت کا مجھ سے نکاح ہوا ہے۔

.... اور دونوں نے گواہ بھی پیش کر دیے، ابھی فیصلہ نہ ہو پایا تھا کہ ایک مدعی دنیا سے چل بسا، اب عورت اس مرنے والے سے نکاح ہو چکنے کا اقرار کر لیتی ہے تو حنفی فقہ کی رو سے، اس عورت کو متوفی کی بیوی مان کر تہر اور ترکہ دونوں چیزیں ملیں گی۔

یہاں یہ بات ذکر کر دینا بھی بے محل نہ ہوگا کہ زوجہ، اُن ورثہ میں ہے جو کبھی ترکہ سے محروم نہیں ہو سکتے، فقہ حنفی کی شہرہ آفاق کتاب۔ اب جس پر تمام تر یا اکثر فتاویٰ کا مدار ہے یعنی۔ درختارہ میں ہے ولا یجر مستی من المورثۃ بحال البتۃ الاب۔۔۔۔۔ والزوجان۔۔۔۔۔ وغیرہ واقعہ یہ ہے کہ زوجہ کسی بھی وارث سے، شریعت کی نظر میں کم اہمیت نہیں رکھتی، بلکہ اسے کچھ امتیاز بھی حاصل ہو مثلاً یہ حکم ہے کہ تمام ورثہ میں اس کا حصہ پہلے لگایا جائے۔ ترکہ کی تقسیم اور حصص کی حکمتوں پر حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے بڑا حکیمانہ کلام کیا ہے۔ اس کے لیے دیکھئے حجتہ اللہ الباقیہ

عام طور پر یہی مشہور ہے کہ زوجہ کو شوہر کے مال میں سے صرف آٹھواں حصہ ملتا ہے، حالانکہ یہ بات اپنے اندر صرف جزوی صداقت رکھتی ہے، کیونکہ آٹھواں حصہ شوہر کے اولاد ہونے کی صورت میں ملتا ہے ورنہ چوتھا حصہ ملتا ہے۔ آیت میں اس کی صراحت موجود ہے بلکہ پہلے اسی صورت کا ذکر ہے۔ (وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ یَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّۃٍ تَوْصَیْ بِهَا أَوْ دِیْنٌ)

۳۔ تین طلاقیں کے بارے میں تنقید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

(۱) تین طلاقیں کا قاعدہ بدعت بھی ہے اور مکروہ بھی۔ اور یہ طریقہ شیعہ اثنا عشری یا فاطمی شریعت میں ناجائز ہے، مگر حنفی شرع میں جائز مانا گیا ہے۔ (۲) یہ صورت بعض تاریخی حالات کے تحت بہت بعد میں پیدا ہوئی۔ (صفحہ ۲۴۔ سطر ۲، ۳، ۴، ۵)

بیک وقت تین طلاقیں کے ناپدید ہونے پر ہمیں اتفاق ہے۔ اور اکثر فقہاء نے اسے ناجائز

۱۔ تحت المطبوع بر حاشیہ شامی ص ۴۹ ۲۔ ایضاً ص ۴۹ جلد ۵۔ اصل عبارت ہے:- تمر بین ذوالفردن

مقدم الزوجة۔ اور یہ بات مسلمات فن میں سے ہے کہ ترکہ کی تقسیم میں ذوی الفردن مقدم ہوتے ہیں دیکھئے سراجی ص ۵

(فیبدأ بالصحاب الغرائض) ۳۔ حجتہ اللہ جز ثانی ص ۱۱۹ مکتبہ رشیدیہ دہلی۔ ۴۔ سورہ نساء آیت ۱۲ پارہ ۲

کہا ہے، مگر کسی فعل کا ناجائز ہونا اور بات ہے اور اس کا اثر انداز ہونا علیحدہ بات! اگر موصوف کا "حنفی شرع میں جائز مانا گیا ہے" سے یہ مطلب ہے کہ تین طلاقیں کو امام ابو حنیفہؒ مؤثر مانتے ہیں تو یہ خیال صحیح ہے مگر اس میں امام صاحب منفرد نہیں ہیں بلکہ بلا امتیاز تمام ائمہ اربعہ اور جمہور علماء بھی فرماتے ہیں جیسا کہ علامہ محی الدین نووی شائع مسلم فرماتے ہیں:-

"من قال لامرأة "أنت طالق ثلاثاً" فقال الشافعي ومالك وأبو حنيفة و أحمد و جاهد العلماء من السلف والخلف يقع الثلاث^۱

اور اگر "جائز" کا مطلب وہ ہے جو عام طور پر لیا جاتا ہے، یعنی ناجائز و حرام کا مقابل، تب امام ابو حنیفہ کی طرف یہ نسبت غلط ماننی پڑے گی، کیونکہ تمام حنفی علماء کا مسلک یہی ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا بدعت اور گناہ ہے (اگرچہ طلاقیں تین ہی پڑ جاتی ہیں) فقہ کی تمام مستند کتابوں میں یہ مسئلہ لکھا ہے، مثلاً ہدایہ میں ہے:-

"وطلاق البدعة أن يطلقها ثلاثاً بكلمة واحدة أو ثلاثاً في طهر واحد فإذا فعل ذلك وقع الطلاق وكان عاصياً^۲

طلاق بدعت یہ ہے کہ یکبارگی تین طلاقیں دی جائیں یا ایک طہر میں تین مرتبہ طلاق دی جائے اگر ایسا کر لیا تو یہ طلاقیں پڑ جائیں گی اور گنہگار ہوگا۔ یہی بات امام مالک بھی فرماتے ہیں۔ جیسا کہ ابی رشد المالکی نقل کرتے ہیں:-

"لا يجوز عند مالك أن يطلقها ثلاثاً في كلمة واحدة فإن فعله لزمه^۳ امام مالک سے براہ راست بھی ان کے شاگرد یہی نقل کر رہے ہیں۔" (قال) سمعون قلت لعبد الرحمن بن القاسم هل كان مالك يكره ان يطلق الرجل امرأته ثلاث تطليقات في مجلس واحد (قال) نعم يكرهه أشد الكراهية (قلت) فان هو طلقها ثلاثاً أو عند كل طهر واحدة حتى طلق ثلاثاً أيلزمه ذلك في قول مالك (قال) نعم^۴ امام شافعیؒ اور امام احمد رحمہ اللہ کے یہاں تین طلاقیں بیک وقت دینا حرام نہیں ہے بلکہ

^۱ شرح مسلم للنووی ص ۲۷۸ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

نامناسب اور خلاف ادنیٰ ہے۔ اور یہی سب نے نقل کیا ہے۔ مثلاً نووی کہتے ہیں:-

أما جمع الثلاث دفعة فليس بحرام عندنا لكن الأولى تفريقها وبه قال أحمد وأبو ثور
قال مالك والأوزاعي وأبو حنيفة والليث هو بدعة له خود امام شافعی "الام" میں
فرماتے ہیں:-

(قال الشافعی)..... ان النبي صلى الله عليه وسلم اذ لم يعيب الطلاق الذي
هو ثلاث دليل على ان الطلاق بيد الزوج ما أبقي منه ابقى لنفسه وما أخرج منه
أخرج من يده لزمه غير محترم عليه كما لا يجرم عليه ان يعتق رقبة ۛ
امام شافعی کا مطلب یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکمل طلاق کو جو تین طلاقیں پر
مشتمل ہوتی ہے معیوب نہیں قرار دیا، یہ اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ طلاق کا معاملہ پورے طور پر شوہر
کے اختیار میں ہے پس وہ (تین میں سے) جتنی چاہے دے، جتنی چاہے باقی رکھے اس میں حرام
ہونے کا کوئی سوال نہیں، جس طرح اپنے غلام کو آزاد کرنا حرام نہیں (حالانکہ یہاں بھی اپنی چیز ہاتھ سے نکالنے کا
غور فرمائیے کہ کتابچہ میں پیش کردہ بات سے، حقیقت کتنی مختلف ہے۔ اس صورت حال کے
بارہ میں فاضل مقالہ نگار فرماتے ہیں کہ "بعض تاریخی حالات کے تحت بعد میں پیدا ہوئی" اچھا ہوتا اگر
موصوف و تاریخی حالات پیش فرمادیتے، عبارت کا مطلب الفاظ سے ہی نکل رہا ہے۔ کہ تین طلاقیں
دینے کا رواج، یا بیک وقت دی گئی تین طلاقوں کا موثر ہونا زمانہ نبوت سے بعد کی پیداوار ہے حالانکہ
ان "تین طلاقیں" کا دینا اور ان کا موثر ہونا، قسم کے واقعات کا ثبوت زمانہ نبوت میں بھی ملتا ہے۔
اور اس کے بعد صحابہ کے دور میں بھی۔

امام بخاری نے اس موضوع پر مستقل باب قائم کیا ہے "باب من أجاز طلاق الثلاث"
اس کے تحت دو حدیثیں ذکر کیں۔ پہلی حدیث کے آخر میں ہے:- فطلقها ثلاثاً، دوسری حدیث
اس طرح ہے:-

"ان رجلاً طلق امرأته ثلاثاً فترجعت فطلق فسل النبي صلى الله عليه وسلم

أُتْلِلَ لِلأَوَّلِ قَالَ لاحتی یذوق عسلہما کما ذاق الأول^۱ لہ مفہوم :- ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں پھر اس مطلقہ عورت نے ایک دوسرے شخص سے نکاح کر لیا، اس نے بھی طلاق دے دی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ اس عورت کا پہلے شوہر سے نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں؟ آپ نے فرمایا اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک یہ دوسرا شوہر اس عورت سے اسی طرح لطف اندوز نہ ہو لے جس طرح پہلا شوہر ہوا تھا۔

دوسری جگہ بخاری میں ایک اور حدیث اسی مضمون کی موجود ہے۔^۲ اس مضمون کی احادیث امام مالک، اور امام شافعی کے یہاں بھی ملتی ہیں۔ اور مؤخر الذکر نے تو "کتاب اللأم" میں پورے دو صفحے کے اندر اس مضمون کی احادیث جمع کی ہیں تفصیل وہاں دیکھ لی جائے۔ اور امام مالک نے بھی اس مضمون کی احادیث "موطا" میں نقل کی ہیں۔^۳

بعض اہل علم کو مسلم کی ایک روایت سے غلط فہمی ہوئی ہے، حالانکہ مسلم کے مشہور شراح محی الدین نووی نے اور ان کے علاوہ دیگر بہت سے علماء نے روایت کا صحیح محل بتا دیا ہے۔ یہاں کسی پہلو کو ترجیح دینے یا نہ دینے کی بحث نہیں ہے۔ بس ایک بات اس سلسلہ میں ذکر کر دینا شاید نامناسب نہ ہو، وہ یہ کہ اس روایت (مسلم کی روایت) کے راوی حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہیں۔ اگر اس روایت کا وہی مفہوم ہوتا جو استدلال کرنے والے اخذ کرتے ہیں تو راوی اس کی مخالفت کیوں کرتے۔ موطا امام مالک میں موجود ہے کہ ایک شخص نے ان سے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں ہیں۔ اب آپ کی کیا رائے ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا، کہ اس پر تین طلاقیں پڑ گئیں اور رشتہ نکاح منقطع ہو گیا، تو نے اللہ کی کتاب سے مذاق کیا، اور ان ہی سے دوسرے شخص نے آکر تین طلاقیں دیے کا ذکر کیا، اس کو بھی ایسا ہی جواب دیا۔ (احکام القرآن للجصاص)

ان کے علاوہ بکثرت صحابہ سے تین طلاقیں کا معتبر ماننا ثابت ہے۔ ابو بکر جصاص نے احکام القرآن میں اور ملا علی قاری نے مرقاة شرح مشکاة میں ان روایات کو جمع کر دیا ہے، جن میں حضرت عمرؓ حضرت

۱ بخاری ص ۴۹۴ ثانی مطبوعہ مکتبہ رحیمیہ دیوبند ۲ بخاری حلیہ ثانی ص ۴۹۳ ۳ دیکھئے کتاب اللأم ج ۱ خاص ص ۱۲۲ تا ۱۲۳

۴ موطا امام مالک ص ۳۰۹

علی کرم اللہ وجہہ، حضرت عثمان بن عفانؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ شامل ہیں۔ (مرقاۃ ص ۲۹۱ تا ۲۹۳) و احکام القرآن ص ۲۸۱ تا ۲۹۱
مرقاۃ میں یہ واقعہ بھی موجود ہے کہ حضرت حسن بن علی (سبط نبیؑ) رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی شہباز کو تین طلاقیں دیں۔ اس تفصیل کے بعد یہ سمجھ میں آ جاتا ہے کہ جن علماء نے اس مسئلہ پر اجماع نقل کیا ہے انھوں نے کوئی غلطی نہیں کی۔

سردست صرف ان چند فقہی فرد گزشتوں کی نشاندہی پر اکتفا کیا جاتا ہے، اگرچہ فیضی صاحب کے اس مقالہ میں اور بھی متعدد ایسی چیزیں ہیں جو محل نظر اور لائق نقد ہیں، لیکن اختصار کے پیش نظر اس وقت ان کو نظر انداز کر کے ایک تاریخی مساحت کی طرف بھی اشارات پیش کیے جا رہے ہیں، زیادہ تفصیل کا نہ موقع ہے نہ چند اہل ضرورت۔

۴۔ فیضی صاحب انکشاف فرماتے ہیں کہ:-

”۴۰۔ چوتھی صدی ہجری (یعنی مسئلہ) کے دوران نہ تو پیغمبر اسلام تھے اور نہ آپ کے صحابہ کرام میں سے کوئی ایسا تھا جس سے رشد و ہدایت حاصل کی جاسکتی“ (صفحہ ۵ سطر ۲، ۳)
مسئلہ سے چوتھی صدی ہجری تک (بلکہ قیامت تک) پیغمبر اسلام کا نہ ہونا تو مسلم! لیکن کیا یہ بھی درست ہے کہ مسئلہ کے بعد صحابہ میں کوئی اس مرتبہ کا باقی نہیں رہا تھا جس سے رشد و ہدایت حاصل کی جاتی؟ اس حقیقت کا پتہ چلانے کے لیے مختصر ”تالیف“ کا جائزہ لیا جاتا ہے۔

حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کی جلالت شان اور تبحر علمی سے کون ناداقت ہوگا، موصوف نے ”اعلام الموقعین“ میں فقہائے صحابہ کی جن سے رشد و ہدایت حاصل کی جاتی تھی۔ تین قسمیں بیان کی ہیں۔ (رشد و ہدایت حاصل کرنے کو فقہی اصطلاح کے مطابق فتوے لینے سے تعبیر کیا جاسکتا ہے)۔
قسم اول، جن حضرات سے بکثرت فتاویٰ حاصل کیے جاتے تھے یعنی (مکثرین)۔ قسم دوم۔ متوسطین۔ قسم سوم، متقلبین۔

۵۔ فاضل مہنوں نگار نے مندرجہ بالا تین بحثوں کے بعد فیضی صاحب کے اس نظریہ پر بھی بعض کلام کیا تھا کہ سنت کو وحی کا درجہ حاصل نہیں ہو، لیکن الفرقان کے صفحات میں گنجائش نہ ہونے کے باعث محترم مہنوں نگار کی اجازت سے اس بحث کو کمال لینا پڑا۔ ادارہ

ابی دقاص (م ۵۵) ۵۔ ابو سعید خدری (م ۵۴) ۶۔ ام سلمہ (م ۵۹) ۷۔ عبداللہ بن عمرو بن العاص
(م ۵۵) ۸۔ عمران بن حصین (م ۵۲) ۹۔ معاویہ بن ابی سفیان (م ۵۶) ۱۰۔ ابو موسیٰ اشعری
(م ۵۲) ۱۱۔ عبداللہ بن الزبیر (م ۵۳) ۱۲۔ ابو ہریرہ (م ۵۸، ۵۹، ۶۰) ۱۳۔
غور فرمائیے طبقہ ثانیہ (متوسطین) کی بھی اکثریت (میں میں سے بارہ) ۱۴۔ کے بعد تک موجود رہی۔

جن میں سے بعض ۱۵۔ ۲۰ سال تک رہے۔ اس فترت کے علاوہ بھی بہت سے ممتاز صحابہ و
صحابیات رشد و ہدایت کا فریضہ انجام دیتے رہے مثلاً ابو سعید انصاری المتوفی ۵۲ھ، حضرت حفصہ (م
۵۵ھ)، حضرت عبداللہ بن سلام (م ۵۳ھ)، حضرات حسنینؓ اور حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (م ۵۵ھ)
اجمعین (م ۵۵ھ)۔ پھر نہ معلوم کس طرح یہ لکھ دیا گیا کہ ۱۶۔ کے بعد صحابہ میں سے کوئی رشد و ہدایت کا
اہل باقی نہیں رہا۔ ہاں! اگر خلفاء اربعہ کے علاوہ۔ خاتم بدین۔ کسی صحابی کو منصب ارشاد و ہدایت کا
اہل نہ سمجھنے کی جسارت کی جائے تو یہ بات اور ہے (دراصل ۱۷۔ کہ آخری خلیفہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر
۱۸۔ اور رمضان ۱۹۔ کو حملہ ہوا۔ اس کے تین دن بعد جام شہادت نوش کیا۔)

نہ صرف تاریخ بلکہ حدیث کی کتابوں میں ایسے واقعات بھی ملتے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ شروع
اموی دور میں صحابہ موجود تھے اور وہ نہ صرف قاضیوں کو بلکہ خلفاء تک کو بر ملا خلاف شرع حتیٰ کہ خلاف
سنت کاموں پر ٹوک دیتے تھے، اور خلیفہ بہت سی کمزوریوں کے باوجود ان کی بات برداشت کر لیتا تھا، اور
سزا دینا تو کجا، غصہ کا اظہار بھی نہیں کرتا تھا۔ بلکہ کبھی بات مان بھی لیتا تھا، اموی دور کے بدنام ترین خلیفہ
مروان۔ کہ جس پر لعنت بھیجنا بھی بعض حلقوں میں کارثواب سمجھا جاتا ہے کے بارے میں صحیح مسلم میں یاقوتہ
مکتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے مروان سے کہا کہ تو نے سودی لین دین کو رواج دے دیا، مروان نے کہا کہ
میں نے تو ایسا نہیں کیا، حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ تم نے "صکاک" کی بیع کو جائز کر رکھا ہے، اور حدیث
سنائی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غلہ پر قبضہ ہو جانے سے پہلے اس کی فروختگی سے منع فرمایا ہو چنانچہ
مروان نے سرکاری اعلان جاری کر دیا کہ آئندہ کاغذی سندیں (صکاک) نہیں فروخت کی جائیں گی۔
راوی اپنا مشاہدہ بتاتے ہیں کہ اس اعلان کے بعد حکومت کے سپاہیوں کو سندیں (جن لوگوں کو وہ فروخت

۱۵۔ ان صحابہ کے احوال مع سنین وفات اس موضوع کی ہر کتاب میں کیے جاسکتے ہیں ہم نے یہ سنین وفات شیخ ذلی الدین ابو عبداللہ محمد الخطیب
صاحب مشکوٰۃ کی "الاکمال فی اسماء الرجال" سے لیے ہیں۔ اس میں حروف تہجی کے ترتیب سے صحابہ و تابعین کے مختصر احوال
اور سنین وفات موجود ہیں۔

کرتے دیکھ لیتے تو ان لوگوں کے ہاتھوں سے پھینتے ہوئے دیکھا۔ اصل حدیث ملاحظہ فرمائیے!

عن ابی ہریرۃ انه قال مروان احللت ببع الربا فقال مروان ما فعلت فقال ابو ہریرۃ
احللت ببع الصکاک وقد نہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ببع الطعام حتی یستوفی
فخطب مروان الناس فنہی عن بیعہا قال سلیمان فظرت الی حرس یاخذونہا من ابیدی
الناس ۱

دیکھا آپ نے کہ مروان نے حضرت ابو ہریرۃ سے حدیث سن کر فوراً حکم کی تعمیل کی۔ مروان ہی سے متعلق خطبہ عید
کے بارے میں ایک اور واقعہ یہ بھی ملتا ہے کہ جب اس نے عید کا خطبہ نماز سے پہلے دینا شروع کیا تو حضرت ابو سعید خدری
نے مجمع عام میں ٹوکا بلکہ اس کا دامن اور ہاتھ پکڑ کر منبر کی طرف جانے سے روکا ۲ اسی طرح جب وہ منبر پر
بیٹھ گیا تو ایک دوسرے صحابی (ابو مسعود انصاری) نے کھڑے ہو کر ڈانٹتے ہوئے کہا، الصلوۃ قبل الخطبہ
(میاں، نماز تقریر سے پہلے پڑھو) ۳۔

اس پر بھی مروان نہ غصہ ہوا اور نہ ان میں سے کسی کو سزا دی اگرچہ اس نے ان کی بات نہیں مانی۔ یہاں
مروان یا کسی اموی خلیفہ کی کمزوریوں کی پردہ پوشی مقصود نہیں، بلکہ دکھانا صرف یہ ہے کہ اس دور میں بھی حق بات کہنے
والے باقی تھے، ایسا نہیں جیسا عام طور پر مشہور ہو۔ یا مضمون میں جیسی تصویر پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔
آخری بات!

ادپر کے صفحات میں چند گزارشیں اہل علم، خاص طور پر فقہی صاحب کی توجہ کے لیے پیش کی گئی ہیں۔ کہنے
کے لیے اور بھی بہت سی باتیں تھیں جو اس موقع پر کہی جاتیں تو نامناسب نہیں ہوتا۔ مگر خوف طوالت اور قلت فرصت
مانع ہے، لیکن آخر میں ایک بات کہے بغیر رہا نہیں جاتا۔ شکایت نہیں، بلکہ تاثر کا اظہار۔ کہ کسی مسلمان کی زبان و قلم
کا ایسا انداز، کہ جس سے کھلے طور پر شریعت، اور شرعی قوانین کا (کما حقہ ان پر غور کیے بغیر) استخفاف، اور انصاف
سے بعید ہوتا۔ اس کے بالمقابل غیر شرعی قوانین کی برتری اور ان کا عدل و انصاف سے قریب تر ہونا ظاہر ہو جاتا
نہیں اور جی چاہتا ہے کہ کاش اس طرح کے موضوع پر قلم اٹھاتے وقت "اسلام سے نسبت" کرنے کے تقاضوں
کو۔ کم سے کم الفاظ کی حد تک۔ ملحوظ رکھا جائے کہ:

۱۔ صحیح مسلم جلد ثانی ص ۵۷ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۵۲ بخاری جلد اول ص ۱۳ (تخیزات توبہ) مسلم جلد اول ص ۲۹
(وانا اجترہ نحو الصلوۃ) ۵۲ تفصیلی واقعہ کے لیے دیکھئے فتح الملہم شرح مسلم ص ۲۲۵

بُوئے گل در برگ گل

حضرت شاہ غلام علی مجددی دہلویؒ اپنے مکتوبات کے آئینے میں

تلخیص و ترجمہ — از مولانا نسیم احمد فریدی امرتسری

حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ اور حضرت شاہ احمد سعید مجددیؒ کو ایک مکتوب میں یوں مخاطب فرماتے ہیں۔

”صاحبزادہ عالی نسب حضرت حافظ ابوسعید صاحب و احمد سعید صاحب سلمہما اللہ تعالیٰ — بعد سلام منون مطالعہ کریں۔ دو خط صادر ہو کر باعث مسرت ہوئے۔ اُن کے مضمون سے آگاہی ہوئی۔ اپنے اوقات (کی تعمیر) کے بارے میں لکھا تھا۔ اللہ تعالیٰ اور زیادہ توفیق عنایت فرمائے اور اعمال میں بزرگوں کی اتباع اور اُس کے نیک نتائج عطا کرے۔ (اپنے توسلین کے) اور اہل حالات میں خوب غور کریں اور کڑی نظر رکھیں۔“

انوارِ نسبت کا تحقق مدتوں میں ہوتا ہے۔ اس تحقق کے نتیجے میں تہذیبِ اخلاق کی صورت بنتی ہے۔ اللہ کے لیے جہنیا اور بغیرِ توجہیہ و تاویل کے راضی برضا رہنا میسر آتا ہے۔ نیز دلِ حزن، سینہ بے کینہ اور نیتِ صالحہ کا حصول ہوتا ہے۔ چاہیے کہ گزشتہ اعمال پر بھی حزن ہو کہ میں نے بیکار طریقہ پر بے اخلاقِ حقہ اور بے نیتِ صالحہ، اعمال انجام دیئے۔ اور آئندہ کے متعلق بھی فکرمند ہو کہ معلوم نہیں تقدیر میں کیا ہے؟ سینہ بے کینہ، تقدیرِ الہی اور فضلِ الہی کو پیش نظر رکھے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔ نظرِ اصل پر رہنی چاہیے۔ ع

تو میاش اصل کمال، اینست و بس

(اس کے بعد سہفت کی ایک بار ایک دپڑ مغزبات لکھ کر تحریر فرماتے ہیں)

معاذ اللہ۔۔۔ دردیشوں والی یہ معرفت میں نے کیوں لکھ دی؟ میں نادان، معارف کا

جانوں۔۔۔۔ میں نے دقت ضائع کیا، معاف کرنا۔۔۔ میرے پیروں پر دم رشید حضرت مرزا

جانجائوں نے فرمایا ہے کہ جس شخص کی سیر متوسط درجے کی ہو۔ اُس کو مقامات مجدد الف

کا حصول دس سال میں ہوتا ہے۔۔۔ مولوی غلام یحییٰ (دہلوی) نے پانچ سال میں نصف

طے کیا تھا۔ اس تحریر کی غرض و غایت یہ ہے کہ احتیاط کو ضروری و لازمی سمجھ کر اختیار کیا جاوے۔

ایسا نہ ہو کہ کسی طالب کا سلوک ناقص رہ گیا تھا اُس کی تکمیل کے بغیر اُس کو اجازت دیدی

پھر اُس نے کج روی اختیار کی۔ اُس کی کج روی اور غلط روی کو دیکھ کر منکر طریقہ کے لئے سند و دست آ

باتھ آجائے۔ والسلام۔

ایک مکتوب میں خواجہ حسن دودوی لکھنوی کو حضرت شاہ ابوسعید کے بارے میں یوں

فرماتے ہیں

... حضرت حافظ ابو سعید پیرزادہ مجیدی ساہم اشترقوالے لکھنؤ آئے ہوئے ہیں

نے اُن کو لکھ دیا ہے کہ وہ آپ کی خدمت میں پہنچیں۔

عہ علامہ غلام یحییٰ بہاء الدین - منطوق و فلسفہ کے ایک زبردست عالم تھے۔ بہاء کی ایک لہنتی یادگار میں پیدا۔

لاش سنبھالا تو تعلیم کے لیے سند کی آغ اور درسہ منظور یہ میں مولانا بابا انور جو پورہ سے پڑھا اور شیخ پورہ

ماداموی سے بیعت ہوئے۔ پھر لکھنؤ میں تعلیم دینے کے لیے آئے۔ میرزا اہد سال پر حاشیہ لکھا۔ پھر دہلی کا سا

اور حضرت مرزا مظہر جانجانا سے بیعت ہوئے۔ یہاں پانچ سال حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں رہ کر غلاف

کی شرح مسئلہ سجدہ اشتریکھی آپ کا حاشیہ ہے۔ کلمۃ الحق ہی آپ کی ایک کتاب ہے جس کا جواب حضرت شاہ

دہلوی نے دمنغ ابابعل کے نام سے لکھا ہے۔ ذی قعدہ ۱۱۸۸ھ میں علامہ غلام بھگت نے لکھنؤ میں دف

پائی۔ اور زادیہ شاہ پیر محمد لکھنوی میں دفن ہوئے۔

انہوں نے پہلے حضرت شاہ درگاہی سے نسبت چشتیہ کا ایک رنگ حاصل کیا تھا۔ اور
توحید کے بارے میں جو راجح ہے (یعنی توحید وجودی) تقریر گفتگو کیا کرتے تھے۔ بعدہ کس نسبت
جددی کی غرض سے فقیر کے پاس آئے۔ آہ آہ میں کہاں؟ اور اس نسبت عالیہ میں کمال
کمال کہاں؟ مجھے تو دریاؤں سے فقط نمی ملے ہے۔ افسوس کہ میری قسمت میں بس نمی
ہی تھی۔ سمجھ لیجئے جس کو فقط نمی ملی ہو وہ دوسروں کو سیراب و شاداب کس طرح کر سکتا ہے؟ بہر حال
مہاجر زادہ مذکور جو مجددی نسبتوں کے انوار سے حصہ پائے ہوئے ہیں، آپ کی ملاقات سے مشرّف
ہوں گے۔ صحبت اہل باطن سکوت اور انوکھا اس انوار باطن کے ساتھ ہوتی ہے۔ اور صحبت علماء
میں علمی گفتگو ہوا کرتی ہے۔ مہاجر زادہ مذکور اپنے وجدان و دریافت کی بناء پر پُر اند سوار و مجدد
لفظ ثانی ہیں۔ حضرت مجدد کی نسبت کے نور سے ان کا باطن جگمگا رہا ہے۔۔۔ فقیر کے حالات
ان کی زبانی معلوم ہوں گے۔ والسلام

۱۱۶۲ھ میں تخت ہزارہ (پنجاب) میں پیدا ہوئے۔ بعد فیض حق
الشیخ ولادت ہے۔ ایام طفولیت ہی میں آپ گھر سے کل کھڑے ہوئے تھے اور صحرا نو ردی اختیار کر لی تھی۔ صحرائے
ہزاروں میں سلطان التارکین کے مزار پر حافظ جمال اشرف رامپوری سے بیعت ہوئے۔ بالآخر ان ہی سے خلافت
حاصل کی۔ حضرت شاہ درگاہی دودا سطوں سے حضرت خواجہ محمد زبیر مجددی سے وابستہ ہو جاتے ہیں۔ آپ کے
اندراستغراق بہت زیادہ تھا۔ اغیاء سے ملاقات نہیں کرتے تھے۔ ۱۲۲۶ھ میں انتقال ہوا۔ مزار رامپور میں
ہے۔ (نزعۃ الخواطر و منہجہ مقامات منہری)۔ حضرت شاہ ابوسعید مجددی اول اپنے والد شاہ صفی القدر سے
بیعت ہوئے پھر ان کی اجازت سے حضرت شاہ درگاہی سے بیعت ہو گئے تھے۔ انہوں نے برید کے حال پر بہت کچھ
عنایات فرمائیں۔ اجازت و خلافت سے نوازا۔ اُس وقت حضرت شاہ ابوسعید کے مزار میں شورشِ بروجہ کمال
پیدا ہو گئی تھی۔ لوگ کثیر تعداد میں آپ سے بیعت ہونے لگے۔ مقلد بھی کرتے تھے جس میں بہوشی و وجد کی کیفیات پیدا
ہوتی تھیں۔ خدا طلبی کے سلسلے میں آپ دہلی تشریف لائے، دہلی اُس وقت اہل علم اور اہل صلاح و تقویٰ کا مرکز تھا۔ قاضی
شاہ اشرف صاحب پانی پتی بھی اُس وقت حیات تھے۔ حضرت شاہ ابوسعید مجددی نے قاضی صاحب کو ایک خط لکھا
جس میں مرشد ثانی کے بارے میں مشورہ طلب کیا تھا۔ حضرت قاضی صاحب نے مشورہ دیا کہ (باقی اگلے صفحہ پر)

میاں محمد حسن دکیں انگریز کے نام

السلام علیکم ورحمۃ اللہ — چالیس سال یا اس سے زیادہ ہو گئے کہ خلوت کے اندر دل کی آرزوں کو شکستہ کر کے اور مخلوق سے نظر ہٹا کر صبر و قناعت میں زندگی بسر ہو رہی ہے اور بغیر کسی کی امداد کے فقر کے عافیت و فراغت کے ساتھ ایامِ عمر گزر رہے ہیں۔ الحمد للہ علی ذالک — نواب امیر الدلہ (دالئی ٹونک) سے امداد خانقاہ کا بالکل تذکرہ نہ کیا جائے اُن کی امداد مجھے منظور نہیں ہے۔ ایسا نہ ہو کہ اس اخیر عمر میں فقر و قناعت اور صبر و توکل کے طریقے میں کوئی خلل واقع ہو جائے۔
 ما بردے فقر و قناعت نمی برم با میر خاں بگوئے کہ دزدی مقدر است
 (ہم فقر و قناعت کی آبرو برباد کرنا نہیں چاہتے۔ نواب امیر خاں دالئی ٹونک سے کہہ دو کہ دزدی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقدر و مقرر ہے)

اس عمر میں محتاجوں کے سامنے اپنی احتیاج پیش کرنا درویشوں کے استغناء کے خلاف ہے۔
 والسلام

غلام محمد خاں کو حضرت شاہ رؤف احمد مجددیؒ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:
 خاں صاحب عالی مراتب غلام محمد خاں سلمہ اللہ تعالیٰ فقیر غلام علی کا خط بعد از سلام
 اشتیاق مطالعہ کریں۔ مدت سے آپ کا کوئی عنایت نامہ وارد ہو کر مسرت رساں نہیں بنا۔ اُمید ہے کہ
 اپنے احوال لکھ کر شاد کام کریں گے۔ جامع کمالات حضرت رؤف احمد صاحب نے بغایت الہی فقیر
 سے طریقہ اخذ کر کے اجازت حاصل کر لی ہے۔ مناسب یہ سمجھا گیا کہ وہ آپ کے علاقے میں ربط قائم
 کر کے طریقے کو رواج دیں۔ آپ کو اگر فرصت ہو تو بہتر یہ ہے کہ اُن سے توجہ حاصل کریں۔

(گزشتہ حاشیہ سے پوسٹ) اس وقت آپ کے لیے حضرت شاہ غلام علیؒ سے بہتر کوئی نہیں ہے۔ پس آپ حضرت
 شاہ صاحبؒ کی خدمت میں پہنچے اور مقبول بارگاہ ہوئے۔ حضرت شاہ رؤف احمد نے بھی دہلی آکر بیعت کی اُس وقت حضرت
 شاہ درگاہی حیات تھے۔ مرشدِ اول کا احترام برابر کرتے رہے۔ فرمایا کرتے تھے کہ مرشدِ اول کو ابتداء میں مجھ سے
 کچھ کہہ دیتا رہا۔ بالآخر وہ کہہ دیتا تھا کہ دلت زائل ہو گئی تھی۔

(ضمیمہ)

اللہ تعالیٰ ان کے قدم کی برکت سے اس ضلع میں برکت و آبادی عنایت فرمائے۔ والسلام۔

ایک دوسرے مکتوب گرامی میں خان مذکور کو ارقام فرماتے ہیں

خان صاحب عالی مراتب والا مناقب غلام محمد خاں صاحب بعد از سلام واضح ہو۔
 قیمہ کریمہ نے دار و دو کر مسرت پہنچائی۔ مندرجہ سے آگاہی ہوئی۔ آپ نے دُعا کے واسطے اور
 اور درگاہِ مجیب الدعوات میں التجا کے لیے لکھا تھا حسب الطلب دُعا کی گئی۔ اُنہ بھی اُس
 دربارِ جود و عطا میں دُعا و التجا کی جائے گی۔ وہ دُعا آپ بے منت اور بخشندہ عطیاتِ بے نہایت
 ہے۔ دو جہاں کی کام بخشی اور مقصد برآری اُسی کی عطا و کے سمندر کا ایک قطرہ ہے اور مقصودِ رسانی
 دارین اُسی کے گلستانِ نعمت کی ایک خوشبو ہے۔ اُمید ہے کہ (منجانب اثر) آپ کو
 جمعیت د کامیابی حاصل ہوگی۔

مندرجہ خاں صاحب مکرم سرور نج کو شاہِ ردن احمد صاحب مجددی کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں۔
 خان صاحب عالی مراتب منور خاں صاحب سلمہم اللہ تعالیٰ۔ بعد سلام سنت الاسلام
 واضح ہو۔ سالہا سال ہو گئے آپ نے اپنے احوال سے سرور نہیں کیا۔ دوستی کا تقاضا تو یہ کہ
 کہ اپنے حالات تحریر فرما کر رفع انتظار کرتے رہیں۔ صاحبزادہ والا نسب حضرت ردن احمد صاحب
 نے جو آپ سے ربط دوستی رکھتے ہیں۔ اس فقیر سے طریقہ اخذ کر کے اور اس راہ کے فیض حاصل
 کر کے اجازت پائی ہے اب وہ آپ کے یہاں پہنچ رہے ہیں۔ جو شخص بھی ان سے طریقہ

سکھ لے گا اُس کی سعادت کی بات ہوگی۔ ان کی خدمت میں آپ حاضر رہا کریں۔ سب دوستوں
 کو سلام پہنچائیں۔ والسلام۔ (باقی آئندہ)

ایک نیک بنیاد رکھیے!

ماء اللحم خاص

قبل از وقت بوڑھوں اور غیر صحت مند
 نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ تازہ پھلوں
 قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جدید
 طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے

دواخانہ طبیبہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ



غلام رسول مہر

(از جناب مالک رام ایم، اے)

”۱۶ نومبر ۱۹۴۱ء کو مولانا غلام رسول مہر کا حرکت قلب بند ہو جانے سے لاہور میں انتقال

ہو گیا۔“

نئی نسل کے خصوصاً ان لوگوں نے جو بین پچیس کے پیٹے میں ہیں، یہ ایک سطری خبر پڑھی یا سنی ہو گی؟ لیکن انہیں کیا معلوم کہ غلام رسول مہر کون تھے؟ انہوں نے اردو صحافت کی کیا خدمت کی؟ اور علم و ادب میں کیا اضافہ کیا؟ ملکی سیاست میں ان کا کتنا حصہ تھا؟ اور حقیقت یہ ہے کہ میں بھی اس مختصر مضمون میں ان سب سوالوں کا تشفی بخش جواب کہاں دے سکتا ہوں!

مولانا غلام رسول ۱۲ اپریل ۱۸۹۵ء کو شرقی پنجاب کے شہر جالندھر سے چار میل دور ایک چھوٹے سے گاؤں پھول پور میں پیدا ہوئے۔ گھر میں کچھ موردی زمینداری تھی اور یہی خاندان کی بسر اوقات کا ذریعہ تھی۔ پھول پور آج بھی مختصر سی بستی ہے۔ اس زمانہ میں تو اور بھی چھوٹی ہو گی۔ یہاں تعلیم کا کوئی انتظام نہیں تھا۔ یہ پانچ چھ برس کے ہوئے تو قریب کے ذرا بڑے گاؤں کے مدرسے میں بھیجے گئے۔ اس کے بعد جالندھر شہر کے شن ہائی اسکول میں داخلہ لے لیا۔ ۱۹۱۱ء میں دسویں درجے کی سند لے کر لاہور منتقل ہو گئے۔ اسلامیہ کالج اس زمانے میں مسلمان طلباء میں بہت ہر د عزیز تھا۔ یہ بھی انٹر کے درجے میں داخل ہو گئے۔ ۱۹۱۵ء میں یہیں سے بی۔ اے کی سند لی۔

۱۵ ابھی انٹر کے طالب علم تھے کہ جولائی میں مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنا مشہور مہفتہ وار ”الہاؤل“ کلکتہ سے جاری کیا۔ ”الہاؤل“ بلا سالتہ اردو صحافت میں سنگ میل کی حیثیت رکھتا

ہے۔ اس کا سائز 'ناپ کی پھیپائی' کاغذ 'تصاد پر' مضامین کی تبویب 'مختلف ممالک میں اس کے نام نگاروں کی تقرری'۔ غرض اس کی کس کس - ادیت کا ذکر کیا جائے! یہ سب باتیں اپنی جگہ 'لیکن اسکی دو خصوصیتیں ناقابل فراموش ہیں۔ اول اس کا اسلوب تحریر' مولانا ابوالکلام آزاد کا خطیبانہ انداز جیسے نقص و حدیث سے ایسا برجستہ استدلال تھا کہ اس نے ہندوستان کے مسلمانوں کے دل میں آگ لگا دی۔ جن کے لیے یہ پرچہ جاری کیا گیا تھا۔ دوسرے اس کی حکومت کے خلاف نکتہ چینی اور قوم پرورانہ بلکہ کانگریس کی توثیق پالیسی تھی۔ سرسید کے زمانے سے مسلمانوں کا مطمح نظر ایک ہی رہا تھا۔ انگریز دوستی اور کانگریس دشمنی۔ - میں برس تک کسی کو اس کے خلاف آواز اٹھانے کی جرأت نہیں ہوئی تھی۔ مولانا آزاد نے سب سے پہلے اس کے خلاف آواز اٹھائی اور چونکہ انھوں نے اپنی تائید میں پوری قوت سے قرآن و حدیث کو کھڑا کیا، کسی کو کچھ کہتے نہ بنی۔ یہی وجہ تھی کہ مولانا محمود الحسن دیوبندی کو یہ کہنا پڑا کہ آزادی کا جو سبق ہم بھلا چکے تھے وہ ہمیں مولانا ابوالکلام آزاد اور الاملا نے یاد دلایا۔

تھر بھی الاملا کے خریدار بن گئے اور اپنے ہزاروں معاصرین کی طرح اس کے دار و شیعہ ہو گئے۔ مولانا آزاد نے اس کے علاوہ مسلمانوں کو منظم کرنے کے لیے ایک تحریک چلائی تھی جس میں شامل ہونے والوں سے بعض شرط پر بیعت لی جاتی تھی۔ مولانا عبدالرزاق بیچ آبادی نے اپنی کتاب "ذکر آزاد" میں اس بیعت کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں۔

ترجمہ: بیعت کرتا ہوں میں، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بواسطہ خلفاء اور نائبین کے اس پر کہ

(۱) اپنی زندگی کی آخری گھڑیوں تک کلمہ لا الہ الا اللہ رسول اللہ کے اعتقاد اور عمل پر قائم رہوں گا اگر استطاعت پائی۔

(۲) پانچ وقت کی نماز قائم رکھوں گا۔ رمضان کے روزے رکھوں گا، زکوٰۃ اور حج ادا کر دینگا اگر استطاعت پائی۔

(۳) ہمیشہ زندگی کی ہر حالت میں نیکی کا حکم دوں گا۔ بُرائی کو روکوں گا، صبر کی وصیت کروں گا۔

(۴) میری دوستی ہوگی تو اللہ کی راہ میں، اور دشمنی ہوگی تو اللہ کی راہ میں۔

(۵) اور بیعت کرتا ہوں اس بات پر کہ ہمیشہ زندگی کی ہر حالت میں، اپنی جان سے اپنے مال

سے اپنے اہل عیال سے دنیا کی ہر نعمت اور دنیا کی ہر لذت سے زیادہ انٹر کو اس کے رسول کو اس کی شریعت کو اس کی امت کو محبوب رکھوں گا اور اس کی راہ میں جو حکم کتاب و سنت کے مطابق دیا جائیگا اسے اطاعت کے ساتھ اس کی تعمیل کر دوں گا۔

یہ جماعت حزب انٹر کھلاتی تھی۔ ظاہر ہے کہ اس سے مقصود مسلمانوں کی اصلاح اور انہیں دین کے احکام کا پابند اور ان پر عامل بنانا تھا۔ مہر صاحب بھی اہلال کے خریدار کی حیثیت سے اس تحریک سے ناواقف نہیں رہ سکتے تھے۔ چنانچہ وہ بھی حزب انٹر کے رکن بن گئے۔ ان تمام اراکین کے نام اور پتے ایک رجسٹر میں درج کیے جاتے تھے جو مولانا آزاد کے دفتر میں محفوظ رکھا گیا تھا۔

مہر صاحب نے ۱۹۱۵ء میں بی۔ اے پاس کر لیا۔ اب تلاش روزگار کی مہم شروع ہوئی۔ اس زمانہ میں ریاست حیدر آباد تعلیم یافتہ مسلمانوں کا طبعی مادی تھی۔ اس ریاست کا رقبہ ۸۲ ہزار مربع میل تھا، جو یورپ کے کئی ممالک سے زیادہ تھا۔ نظام حیدر آباد کے بعض احرار علماء کے پاس بڑی بڑی جاگیریں اور پانگاہیں تھیں، جن کا ہزار ہا ایکڑ کا رقبہ تھا، اور ان کی لاکھوں کی آمدنی تھی۔ یہ امیر اپنی اپنی جاگیر میں خود مختار تھے اور ان کی حیثیت کسی چھوٹے موٹے حکمران اور ذاب سے کم نہیں تھی۔ ایسے ہی ایک امیر وقار الامرار تھے۔ انھوں نے اپنی جاگیر میں رعایا کی تعلیم کے لیے مدارس اور تعلیم کا معقول انتظام کر رکھا تھا۔ مہر صاحب کو بھی ان ہی کی پانگاہ میں انسپکٹر مدارس کی ملازمت مل گئی۔ یہ پہلی عالمی جنگ (۱۹۱۴ء - ۱۹۱۸ء) کا زمانہ تھا۔ جب نومبر ۱۹۱۸ء میں جنگ ختم ہوئی تو اتحادیوں

نے دوبارہ جنگ کے تمام وعدے بھلا کر ترکی پر بزن بول دیا، جو جنگ میں جرمنی کا حلیف اور اتحادی طاقتوں کا مخالف رہا تھا۔ سلطان ترکی عالم اسلام کا خلیفۃ المسلمین تھا۔ اتحادیوں کی اس معاندانہ رویہ سے دنیا بھر کے مسلمانوں میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی۔ ہندوستان کے مسلمان خاص طور پر انگریزوں کے خلاف ہو گئے، کیونکہ انگریزی فوج میں ہندی مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد نے مختلف محاذوں پر لڑائی میں حصہ لیا تھا۔

یہ مہر صاحب کی جوانی کا زمانہ تھا، وہ بھی اس صورت حال پر تمللا اٹھے۔ بعض مقامی دوستوں کے مشورے سے انھوں نے ایک اخبار جاری کرنے کا منصوبہ بنایا۔ اس کا نام 'سلطنت متجوین' ہوا تھا۔ جب مالی پہلو سے اطمینان ہو گیا تو انھوں نے اسے جاری کرنے کی درخواست داخل کر دی۔

مولانا ابوالکلام آزاد کا اخبار ہر ہفتے آگ آگ رہا تھا ایک طرف وہ مسلمانوں کو اسلامی تعلیمات اور ان کی پرانی تاریخ کی روایات کی طرف بلاتا دوسری طرف یورپی حکومتوں کی اسلام دشمنی اور ترک سے عناد پر سخت نکتہ چینی کرتا حکومت پر مخفی نہیں تھا کہ اہلال کی ان تحریروں کا اثر کتنا دور رس ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اس نے نومبر ۱۹۱۲ء میں اہلال کی دو ہزار کی وہ ضمانت ضبط کر لی جو اس سے ستمبر ۱۹۱۳ء میں حادثہ مسجد کانپور کے بعد لی گئی تھی۔ مولانا آزاد نے اخبار بند کر دیا۔ سال بھر کے بعد انھوں نے نومبر ۱۹۱۵ء میں "البلدغ" کے نام سے دوسرا پرچہ جاری کیا جو نام کے اختلاف کے ماسوا ہر طرح اہلال کا مشنی تھا۔ جنگ ہنزہ جاری تھی بلکہ اتحادی افواج جرمنوں کی یلغار اور پیش قدمی کے سامنے ہر جگہ پسپا ہو رہی تھیں۔ ایسے میں حکومت کیونکر خاموش رہ سکتی تھی۔

حکومت بنگال نے ۲۳ مارچ ۱۹۱۶ء کو مولانا آزاد کو حکم دیا کہ وہ ایک ہفتہ کے اندر صوبہ بنگال سے باہر چلے جائیں۔ پنجاب یو پی وغیرہ کی حکومتیں ان کے اپنے ہاں داخلے پر پہلے سے پابندی عائد کر چکی تھیں۔ انھوں نے ہر طرف کے دروازے بند دیکھ کر راجی (بہار) کا رخ کیا اور یہاں قریب کے ایک دیہات مورابادی میں رخت سفر کھول دیا۔ انھیں یہاں آٹے تین بھی نہیں گزے تھے کہ ۸ جولائی ۱۹۱۶ء کو حکومت نے انھیں یہیں نظر بند کر دیا۔

مولانا آزاد جب مارچ ۱۹۱۶ء میں کلکتہ سے روانہ ہوئے تو ان کے گھر اور دفتر کی تلاشی لی گئی اور پولیس نے ان کے تمام مسودات اور کاغذات اور "اہلال" سے متعلق رجسٹر وغیرہ اپنے قبضے میں کر لیے۔ انھیں میں وہ رجسٹر بھی تھا جس میں "حزب اشتر" کے اراکین کے نام درج تھے۔ مولانا مہر کا بھی نام ان میں تھا۔

حکومت کی نظر میں یہ تمام لوگ شتبہ قرار پائے مختلف صوبائی حکومتوں کو حکم موصول ہوا کہ ان سے متعلق تحقیق کی جائے اور ان کی نقل و حرکت کی نگرانی کی جائے۔ جب مولانا مہر سے متعلق پوچھ گچھ شروع ہوئی تو شدہ شدہ معلوم ہوا کہ وہ حیدرآباد میں مقیم ہیں، فائل ان کے تعاقب میں حیدرآباد پہنچی۔ تفتیش پر راز کھلا کہ انھوں نے ایک اخبار "سلطنت" کے ڈکلیئریشن کی درخواست دے رکھی ہے جو زیر غور ہے۔ حکومت جو مولانا آزاد کے اخبار "اہلال" سے تنگ آچکی تھی بھلا ان کے کسی

مُرید کے اخبار کی اجازت کیوں دینے لگی، چنانچہ اُن کی درخواست نامنظور ہو گئی۔

۱۹۲۰ء میں تھر صاحب حیدر آباد سے ملازمت ترک کر کے واپس پنجاب چلے آئے۔ یہ کانگریس اور خلافت کی تحریکوں کے شباب کا زمانہ تھا۔ یہ بھی وطن پہنچ کر — خلافت کی سرگرمیوں میں حصہ لینے لگے، اور بالآخر جالندھر خلافت کمیٹی کے سکرٹری مقرر ہو گئے۔

جالندھر کے قیام اور خلافت کمیٹی میں کام کے زمانے میں انھیں پھر اپنا اخبار جاری کرنے کا خیال آیا۔ بعض دوستوں نے مشورہ دیا کہ بہتر ہو اگر پہلے تجربہ حاصل کرنے کے لیے کسی دوسرے اخبار میں کام کیا جائے۔ یہ کام جالندھر میں رہ کر نہیں ہو سکتا تھا، صحافت کا مرکز لاہور تھا اور یہاں اس وقت مولانا ظفر علی خاں اور ان کے روزنامے ”زمیندار“ کا طلوعی بوتا تھا۔

”زمیندار“ شروع میں ہفتہ وار پرچہ تھا جسے ظفر علی خاں کے والد مولوی سراج الدین احمد نے جاری کیا تھا۔ یہ پہلے تھوڑی مدت لاہور سے شائع ہوتا رہا لیکن بعد کچھ دنوں بعد دکن کرم آباد (ضلع گوجرانوالہ مغربی پنجاب) نے لگے۔ اس زمانے میں ”زمیندار“ واقعی کم بختی تھا۔ اس میں کھیتی باڑی کے فروغ اور کسانوں کی معاشی اور معاشرتی اصلاح کے نقطہ نظر سے مضامین شائع ہوتے تھے۔ دسمبر ۱۹۰۹ء میں مولوی سراج الدین احمد کا انتقال ہو گیا۔ ظفر علی خاں نے والد کی وصیت کے احترام میں ”زمیندار“ کو زندہ رکھنے کا تہیہ کر لیا۔ لیکن ہفتہ وار اخبار اور وہ بھی دیہی نوعیت کا اور اس پر وہ شائع بھی ہو کر کم آباد سے کور دیہہ سے — یہ ان کی جولانیِ ظلم کے لیے کافی نہیں تھا۔ ادھر لاہور کے احباب بھی مصر تھے کہ وہ لاہور منتقل ہو جائیں قصہ کوتاہ انھوں نے مئی ۱۹۱۱ء میں کرم آباد کو خیر باد کہا اور اس کے بعد ہفتہ وار ”زمیندار“ اور ”پنجاب ریویو“ ماہنامہ (جسے انھوں نے اگست ۱۹۱۰ء میں کرم آباد ہی میں جاری کیا تھا) لاہور سے شائع ہونے لگے۔ مختلف یورپی اقوام کے اسلامی ممالک کے خلاف جارحانہ اقدام کا یہی زمانہ تھا۔ اول اٹلی نے طرابلس الغرب (لیبیا) پر ۱۹۱۱ء میں حملہ کر دیا۔ مولانا ظفر علی خاں نے اکتوبر ۱۹۱۱ء میں ”زمیندار“ کو روزنامہ کر دیا۔ اس دور کا پہلا شمارہ ۵ اکتوبر ۱۹۱۱ء کو شائع ہوا تھا۔

۱۹۱۲ء میں ابقان کی متعدد ریاستوں نے متحدہ محاذ بنا کر ترکی کے یورپی حصے پر دھاوا

بول دیا اور اڈر یا نوپل (اورنہ) پر قبضہ کر لیا۔ اس سے ہندی مسلمانوں میں جوش و خروش پیدا ہونا
 کہا جا رہے تھے، لیکن اسے ہوائیے میں مولانا ظفر علی خاں کی تحریر و تقریر کا بہت ہاتھ تھا۔ ان کا
 اخبار ”زمیندار“ ان کی آواز کو ملک کے کونے کونے تک پہنچانے لگا۔ حادثہ مسجد پھلی بازار کانپور
 (اگست ۱۹۱۲ء) پہلی عالمی جنگ (۱۹۱۴ء - ۱۹۱۸ء) رولٹ ایکٹ (۱۹۱۹ء) جلیا نوالہ باغ
 امرتسر کا خونیں ڈرامہ (۱۰ اپریل ۱۹۱۹ء) صرف چند واقعات ہیں جنہوں نے زمیندار کو اور
 اس کے مدیر کو ہر عزیزی کی انتہائی بندیوں تک پہنچا دیا لیکن اب وہ حکومت کی آنکھوں میں
 خار کی طرح کھٹکنے لگے۔ زمیندار اور اس کے مطبع کی ضمانت کئی بار ضبط ہوئی جسے مولانا کے
 عشاق نے ہمیشہ چند دن میں جمع کر کے ان کی جھولی میں ڈال دیا۔ جب یہ سب دار خالی گئے
 اور مولانا ظفر علی خاں کی شعلہ نوائیوں میں کسی طرح کمی نہ آئی تو بالآخر حکومت پنجاب نے ستمبر ۱۹۲۰ء
 میں خود انہیں گرفتار کر کے دو برس کے لیے جیل بھیج دیا۔

یہ صورت حال مولانا ظفر علی خاں کے نزدیک غیر متوقع نہیں تھی۔ انہوں نے پیش بندی
 کے طور پر چار پانچ مہینہ پہلے نئے ایڈیٹر کا انتظام کر لیا تھا۔ مولانا عبد المجید سالک اس زمانے
 میں سپر ممتاز علی دسدا امتیاز علی تاج کے والد کے ادارے دارالاشاعت سے وابستہ اور
 ان کے اخبارات ”پھول“ اور ”تمذیب نسواں“ کے ایڈیٹر تھے۔ مولانا ظفر علی خاں نے انہیں
 ”زمیندار“ کے ادارہ تحریریں شامل ہونے کی دعوت دی۔ سالک صاحب اپنی ملازمت اور
 مالی حالت سے مطمئن تھے اور دارالاشاعت کو چھوڑنا نہیں چاہتے تھے۔ لیکن انہیں ظفر علی خاں
 کے اصرار کے سامنے سر جھکاتے ہی بنی۔ سپر ممتاز علی نے بھی بطیب خاطر انہیں جانے کی اجازت
 دیدی۔ چنانچہ یکم مئی ۱۹۲۰ء کو وہ ”زمیندار“ کے دفتر پہنچ گئے۔ اور تھوڑے دن بعد مدیر مسئول
 مقرر ہو گئے اور جب ستمبر ۱۹۲۰ء میں ظفر علی خاں جیل گئے تو وہ اب اخبار کے گویا ہر لحاظ سے
 کتا دھرتا بن گئے۔

لیکن یہ کچھ دھمک کا زمانہ تھا اور ”زمیندار“ خاص طور پر انگریزی حکومت کے نزدیک
 قابل گردن زنی قرار دیا جا چکا تھا۔ یکے بعد دیگرے اس کے کئی ایڈیٹر گرفتار ہوئے لیکن
 یہ کچھ ایسا سخت جہان ثابت ہوا کہ اسے کبھی قابل ایڈیٹر کی کمی محسوس نہیں ہوئی۔ سالک صاحب

جب زمیندار کے اڈیٹر مقرر ہوئے تو ان کی عمر ۲۵ برس تھی لیکن انھوں نے ایسی قابلیت اور سوچ بوجھ کا ثبوت دیا کہ پرانے اور تجربہ کار صحافی بھی ان کا ہوا مان گئے۔ حکومت بھی تاک میں تھی۔ وہ ان ایام میں ”زمیندار“ کے چیف اڈیٹر تھے اور اس کا ادارہ لکھا کرتے تھے۔ بالآخر ایک ادارہ حکومت کی نظر میں قابل اعتراض ٹھہرا۔ جس پر نومبر ۱۹۲۱ء کے شروع میں انھیں تحریک عدم تعاون کے کارکن کی حیثیت سے گرفتار کر لیا گیا اور فیصلے میں ایک سال کی سزا ہو گئی۔

اس زمانے میں زمیندار کے منجر شفاعت احمد صاحب تھے اور سید عبدالقادر شاہ اسلامیہ کالج میں تالیف کے پروفیسر تھے۔ سالک صاحب کی گرفتاری اور قید کے بعد ان دونوں کی نظر ہر صاحب کی طرف گئی۔ انھوں نے اصرار سے ہر صاحب کو لاہور بلایا۔ ان دوستوں کی دعوت پر بیک کہتے ہوئے وہ نومبر ۱۹۲۱ء میں لاہور آ گئے اور زمیندار کے اڈیٹر مقرر ہو گئے۔ لیکن وہ یہاں مشکل سے ہفتہ بھر رہے ہوں گے۔ ہوا یہ کہ ان کے بعض بزرگ پھولپور سے لاہور پہنچ ہو گئے اور انھیں مجبور کیا کہ وہ ”زمیندار“ سے مستعفی ہو کر وطن واپس چلیں۔ اس میں شبہ نہیں کہ اس زمانے میں اڈیٹر پھولپور کی سبب نہیں تھی۔ عین ممکن تھا کہ جس طرح ان سے پہلے کے تمام اڈیٹر قید کر دیے گئے تھے، ہر صاحب بھی اپنی آزادی سے محروم ہو جاتے۔ غالباً ان کے اعزہ نے اسی خطرے کا احساس کر کے انھیں اس نوکری سے دست بردار ہونے پر مجبور کیا ہو گا۔ لیکن مجھے شبہ ہے کہ بات اس سے زیادہ تھی اور اس پردہ زنگاری میں کوئی معشوق بھی کام کر رہا تھا۔ ہر صاحب، جیسا کہ لکھ چکا ہوں ایک زمیندار خاندان کے چشم و چراغ تھے۔ انگریزی حکومت کا اس طبقے پر جو اثر تھا، اس کا اندازہ آج کی نسل نہیں کر سکتی۔ یقیناً حکومت نے اپنے کل پرزوں کا پورا زور لگا دیا ہو گا۔ القصد ہر صاحب زمیندار سے مستعفی ہو کر پھولپور چلے گئے۔ ادھر حکومت نے چند روز بعد پھر ”زمیندار“ کی مالی ضمانت ضبط کر لی اور اخبار کی اشاعت کلیتہً بند ہو گئی۔

تین ماہ بعد فروری ۱۹۲۲ء میں ”زمیندار“ کے پھر شائع کرنے کا انتظام مکمل ہو گیا تو اب ہر صاحب بھی دوبارہ لاہور منتقل طور پر پہنچ گئے۔ اسی سال نومبر میں سالک صاحب بھی اپنی ایک سال کی قید کاٹ کر رہا ہوئے۔ اب مہر اور سالک کے اشتراک وہ دور شروع ہو جو بجا طور پر اردو صحافت کا زریں دور ثابت ہوا۔

حقیقت یہ ہے کہ "زمیندار" صحافت کی درس گاہ تھا۔ مولانا ظفر علی خاں کو اردو فارسی عربی اور انگریزی۔ چاروں زبانوں پر قدرت حاصل تھی۔ وہ اردو اور فارسی دونوں میں شعر بھی کہتے تھے۔ ان کے ساتھ جن اصحاب کو کام کرنے کا موقع ملا وہ بعد کو اردو کے مشہور اور کامیاب صحافی ثابت ہوئے۔ بھلا جس اخبار میں عبدالقادر العمدی، وحید الدین سلیم پانی پتی، نیاز فتحپوری، غلام رسول مہر، عبد المجید سالک، چراغ حسن حسرت، مرتضیٰ احمد خاں، میکش، نصیر خاں عزیز کے جیسے دیو قامت صحافیوں نے کام کیا ہو اور تجربہ حاصل کیا ہو، اس کی خدا کبھی فراموش کی جاسکتی ہیں؟ یہاں ایک بات کی طرف اشارہ کرنا چاہتا ہوں۔

یہ واقعہ ہے کہ ظفر علی خاں بنیادی طور پر علمی، ادبی آدمی تھے۔ ان کے سے انشا پر اردو نے بہت کم پیدا کیے۔ وہ اگر سیاست کے خازن میں نہ الجھ گئے ہوتے اور کجیو سے علم و ادب اور صحافت ہی کو اپنا اور ڈھنا بھگنا بنائے رہتے تو آج ہماری زبان کا دامن کیسے کیسے گلہاں رنگ رنگ سے مسطر اور مشک بو ہوتا۔ اور ایمان کی بات تو یہ ہے کہ میر تقی میر کی بات مولانا ابوالکلام آزاد حسرت موہانی اور شاید کسی حد تک مولانا محمد علی پرکاشی صاوی آتی ہے۔ کون بتا سکتا ہے کہ ان اصحاب کی شکل میں اردو ادب نے کتنی بڑی قربانی دی ہے سیاست کی بارگاہ پر۔

غیر یہ تو جملہ مغرضہ تھا۔ مہرادر سالک کے قرآن السعدین نے روزنامہ "زمیندار" کو کامیابی اور شہرت کے عروج کمال پر پہنچا دیا تو یہ قدرتی بات تھی۔ لکھنؤ نے اردو صحافت کو چار چاند لگائے اور دوسرے اخباروں کے لیے قابل تقلید نمونہ ثابت ہوئے۔ اخبار کا ادارہ یہ مہر صاحب لکھتے اور اس کا خراجیہ کالم 'اخبار و حوادث' کے عنوان سے سالک صاحب یہ سب کو تسلیم ہے کہ مہر صاحب کا سادہ دل، کھٹوس اور بھرپور ادارہ کسی اخبار کو نصیب نہیں ہوا۔ سالک اپنے کالم میں ملک کے سیاسی، سماجی، معاشرتی مسائل پر طنز و مزاح کے انداز میں ایسا تبصرہ کرتے تھے کہ ان کا شرکار اس کی چیمبن سے تملتا بھی تھا اور زبان و بیان کے چٹخارے سے لذت اندوز بھی ہوتا تھا۔

۱۹۲۷ء کے شروع میں مہرادر سالک کے مولانا ظفر علی خاں کے صاحبزادے اختر علی

خاں سے کچھ اختلاف پیدا ہو گئے۔ اختر علی خاں کی سب سے بڑی پونجی یہ تھی کہ وہ نظری علی خاں کے بیٹے تھے۔ اس کے سوا ان میں اپنے والد کی ایک صفت بھی تو نہیں تھی۔ لیکن یہ بھی امر واقع تھا کہ وہ اپنے باپ کے اکلوتے بیٹے اور زمیندار کے بلا شرکت غیرے مالک تھے۔ مہر اور سالک نے بہت طرح دی، لیکن نہ صرف یہ کہ اختلافات رفع نہ ہوئے بلکہ نظری علی خاں نے بھی ان لوگوں کی شکایات سے التفات نہ کیا۔ مجبور ہو کر ان دونوں نے اواخر مارچ ۱۹۲۴ء میں زمیندار کی ملازمت سے استعفا دیدیا۔

مہر اور سالک دونوں علمی آدمی تھے۔ روزنامہ اخبار کی بے پناہ اور ہمہ وقتی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہوئے تو انھوں نے اطمینان کی سانس لی کہ اب کسی گوشہ عافیت میں بیٹھ کر تصنیف و تالیف کا کام کریں گے لیکن انھیں کیا معلوم کہ

ادرجہ خیالیم و فلک درجہ خیال

ان کے ”زمیندار“ سے الگ ہونے کے ساتھ ہی اخبار کے سائے عظمیٰ نے بھی ملازمت چھوڑ دینے کا فیصلہ کیا۔ انہیں ادارتی شعبے کے لوگ اور کاتب تک سب شامل تھے۔ یہ لوگ مہر صاحب کے پاس آئے اور اپنی خدمت پیش کیں۔ اگرچہ مہر صاحب طے کر چکے تھے کہ اب زندہ کوئی اخبار نکالیں گے، نہ کسی اور اخبار میں ملازمت کیلئے لیکن اب سوال اس عظمیٰ کے رہا کہ کیا تھا اور یہ لوگ اخبار کے سوا اور کچھ جانتے ہی نہیں تھے۔ ادھر بعض دوستوں نے اصرار کیا کہ وہ اپنا روزنامہ اخبار جاری کریں جسے مشکل مسئلہ روپے کا تھا۔ پہلی تجویز یہ تھی کہ ایک سو دو ستوں سے جنگی فرسٹ تیار کی گئی تھی، کہا جائے کہ ہر ایک سو سو روپیہ فوراً ادا کرے، وعدہ سب نے کر لیا لیکن اس کا ایفا کم ہی نے کیا۔ اگرچہ بعض احباب نے تین تین سو بلکہ پانچ پانچ سو تک ادا کر دیا۔ بہر حال دو تین دن میں سادھے تین ہزار روپیہ جمع ہو گیا اور اسی کے بل بوتے پر اخبار جاری کر دیا گیا۔ خدا نے اس میں برکت دی اور یہ بہت کامیاب رہا۔ ”انقلاب“ کا پہلا شمارہ ۲۴ اپریل ۱۹۲۴ء کو شائع ہوا۔

مہر و سالک جن حالات میں ”زمیندار“ سے الگ ہوئے تھے وہ سخت دل گرفتہ تھے اور انھیں مولانا نظری علی خاں سے جائز شکایت تھی کہ انھوں نے اپنے بیٹے کی محبت میں تمام اصولوں کو دھتکا بتا دیا۔ اور پرانے رفیقوں اور ہم کاروں کی جائز شکایتوں کی پروا نہ کی۔ ایسی حالت میں کہ دل شکوہ و شکایت سے لبریز ہوں۔ انسان اپنے غم و غصہ کے اظہار کے لیے بے تاب

رہتا ہے

ایک ذرا پھیرے پھر دیکھئے کیا ہوتا ہے

اسی موقع کے لیے کہا گیا ہے۔ اس لیے اندیشہ تھا کہ اب جبکہ مہر اور سالک کے ہاتھ میں اپنا اخبار ہے، اور ان کے دل مولانا ظفر علی خاں کے خلاف بھرب ہوئے ہیں، کہیں ایسا نہ ہو کہ دونوں اخبار کے درمیان جنگ پھڑ جائے۔ چنانچہ مولانا ابوالکلام آزاد نے مہر صاحب کو لکھا کہ اب جبکہ علیحدگی ہو چکی ہے، زمیندار سے کسی طرح قبضہ غرض میں روانہ نہ کیا جائے یہ مہر اعتبار سے غلط اور مضرت طریقہ کار ہوگا۔ خود مولانا ظفر علی خاں بھی کوئی کش مکش نہیں چاہتے تھے۔ شروع میں واقعہ دونوں طرف سے موافقت اور مساعدت کے جذبات کا اظہار ہوتا رہا لیکن فلک نا، سنجار کو صلح و آشتی کی یہ فضا نہ بھائی۔ مولانا ظفر علی خاں کو شبہ تھا کہ ”انقلاب“ جاری کرانے میں اقبال اور فیروز خاں نون کا ہاتھ ہے۔ لیکن ہے ”انقلاب“ کی پیشانی پر چھپنے والے اقبال کے مندرجہ ذیل شعر سے بھی ان کے شبہ کو تقویت پہنچتی ہو جس میں زمیندار کو کنایے میں ڈوبا ہوا تارا کہا گیا تھا۔

آفتاب تازہ پیدا بطن گیتی سے ہوا

آسماں اڑبے ہوئے تاروں کا ماتم کب تلک

اسی لیے ظفر علی خاں نے کہا تھا

مجموعہ انقلاب کا اقبال دون ہیں !

(لفظ انقلاب کے حروف میں اقبال اور ن ہے)

بس اس پر مہا بھارت چھڑ گئی۔ پھر تو وہ گھمان کارن پڑا کہ مدتوں بعد تک بھی ادبی حلقوں میں اس کی گونج سنائی دیتی رہی۔ انقلاب میں مہر اور سالک کے احباب کا پورا گردہ جو نیا ذمہ دار لاہور کہلاتے تھے لکھتا تھا محمد دین تاثیر، صوفی غلام مصطفیٰ تبسم، ابوالاثر جفیظ، پنڈت ہری چند اختر کے سے مشاہیر اور قادر الکلام شاعر اور ادیب روزانہ انقلاب کے صفحات میں ”زمیندار“ اور مولانا ظفر علی خاں کے خلاف نظم و نثر میں لکھ رہے تھے۔ کبھی کبھی سید احمد شاہ بخاری پطرس بھی انہیں آہٹتے تھے۔ کوئی اور ہوتا تو اتنے تنگ زغے میں گھر کر ہتھیار ڈال دیتا۔ لیکن آفریں ہے ظفر علی خاں

تشریف لائے۔ سالک صاحب بھی وہیں آ گئے۔ تھوڑی دیر بعد میں اپنے ہوسٹل چلا آیا۔ یہ تھی
مہر صاحب سے میری پہلی ملاقات۔

میں ۱۹۳۶ء تک لاہور میں رہا۔ ان سے اکثر ملاقات رہی۔ لیکن ان کا یہ سارا زمانہ
صحافت کی نذر ہوا اور صحافت بھی کیسی؟ روزانہ اخبار کی ایڈیٹری اور اخبار بھی 'انقلاب'
جو بلابالغہ اپنے زمانے کا اہم ترین روزنامہ تھا لیکن ہے یہ کہ بنیادی طور پر علمی مزاج کے
آدمی تھے۔ ان کا مطالعہ بہت وسیع تھا۔ تاریخ، مذہب، فارسی اور اردو ادب و شعر سے متعلق
ان کی معلومات کا اندازہ ان اصحاب کو نہیں ہو سکتا جنہوں نے انہیں محض انقلاب یا زمیندار
کے صفحات پر دیکھا ہے۔ ان کے علم و ادب سے شغف کا پہلا ثمرہ ان کی کتاب 'غالب' تھی
جو ۱۹۳۶ء میں شائع ہوئی۔ اس میں انہوں نے غالب کے اردو فارسی کلام نظم و نثر سے
ان کی سوانح عمری مرتب کی ہے۔ اس ایک کتاب سے ان کا مطالعہ کا شوق، اہم اور غیر اہم کے
درمیان انتخاب کی صلاحیت، جزئیات سے نتائج اخذ کرنے کی قابلیت، معلومات کے جمع کرنے
میں جدوجہد حسن ترتیب — غرض سب تصنیفی خوبیاں نمایاں ہیں اور لطف یہ کہ سارا مواد ان سے
پہلے بھی جوں کا توں موجود تھا۔ لیکن کسی نے اسے استعمال کرنے کی زحمت گوارا نہیں کی تھی۔

ان کا ایک اور کارنامہ سید احمد شہید رائے بریلوی کی سوانح عمری ہے۔ ۱۹۳۴ء میں وہ انعامات
کی سیاحت کو گئے۔ کابل میں ان کی ملاقات مولانا محمد بشیر سے ہوئی۔ مولانا محمد بشیر نے باتوں باتوں
میں ان سے فرمائش کی کہ سید احمد شہید اور ان کے رفقاء کے حالات مرتب کریں۔ انہوں نے
وعدہ کر لیا۔ یقیناً اس وقت انہیں کام کی وسعت اور دشواریوں کا اندازہ نہیں تھا۔ لیکن یہ بھی
ان کی افتاد طبع کے خلاف تھا کہ کسی کام کو شروع کرنے کے بعد محض مشکلات راہ کے باعث
اسے ترک کر دیں۔ جب فرصت ملی تو وہ اس پر جٹ گئے۔ انہوں نے اس کتاب کے لیے مواد
جمع کرنے میں چودہ برس صرف کیے۔ موضوع سے متعلق مطبوعہ اور غیر مطبوعہ پورے مواد کا مطالعہ
کیا جو بلابالغہ ہزاروں صفحات پر مشتمل ہے۔ ان کے سفر سرحد کے تمام منازل کی ذاتی تحقیق کی۔
انہوں نے سرحد کے کم و بیش تمام مقامات خود جا کر دیکھے جہاں سید شہید اور ان کے ساتھیوں
نے پڑاؤ کئے تھے۔ یہ کتاب پہلی مرتبہ ۱۹۵۲ء میں شائع ہوئی۔

اس سلسلہ میں ایک لطیف یاد آگیا۔

میں ہندوستان سے سات برس کی جبری غیر حاضری کے بعد ۱۹۳۶ء کے اواخر میں وطن آیا۔ چند سے بعد لاہور پہونچا تو انقلاب کے دفتران سے اور مالک صاحب سے ملاقات کے لیے گیا۔ بتوڑی کے دن تھے۔ میں سہ پہر کو گیا تو باہر صبحن میں کرسیاں دھوپ میں بچہ گئیں۔ بھوڑی دیر میں اچھی خاصی محفل جم گئی۔ حاضرین میں مولانا غلام مرشد بھی تشریف فرما تھے۔ انھیں تصوف سے خاص شغف تھا۔ خدا معلوم وہ زندہ ہیں یا انٹر کو پیارے ہو گئے، وہ بھائی وردان سے کی ادبھی مسجد میں امامت کرتے تھے اور قرآن کا درس دیا کرتے تھے۔ چونکہ تصوف سے سجد دل چسپی تھی۔ اس لیے ان کی تفسیر میں بھی تصوف کا عنصر غالب رہتا تھا۔ اسی لیے بعض اوقات انکی تاویل دور از کار معلوم ہوتی، جس سے اطمینان نہیں ہوتا تھا۔ خیر یہ تو بجا معترضہ تھا۔ میں نے مہر صاحب سے پوچھا کہ ذرا بے حضرت احمد شہید سے متعلق آپ کی کتاب کس مرحلہ پر ہے؟ فرمایا: پہلا مسودہ تو مکمل ہو گیا ہے۔ اب اس میں قطع دبرید کر کے چاہتا ہوں کہ حجم کچھ کم ہو جائے کیونکہ موجودہ صورت میں اس کی ضخامت بہت زیادہ ہے۔

اس کے بعد اسی موضوع پر گفتگو ہونے لگی تو فرمایا کہ

”میں بالاکوٹ گیا تھا۔ وہاں جو قبر حضرت سید صاحب کی بتائی جاتی ہے۔ میرے خیال

میں وہ ان کی نہیں ہے۔“

میں نے پوچھا ”کیوں؟“

کہنے لگے کہ ”میں نے متعدد بزرگوں کے مزارات پر حاضری دی ہے۔ حضرت سید صاحب

کی قبر کو دیکھ کر دل پر وہ اثر مرتب نہیں ہوتا جو اتنے بڑے بزرگ کے مزار سے ہونا چاہیے

اس لیے میرا خیال ہے کہ غالباً یہ قبر ان کی نہیں ہے۔“

اس پر میرے منہ سے نکل گیا کہ ”اثر کا مرتب ہونا مدفون کی بزرگی سے اتنا علاقہ نہیں

رکھتا۔ جتنا آپ کی اپنی انفعالی کیفیت سے۔ سوچ کی روشنی کا عکس آئینہ اور پتھر پر بچیاں

نہیں ہوتا۔ حالانکہ اس کا نور ایک ہی ہوتا ہے۔ خدا معلوم جب آپ قبر پر گئے۔ آپ کی دلی

کیفیت کیا تھی اور آپ اس وقت اس سے کوئی تاثر لینے کے قابل تھے بھی یا نہیں۔“

چونکہ میری بات کسی حد تک تصوف کی حدود میں آتی تھی اس لیے مولانا غلام مرشد کو بہت پسند آئی اور انھوں نے بھی میری تائید کی۔ مہر صاحب نے ایک منٹ کے لیے سر جھکا یا اور مجھ سے مخاطب ہو کر کہا:

”بات تو آپ نے بڑے پتے کی کہی۔ اور اس سے میری ایک خلش بھی دور ہو گئی۔ عین ممکن ہے کہ یہی توجیہ درست ہو۔ بہر حال یہ مسئلہ مزید تحقیق طلب ہے۔“

انھیں اقبال کے کلام سے بہت مزاد ملتی تھی۔ اقبال سے عمر بھر ذاتی تعلقات بھی تھے اور مختلف نظموں کی شان نزول کا جتنا علم انھیں تھا، اتنا شاید ہی کسی اور کو ہو۔ وہ کہا کرتے تھے کہ اقبال کا صرف نصف یا ایک تہائی کلام چھپا ہے۔ اس سے ان کی مراد یہ تھی کہ اقبال نے اپنی کئی نظمیں یا شعر اس لیے اپنے کسی مطبوعہ مجموعے میں شامل نہیں کیے، کیونکہ وہ ان کے خیال میں ان کے معیار سے فرد تر تھے۔ یا ان کے عام انداز فکر سے میل نہیں کھاتے تھے۔ اسی طویل رفاقت کے زمانے میں ایسا بہت سا کلام مہر کے پاس جمع ہو گیا تھا۔ وہ اسے تو قلمی حواشی کے ساتھ شائع کرنا چاہتے تھے۔ خدا معلوم اب اس کا کیا حشر ہوگا!

انھوں نے بانگ درا، بال جبریل، ضرب الکیم کے مطالب و معانی سے متعلق مستقل کتابیں مرتب کی ہیں۔ ایک کتاب اقبال کے صحائف پر مشتمل بھی چھوڑی ہے۔

اس کے علاوہ انھوں نے بچوں کے ادب پر بھی خاص توجہ دی۔ اس سلسلے میں ان کی پھولی بڑی خدا بھوٹ نہ بوائے، کوئی بچا اس کتابیں ہوں گی۔ انھوں نے ترجمے بھی کیے۔ اس میں زیادہ توجہ تاریخ اسلام پر ہی رہی۔ عجیب ہمہ گیر طبیعت پائی تھی۔ لیکن ترجمہ ہو کر تالیف سوانح ہو کر تاریخ، سیاست، ہوپا، مذہب، ادب، ہویا شعر۔ کوئی میدان ہو وہ کوئی گھٹیا بات برداشت نہیں کر سکتے تھے۔ جو کچھ کہی اور جب کہی کہی، ایسی کہ نہ کبھی سننے والے کو اس سے شرم کا احساس ہوا، نہ خود انھیں کبھی بعد کو اس کے باعث ندامت ہوئی۔

(بشکریہ تحریک، قدرے ترک کے ساتھ)

زکوٰۃ کے مقاصد اور منافع

انفرادی اور اجتماعی زندگی میں

استاذ یوسف القرضاوی

(۲)

زکوٰۃ کی منفعت اور مقصد لینے والے کے اعتبار سے

اسلام لوگوں کے لیے ایسی زندگی کا خواہاں ہے جس میں وہ آسودہ ہوں، آسان اور زمین کی برکتیں پارہے ہوں اور رزق کی ایسی آسانی اور فراوانی ہو کہ خوش بختی کے احساس سے دل معمور ہو، امن اور اطمینان کا سرور حاصل ہو اور اللہ کی رحمت و ربوبیت کے شعور سے انسان کا پورا وجود لبریز ہو جائے۔

انسان کی خوش بختی کے لیے اسلام نے مادیات کو بھی پوری پوری اہمیت دی ہے۔ رسول کریم علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ کا ارشاد ہے۔

”تین چیزیں خوش بختی میں شامل ہیں۔ بیوی جسے دیکھ کر جی خوش ہو اور غیر حاضری میں اطمینان ہو کہ وہ تمہاری تمام امانتوں کی حفاظت کرے گی۔ سواری جو تباہ نہ ہو اور دوستوں سے ملنے میں آسانی فراہم کرے۔ گھر جس میں وسعت اور تمام ضرورتوں کی کفایت ہو۔“

(متدرک حاکم)

39144

ایک دوسری حدیث میں ہے :-

”چار چیزیں انسان کی سعادت میں شامل ہیں:-

نیک بیوی، کشادہ مکان، اچھا پردہسی، اور اچھی سواری۔

اور چار چیزیں انسان کی بد بختی ہیں:-

برا پردہسی، بری عورت، بری سواری اور تنگ مکان۔

(صحیح ابن حبان)

بہر حال اسلام انسانوں کو خوش حال دیکھنا چاہتا ہے، ان کی پریشاں حالی اسے پسند نہیں! اور کوئی ایسا سماجی ڈھانچہ اور تقسیم دولت کا نظام جو کچھ لوگوں کو ظلماً بد حالی میں مبتلا کرتا ہو اس کے لیے قطعاً ناقابل برداشت ہے۔

مزید کوئی دلیل اگر اسلام کے اس نقطہ نظر پر چاہیے تو خود قرآن مجید میں دیکھئے، اللہ تعالیٰ اپنے رسول پر بطور احسان ذکر فرماتا ہے۔ ”وَجَدَ لَكَ سَعَادًا لَا فَاشِيَةً“ (اور اُس نے تجھ کو تنگ دست پایا تو مال و دولت سے بھی نوازا۔ سورہ الضحیٰ) اور مسلمانوں پر ہجرت کے بعد کے احسانات کے سلسلے میں ایک جگہ یاد دلایا گیا ہے۔

فَاَوَّاكُمُ وَاَبَدَكُمْ بِبَصْرَةٍ
وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ۔
(الانفال)

اُس نے تم کو پناہ گاہ مہیا کی، اپنی نصرت سے طاقت بخشی اور نفیس چیزیں رزق میں عطا کیں۔

ایمان اور عملِ صالح کے نقد انعام کے طور پر وعدہ کیا گیا ہے کہ آسائشِ حیات اور برکاتِ ارض و سما سے نوازا جائے گا۔ اور کفر و عصیان کی دنیوی سزایہ قرار دی گئی ہے کہ رزق و عافیت کی چادر تنگ کر دی جائے۔ فرمایا گیا ہے

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا
وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ بَرَكَاتٍ
مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ۔ (الاعراف ۹۶)

اور اگر بستیوں والے ایمان اور تقویٰ کے راستے پر چلتے تو کھول دیتے ہم ان پر دروازے آسمان اور زمین کی برکتوں کے۔ اور جو کوئی اللہ سے ڈرے گا تو وہ اُس کے لیے راستے پیدا فرمائے گا اور رزق دے گا۔

وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ۔

(الطلاق: ۲-۳)

ایسے طریقوں سے جن کا اسے گمان بھی نہ ہو۔

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً آمِنَةً مَّطْمَئِنَةً

اور اللہ بطور مثال ذکر فرماتا ہے ایک بستی کا

يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ

جوان واطمینان سے آسودہ تھی۔ ہر چار

مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ

طرف سے اس کا رزق آتا تھا۔ پھر اس نے

فَإِذَا قَسَمَ اللَّهُ لِبَاسٍ الْجُوعِ

ناقدری کی اللہ کے احسانات کی تو محیط کر دیا

وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ

اللہ نے اس پر لباس بھوک اور خوف کا اس

(النمل: ۱۱۲)

کے اعمال کی پاداش میں۔

حاجتمندی کی ذلتوں اور اسلام نے مالدار مسلمانوں پر زکوٰۃ فرض کر کے یہی چاہا ہے کہ ناداروں کو پریشانیوں سے آزادی بھی کھانے پینے اور پہننے رہنے کی سہولتوں میں حصہ لے، وہ بھی زندگی کی سرگرمیوں میں شریک ہوں۔ اپنے آپ کو معاشرہ کا ایک زندہ عضو سمجھیں اور ایک انسان کی حیثیت کے اپنے فرائض ادا کر سکیں۔ اسلام نے زکوٰۃ کی تقسیم بھی حکومت کے سپرد کی ہے تاکہ لینے والے کی عزت نفس پر کسی طرح کی آنچ نہ آئے۔ وہ کسی کا احسان سمجھ کر اس کو قبول نہ کرے بلکہ اپنا حق سمجھے جو معاشرے کے ذمہ تھا۔ اور اگر یہ اصلی شکل کسی وقت قائم نہ رہ سکے اور افراد کو خود ہی اپنی زکوٰۃ تقسیم کرنا پڑے تو ایسی صورت میں قرآن آگاہی دیتا ہے کہ فقراء کی اہانت اور اپنی برتری کا کوئی انداز کہیں سے نہ پیدا ہونے پائے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا

اے ایمان والو نہ کالعدم کر د اپنے عہدوں کو

صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى

احسان جتا کر اور اذیت پہونچا کر مثل اس شخص

كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ

کے جو اپنا مال دکھا دے کے لیے خیرات کرتا

النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

ہے۔ اللہ اور یوم آخرت پر ایمان نہیں رکھتا

الْآخِرِ مَثَلَهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ

پس اس کے عہدے کی مثال ایسی ہو جاتی

تُرَابٌ فَاصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ

جیسے ایک چٹان پر کچھ مٹی ہو اور اس پر

صَلَدًا

بارش کی رو پڑ جائے تو اسے صاف

(سورۃ البقرة: ۲۶۴)

کر ڈالے۔

بعض دوسرے حفاظت ایک نادار اور بد حال انسان جب اپنے ارد گرد کچھ لوگوں کو عیش و آرام سے رہتے ہوئے دیکھتا ہے جو اس کی کوئی خبر گیری نہیں کرتے، تو اس کا دل بغض و حسد سے پاک نہیں رہ سکتا۔ اور یہ بغض و حسد جیسی آفت ہے اس کے بتانے کی حاجت نہیں۔ فرد اور معاشرہ دونوں کی تباہی ہے۔ اس میں دین تک خطرہ میں پڑ جاتا ہے کہ آدمی اللہ کی تقسیم میں بے انصافی کا گمان کرنے لگے۔ اس سے نفسیاتی ہی نہیں جسمانی امراض بھی پیدا ہوتے ہیں، زخم معده اور خون کی روانی میں رکاوٹ (ضغیط دم) جیسے ہلکے امراض اس کے عام اثرات ہیں۔

ایک بھوکے ننگے اور بد حال انسان کو صرف یہ خطرات بتا کر بغض و حسد سے نہیں روکا جاسکتا تھا۔ اسلام نے زکوٰۃ کے ذریعہ وہ جڑ کاٹ دینے کی کوشش کی جس سے یہ بیماری پیدا ہوتی ہے اس ذریعہ سے بے روزگاروں کے لیے روزگار پانے کی صورت نکال دی۔ معذوروں کی کفالت کا انتظام کر دیا۔ قرض میں دے ہوؤں کے لیے گلو خلاصی کی راہ پیدا کی۔ مسافروں کی بے بسی کا حل پیدا کیا اور بغض و حسد کے بجائے اخوت کے احساس کے لیے زمین ہموار کر دی۔

زکوٰۃ کے اجتماعی منافع اور مقاصد

زکوٰۃ کے مصارف پر اگر ایک نظر ڈال لی جائے تو صاف معلوم ہو جائے گا کہ زکوٰۃ میں اجتماعی منافع کا بھی پہلو ہے۔ آیت مصارف میں فرمایا گیا ہے

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ
وَالْعَائِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ
قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ
وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ
فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ

زکوٰۃ حق ہے فقراء اور مساکین کا اور کارکنان
صدقات کا اور ان لوگوں کا جن کی تالیف قلوب
مقصود ہو اور غلاموں کے آزاد کرانے میں اور
قرضداروں کے قرض ادا کرنے میں اور خدا کی راہ میں
اور مسافروں کی مدد میں بھی یہ مال خرچ کرنا چاہیے

(سورہ توبہ)

اس آیت میں "مؤلفۃ القلوب" اور "فی سبیل اللہ" کی مدد سے ظاہر ہے کہ زکوٰۃ کے بعض مقاصد دینی اور سیاسی نوعیت کے ہیں۔ اسلام کی دعوت اور اس کے سیاسی نظام کی حفاظت ہی کے سلسلے میں

تا ایف قلب اور فی سبیل اللہ کی مذید ہوتی ہے۔ لیکن یہاں اس نوعیت کے اجتماعی منافع اور مقاصد پر گفتگو مقصود نہیں ہے۔ اس کا محل دوسرا ہے۔ یہاں سماجی منافع اور مقاصد پر روشنی ڈالنا مقصود ہے۔

زکوٰۃ اور سماجی | سماج اور جماعت افراد ہی کے مجموعے کا نام ہے۔ جو چیز فرد کی شخصیت کو بناتی اور
نظام کفالت | بڑھاتی ہے وہی لازماً سماج اور جماعت کی طاقت اور ترقی کا بھی باعث ہے۔

اور جو چیز مجموعی طور پر سماج کے لیے نفع بخش ہو اُس میں افراد کا بھی فائدہ ہے چاہے غیر شعوری ہی کیوں نہ ہو۔ فرد اور جماعت کے درمیان کوئی ایسا خط نہیں کھینچا جاسکتا جو ان دونوں کو بالکل الگ الگ کر دے۔ پس حاجت مند افراد کی دستگیری اور فقیر و مسکین اور مقروض و مسافر کی زکوٰۃ کے ذریعہ اعانت و کفالت جہاں انفرادی منفعت کہلائے گی وہیں اسے سماجی منفعت بھی کہنا درست ہوگا۔ اس اعانت و کفالت کے اثرات صرف افراد تک محدود نہیں رہتے، مجموعی طور پر کل معاشرے کی فلاح و ترقی اس میں پوشیدہ ہے۔

زکوٰۃ دراصل اسلام کے نہایت وسیع اجتماعی نظام کفالت کا ایک جزو ہے، جو علمی، ادبی، سیاسی، دفاعی، اقتصادی، اخلاقی، تہذیبی، اور معاشی ہر طرح کے معاملات کی کفالت کو جامع ہے، یہ نظام جبکہ زندگی کی تمام شاخوں اور انسانی تعلقات کی تمام شکلوں پر محیط ہے زکوٰۃ اس کے میں ایک دائرے پر حاوی ہے۔ اور وہ وہ ہے جس کی ضرورت کو آج سماجی بیمہ اور سماجی کفالت کے دو نظام مل کر پورا کرتے ہیں۔ بیمہ میں آدمی اپنی آمدنی کا ایک حصہ پابندی سے بیمہ کمپنی کو ادا کرتا ہے اور پھر یہی اندوختہ ایک خاص حساب سے اُس کی ضرورت کے وقت کام آتا ہے۔ کفالت کے نظام میں کچھ جمع کرنے کا سوال نہیں ہوتا۔ بلکہ حکومت عام سرکاری خزانے سے اس کا بجٹ بناتی ہے۔ آدرہ مقررہ اسکیم کے ماتحت حاجت مندوں پر صرف ہوتا ہے۔

زکوٰۃ میں یہ دونوں باتیں اس طور پر جمع ہیں کہ ایک شخص نے اس سال زکوٰۃ ادا کی لیکن اگلے سال وہ خود اپنی ضرورتیں پوری کرنے کے قابل نہیں رہا۔ یا کسی افتاد نے اور آگے بڑھ کر اسے مقروض بنادیا وغیرہ ذالک تو ایسی صورت میں یہ شخص خود زکوٰۃ لینے کا حقدار ہو جائے گا۔ ایسے لوگوں کے حق میں زکوٰۃ بیمہ بن جاتی ہے۔ انھوں نے جو بیت المال میں اپنا حصہ جمع کیا تھا وہ گویا ان کے بھی کام آگیا۔ ان کے برعکس بہت سے لوگ ہوتے ہیں جو کبھی زکوٰۃ ادا کرنے کے قابل نہیں ہوتے

لیکن لینے کا حق رکھتے ہیں۔ ایسوں کے حق میں زکوٰۃ کا نظام کفالت کا نظام ہے۔ لیکن زکوٰۃ میں سب کے بمقابل کفالت ہی کا پہلو زیادہ غالب ہے۔ اس لیے کہ وہ اول الذکر اشخاص کو جب دی جاتی ہے تو اس حساب سے نہیں دی جاتی ہے کہ انہوں نے کیا دیا تھا بلکہ اس حساب سے دی جاتی ہے کہ انکی ضرورت کیلئے۔ چاہے وہ ضرورت زیادہ ہو یا کم۔

یہاں یہ بھی ملحوظ رہے کہ یہ نظام کفالت مسلمانوں ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ اسلامی ریاست کے تمام باشندے اس کے دائرے میں آتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں ثابت ہے کہ آپ نے ایک یہودی کو در بدر مانگتے ہوئے دیکھا تو اسی وقت بیت المال سے اس کی کفالت کا حکم جاری کیا۔ اسی طرح دمشق کے ایک سفر میں جذام زدہ نصاریٰ کا ایک گروہ آپ نے دیکھا تو ان کا گزارہ بھی اسلامی بیت المال سے جاری کرایا۔

زکوٰۃ کا اقتصادی اثر | زکوٰۃ کا معاشرے کی اقتصادیات پر سب سے نمایاں اثر یہ ہے کہ وہ اقتصادی عمل کو تیز کرتی ہے۔ مالداروں کے ہاتھ سے جب زکوٰۃ کی رقمیں کچھ مال لازمی طور پر جائے گا تو اس کسر کو پورا کرنے کے لیے ان میں پیداواری حرکت و عمل کا بڑھ جانا ناگزیر ہے۔ خصوصاً نقد روپیہ کو ڈال کر رکھ لینے کی زکوٰۃ والے معاشرے میں کوئی گنجائش نہیں رہتی۔ اسے آدمی کام میں لگائے یا نہ لگائے $\frac{2}{3}$ فی صد سالانہ اسے ادا کرنا ہوگا۔ اس لیے اس معاشرے میں آدمی کے لیے کوئی چارہ نہیں سوائے اس کے کہ

افتان کی ملکیت دیگر تفصیلات کے متعلق اعلان

(مطابق فارم ۴ دیکھئے قاعدہ ۴)

مقام اشاعت لکھنؤ
وقف اشاعت ماہانہ
ایڈیٹر، پرنٹر، پبلشر اور پریپرٹر کا نام محمد منظور نعمانی
قومیت ہندوستانی

میں محمد منظور نعمانی اعلان کیا ہے کہ مندرجہ بالا تفصیلات میرے علم و یقین میں بالکل صحیح ہیں۔

(دستخط) محمد منظور نعمانی

یکم مارچ ۱۹۷۲ء



ہندوستان میں علم حدیث

(۶)

از مولانا تقی الدین ندوی مظاہری

(مقیم حال مدرسہ مظاہر علم سہارن پور)

سلسلہ کے لیے دیکھئے الفتان ماہ رمضان

شیخ الاسلام بہار الدین ذکریا ملتانی | ہندوستان کے بارے میں یہ بھی شہرت ہے کہ یہاں کے شاخ سلوک تک علم حدیث سے کوئی خصوصی تعلق نہیں رکھتے تھے۔ ان حضرات کی دلچسپیوں کا موضوع صرف تصوف و فقہ کی کتابیں تھیں اور انھیں کی تردید و اشاعت ان کے پیش نظر تھی۔ مگر ہندوستان کی تاریخ ہمیں بتاتی ہے کہ یہ صوفیاء کرام جن کے قلوب کی حرارت و گرمی کی بدولت لاکھوں نفوس کو اسلام کی دولت نصیب ہوئی اور بہت سے بندگان خدا کو اللہ کی محبت و معرفت اور حب نبیؐ کا دامن حاصل ملا، ان صوفیاء کرام میں ایک جماعت ایسے لوگوں کی بھی تھی جنھیں علم حدیث سیرا کمال حاصل تھا یا خصوصی مقام حاصل تھا، ان ہی برگزیدہ ہستیوں میں شیخ الاسلام ذکریا بن محمد بہار الدین ملتانی کی ذات گرامی ہے۔ آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مشہور صحابی عبداللہ بن اسود کی اولاد میں تھے۔ کنیت ابو محمد، لقب بہار الدین تھا۔ جب عمر تشریف بارہ سال کو پہنچی تو خراسان و بخارا کا سفر کیا، پندرہ برس کے سن میں علوم ظاہری کی تکمیل کی، بخارا کے لوگ آپ کے صلاح و تقویٰ کو دیکھ کر بہار الدین لقب سے پکارنے لگے، اس لیے آپ اسی لقب سے مشہور ہوئے۔ ان کے دادا کمال علی شاہ قریشی مکہ مکرمہ سے خوارزم آئے، اور وہاں سے ملتان آکر مستقل سکونت اختیار کر لی۔ لیکن ان کے والد شیخ وجیہ الدین نے یہاں سے علاقہ

کوٹ کر در متصل ملتان) کو اپنا وطن بنایا، یہیں شیخ الاسلام زکریا ملتانی کی ولادت ۱۲۵۲ھ یا ۱۲۵۴ھ میں ہوئی۔

آپ علوم ظاہری کی تکمیل کے بعد درس و افادہ میں مشغول ہو گئے، پھر جاذبہ شوق نے حرمین کی طرف کھینچا، اور عراق ہو کر مکہ مکرمہ پہنچے، حج زیارت سے فراغت کے بعد مدینہ منورہ حاضر ہو کر شیخ کمال الدین محدث یمنی سے حدیث کا درس لیا۔ موصوفہ فرشتہ نے لکھا ہے کہ ۵۳ سال تک مدینہ منورہ میں حدیث کا درس و تفسیر رکھا، مگر موصوفہ فرشتہ کے اس بیان میں تسامح معلوم ہوتا ہے۔ صاحب ترجمہ الخواطر نے لکھا ہے کہ مدینہ منورہ میں پانچ سال قیام فرمایا، اور شیخ کمال الدین یمنی سے علم حدیث حاصل کیا، اور یہاں سے بیت المقدس ہو کر بغداد پہنچے، مدرسہ نظامیہ کے مدرس اعلیٰ شیخ شہاب الدین سہروردی سے بیعت اور اپنے سلوک کی تکمیل کی۔ شیخ شہاب الدین کی خدمت میں ان کی حاضری کا عجیب واقعہ ہے۔ جب یہ حاضر ہوئے تو شیخ نے دور ہی سے دیکھ کر خوش آمدید کہہ کر ان کا استقبال کیا، اور ارشاد فرمایا، اے بہادر الدین! مجھے ۱۲ سال پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بشارت دی تھی کہ جب تمہارے پاس بہادر الدین آئیں تو انھیں خرقہ خلافت عطا کرنا پس یہ تمہاری سعادت کا وقت ہے۔ سات دن ہی میں آپ نے انھیں خرقہ خلافت عطا فرمادیا، شیخ کے بعض مریدین جو بہمنوں سے ریاضت و مجاہدے میں مشغول تھے، انھیں غیر آتی کہ اس ہندی کو ایک ہفتہ میں یہ مقام حاصل ہو گیا؟ شیخ سمجھ گئے اور انھیں مخاطب کر کے فرمایا کہ تمہاری لکڑیاں بھیگی تھیں، ان کو آگ کیسے پکڑ سکتی تھی، اور زکریا خشک لکڑی لے کر آیا تھا، پس ایک ہی لپٹ میں آگ نے اس کو پکڑ لیا۔

انشر تعالیٰ نے ان پر فتوحات کے دروازے بھی کھول دیے تھے، جن کو وہ فقر و دسا کین پر صرف فرماتے تھے۔ ایک مرتبہ ملتان میں شہید فتح پڑا، وہاں کے حاکم کو غلے کی سخت ضرورت ہوئی اس نے شیخ سے غلے کی درخواست کی، تو شیخ کے یہاں غلہ کا ایک ڈھیر پڑا ہوا تھا، اس کو ہدیہ کر دیا۔ جب حاکم کے آدمیوں نے اس کو اٹھایا، تو اس کے نیچے سات سو نے کے بھرے ہوئے پیرا لے گئے، ان کو بھی وہ اٹھالے گئے، مگر جب حاکم نے دیکھا تو شیخ سے اس کے بائے میں استفسار کیا، تو شیخ نے فرمایا کہ میں اس کا علم تھا کہ اس غلے کے نیچے دینار میں مگر ہم نے جو

کچھ دیدیا، وہ سب ہدیہ میں، واپس نہیں لینا ہے، انہیں استعمال کر دے۔

ان کے حالات تاریخ میں مشہور ہیں۔ مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ جب پانچ سال مدینہ منورہ میں علم حدیث کی تحصیل میں انہوں نے صرف کیا، اور ہندوستان آکر ملتان کو مرکز بنایا تو ظاہرات ہے کہ سلسلہ تربیت و اصلاح کے ساتھ علم حدیث کی نشر و اشاعت یقیناً کی ہوگی، ان کے تلامذہ میں شیخ فخر الدین عراقی، شیخ امیر حسینی وغیرہ کا نام ملتا ہے۔

شیخ کی ذات گرامی سے سلسلہ سہروردیہ ہندوستان میں پہونچا، ۶۶۱ھ یا ۶۶۲ھ میں صال ہوا۔ ان کے صاحبزادے صدر الدین محمد نے نماز جنازہ پڑھائی اور ملتان کی قدیم چہار دیواری میں مدفون ہوئے۔

سفینۃ الاولیاء میں ۵۶۶ھ ولادت اور وفات یوم پنجشنبہ بعد نماز ظہر، ۶۶۶ھ صفر ۶۶۶ھ لکھی گئی ہے۔

مگر شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے وفات کی تاریخ، ۶۶۱ھ تحریر کی ہے کہ اور یہی راجح ہے۔

شیخ حمید الدین ناگوری آپ کی کنیت ابوالحسن، لقب سلطان التارکین ہے۔ حضرت خواجہ معین الدین چشتی کے جلیل القدر خلفاء میں ہیں۔ ان کا سلسلہ نسب حضرت سعید بن زید احد العشرۃ المبشرۃ سے مل جاتا ہے۔ انہوں نے حضرت نظام الدین اولیاء کا زمانہ بھی پایا تھا۔ ان کی بہت سی تصنیفات ہیں۔ ۲۹ ربیع الثانی ۶۶۳ھ میں ناگور (ماڑواڑ) میں وصال ہوا، اور وہیں مدفون ہوئے۔ ان کا مزار آج بھی زیارت گاہ بنا ہوا ہے۔

ان کے زمانے میں علم حدیث نے ناگور میں اس قدر ترقی کی کہ شیخ ناگوری فرمایا کرتے تھے۔

”مرد را بست ہزار حدیث یاد باید تا محدث شود“

(آدمی کو بیس ہزار حدیثیں یاد ہوں تب محدث کہلانے کا مستحق ہے)

۱۔ نزہۃ الخواطر ص ۱۵۴ ۲۔ نزہۃ الخواطر ص ۱۵۴ ۳۔ سفینۃ الاولیاء ص ۱۱۵ ۴۔ اخبار الاخبار ص ۳۲ ۵۔ تذکرہ علماء ہند ص ۵۲ ۵۳ ۶۔ حیات شیخ عبدالحق از نظامی ص ۲۸

شیخ سلیمان ملتانی | شیخ فاضل سلیمان بن زکریا ملتانی قرشی امام علم الدین ملتانی، فقہ، حدیث اور عربیت کے ممتاز علماء میں ہیں، ملتان میں ولادت ہوئی، اور وہیں نشوونما پائی، سرزمین شریفین، بیت المقدس، بغداد و عراق وغیرہ کا سفر کیا، حج و زیارت کی سعادت حاصل کی اور وہاں کے نامور علماء سے فیضیاب ہوئے، پھر واپس آئے اور غیاث الدین تغلق ^{۶۸۶}ھ کے عہد میں دہلی وارد ہوئے۔ مولانا برہان الدین محمود بلخئی | امام صفائی کے شاگرد مولانا برہان الدین بلخئی ہیں۔ آپ صاحب ہدایہ علامہ مرغینانی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صاحب ہدایہ نے ان کے بارے میں علم کی بشارت دی تھی، سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد میں ہندوستان واپس آئے، اور مشرق الانوار کا درس دینا شروع کیا، ^{۶۸۷}ھ میں وفات پائی۔ دہلی میں حوض شمس کے پورب میں دفن ہوئے، ان کے خاص شاگرد مولانا کمال الدین دہلوی ہیں۔

مولانا کمال الدین زاہد | مولانا کمال الدین بڑے متبحر اور مہربان، اور کمال دہلی کے بزرگ تھے، حضرت نظام الدین اولیاء نے حدیث کی کتاب مشرق الانوار انھیں سے پڑھی تھی، اور انھوں نے مولانا برہان الدین بلخئی سے پڑھی تھی، حدیث میں یگانہ روزگار تھے، اور دہلی میں اس کا درس دیتے تھے، غیاث الدین بلبن نے شاہی امام مقرر کرنا چاہا، مگر مولانا نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ ہمارے پاس نماز کے سوا اور ہے ہی کیا، سلطان اس کو بھی ہم سے لینا چاہتے ہیں۔

حضرت نظام الدین سلطان الاولیاء | آپ کی ذات گرامی سے اس ملک کو خصوصیت سے موردِ حافی و دینی فیض پہنچا، وہ محتاج بیان نہیں، اس کی تفصیل دعوتِ دعوت جلد سوم مصنفہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی میں دیکھی جاسکتی ہے، حضرت کی عظیم شخصیت جو پورے ملک کی روحانی و دینی پیشوائی کر رہی تھی، حق تعالیٰ نے انھیں جس کا عظیم کے لیے پیدا فرمایا تھا، وہ اتنا اہم تھا کہ اس کی مشغولیت دوسرے درسی علمی مشاغل میں مشغول ہونے کا موقع ہی کب دیتی اس لیے علم حدیث کی درس و تدریس، تصنیف و تالیف کا مشغلہ حضرت کے یہاں نہیں تھا، مگر حضرت کے حالات زندگی میں بیان کیا گیا ہے کہ حضرت نے اپنی طالب علمی کے زمانے میں مقامات جویری کے چالیس

مقامے زبانی یاد کیے تھے۔ جنہیں اس کے کفارے کے طور پر دہلی آکر مولانا کمال الدین زاہد سے
مشارق الانوار کا درس حاصل کیا اور اس کو حفظ کر ڈالا۔

غور کرنے کی بات ہے کہ امام صفائی کی مشارق الانوار جو صحیحین کی دو ہزار چھ سو بیالیس^{۲۹۲۲}
حدیثوں پر مشتمل ہے۔ حضرت کو زبانی یاد تھی، آج موجودہ دور میں شاید ہی کوئی ایسا محدث مل
سکے جو اتنا زبردست حافظ حدیث ہو۔ یہی نہیں بلکہ میر خور نے سیر الادبیات میں ان سند جو ان کے
استاد مولانا کمال الدین نے عطا فرمائی تھی اس کے الفاظ بھی نقل کیے ہیں۔

”قرأ هذا الاصل المستخرج — صحیحین سے حدیثوں کا یہ مجموعہ جو منتخب
من الصحیحین علی سطر — کیا گیا ہے اس کو ان سطور کے لکھنے والے
هذه السطور۔ سے پڑھا ہے۔

اس سند میں یہ الفاظ بھی لکھے ہیں۔

قرأة بحث و اتقان و تنقیح — اور یہ پڑھائی کامل بحث و اتقان اور صفائی
معانیہ و تنقیح مبانیہ^{۲۹} کی تحقیق اور اس کی بنیادوں کے کھوج
کرید کے ساتھ ہوئی۔

اجازت نامہ میں تاریخ ۲۲ ربیع الاول ۱۳۹۹ھ درج ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ اس
دقت آپ کی عمر حساب سے ۴۳ سال کی تھی۔

ہم اس سے پہلے لکھ چکے ہیں کہ مورخ فرشتہ نے ”السماع مباح لاهلہ“ کے
بارے میں لکھا ہے کہ حضرت نے غلطی سے اس کو حدیث نبویؐ سمجھ لیا تھا۔ یہ درحقیقت مورخ
فرشتہ کا قساص ہے۔ اگر مورخ فرشتہ کی بات کو دیکھا جائے تو انھوں نے خود حضرت کے
بارے میں لکھا ہے ”در فقہ و تفسیر و حدیث و اصول و کلام استحضار تمام داشت“^{۳۰} حضرت
کے ملفوظات کے دو مجموعے فوائد الفوائد اور افضل الفوائد یہ دونوں مشہور ہیں۔ ان میں بحیثیت
حضرت کی زبان مبارک سے حدیثیں مذکور ہیں۔ اور ان کے اسرار و رموز بیان فرمائے ہیں حضرت

کے ان ملفوظات کو پڑھنے کے ساتھ ضروری ہے کہ یہ بات پیش نظر رہے کہ چونکہ فضائل اعمال میں ضعیف حدیثوں کا محدثین اعتبار کرتے ہیں۔ اس لیے اس طرح کی حدیثوں کا آنا بھی ان میں ناگزیر ہے تاہم ان ملفوظات کو بیان فرماتے ہوئے کبھی آپ فرمادیتے کہ 'ایں قول شائع است' یہ شارح کا قول ہو یہی نہیں بلکہ ان ملفوظات میں متعدد جگہ اس قسم کے الفاظ بھی موجود ہیں کہ کسی نے آپ سے دریافت کیا کہ یہ حدیث کیسی ہے؟ اس پر آپ نے فرمایا: 'ایں حدیث در کتب احادیث کہ مشہور است و معتبر نیامد' ایک صاحب نے آپ کی مجلس میں دریافت کیا 'السنی حبیب اللہ وان کان کافراً' یہ حدیث ہے یا کسی کا مقولہ ہے۔ مجلس میں سے ایک دوسرے شخص نے کہا کہ یہ! یہ عین (چل تھ) میں ہے۔ اس پر حضرت نے ارشاد فرمایا جو کچھ صحیحین میں ہے۔ وہ صحیح ہے۔ کبھی فرماتے کہ یہ حدیث میں نے ان خود نہیں دیکھی۔ بلکہ اپنے استاد مولانا کمال الدین اصولی سے سنی ہے۔

شیخ نصیر الدین محمود چراغ | آپ حضرت نظام الدین ادلیا کے جلیل القدر و مشہور خلفاء میں ہیں غنا نہیں سنتے تھے۔ ایک مرتبہ ان کے چند رفقاء غنا من رہے تھے۔ اس مجلس سے حضرت نصیر الدین محمود اٹھ گئے۔ لوگوں نے بیٹھنے پر اصرار کیا۔ فرمایا: یہ خلاف سنت ہے۔ لوگوں نے کہا کہ اپنے پیر کے سلک سے ہٹ گئے۔ فرمایا: پیر کا عمل حجت نہیں بن سکتا۔ کتاب و سنت کے کوئی دلیل لاؤ۔ بعض اصحاب نے یہ فقرہ حضرت سلطان جی تک پہنچا دیا، تو حضرت سلطان الادلیا نے فرمایا: راست ہی گوید۔

علامہ سید سلیمان ندوی تحریر فرماتے ہیں۔ ان کے ملفوظات میں بکثرت حدیثیں ملتی ہیں۔

شیخ محمود بن یوسف کرانی | شیخ محدث محمود بن یوسف بن علی کرانی ہندی خفی نزیلی کہہ آپ نے صحیح ابن حبان کا رضی طبری سے سماع حاصل کیا تھا اور انھوں نے اس کی اجازت آپ کو دی تھی ان کے علاوہ زین طبری، جمال مطری، شیخ خلیل مالکی سے بھی سماع حدیث حاصل کیا۔ نیز ابن سکرے بھی رجب ۵۲۰ھ میں صحیح ابن حبان کا سماع حاصل کیا اور انھوں نے آپ کو اس کی اجازت بھی مرحمت فرمائی تھی۔ مکہ مکرمہ سے ہندوستان واپس آئے اور یہیں ان کا انتقال ہوا۔ (باقی)

مولانا نعمانی کی تالیفات

جو قرآن و حدیث کی تعلیمات کی ترجمان اور دینی اصلاح کا مکمل نصاب ہیں

نماز کی حقیقت
اپنی نماز کو حقیقی نماز بنانے اور اس میں روح پیدا کرنے کے لیے اس کا مطالعہ ضرور کیجئے، شاہ ولی اللہ مجدد الف ثانی اور دیگر اکابر کے افادہ کا بخور ہے۔ قیمت ۱/-

برکات رمضان
اپنے موضوع پر منفرد کتاب ہے۔ ۱/-

دین و شریعت
اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، اخلاق و معاملات، دعوت و جہاد، سیاست و حکومت، اور احسان و تقویٰ پر ایسی معتقدانہ روشنی ڈالی گئی ہے کہ دل و دماغ ایمان و اطمینان سے غموں پر رہتے ہیں۔ قیمت ۳/۵۰

معارف الحدیث
احادیث نبوی کا ایک جامع انتخاب، اردو ترجمہ اور تشریح کے ساتھ اس کتاب میں صرف وہ حدیثیں جمع کی گئی ہیں جن میں امت کے لیے ہدایت کا خاص سامان ہے اور جن کا انسانوں کی فکری و عقائدی اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہے۔

جلد اول - ۵/۵۰، جلد دوم - ۵/۵۰، جلد سوم - ۵/۵۰، جلد چہارم - ۵/۲۵، جلد پنجم - ۵/۵۰ (جلد کے لیے ۲۵/۱۰۰ رانی جلد مزید)
صحیفۃ باطل و دل
(ترجمہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی) حضرت شاہ محمد یعقوب بھوپالی (پیر پنٹھ میاں) آج ہمارے درمیان نہیں ہیں لیکن ہم آج بھی ان کی اصلاحی مجالس میں شریک ہو سکتے ہیں۔ ارشادِ ارشادِ عظیم حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ کتاب ان کی عرفانی و اصلاحی مجالس کا مریخ اور ان کے ارشادات و مخطوطات کا مجموعہ ہے۔ قیمت مجلد - ۶/-

انسانیت مذہبی
یہ مولانا نعمانی کے چار چھوٹے چھوٹے مضامین کا مجموعہ ہے۔ ان میں کے ہر مضمون میں مولانا نے اپنی زندگی کا کوئی خاص سبق آموز اور پر تاثر واقعہ اور تجربہ نہایت سادہ انداز میں بیان کیا ہے۔ قیمت ۵/۵۰۔
شاہ اسماعیل شہید
حضرت شاہ اسماعیل شہید برکات گئے سائیں اہل بدعت کے از آکاہل اور مکت جواب قیمت ۱/-

اسلام کیا ہے؟
نہایت آسان زبان اور سیدہ نشیں انداز میں اسلامی تعلیمات کا مکمل خلاصہ جو دین کی ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لیے نہیں بلکہ کل مسلمان اور ائمہ کا دل بننے کے لیے بھی اس کا مطالعہ کافی ہے۔ ۲/۵۰

قرآن آئیے کیا کہتا ہے؟
اس کتاب میں سیکڑوں عنوانات کے تحت قرآنی آیات کی نہایت مؤثر اور روح پرور تشریحات کے ساتھ جن کیا گیا ہے جو پڑھنے والے کو قرآنی دعوت اور تعلیم کے ساتھ اس کے اعجاز بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہو۔ غیر سکڑوں کے لیے خاص تحفہ قیمت مجلد ۵/- انگریزی ایڈیشن ۱۲/-

مفتی اعظم حضرت مولانا محمد الیاس
جن لوگوں نے حضرت الیاس پادشہ اس کتاب کے مطالعہ سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو پوری روح جان اور سمجھ سکتے ہیں۔ دین کی حقیقت سمجھنے اور اس کے لیے دل میں سوز و تڑپ پیدا کرنے میں یہ کتاب بڑی بڑی کتابوں پر جاری ہے۔ مجلد ۲/۵۰ غیر مجلد ۲/-

مذکرہ مجدد الف ثانی
اس کتاب میں امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی کی سوانح حیات کی عرفانی اور ارشادی خصوصیات اور اس عظیم کارنامے کی عین بیان کی گئی ہے جو جس نے سلطنت مغلیہ کا رخ اتحاد اسلام کی طرف موڑ دیا۔ قیمت ۵/-

مکتوبات خواجہ محمد معصوم
یہ کتاب حضرت خواجہ محمد معصوم کا آئینہ ہے۔ حضرت خواجہ محمد معصوم حضرت مجدد الف ثانی کے صاحبزادہ اور خلیفہ ہیں۔ آپ ہی کی تربیت نے اور نگہ زیب مالکیر کو ایک مثالی حکمران بنادیا تھا قیمت مجلد ۲/۵۰۔
توحید اور رسالت کی شہادت
کیا مطلب ہے اور اس کے کیا قائل ہیں اور کیا مطالبے ہیں۔

کتاب خانہ عرفان، پھری روڈ، لکھنؤ

مُسْتَنْدِ تَفَاسِیْرُ وِ عَلُومِ قُرْآنِی

نقص القرآن (از مولانا حفص الرحمن صاحب مرقوم)

جس میں ائمہ سابقہ کے مسائل میں قرآن کے بیانات پر تالیف و حدیث اور علوم قرآنی کی مدد سے روشنی ڈالی گئی ہو اور ان واقعات کے ہر پہلو کو اجاگر کیا گیا ہے۔

قیمت جلد اول - ۱۰/- جلد دوم - ۵/- جلد سوم - ۴/- چہارم - ۳/- (مجلد کے لیے - ۲/- فی جلد مزید)

ارض القرآن یعنی قرآن مجید کی تاریخی آیات کی تفسیر، سرزمین قرآن (عرب) کا جغرافیہ اور قرآن

میں جن عرب اقوام و قبائل کا تذکرہ ہوا ان کی تاریخی اور ادبی تحقیق مولانا سید سلیمان ندوی کے قلم سے قیمت مکمل غیر مجلد - ۱۰/۵

قرآن و تعمیر سیرت (از ڈاکٹر میر ولی الدین) اس کتاب میں سیرت و کردار سازی کے جامع

نقطہ نظر سے قرآن کی بعض اہم تعلیمات کا جائزہ لیا گیا ہے۔ یہ کتاب متعدد مقالوں پر مشتمل ہے۔ قیمت سرف - ۶/-

قرآن اور نصوص یہ بھی ڈاکٹر میر ولی الدین کی تصنیف ہے ڈاکٹر صاحب اپنی جدید تعلیم کے باوجود

نصوص کے حامل اور داعی ہیں۔ اس کے مطالعہ سے نصوص کے بارے میں بہت سے شکوک و شبہات ہلکتے ہیں۔ قیمت - ۳/-

قاموس القرآن (نیا ایڈیشن) تالیف مولانا قاضی نعیم اللہ

سے لے کر انسان تک یہ ترتیب حروف تہجی تمام الفاظ قرآنی کے معانی اور ان کی مکمل صرفی و نحوی تشریح درج کر دی گئی ہے۔

طباعت و کاغذ اعلیٰ، صفحات آٹھ سو، قیمت مجلد - ۱۱/-

لغات القرآن قرآن کریم کے الفاظ کی شرح اور اس کے معانی

مطلوب عمل کرنے اور سمجھنے کے لیے اردو زبان میں اس سے بہتر اور جامع کوئی لغت آج تک شائع نہیں ہوئی۔

ایک عام آدمی اسکے پڑھنے سے قرآن کا ترجمہ اچھی طرح سے کر سکتا۔

قیمت کال غیر مجلد - ۳۴/-، مجلد - ۴۰/-

فہم قرآن قرآن مجید کے آسان سمجھنے کے کیا معنی ہیں؟ قرآن کو صحیح طور پر سمجھنا ان علوم و شرائط پر موقوف ہے؟ قیمت - ۲/-

تفسیر مجیدی (از مولانا عبد الماجد دریابادی)

قرآن مجید کی یہ تفسیر متعدد حیثیتوں سے منفرد و ممتاز اور سید قابل قدر ہے۔ عربی کی تمام مستند تفاسیر اور مفسرین قرآنی

پر خصوصی تحقیقات کا علم کر دیا گیا ہے۔ ایک عام آدمی کال اعتماد کے ساتھ اس سے استفادہ کر سکتا ہو۔

قیمت مجلد اول - ۱۵/-، دوم مجلد - ۱۴/-

تفسیر ابن کثیر محشی (اردو) علامہ ابن کثیر کی عظیم الشان

تفسیر جس کو جدید و مفید حاشیہ اور مسائل کی وضاحت کے ساتھ چھپایا گیا ہے۔ نہایت ہی جامع

و مفید کتاب ہے۔ بازار بلوچ میں مکمل غیر مجلد - ۷/-، مجلد - ۵/-

تفسیر بیان القرآن حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی

مشہور زمانہ تفسیر تین جلدوں میں مکمل سٹ کی خریداری پر رعایتی قیمت - ۶۶/-

تفسیر حقانی مکمل مولانا عبدالحق حقانی دہلوی کی مشہور

آفاق تفسیر اللک الگ پاروں میں ۱۴

جلدوں میں مکمل ہوئی ہے جس میں مقدمہ بھی شامل ہے۔ مجلد پانچ جلدوں

میں مکمل ہے۔ قیمت کال مجلد - ۷/-

تفسیر موضح القرآن شاہ عبد القادر محدث دہلوی کی مشہور

و مقبول تفسیر جو تفاسیر میں بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔ بڑے سائز کی ایک ہی جلد میں مکمل ہے۔ مجلد - ۲۷/-

کشف الرحمن مع تفسیر القرآن (از مولانا احمد سعید صاحب)

دہلوی قرآن شریف کا ترجمہ اور تفسیر القرآن و تسہیل القرآن کی ترتیب و تالیف، مولانا مرمون کی ۱۸ سالہ محنت

اور عرق ریزی کا نتیجہ ہے۔ قیمت مکمل - ۳۰/-

تفسیر منطری شہر قاضی شہناز شادانی بی بی کی یہ تفسیر ایک

عربی زبان میں تصنیف رہی۔ اب اسے اردو میں منتقل کیا جا رہا ہے۔ نہایت معتبر اور مشہور مقبول

تفسیر ہے۔ ۱۳ پاروں کی تفسیر چھپ کر آچکی ہے۔ قیمت

۱۴/-

کتاب خانہ افشار، پٹنہ، لکھنؤ

علم حدیث اور فتنہ پراہم اور مستند کتابیں

ایضاح البخاری احادیث کی سب سے مستند کتاب دینی ہے
مولانا خزانہ صاحب (شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند) ۱۲ حصے
طبع ہو چکے ہیں۔ قیمت فی حصہ ۲/۲۵

زاد سقر ریاض الصالحین کا اردو ترجمہ۔ از ائمہ اثنی عشر
یہ کتاب بہترین مصلح و مرشد کا کام کرتی ہے۔ عنوان
کے نیچے پہلے قرآن مجید کی آیات مع ترجمہ پھر احادیث ہیں۔
قیمت جلد اول ۴/۵۰

شامی ترمذی و خصال نبوی (اردو) شامی ترمذی کی عارفانہ
و فاضلانہ شرح

جس میں احادیث کی روشنی میں حنفیہ کی سیرت و صورت، عادات
خصائص، معمولات و لباس وغیرہ کی تفصیل ہے۔ قیمت ۶/-

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند افادات حضرت مفتی عزیز الرحمن
عثمانی قدس سرہ۔ دارالعلوم

دیوبند سے پچھ گئے ہزاروں فقہی سوالات اور ان کے جوابات کا یہ
بے نظیر مجموعہ جو اب تک بطون اوراق میں محسوس تھا۔ مولانا طیفیر الدین
صاحب نے ۸ جلدوں میں مرتب کیا ہے قیمت کال سٹ ۵۶/-

فتاویٰ رشیدیہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کی
شخصیت علمی حلقہ میں کسی قیادت کی

حتمی گواہی نہیں ہے۔ آپ کو تمام علوم اسلامیہ میں منصب امارت حاصل
تھا مگر خصوصی مناسبت آپ کو فقہ و حدیث میں تھی۔ زندگی کے

تمام ضروری مسائل کے بارے میں آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ۸/-
مولانا عبدالحی

فتاویٰ مولانا عبدالحی فرنگی محلی مولانا عبدالحی
لکھنوی کا مجموعہ

فتاویٰ جو فقہی اور اعتقادی مسائل کا ایک نادر ذخیرہ ہے۔ اردو
فتاویٰ کے ساتھ عربی و سناری فتاویٰ کا نہایت سہل و
سلیس اردو میں ترجمہ بھی ہے۔

تینوں حصے کیا، قیمت مکمل جلد ۱۶/-
کچھری روڈ لکھنؤ

کتاب الزہد الرقائق امت کے جلیل القدر امام عبد اللہ
بن مبارک کی مقبول و مشہور تالیف

جو عرصہ سے نمایاں تھی اس کو ہمارے ملک کے مایہ ناز محدث
مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے ایڈیٹ کر کے نہایت معینہ اور

ایمان افزہ مقدمہ کے ساتھ شائع کر دیا ہے کوئی کتب خانہ اور
لائبریری اس کتاب کے بغیر مکمل نہیں۔ قیمت جلد صرف ۳۰/-

ترجمان السنہ مکمل (تالیف: مولانا بدر عالم میرٹھی) ہمارے
مدنی (اردو زبان میں) ضروری تشریح

و مباحث کے ساتھ ارشادات نبوی کا جامع اور مستند ذخیرہ ہے۔
حدیث کے مستند لفظ پرچہ میں یہ کتاب بلاشبہ عظیم الشان ہے۔

قیمت جلد اول ۱۲/- جلد دوم ۱۰/- جلد سوم ۱۲/- جلد چہارم ۱۲/-
(مجلد کے لیے فی جلد ۲/-)

نصرۃ اکثرت کیا حدیث بھی قرآن کی طرح واجب العمل ہے؟
ہمارے وقت کے مشہور صاحب نظر فاضل

اور محقق حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے اپنی اس کتاب میں
اس سوال کا جواب دیا ہے اور حدیث کی حجیت کے مسئلہ کو بے غبار
کر دیا ہے۔ قیمت ۲/۵۰

محدثین عظام اور ان کے علمی کارنامے مؤلفہ مولانا تقی الدین
نزدی مظاہری

اس کتاب میں ائمہ اربعہ اور ارباب صحاح ستہ اور امام طحاوی کا تحقیقی تذکرہ
اور تالیف قدوین حدیث اور محدثین عظام کی کوششوں کا ذکر ہے نیز
محدثین عظام کے علمی کارناموں پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے قیمت ۲/۵۰

فن اسماء الرجال یعنی تالیف رجال حدیث کی قدوین و تحقیق
کتب اسماء الرجال سے استفادہ کا طریقہ

اہم مشہور کتب رجال پر تبصرہ و قیادت۔ مؤلفہ مولانا تقی الدین نزدی
مظاہری (اردو مع)

حدیث کی مشہور و مقبول ترین کتاب
"مشکوٰۃ شریف" کی اردو زبان میں
شرح۔ پانچ جلدوں میں مکمل قیمت غیر جلد کال ۲۵/-

کتب خانہ الفتان، کچھری روڈ لکھنؤ

سیرت نبوی پر منتخب کتابیں

سیرۃ النبی علامہ شبلی نعمانی اور علامہ سید سلیمان ندوی کی مشہور و مقبول تالیف۔ یہ رسول اللہ کے حالات و غزوات و اخلاق

و عادات اور تعلیم و ارشادات کا ذخیرہ ہے۔ سیرت کے موضوع پر ایک عظیم شاہکار ہے۔ چھ جلدوں میں مکمل قیمت غیر مجلد ۸۵/-
رحمۃ اللوالمین | از علامہ قاضی محمد سلیمان حقانی مسلمان منصوبہ پوری
یہ کتاب جامعیت و کاملیت اور اتالیخت میں اپنی نظیر نہیں رکھتی۔

حوالہ جات مستندہ دلائل مضبوط انداز بیان فکفہ اور عشق نبوی
میں شہرہ کر دینے والا ہے۔ تین ضخیم جلدوں میں مکمل قیمت ۲۶/-
گرد پوش سے مزین۔ قیمت کامل سیٹ ۳۶/-

سیرت طیبہ از مولانا قاضی ذین العابدین سجاد میرٹھی
سیرت نبوی کے موضوع پر ایک عظیم شاہکار۔ حدیث کی مستند کتابوں

کی بنیاد پر جدید انداز تبصیر کے ساتھ ۵۰ صفحات قیمت صرف ۵/-
رحمت عالم | علامہ سید سلیمان ندوی نے سیرت کے موضوع پر

یہ کتاب خاص طور سے مدارس کے طلباء کے لیے لکھی ہے۔ قیمت صرف ۲/-
محسن انسانیت | اس میں سیرت رسول ایک نئے اور دلآویز

انداز میں بیان کی گئی ہے۔ آپ کے عہد کی ایک مکمل تاریخ ہے۔ ایک
مفید ترین کتاب۔ قیمت ۱۰/-

خطبات مدراس | حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں پر علامہ سید
سلیمان ندوی کے خطبات جو مرحوم کے علم و تحقیق کا بخوبی ہیں۔ قیمت ۳۰/-

مقالات سیرت | سیرت نبوی پر آٹھ گرانقدر مقالات کا مجموعہ
از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی۔ قیمت ۱۵/-

تقریر سیرت | سیرت پاک پر مولانا احمد سعید صاحب دہلوی کی دو
مہرکہ آلا تقریریں۔ پہلی تقریر سیرت ۱/۴۵ دوسری تقریر سیرت ۲/۴۵

نبی عربی | اس کتاب میں متوسط استعداد کے بچوں کیلئے سیرت نبوی
کے تمام واقعات کو اختصار کیا تھ سلیس زبان میں بیان کیا گیا

ہے۔ قیمت غیر مجلد ۱/۴۵ مجلد ۲/-
ہمارے حضور | سیرت نبوی کے صحیح اور مستند واقعات پر مبنی یہ کتاب

خاص طور پر کم سن طالب علموں کے لیے نہایت شیریں و آسان
زبان میں لکھی گئی ہے۔ قیمت ۱/۸۰

سیرت صحابہ و تابعین

حیۃ الصحابہ حضرت جی (حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلوی)
کی حیۃ الصحابہ کا اردو ترجمہ صحابہ کرام کی دعوت اسلام کے لیے

محنت و جدوجہد ان کے سرفروشانہ مجاہدات خصوصاً صفات کمالات
پاکیزہ حالات فقر و صبر و ہمدردی و اخلاقیات اور ایمان و یقین سے متعلق

احادیث و قصص کا دلکش مجموعہ ہے۔ تین جلدوں میں مکمل قیمت ۳۶/-
سیرت خلفاء راشدین | سیرت خلفاء راشدین پر مولانا عبد الخکیم

لکھنوی کی عظیم تصنیف جنہاں اس میں اس دور کے اہم تاریخی واقعات
بھی سامنے آجاتے ہیں۔ قیمت مجلد ۲/۵۰

صدیق اکبر | اس کتاب میں حضرت ابو بکر صدیق کے مفصل سوانح
حیات اور ان کے عہد کے تمام حالات کا متفقہ اور فاضلانہ تذکرہ

ہے۔ اس کتاب نے ایک بڑے فلاح کو پیدا کیا ہے۔
از مولانا سعید احمد اکبر آبادی۔ قیمت ۶/-

الفاروق | علامہ شبلی نعمانی مرحوم نے اس کتاب میں حضرت عمر
فاروق کے مفصل سوانح حیات عادات و خصائص علمی کمالات

ان کے عہد کے تمام ملکی اور فوجی انتظامات اور ان کے مجاہدانہ کارناموں
کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ قیمت مجلد ۶/-

سیرت عائشہ | از علامہ سید سلیمان ندوی۔ اس کتاب میں حضرت
عائشہ کے واقعات زندگی اور اخلاق و عادات کی تفصیل اور

ان کے علوم و مجتہدات پر بحث کی گئی ہے۔ قیمت صرف ۴/-
خلفاء راشدین | از مولانا شاہ حسین الدین صاحب ندوی

اس کتاب میں خلفاء راشدین کے سوانح حیات اور ان کے سیاسی
انتظامی و مذہبی و اخلاقی اور علمی کارناموں کا تفصیلی تذکرہ ہے۔ قیمت ۱/۵۰

مہاجرین | اس میں بقیہ حضرات عشرہ مبشرہ و اکابر بنی ہاشم
اور فتح مکہ سے پہلے اسلام لانے والے اکثر صحابہ کرام کے حالات

مجاہدات اور کارنامے بیان کیے گئے ہیں قیمت اول ۶/- دوم ۴/-
سیر انصاری | اس کتاب کے پہلے حصے میں بیچاس انصاریوں اور

دوسرے حصہ میں ۶۴ انصاریوں کے سوانح حیات اور ان کے
ضائل و کمالات کا تذکرہ ہے۔

قیمت اول ۸/- دوم ۵/-
مفت طلب کیلئے
ملنے کا حق ہے۔ کتب خانہ مفت سیرت سیرت مفت طلب کیلئے
ملنے کا حق ہے۔ کتب خانہ مفت سیرت سیرت مفت طلب کیلئے

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

(Transport Contractor)

113, Bhandari Street (Chakla)

BOMBAY-3

PHONE:

4301

ماء اللحم مصطفى

طاقت اور خون پیدا کرنے والا
مشہور و معروف ٹانک

مقوی دماغ و جگر و معدہ و باہ مغلفہ منی ہاضمہ طعام
مقوی بصر دفع ضعف رحم و ذمہ درد گردہ و درخشاں و درد
بعد ولادت امراض سینہ نمونیہ و ام القیاس و سوکھا
مسان کمزور بوز رتھوں اور بچوں کے لئے یکساں
منفید اور ہر موسم میں قابل استعمال -

دار الشفاء مصطفى میرٹھ (رجسٹرڈ)



چکوان کے
عُمدہ تیلوں میں
آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ میں براڈ
صاف کیا ہوا مونگ چلی کاتیل
۳۰۱۱ اور ۵۵۵ کلو

عُمدہ وناستی
۳۰۱۲ اور ۱۶۵ کلو

ستلولا، ستل کاتیل
۳۰۱۲ اور ۵۵۵ کلو

بلاڈ غصا لکس ناریل کاتیل
۳۰۱۲ اور ۱۶۵ کلو

کوکو جلا

صاف کیا ہوا ناریل کاتیل

۳۰۱۲ اور ۵۵۵ کلو

امی سلاڈ تیل

۳۰۱۲ اور ۵۵۵ کلو

احمد میلز، بمبئی

الفوتحة
الكتاب

جَزَائِرِي

عَلِيٌّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سُلَيْمَانَ

قرآن آپسے کیا کہتا ہے؟

مآلیہت۔ مولانا محمد منظم نعمتانی

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے، لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے یہاں تک کہ اسکو "کلامِ الہی" ماننے والی مہنت کی غالب اکثریت بھی اس سے بیگانہ ہے

یہ کتاب

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے
- جس میں ۲۰ عنوانات کے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت نوثر اور روح پرور شرحیات کیساتھ جمع کیا گیا ہے
- خاص طور پر قرآن کی دعوت کو جدید کا بیان اس کتاب کا شاہکار ہے
- یہ بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے اعجاز بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے

مجاہد اعلیٰ کتابت و طباعت، عہدہ کاغذ، ۲۰۰۲ صفحات، مجلد رنج گرو پبلیشرز، ریت - ۴

کُتُبْخَانَةُ لَفْتَنِ لَکھنؤ

سَالَانَهُ چُنَدَہ
ہندستان اور بنگلادیش سے
۸ روپے
صفحات ۶۵ صفحات
قیمت
فی کاپی ۷۵ پیسے

لفستان

لکھنؤ
ماہنامہ

سَالَانَهُ چُنَدَہ
غیر ممالک سے
۱۵ شلنگ
ہوائی ڈاک کے لیے مزید
محصولہ ڈاک کا اضافہ

جلد (۴۰) باب ۱۲ ماہ صفر المظفر ۱۳۹۲ھ مطابق اپریل ۱۹۷۲ء شمارہ (۲)

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	بگاہِ ادلیں	عقیق الرحمن سنہلی	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۱۱
۳	بوءے گل در برگ گل	مولانا نسیم احمد فریدی امرہی	۲۰
۴	ردایات حدیث میں اختلاف اور اس کے فطری اسباب	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی	۲۵
۵	ہندوستان میں علم حدیث	مولانا تقی الدین ندوی مظاہری	۴۱
۶	نئی مطبوعات	عقیق الرحمن سنہلی	۴۶

اگر اس اترہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۸ اپریل تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ دی پی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت درستی آرڈر کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی چٹ پر لکھا رہتا ہے۔
تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر ۲۰ تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اسکی اطلاع ۸ تاریخ تک آجانی چاہیے اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفظان، کچری روڈ، لکھنؤ

(مولوی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پرنٹر نے توڑ پر پریس میں چھپوا کر دفتر الفرقان، کچری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نکاحِ اولیں

عَتِیقُ الرَّحْمٰنِ سَبِّحْہِ

مسلمانوں کے نکاح و طلاق، ازدواجی زندگی کے حقوق و فرائض، وراثت، وصیت اور وقف وغیرہ کے معاملات میں ملک کا قانون ان کے قانونِ شریعت ہی کو اب تک واجب العمل تسلیم کرتا ہے اور اس کو قانونی زبان میں "مسلم پرسنل لا" کہا جاتا ہے۔ لیکن کچھ عرصے سے یہ مطالبہ بعض لوگ کرنے لگے ہیں کہ اس میں تبدیلی کی ضرورت ہے۔

تبدیلی کا یہ مطالبہ اولاً دستور ہند کے "رہ نما اصولوں" کی دفعہ ۴۴ کی بنیاد پر اٹھایا گیا جس میں حکومت ہند کو اس بات کی کوشش کرنے کی ہدایت کی گئی ہے کہ ملک کے تمام شہریوں کے لیے شہری زندگی کے ہر دائرے کا قانون یکساں ہو۔ ظاہری طور پر اس ہدایت کے پیچھے قومی یکجہتی کا نظریہ کارفرما ہے۔ چنانچہ جب کبھی قومی یکجہتی کا سوال زوروں پر آیا یہ مسئلہ بھی ساتھ ساتھ اٹھا۔ لیکن مسلمانوں نے برائے موقع پر صفائی اور ثبات کے ساتھ یہ بات واضح کر دی کہ وہ قومی یکجہتی کے اس نظریے کو تسلیم نہیں کرتے جس میں ان کو ان معاملات میں بھی اپنے مذہبی احکام کو خیر باد کہنا پڑے جو براہِ راست انھیں کے فعل و عمل کے دائرے میں آتے ہیں۔ یہ مقادمت سخت بھی تھی اور معقول بھی، اس لیے اس آواز کو دب جانے پر مجبور ہونا پڑا۔ اور حکومت کو بھی مسلمانوں کی تشویش کو رفع کرنے کے لیے یہ اطمینان دلانے کی پالیسی اختیار کرنا پڑی کہ سب تک خود مسلمان ہی اپنے پرسنل لا میں کسی ترمیم کی خواہش نہیں کریں گے اس میں کوئی مداخلت نہیں کی جائے گی۔

لیکن اس کے ساتھ ہی دوسرا محاذ کھل گیا اور اب دفعہ ۴۴ کی دستوری ہدایت یا قومی یکجہتی کی ضرورت کی بنیاد پر مسلم پرسنل لا کی مکمل منسوخی کے بجائے اس موقف کے ساتھ کچھ الگ سامنے

آنے لگے کہ مسلم پرنسپل لا کے تحت جو شرعی قانون اس وقت نافذ ہیں ان میں سے بعض کی بنا پر عورتوں اور بچوں کے بہت سے حقوق ضائع ہو رہے ہیں۔ اس لیے ایک ذمہ دار حکومت اور پارلیمنٹ کا فرض ہے کہ وہ ان ناقضانیوں کے سد باب کے لیے اس قانون میں مناسب ترمیم کرے۔ لیکن یہ موقع بھی ہے کہ مسلمان نام کے لوگ اپنا کراسمنے آئے تھے، اتنا ہی قابل اعتراض تھا جتنا اس سے پہلے والا۔ کیونکہ یہاں بھی ایک فرقہ کے مذہبی قانون میں ترمیم یا جزدی منسج کا حق ایک ایسی حکومت اور پارلیمنٹ کے لیے تسلیم کرایا جا رہا ہے جو ایک دوسرے فرقے کی غالب اکثریت پر مشتمل ہے، بغیر اس کے کہ اس فرقے کی یا اس کے متعلقہ طبقوں کی طرف سے ایسی کوئی درخواست کی جا رہی ہو۔ چنانچہ یہاں بھی مسلمانوں کا اصولی اعتراض مؤثر ثابت ہوا۔ اور حکومت کو اس سلسلے میں بار بار یہ اطمینان دلانا پڑا کہ وہ بغیر متعلقہ فرقے کی خواہش کے اس قسم کی کسی کارروائی کا کوئی ارادہ نہیں رکھتی۔

مسلمانوں کی مخالفت اور حکومت کے اس رویے کے بعد مسلمان ناموں والا یہ نام نہاد "ترقی پسند اور روشن خیال" گروہ یہ ثابت کرنے کی کوشش میں لگ گیا ہے کہ اس کا مطالبہ مسلمان عورتوں کا مطالبہ ہے اور اس لیے حکومت کو اس کی طرف دھیان دینا چاہیے چنانچہ کچھ نام نہاد "مسلمان" عورتوں، کچھ دھوکہ دے کر جمع کی جاتے والی مسلمان عورتوں اور لڑکیوں کے جلوس سلسلے منظم کیے جا رہے ہیں اور ان کی سپلٹیشنل پریس کی سرگرم اعانت کے ذریعے کرائی جا رہی ہے۔ یہ جہد و جہد اس غرض سے کی جا رہی ہے کہ حکومت کے راستے کی رکاوٹ دور ہو جو خود بھی اس راستے پر قدم بڑھانا چاہتی ہے اور اس کی یقین دہانیوں میں اس کے اندر کا یہ پہلو صاف طور پر نظر آتا رہا ہے، دوسری طرف اس ترمیم و تبدیلی کا حامی ایک طبقہ مسلمانوں کی مخالفت کو نرم کرنے کے لیے علمی انداز پر سرگرم ہوا ہے۔ اور یہ دوطرح کے لوگوں پر مشتمل ہے۔ کچھ لوگ سلسلے پر تاریخی گفتگو کے ذریعے مسلمانوں کو یہ سمجھانا چاہتے ہیں کہ مسلم پرنسپل لا کی حیثیت کا مذہبی تصور ناواقفی اور بے خبری کی بات ہو۔ ورنہ حقیقت میں یہ مجموعہ قانون ہر زمانے کے خاص تصورات اور سماجی تقاضوں کے تحت علماء و فقہاء کی آزادانہ رایوں کے تحت ادلتا بدلتا اس شکل تک پہنچا ہے۔ اور ان تبدیلیوں میں کبھی کبھی غیروں کے ہاتھ بھی شریک ہوئے ہیں۔ دوسرے کچھ لوگ قرآن و سنت اور اسلامی اصولوں ہی کا یہ تقاضہ بتانے میں لگے ہیں کہ مسلمان اپنے اس پرنسپل لامیں ترمیم پر راضی ہوں جو اس وقت

ہندوستان میں رائج ہے۔

اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس چوطرفہ جہد و جد کا اثر مسلمانوں پر بالخصوص اُن کی نسلیں پر پڑ رہا ہے۔ شکوک و شبہات بلکہ ان مطالبات سے ہم آہنگی کے جراثیم نے اپنا حلقہ وسیع کر لیا ہے ایسے نوجوان اس لئے میں نے ملانے کے لئے نکل آئے ہیں جن کے گھرانوں کو دیکھتے ہوئے ہی نہیں خود... اُن کی ذات کو دیکھتے ہوئے بھی اُن کی یہ روش ایک بڑی تشویش دل و دماغ پر مسلط کرتی ہے۔ مسلم پرسنل لاء نام کے مجبوعہ قوانین ہی کے خلاف نہیں اسلام کے عائلی تصورات کے بھی خلاف پروپیگنڈے کی جو شاطرانہ دھول اڑائی جا رہی ہے اور اپنے بنیادی موقف کی معقولیت کے لیے جو مغالطہ آمیز اور طنز آلود منطق کام میں لائی جا رہی ہے اُس کے بھرپور اثر کی مثالیں ان نوجوانوں میں سامنے آنے لگی ہیں۔ انتہائی بے باکی کے ساتھ وہ انہی لوگوں کی زبان میں بول رہے ہیں جو اس وقت مسلم پرسنل لاء میں ترمیم کا جھنڈا اٹھائے ہوئے ہیں۔ اور انہی کی منطق کو لے کر بحث و مباحثے کے میدان میں اتر رہے ہیں۔ ایک اخبار میں شائع ہونے والے مراسلے کے چند ٹکڑے آپ بھی پڑھیے جس کے لکھنے والے سے ہم ذاتی طور پر واقف ہیں، لکھتے ہیں:-

۱۔ "طلاق کے معاملہ میں مرد کو حقوق ملے ہوئے ہیں اور عورت بے بس۔ کیا کوئی حکومت

اگر اس پر قدغن کرتی ہے تو وہ مداخلت فی الدین کر رہی ہے؟"

۲۔ "مختصر تنخواہ پانے والے کلرک صاحب اگر شادی کا مکمل کوٹا پورا کر لیتے ہیں تو بیویوں

کے ساتھ فاتے میں تو مساوات برت سکتے ہیں مگر اور کسی طرح کا انصاف نہیں،....."

..... پھر اگر کوئی گورنمنٹ اس پر پکڑ دھکڑ کر رہی ہے تو کیا زیادتی کر رہی ہے؟"

۳۔ "مسلمانوں کے فوجداری قوانین کے نفاذ کرانے پر زور کیوں نہیں۔ مولانا لوگ کیوں

نہیں کہتے کہ مسلمان چور کا ہاتھ کاٹا جائے یا اس سے بڑے قصور وار کو سنگسار کیا جائے۔

خالی انہی قوانین پر زور کیوں ہے کہ طلاق دینے کی آسانی رہے۔ چار شادی کی اجازت

رہے۔"

پروپیگنڈے کی شدت اور مغالطوں کی کثرت معاملے کو ایسا گمراہ کن رُخ دینے میں کامیاب ہو گئی ہے کہ جن لوگوں کے متعلق یہ خیال کرنا آسان نہیں تھا کہ وہ اپنے دین میں کسی بیرونی مداخلت کو

گوارہ کریں گے وہ مداخلت کے حامی بن کر سامنے آ رہے ہیں، وہ اپنے علماء ہی کو نہیں دین تک کو طنز و تعریض کا نشانہ بنائے ہیں، وہ اس کے نکاح و طلاق کے مسائل کو اپنے زمانے کے لیے نامناسب قرار دیتے ہوئے ہر اس طاقت کے لیے احسان مندی ظاہر کرنے کو تیار ہیں جو اس کی "اصلاح" کا بیڑا اٹھائے۔ وہ یہ مان بیٹھے ہیں کہ علماء اور دوسرے راسخ العقیدہ مسلمان جو اس "تحریک اصلاح کی مخالفت کر رہے ہیں" اس کی بنیاد یہ ہے کہ انھیں عورتوں کے حقوق کی کوئی پرواہ نہیں اور اسکے برعکس چار شادیوں کی اجازت بلا کسی قید و بند کے برقرار رہنے سے بڑی دلچسپی ہے۔ حالانکہ کوئی ذمہ دار عالم اور کوئی سمجھدار مومن یہ کہنے والا نہیں ملے گا کہ طلاق کی اجازت کا اگر غلط استعمال ہو رہا ہے تو اس کے انسداد کی تدبیر نہ کی جائے۔ بیویوں کے جو حقوق اللہ اور اللہ کے رسول نے قائم فرمائے ہیں، ان کے تحفظ کی فکر نہ کی جائے اور دین کی اجازتوں سے فائدہ اٹھانے والوں کو ان اجازتوں کی ذمہ داریوں کے معاملے میں بالکل آزاد چھوڑ دیا جائے۔ علماء اور دوسرے راسخ العقیدہ اور معاملہ فہم مسلمانوں کو جو اس وقت کی "تحریک اصلاح" سے اختلاف ہے یا وہ جو اس کی مہموائی نہیں کر سکتے اس کی بنیاد بالکل دوسری ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اس تحریک کے سربراہ اور سرگرم کارکن یا تو دین و شریعت کے کھلے دشمن ہیں، یا کم از کم اس نظریے کے لوگ ہیں کہ نکاح و طلاق اور وراثت و وصیت کو دین و مذہب سے کوئی تعلق نہیں۔ پہلا عنصر اگر عورتوں اور بچوں کی خیر خواہی کے دعوے میں مخلص بھی ہو تب بھی اس کا مقصد صرف اس خیر خواہی تک محدود نہیں، بلکہ مسلمانوں کو ان کے دین اور ان کی شریعت سے برگشتہ و بیزار کرنا بھی اس کا برابر کا مقصد ہے۔ اور یہ مقصد اس کے طریق کار اور طرز گفتار میں پہلے مقصد سے کہیں زیادہ نمایاں ہے۔ کیا کوئی مسلمان اپنے آپ کو صدقِ دل سے مسلمان کہتے ہوئے ایسے لوگوں سے مزاحمت کے بجائے ان کی مہموائی پر تیار ہو سکتا ہے؟

دوسرا عنصر اگرچہ اس قبیل سے نہیں لیکن اس کے غلط ہونے میں کیا شبہ ہے؟ قرآن و حدیث پر ایمان تو الگ بات ہے صرف اس سے واقف ہی ہونے کے بعد اس بات کی گنجائش نہیں کہ آدمی ان معاملات زندگی کو اسلام کے دینی اور شرعی دائرے سے باہر قرار دے سکے۔ قرآن و حدیث کے اندر ان معاملات میں صاف صاف ہدایتیں اور بہت سے قطعی اور باری قسم کے احکام ہیں اور مسلمانوں سے برائے اسلام و ایمان ہی ان کی بجائے آوری کا مطالبہ کیا گیا ہے۔ — بہر حال اس عنصر سے

ہم آہنگی کا مطلب بھی یہ ہے کہ کم از کم قرآن و حدیث کے ایک حصے کی نفی یا اس کی بجا آوری سے انکار کیا جائے۔ پہلے عنصر کا تو کہنا ہی کیا، دوسرے عنصر کے نزدیک بھی یہ بات بہت معقول ہو سکتی ہے کہ اگر مسلمانوں کا رائج پرنسپل لاغور توں کے حقوق کی حفاظت میں کسی پہلو سے ناکام ہو رہا ہے تو حکومت یا پارلیمنٹ کچھ نئی قانون سازی کر کے اس کا نقص دور کر دے۔ لیکن جو لوگ ان معاملات کو اسلام کے شرعی دائرے کے معاملات مانتے ہیں وہ کیونکر اس کی تائید کر سکتے ہیں؟ کسی معاملے کو اسلام کے شرعی دائرے میں داخل ماننے کا مطلب یہ ہی طور پر یہ ہے کہ اس معاملے میں قانون سازی شرعی دلائل سے ہوگی۔ لیکن ایک غیر مسلم یا سیکولر حکومت کی بطور خود قانون سازی میں اس شرط کے تصور کی کیا گنجائش؟ علاوہ ازیں جب یہ معلوم ہو کہ حکومت کا اس معاملے میں بجائے خود ایک مطلع نظر ہے، یعنی مختلف فرقوں کے جدا جدا شخصی اور عائلی قوانین کو ختم کر کے سب کو ایک سول کوڈ کے ماتحت کر دینا، جس کی ہدایت اسے دستور میں دی گئی ہے، تو علاوہ شرعی مسئلے کے یہ تو ہماری ملٹی مصلحت کا بھی کھلا ہوا تقاضہ ہے کہ حکومت کو اس معاملے میں دخل ہونے کا موقع نہ دیا جائے۔ اس صورت میں حکومت کے لیے اس سے بڑھیا بات کیا ہو سکتی ہے کہ ہم خود ہی اسے اپنے پرنسپل لامیں ترمیم کی دعوت دے دیں اور اس کے "تقاضے" دور کرنے کو اس کا حق تسلیم کر لیں۔ اس کے بعد کچھ زیادہ دیر نہیں لگے گی کہ نام کو اگرچہ مسلم پرنسپل لا کا جدا گانہ عنوان باقی رہے مگر عملاً ایک سول کوڈ ہی کی صورت پیدا ہو جائے۔ اور پھر یہ بیکار نام بھی کب تک اور کیوں باقی رہے گا؟ اور رہ کر بھی کیا کرے گا؟

مسلمانان ہند کی مخصوص ملٹی شخصیت اور انفرادیت جس قسم کے کھلے ہوئے خطروں اور حملوں کے نرغے میں گھری ہوئی ہے، جیسے جیسے ہتھکنڈے اور ہر طرح کے منصوبہ بند طریقے اس کے تشخصات کو فنا کر دینے اور اول سے آخر تک اکثریت کا ہم رنگ ضمیمہ بنادینے کے لیے استعمال ہو رہے ہیں، اسکو دیکھتے ہوئے بھی پرنسپل لا کے معاملے میں حکومت سے کرمفرامی کی درخواست یا اس کے کسی ایسے اقدام پر ممنوعیت کا اظہار صرف وہی "مسلمان" کر سکتے ہیں جو خود ہی مسلمانوں کی ممتاز ملٹی شخصیت اور تہذیبی انفرادیت کو ایک فضول چیز سمجھتے اور حبلہ سے جلد مسلمانوں کا اس سے پیچھا چھوٹ جانا پسند کرتے ہوں۔ زیر بحث "تحریک اصلاح" کے جن دو عناصر کی نشاندہی اوپر کی گئی ہے ان میں سے پہلے کا نقطہ نظر تو گویا اعلیٰ الاعلان یہی ہے، اور دوسرے کو بھی کم از کم کوئی خاص دلچسپی

مسلمانوں کی ملی انفرادیت اور ان کے جداگانہ رنگ کی بقائے ہرگز نہیں ہے۔ اس لیے ان لوگوں کے لیے تو بالکل ٹھیک ہے کہ حکومت سے اس معاملے میں کرمفرمائی کی درخواست کریں اور مسلمانوں کو بھی اس پر آمین کرنے کی کوشش کریں، مگر جن کا نقطہ نظر اپنی ملی انفرادیت کے بارے میں یہ نہیں ہے وہ یہ موقف کیسے اختیار کر سکتے ہیں۔

الغرض اس وقت کا اختلافی مسئلہ یہ نہیں ہے کہ مسلم پرسنل لا کے رائج الوقت ضابطوں میں کسی نظر ثانی کی ضرورت ہے یا نہیں، بلکہ اختلاف اس مسئلے پر ہے کہ اس نظر ثانی — اور ضرورت ہو تو ترمیم — کا کام کون انجام دے؟ اور کس اصول کے ماتحت یہ کام ہو؟ — لیکن جیسا کہ مذکورہ بالا مراسلے سے اندازہ ہوتا ہے، یہ حقیقت کچھ نظروں سے اوجھل ہو رہی ہے اور یہ سمجھا جا رہا ہے کہ علماء بدلتے ہوئے حالات اور مختلف معاشروں کے طبعی اختلافات اور ان کے واقعی غور طلب تقاضوں کا بھی کوئی نوٹس لینے کو تیار نہیں، بلکہ قدیم فقہ میں جو کچھ اور جس حد تک قانون سازی کر رہی تھی ہے اسے ان حالات میں بھی کہ مطلوبہ عدل و انصاف اور توازن حیات پر قرار رکھنے میں یہ ناکافی ہو رہی ہو، بلکہ کسی ترمیم و اضافے کے بول کا توں پر قرار رکھنے پر ضرر ہیں۔

اس صورت حال پر نظر کرتے ہوئے یہ بات بہت ہی اطمینان آفریں ہے کہ ہندوستان میں علم دین کے سب سے بڑے مرکز — دارالعلوم دیوبند — کے سربراہ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ نے ملت کے علماء اور راسخ العقیدہ ارباب فکر و دانش کا ایک نمائندہ اور ہمہ گیر اجتماع کرنے کی طرف قدم اٹھایا اور اس مقصد کے پہلے قدم کے طور پر جو ایک محدود اور مختصر اجتماع ۱۴۱۵ھ رجب کو دارالعلوم دیوبند میں ہوا اس نے مسئلہ پر اپنا ایک تمہیدی بیان جاری کر کے کم از کم اس طرح کی غلط فہمیوں کے ازالہ کا مکمل سامان اس پہلے ہی قدم پر کر دیا۔ ضرورت ہے کہ اس بیان کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کی جائے اور جو لوگ مسئلے سے دلچسپی رکھتے ہیں وہ علماء کے موقف کو سمجھنے میں اس بیان سے مدد لیں۔ — بیان کا پورا متن حسب ذیل ہے :-

”مسلم پرسنل لا“ کا مسئلہ کچھ عرصہ سے ملک میں معرض بحث بنا ہوا ہے۔ اس بارے میں

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب ہتم دارالعلوم دیوبند کی دعوت پر اور موصوف ہجی کی

صدارت میں دارالعلوم دیوبند کے لائبریری ہال میں مورخہ ۱۳۴۵ھ ۱۵ مارچ ۱۳۴۵ھ کو ہندوستان کے معزز علماء، ماہرین قانون، اور فضلاء کا اجتماع منعقد ہوا جس نے دو دنوں تک مسئلہ پر سیر حاصل گفتگو کی۔ اور زیر بحث مسئلہ کا پوری فکری سنجیدگی کے ساتھ آئینی، سیاسی اور فقہی نقطہ نظر سے جائزہ لیا۔ پوری بحث و گفتگو کے بعد یہ اجتماع اپنے مندرجہ ذیل یقین و احساسات کا اظہار کرتا ہے :-

(۱)

اسلام ایک کامل و مکمل دین ہے جس کا نظام انسانی زندگی کے تمام ہی شعبوں پر حادی و زیر ہر دور اور ہر ملک کے لیے یکساں طور پر فلاح کا ضامن ہے۔ اسلام کی بنیادی کتاب قرآن کریم ہے۔ اور نظام اسلامی کی واضح اور کامل تعبیر و تشریح سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ جن جزئی مسائل و حوادث کا ذکر قرآن و سنت میں نہیں، ائمہ مجتہدین اور صاحب بصیرت فقہائے اسلام نے قرآن و سنت کے دیے ہوئے اصول و قواعد کلیہ کی روشنی میں ان کا حل تجویز کیا جس نے "اجماع" اور "قیاس" کی بنیادیں فراہم کیں۔ اس طرح فقہ اسلامی مرتب ہوئی جس کے مصادر کتاب و سنت اور کتاب و سنت کی ہی روشنی میں مستنبط اصول "اجماع" اور "قیاس" قرار پائے۔

(۲)

یہ اجتماع یہ بھی یقین رکھتا ہے کہ فقہ اسلامی ایک زندہ قانون ہے جس میں حالات زمانہ کی رعایت، عروت و عادات کا اعتبار، ضرر و حرج کا دفعیہ اور شرعی نقطہ نظر سے قابل اعتبار مصالح کے لحاظ کے قیمتی اصول موجود ہیں جن کی وجہ سے فقہ اسلامی کسی زمانہ میں بھی جمود کا شکار نہیں ہو سکتی۔

(۳)

اس اجتماع کے نزدیک یہ واقعہ ہے کہ ہندوستان میں مغل حکومت کے زوال کے بعد ایٹ انڈیا کمپنی اور برطانوی عہد اقتدار میں ملک کی بننے والی مذہبی اکائیوں کو کچھ محدود معاملات میں اپنے مذہبی قوانین پر عمل پیرا رہنے کی آزادی حسب سابق حاصل رہی اور یہ بات بطور اصول تسلیم کر لی گئی کہ ان مخصوص معاملات میں مسلمانوں پر شرع اسلامی کے قوانین جاری رہیں گے۔ اور ہندوؤں پر دھرم شاستر۔ اور یہ بھی واضح کر دیا گیا کہ شرع اسلامی کے خلاف علاقائی یا قبائلی رسوم باطل تصور کیے جائیں گے۔ پھر یہ بھی واقعہ ہے کہ دستور ہند نے مذہبی آزادی کو شہریوں کا بنیادی حق تسلیم

کیا اور مسلمانوں پر مسلم پرنسپل لا نافذ تسلیم کیا گیا۔

(۴)

مسلم پرنسپل لا کے تحت جو معاملات آتے ہیں اور جن کے بارے میں اصولی طور پر قانون شریعت نافذ ہے، اس اجتماع کے خیال میں یہ وہ خالصتہ مذہبی معاملات ہیں، جن پر اُمت کی انتیادی حیثیت اور ملی و تہذیبی انفرادیت کی بقا موقوف ہے۔ لہذا قانون شریعت (مسلم پرنسپل لا) کے بجائے مشترک سول کوڈ کے نفاذ کی کوشش یا بالواسطہ قانون سازی کے ذریعہ مسلم پرنسپل لا کو آہستہ آہستہ ختم کرنے کی کوشش نہ صرف یہ کہ مسلمانوں کی ملی انفرادیت کو ختم کرنا ہوگا بلکہ مسلمانوں کے مذہبی معاملات میں مداخلت ہوگی اور آئین ہند میں دی ہوئی مذہب و تہذیب کی آزادی پر حملہ ہوگا۔ یہ اجتماع اس روش کی مذمت کرنا اپنا فرض سمجھتا ہے اور کسی قیمت پر اسے گوارا کرنے کے لیے تیار نہیں ہے۔

(۵)

بدقسمتی سے ملک میں ایک خاص طبقہ العیاذ باللہ شرع اسلامی کو ہی ناکارہ اور ظالمانہ قرار دینے کی کوشش کر رہا ہے اور اس طرح مسلم پرنسپل لا اور قانون شریعت کے خلاف آواز اٹھا کر مشترک سول کوڈ کی صورت میں غیر اسلامی عائلی قوانین کے نفاذ کے لیے میدان ہموار کر رہا ہے یا پھر مبہم اصطلاحات کا سہارا لے کر مفسوس احکام شرعیہ ہی کو بدل دینا چاہتا ہے۔ اس اجتماع کے خیال میں یہ روش نہ صرف علماء اور اُمت اسلامیہ بلکہ ہر انصاف پسند شری کی طرف سے قابل مذمت ہو۔

(۶)

اس اجتماع کو اس امر پر یقین ہے کہ فقہ اسلامی ایک زندہ قانون، اور علماء اسلام کے ہاتھوں میں قرآن و سنت سے مستنبط اصول و کلیات اور مسائل مستنبطہ کی نظر موجود ہیں جن کی روشنی میں یہ فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ شرع اسلامی میں مصالح معتبرہ کا معیار کیا ہے؟ کس درجہ کی ضرورت و حاجت کا دور کرنا شرعاً مطلوب ہے؟ عرف و عادت کی قوانین میں کیا اہمیت ہے؟ اور تعبیر احوال کا کیا اثر احکام پر پڑتا ہے؟

انہیں اصولوں پر علماء و فقہاء اسلام نے ہر دور میں مسائل کا حل کیا ہے اور آج بھی

انہیں اصولوں کے پیش نظر ہر نئے مسئلہ کا حل اور معاشرہ میں پیدا ہونے والی واقعی مشکلات دور کی جاسکتی ہیں۔

(۷)

ہم موجودہ حالات میں جبکہ مشروع اسلام کو ہی مجروح کرنے کی مذہب کو شیش کی جادہ ہی ہیں اس اجتماع کے نزدیک علماء و فقہاء اسلام کا یہ فریضہ ہے کہ وہ مجتمع ہو کر حبلہ احکام و مسائل پر غور فرمائیں اور بدلی ہوئی معاشرت کا جائزہ لیں اور جہاں واقعہ ایسی دشواریاں معاشرہ میں پیدا ہو گئی ہیں جنکو دور کرنا ضروری ہو تو انہیں قواعد کلیات شرع کی روشنی میں دور کرنے کی صورت تجویز کریں اور جو سوالات محض غیر اسلامی تصورات کے نتیجہ میں سامنے آ رہے ہوں انہیں وضاحت کے ساتھ رد فرمادیں۔ اس طرح اس فقہ کا سد باب فرمادیں جو ان کی خصوصی ذمہ داری ہے۔

یہ اجتماع اس سلسلہ میں ایک بڑے اجتماع کے انعقاد کی ضرورت شدت سے محسوس کرتا ہے جو بلا لحاظ اختلاف مسلک تمام مسلمانوں کی نمائندگی کرتا ہو۔ اور صدر اجتماع سے درخواست کرتا ہو کہ وہ اس اجتماع کے انعقاد کے لیے تیاری کمیٹی کی تشکیل فرمادیں۔

ان صفحات میں کبھی دفعہ ۱۵۲ الف کے ان مقدمات کا ذکر آچکا ہے جو راقم سطور پر ندائے ملت کی ادارت کے زمانے میں حکومت یو پی کی جانب سے چلنا شروع ہوئے تھے اور جن کا سلسلہ اس ادارت ہی سے نہیں ندائے ملت سے کلی بے تعلقی کے بعد بھی قائم رہتے ہوئے رفتہ رفتہ چھ کے عدد تک پہنچ گیا۔ خدا کا شکر ہے کہ تین سو تین سال کے بعد ان میں سے ایک مقدمہ کا فیصلہ، اگر فردی مسئلہ کو ہوا اور یہ بریت کا فیصلہ تھا۔ باقی اکثر مقدمے اب فیصلہ کی منزل کے قریب ہیں۔ اپنے ہمدرد مخلص ناظرین سے دعا کی درخواست ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے مدد فرمائے۔

اسی سلسلے کے دو مقدمات میرے پھوٹے بھائی میاں حفیظ لغمانی پر بھی ہیں، ناشکری ہوگی اگر میں اسی طرح ان کے لیے بھی ناظرین سے دعا نہ چاہوں اسلئے کہ اس ابتلا کا بوجھ اٹھانے میں انہوں نے جس طرح میرا ساتھ دیا ہے، بلکہ زیادہ صحیح الفاظ میں مجھے جس طرح حتی الامکان بے فکر رکھنے کی کوشش کی ہے اس کے اظہار و اعتراف کے لیے میرے پاس الفاظ نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے بہترین انصاف سے نوازے اس زندگی کے آخری سانس تک بھی، اور اس کے بعد کی ابدی حیات میں بھی!۔

کتاب المعاشرة والمعاملات

معارف الحدیث
(مُسَلَّس)

نکاح وازدواج اور اس کے متعلقات

یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ انسانوں کے پیدا کرنے والے حکیم و خیر نے ان کی دونوں جنسوں مرد و عورتوں میں شہوت اور جنسی عمل کی خواہش بھرپور رکھی ہے جس کا ایک مقصد تو نسل انسانی کی بقا و ترقی ہے اور دوسری مصلحت یہ ہے کہ اس کی وجہ سے مرد و عورت ایک دوسرے سے ایسے متعلق اور وابستہ ہو جاتے ہیں کہ اپنی اپنی صلاحیت کے مطابق ایک دوسرے کی ذمہ داری اٹھانے اور اس کے کام آنے پر آمادہ ہو جاتا ہے، بلکہ وہ اس کی طبیعت کا تقاضا بن جاتا ہے۔ عقد نکاح اور ازدواجی رشتہ اس کا مقررہ پاکیزہ طریقہ ہے۔ اس کے ذریعہ مرد و عورت باہم زندگی کے شریک و رفیق ہو جاتے ہیں اور شہوت کے فطری تقاضے کے پورا ہونے کا ایک مستقل بہوار، پرسکون اور پاکیزہ بندوبست ہو جاتا ہے جو اشرف المخلوقات انسان کے فطری شرف کے بالکل مطابق ہے، اور اس بنا پر وہ انسان کی بنیادی معاشرتی ضرورت ہے۔ اسی لیے یہ نکاح و ازدواج اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والے قریب قریب سائے نبیوں اور انسانیت کے مسلم رہنماؤں کا معمول اور طریقہ رہا ہے۔ اور اسی وجہ سے اس کی ضرورت تمام اقوام و ملل کے مسلمات میں سے ہے اور اسلام نے اس نکاح و ازدواج کو ایک مقدس معاہدہ قرار دیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عربوں میں مبعوث ہوئے، وہی آپ کے اول مخاطب تھے، انہی کو

آپ کی دعوت قبول کر کے اس کا حامل و امین، دُنیا بھر میں اس کا مبلغ اور آپ کی شریعت کا مَرَج بننا تھا۔ اس لیے حکمت الہی کا تقاضا ہوا کہ نکاح و شادی (اور اسی طرح دوسرے معاملات میں بھی) جو طور طریقے عربوں میں رائج تھے اُن کی خرابیوں کی اصلاح کر کے اور اُن کے غلط اور مضر عناصر کو کٹاٹ چھانٹ کے انہی کو شریعت بنا دیا جائے۔

آگے نکاح، طہر، طلاق اور عدت وغیرہ کے بابے میں جو احادیث درج ہوں گی اُن کو اسی روشنی میں سمجھنا چاہیے۔

نکاح و شادی کی ضرورت و اہمیت :-

اکثر دوسری جاندار مخلوقات کی طرح انسان کی تخلیق بھی اس طرح ہوئی ہے کہ غذائے جس طرح رگوں میں دوڑنے والا خون بنتا ہے اسی طرح ایک تناسب سے مادہ منویہ بھی پیدا ہوتا ہے۔ پھر اس کی پیدائش کے مطابق شہوت اور جنسی عمل کی خواہش ابھرتی ہے جس کی تسکین کا اگر انتظام نہ ہو تو وہ اندرونی ہیجان، بے چینی اور گندے دساؤں و خیالات پیدا کرتی ہے۔ اس حالت میں بندہ یکسوئی کے ساتھ توجہ الی اللہ کے لائق نہیں رہتا جو اس دُنیا میں انسان کی معراج ہے۔ اور اگر اپنے نفس پر قابو نہ پاسکے (جیسا کہ اکثر لوگوں کا حال ہوتا ہے) تو یہ شہوت اور جنسی خواہش اس کو ایسے فواحش و معصیات میں مبتلا کر دیتی ہے جو انسان کو ان شرف المخلوقات کی سطح سے گرا دیتے ہیں۔ اور بعض اوقات ان کی وجہ سے بڑے تباہ کن فتنے برپا ہو جاتے ہیں۔ — نکاح اور شادی ان سب برائیوں سے حفاظت کا واحد ذریعہ ہے۔ اسی لیے تمام ادیان و مذاہب میں اس کو ایک دینی و مذہبی عمل قرار دیا گیا ہے۔ — رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشادات میں نکاح و ازدواج کی جتنا تاکید فرمائی ہے اور اپنے عمل سے اس کی جو ترغیب دی ہے اُس کی بنیاد بھی یہی ہے۔

اس تمہید کے بعد اس سلسلہ کی مندرجہ ذیل احادیث پڑھیے :-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاعَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ وَأَحْسَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ

يَسْتَطِيعُ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ارشاد فرمایا، اے جوانو! تم میں سے جو کوئی شادی کر سکتا ہو تو اسے چاہیے کہ وہ
 شادی ضرور کر لے، کیونکہ شادی کرنا نگاہ اور شر نگاہ کی حفاظت کا سب سے بڑا ذریعہ
 ہے۔ اور جو شادی نہ کر سکتا ہو اس کو روزے رکھنے چاہئیں، یہ اس کے لیے شہوت کے
 ہیجان کو توڑنے اور ٹھنڈا کرنے کی تدبیر ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) ظاہر ہے کہ جوانوں میں مادہ منویہ زیادہ مقدار میں پیدا ہوتا ہے، اس وجہ سے جنسی
 عمل کی خواہش اور شہوت بھی ان میں زیادہ ہوتی ہے، جس کی تسکین کا اگر جائز
 انتظام اور بندوبست نہ کیا جائے تو حرام میں مبتلا ہونے کا سخت خطرہ ہوتا ہے، اس لیے اس حدیث
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت سے جوانوں کو ہدایت فرمائی ہے کہ اگر وہ نکاح اور
 شادی کر سکتے ہوں (مثلاً ان کے پاس بیوی کو رکھنے کے لیے مکان ہو اور کھانے پکڑے وغیرہ کا ضروری
 خرچ اٹھا سکتے ہوں) تو ان کو چاہیے کہ اپنی اس فطری ضرورت اور تقاضے کو حلال اور جائز طریقہ
 سے پورا کرنے کے لیے نکاح ضرور کر لیں۔ اس سے وہ حرام سے محفوظ ہو جائیں گے اور نگاہ کی آوارگی سے بھی حفاظت
 ہو جائے گی۔ اور جن کے حالات ایسے نہ ہوں کہ وہ نکاح اور شادی کر سکیں تو اس حدیث میں ایسے
 جوانوں کو ہدایت کی گئی ہے کہ وہ مسلسل روزے رکھا کریں اس سے شہوت کے ہیجان کا علاج ہو جائے
 گا۔ لیکن یہ صرف مجبوری کا علاج ہے، صحیح اور فطری طریقہ یہی ہے کہ نکاح اور شادی کر کے اس
 ضرورت کو پورا کیا جائے۔

بعض افراد اور فرقے روحانی ترقی اور قرب خداوندی کے نقطہ نظر سے تجرد کی زندگی کو ترجیح
 دیتے ہیں، یہ حقیقت ناٹھاسی ہے، انسان جب تک انسان ہے اور اس کی خلقت میں کوئی نقص
 نہیں ہے وہ جس طرح کھلنے پینے اور سانس لینے سے فرشتوں کی طرح بے نیاز نہیں ہو سکتا، اسی
 طرح وہ شہوت کے فطری تقاضے کو جائز طریقہ پر پورا کرنے کے لیے نکاح و شادی سے بھی بے نیاز نہیں
 ہو سکتا۔ (فطرۃ اللہ الّتی فطر النّاس علیہا لا تبدیل لّیخلق اللہ) اسی لیے اللہ کے پیغمبر
 نے تقرب الی اللہ کے لیے تجرد کی زندگی اختیار کرنے کی ہدایت نہیں فرمائی، بلکہ سب سے خود بھی نکاح

کیے اور بیوی بچوں والی زندگی گزاری، اور اسی کو نفس و روح کی پاکیزگی کے لیے مفید و معاون
تشریح دیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہی میں آپ کے بعض صحابہ میں کثرت عبادت کے شوق میں
اس طرح کا رجحان پیدا ہوا اور ان میں سے ایک صاحب نے اپنے لیے طے کر لیا کہ وہ مجرد ہی کی زندگی
گزاریں گے اور نکاح و شادی نہیں کریں گے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع
ہوئی تو آپ نے ان کو بلا کر تنبیہ فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ مجھے خدا کا خوف اور اس کے عذابِ ناراضی
سے بچنے کی فکر تم سب سے زیادہ ہے (أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا خَشَاكُمُ وَاتَّقَاكُمْ اللَّهُ) اس کے باوجود
میں نے نکاح کیے ہیں اور میری بیویاں ہیں۔ یعنی یہ چیز کمال تقویٰ اور روحانی ترقی کے
بالکل منافی نہیں ہے بلکہ اس میں مددگار ہے، اور اسی لیے میں نے ازدواجی زندگی کے اس طریقہ کو
اپنا لیا ہے اور یہی میری سنت ہے اور جو کوئی میرے طریقے اور میری سنت سے انحراف کرے وہ مجھ
سے الگ ہے (مَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي) آگے درج ہونے والی حدیثوں میں یہی بات
اور زیادہ صراحت اور وضاحت سے فرمائی گئی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَحَبَّ فِطْرَتِي فَلَيْسَتْ بَسِئَتِي وَإِنْ مِنْ سُنَّتِي النَّكَاحِ۔

رداء البیہقی فی شعب الایمان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا جس کو میری فطرت اور میرا طریقہ پسند ہو اس کو چاہیے کہ میرے طریقہ کی پیروی کرے اور
میرے طریقہ میں نکاح بھی ہے۔ (شعب الایمان للبیہقی)

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
صُرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ

رداء احمد

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا کہ ترک نکاح اسلام میں نہیں ہے۔ (مسند احمد)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

تَزَوُّجَ الْعَبْدِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ الدِّينِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي النِّصْفِ
الْبَاقِي

رداۃ البیہقی فی شعب الایمان

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کسی بندہ نے جب نکاح کر لیا تو اپنا آدھا دین کامل کر لیا اب اس کو چاہیے کہ باقی آدھے میں خدائے ڈرتا رہے اور اس کی نافرمانی سے بچتا رہے۔ (شعب الایمان للبیہقی)

(تشریح) بعض شارحین نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ آدمی کے دین اور اخلاق کو تباہ کرنے والی چیزیں بنیادی طور پر دو ہی ہیں، ایک شہوت نفس اور دوسری دولت کی طمع اور ہوس۔ جب کسی نے نکاح کر لیا تو شہوت کے راستے سے آنے والے فساد سے حفاظت کا بندوبست ہو گیا اور اس طرح اس کا آدھا دین مکمل اور محفوظ ہو گیا۔ اس کے بعد دوسرے راستے سے (یعنی دولت کی طمع اور ہوس کے راستے سے) آنے والے شر و فساد کا جو خطرہ باقی رہا اس سے بچاؤ کے لیے آدمی بس خدائے اور اس کی پکڑ سے ڈرتا ہے، یہ تقویٰ ہی اس کے دین کی پابانی کرے گا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا خَاطَبَ إِلَيْكُمْ مِنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخَلْقَهُ فَزَوْجُوهُ إِنْ
لَا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ عَرِضٌ۔

رداۃ الترمذی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جب کوئی ایسا آدمی تمھارے ہاں نکاح کا پیغام بھیجے جس کی دینی حالت اور سیرت تمھارے نزدیک پسندیدہ ہو تو (پیغام منظور کر کے) اُس سے شادی کر دو، اگر تم یہ نہ کرو گے تو دنیا میں اس سے بڑے فتنے پیدا ہوں گے اور بڑا فساد پھیلے گا۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) حدیث کا مقصد یہ ہے کہ جب تمھاری بیٹیوں کے لیے یا تمھارے گھرانے اور خاندان کی ان لڑکیوں کے لیے جن کے بارے میں تمھیں کچھ اختیار حاصل ہو، کسی ایسے بھلے آدمی کی طرف سے نکاح کا پیغام آئے جس کی دینی حالت اچھی اور جس کے اخلاق پسندیدہ ہوں،

تو اس پیغام کو دوسری ماقابل لحاظ چیزوں کی وجہ سے (رد نہ کرو بلکہ قبول کر کے شادی کر دو۔
اگر شادی کی عمر کو پہنچ جانے کے باوجود لڑکیوں کی شادی نہ کی جائے گی اور ان کو گھر پر
ہی میں بٹھائے رکھا جائے گا، اور اس طرح جوان لڑکے بے شادی کے رہیں گے تو اس سے معاشرہ
میں بڑے فتنے پیدا ہوں گے اور شیطان کو لڑکوں اور لڑکیوں کا دین برباد کرنے اور بد اخلاقیوں اور
فواحش میں مبتلا کرنے کا وسیع میدان مل جائے گا۔

افسوس ہے کہ امت کے بہت سے طبقوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس اہم ہدایت
اور وصیت کو بالکل نظر انداز کر رکھا ہے اور وہ خرابیاں پیدا ہو رہی ہیں جن کے بارے میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہی دی تھی۔

اچھی بیوی کی صفات :-

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَقُولُ
مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ
إِنْ أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِنْ نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّتْهُ وَإِنْ أَهْمَهَا
أَبْرَتْهُ وَإِنْ غَابَ عَنْهَا أَصَحَّتْهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ۔

رداء ابن ماجہ

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ کسی بندہ
مومن نے تقوی اللہ کے بعد اس دنیا میں کسی ایسی نعمت سے استفادہ نہیں کیا جو اس نیک
بیوی سے بہتر ہو جس میں یہ صفات ہوں کہ جب شوہر اس سے کسی کام کے لیے کہے تو وہ اس کی
اطاعت و فرمانبرداری کرے اور جب اس کی طرف نگاہ کرے تو (حسن صورت اور حسن سیرت کی
وجہ سے) وہ اس کے لیے باعث مسرت ہو۔ اور اگر شوہر کسی بات یا کسی کام کے لیے اس کو قسم
دے (کہ میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تم ایسا نہ کرو) تو وہ اس کی قسم کو پورا کرے (یعنی اس کی
مرضی کے مطابق کرے) اور اگر شوہر اس کو چھوڑ کے کہیں (سفر وغیرہ میں) جائے تو یہ نیک بیوی
اپنی ذات اور شوہر کے مال کے بارے میں اس کی خیر خواہ اور وفادار رہے (کسی قسم کی

خیانت اور بدکرداری میں مبتلا نہ ہو۔

(سنن ابن ماجہ)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ ایک بندہ کے لیے اس دنیا میں سب سے بڑی نعمت تو تقویٰ والی زندگی ہے جس کے نتیجہ میں اللہ کی رضا اور جنت ملنے والی ہے، اس کے بعد اس دنیا کی سب سے بڑی نعمت ایسی نیک صلح بیوی ہے جس میں یہ صفات ہوں۔ شوہر کی فرمانبرداری اور اطاعت شعار ہو، حسن صورت اور حسن سیرت کی وجہ سے دیدہ و دل کے لیے سامان مسرت ہو، شوہر کی رضا بیوی اس کی خصلت اور عادت ہو، شوہر کی عدم موجودگی میں بھی اس کی ہر امانت کی حفاظت کرے اور کسی قسم کی خیانت کی مرتکب نہ ہو۔ کسی کو ایسی بیوی نصیب ہو تو اس کو اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت سمجھتے ہوئے اس کی قدر اور اللہ تعالیٰ کا شکر کرے۔

بیوی میں کیا باتیں دیکھی جائیں:-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ لِمَالِهَا وَلِحَسَبِهَا وَلِجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَافْظُرِيذَاتِ الدِّينِ تَرَبُّتِيذَلِكَ

رواہ البخاری و مسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت سے نکاح چار چیزوں کی وجہ سے کیا جاتا ہے (یعنی لوگوں کی عام عادت یہ ہے کہ نکاح کے لیے کسی عورت کا انتخاب چار چیزوں کی وجہ سے کرتے ہیں) اُس کے مال کی وجہ سے، اُس کے حسب یعنی ذاتی خوبی اور خاندانی شرف و وجاہت کی وجہ سے، اُس کے حسن و جمال کی وجہ سے، اُس کی دینداری کی وجہ سے۔ پس تجھے چاہیے کہ دیندار بیوی کا انتخاب کر کے کامیابی حاصل کرے، خاک آلود ہون تیرے ہاتھ۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ نکاح کے لیے کسی عورت کے انتخاب میں لوگ اپنے اپنے طبعی رجحان کے مطابق یا مال کو دیکھتے ہیں یا اس کے ذاتی کمال یا خاندانی وجاہت کو، یا اس کے جمال کو، یا اُس کی دینداری اور اُس کے صلاح و تقویٰ کو۔ دینداری کا ذکر آپ نے سب سے آخر میں فرمایا۔ اس کے بعد آپ نے مخاطب کو ایسا فرمایا کہ دینی اور اخروی نقطہ نگاہ سے

بڑی کامیابی کی بات یہ ہے کہ نکاح کے لیے عورت کا انتخاب دینداری اور صلاح و تقویٰ کی بنیاد پر کیا جائے اور سب سے پہلے یہی چیز دیکھی جائے۔ — حدیث کا آخری جملہ ہے "تربت بدالک" اس کے لفظی معنی تو وہی ہیں جو ترجمے میں لکھے گئے ہیں (خاک آلود ہوں میرے ہاتھ) لیکن محاورہ میں اظہار خلوص و محبت کے لیے بھی یہ جملہ بولا جاتا ہے اور یہاں اسی مقصد کے لیے استعمال کیا گیا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا كُلُّهَا مَتَاعٌ وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ

راہ مسلم

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں جو کچھ ہے بندوں کے انتفاع اور استعمال کے لیے ہے اور دنیا کی قابل انتفاع چیزوں میں سب سے بہتر چیز نیک بیوی ہے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) واقعہ یہ ہے کہ نیک اور صالح بیوی اس دنیا کی سب سے بڑی نعمت اور دولت ہے۔ اس کی وجہ سے یہ دنیا بھی جنت بن جاتی ہے اور وہ اللہ کی رضا اور جنت کے راستہ پر چلنے میں بھی مددگار ہوتی ہے۔

عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجُوا الْوَدَّ وَالْوَدَّ خَائِنٌ مَكَثَرٌ بَيْنَكُمْ الْأُفْمَ

رواہ ابوداؤد والنسائی

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایسی عورت سے شادی کر دو جو شوہر سے بہت زیادہ محبت کرنے والی اور اولاد پیدا کرنے کی زیادہ صلاحیت رکھنے والی ہو، میں دوسری امتوں کے مقابلہ میں تمہاری کثرت پر فخر کروں گا۔ (سنن ابوداؤد، سنن نسائی)

(تشریح) بیوی کی حیثیت سے ایک عورت کی سب سے اعلیٰ صفت یہی ہے کہ وہ شوہر سے محبت کرنے والی ہو۔ یہ محبت جتنی زیادہ ہوگی اتنا ہی وہ سکون قلب اور خوش عیشی انسان کو حاصل

ہوگی جو شادی اور ازدواج کا اصل مقصد ہے۔ بعض طبیعتوں میں تو انس و محبت کا مادہ بڑا ہی زیادہ ہو
اُن میں ہر ایک کے لیے ہی محبت ہوتی ہے۔ لیکن جہاں صرف ہم مزاجی ہی ہو وہاں بھی قربت و کجائی
سے انس و محبت کی شکل بالعموم پیدا ہو جاتی ہے۔ اس لیے حدیث کا منشاء غالباً یہ ہے کہ شادی میں کم از
کم ہم مزاجی کی تلاش ضرور کر لی جائے تاکہ انس و محبت پیدا ہونے میں آسانی ہو اور شادی کا اصل مقصد
پورا ہو سکے۔

اولاد پیدا کرنے کی اچھی صلاحیت بھی عورت کا ایک قیمتی وصف ہے۔ اسے ہمیشہ قدر کی نگاہ سے
دیکھا گیا ہے اور شادی کے مقاصد میں سے بھی دوسرے نمبر کا مقصد یہی ہے اور ہمیشہ سلیم الطبع معاشروں
میں رہا ہے کہ اولاد پیدا ہو۔ شادی کے رشتے کو مستحکم کرنے میں بھی اس کا دخل صاف ظاہر ہے۔
یہ صرف کج فطرتی ہے کہ شادی کر کے بھی آدمی اولاد کے تصور سے گھبرا دے۔ جیسا کہ ہمارے زمانے
میں یہ رجحان بڑی شدت سے پھیل رہا ہے، حتیٰ کہ اولاد پیدا کرنے کی صلاحیت کو محدود یا بالکل ہی
معدوم کر دینے کی تدابیر اختیار کرنا ایک سمجھداری کی بات بن گئی ہے۔ انبیاء علیہم السلام فطرت کے
معلم اور داعی ہیں اس لیے اُن کی تعلیم ہمیشہ فطرت کے مطابق رہی ہے اور وہ تقبیل اولاد کی ہمت
افزائی نہیں کرتے اور نہ ان کی تعلیم پر عمل کرنے والے معاشروں کو اس خلاف فطرت رویہ کو اختیار
کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے۔ اس کی ضرورت اسی جگہ پیش آتی ہے جہاں زندگی کا عام نہج خلاف
فطرت ہو جائے۔ اس کے علاوہ ایک داعی حق کی ہمیشہ یہ خواہش ہوگی اور ہونی چاہیے کہ اسکی
دعوت کے علمبرداروں کی جمعیت بڑی سے بڑی ہو۔ اور ہمیشہ بڑھتی رہے۔ جس کا اولین اور قریب
ترین راستہ یہی ہے کہ اُس کے پیرو خوب پھلیں پھولیں۔ حدیث کے آخری جملے "فَإِنَّ مَكَانَكُمْ
الْأُمَمُ" سے حضورؐ نے اپنی اسی خواہش کا اظہار فرمایا ہے۔

اسم کتاب میں :-

- | | |
|---|--|
| تفسیر حقانی :- چار جلدوں میں مکمل قیمت کا ل سیٹ ۴۰/- | علم الفقہ :- از مولانا عبدالشکور صاحب لکھنؤی ۲۱/- |
| رحمۃ العالمین :- کمال میں تین جلدوں میں قیمت کا ل سیٹ ۳۰/- | تاریخ اسلام مکمل :- مولانا اکبر شاہ نجیب آبادی مکمل ۳ جلدوں میں ۲۵/- |
| تاریخ دعوت و عزیمت مکمل :- از مولانا ابوالحسن علی ندوی ۲۶/- | ہفتی زیور مدلل عکسی :- از مولانا اشرف علی صاحب تھانوی جلد ۲۰/- |
| حیاء الاحباب :- از مولانا ابوالحسن علی ندوی ۳۴/- | احکام شرعیہ میں حالات و زمانہ کی رعایت :- مولانا تقی امینی ۹/- |
| حیاء عبدالحی :- از مولانا ابوالحسن علی ندوی جلد ۱۱/- | مقالات امینی :- از مولانا محمد تقی امینی - قیمت ... ۸/- |
| ارشاد السلوک :- ارشاد الملوک کا اردو ترجمہ قیمت | درالرجح سلوک :- از ڈاکٹر میر دلی الدین ... ۵/- |

ملنے کا حق :- کتب خانہ الفتاویٰ چھری روڈ لکھنؤ

بُوءَ كُلُّ دَرْجٍ كُلُّ

حضرت شاہ غلام علی مجددی دہلوی اپنے مکتوب کے آئینہ میں

تلخیص و ترجمہ — از مولانا نسیم احمد فریدی امرتسری

شاہ عبداللطیف کو شاہ ردن احمد کے متعلق ارقام فرماتے ہیں۔

شاہ صاحب دالامناقب حضرت شاہ عبداللطیف صاحب معروف بہ میان نیتھے صاحب سلیم اثر
تعالے۔ بعد سلام مسنون گزارش ہے کہ عنایت نامہ وارد ہو کر مسرت کا باعث ہوا۔ اثر تعالے
آپ کو ان الطاف کے ساتھ سلامت رکھے۔ بزرگوں کی یاد آوری چھوٹوں کے لیے باعث سعادت
ہے۔ امید کہ آپ میرے حق میں حُسنِ خاتمہ ددام عافیت سلامت ایمان اور مغفرت کی دعا فرما کر
نصرت فرمائیں گے۔ حضرت میان ردن احمد پیر زادہ سلیم اثر تعالے نے فقیر سے طریقہ یکھا ہے
اور شغل و مراقبہ کی تعلیم سے ملیض حاصل کر کے اجازت پائی ہے۔ اثر تعالے نے اُن کی صحبت اور توجہ
میں تاثیر عنایت فرمائی ہے۔ الحمد للہ علی ذالک۔ اُن کو آپ کی طرف بھیجا گیا ہے تاکہ جو طالب
ہو اُن سے استفادہ کر سکے۔ اثر تعالے احقر کے گمان کو۔ جو اُن کے متعلق ہے۔ سچا فرماتے ہیں (و السلام)
حضرت شاہ ابوسعید مجددی کو ایک مکتوب گرامی میں یوں تحریر فرماتے ہیں:-

حضرت حافظ ابوسعید صاحب سلیم اثر تعالے۔ بعد سلام مسنون۔ واضح ہو کل عنایت نامہ
آیا بس نے انتظار کو رفع کیا۔ قبل ازیں ایک نفاذ آپ کو بھیج چکا ہوں جس میں تین خط ملفوف
تھے۔ ایک تعزیت حضرت سرانج احمد صاحب میں اُن کے صاحبزادوں کے نام دوسرا شیخ
(۱) الشیخ العالم المحدث (مولانا) سراج احمد بن مرشد بن ارشد النمری السمرندی الامپوری۔ (باقی آگے)

نیز آپ کی ذات کو آپ کے آباد و اجداد کرام کی مانند اُستِ مرحومہ کی ہدایت کا واسطہ دُریعہ بنائے۔ جب آپ کا خط آتا ہے بغیر توقف اُس کا جواب تحریر کر دیا جاتا ہے معلوم نہیں کہ میرا نظریہ وہاں (لکھنؤ) کیوں نہیں پہنچتا۔ کچھ دن ہوئے ایک خط مولانا خالد سلمہ اشرفیؒ کے آگیا ہے جو اُن کی ترقیاتِ نسبتِ باطن کی بشارت دینے والا ہے۔ اُن کی توجہات سے اشاعتِ طریقہ اور ملکِ روم و بغداد میں اُن کی نسبتِ شریفہ کی تاثیراتِ قویہ، پانچو متبحر علماء کا اُن سے طریقہ حاصل کرنا، اُن کے خلفاء کی کثرت، اُن کا ورع و تقویٰ اور اخلاص، اُس خط سے اور حاجی حسن کی زبانی معلوم ہوا جو مولانا خالد کے علاقے سے آئے ہیں۔ ان سب باتوں سے دل بہت خوش ہوا۔ سبحان اللہ شرفِ آپ بھی اشرفیؒ کی ان عنایات، بے غایات سے خوش ہوں۔ بیضادی، مبارک، خیرجاری... اور کسی قدر نہایت لکھو اگر اور جو کتابیں موجود ہوں اور میسر آئیں اُن کو بھیج دیا جائے۔ اس فقیر کو بدعائے سلامتِ ایمان و عافیت دارین۔ ضرور یاد رکھتے ہوں گے۔

رمضان المبارک، دل و دماغ کے انتہائی ضعف کے ساتھ (کچھ) گزر گیا اور باقی گزر رہا ہے۔ اشرفیؒ نے عاقبتِ بخیر کرے۔... بخیریت بزرگانِ سلام مسنون (امید کہ) احمد سعید سعید اشرفیؒ کمالاتِ ظاہر و باطن پر فائز ہوں گے۔ والسلام

ایک مکتوب گرامی میں جو حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ کے نام ہے یوں گوہرِ فشاں ہیں:-
حضرت سلامت۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ

۱۹ محرم الحرام کا (لکھنؤ سے) لکھا ہوا عنایت نامہ ۱۹ صفر کو ملا۔ اُس کے مُذہبِ جات واضح ہوئے۔ آپ نے دبا کے اثرات کا ذکر کیا ہے۔ اشرفیؒ (تمام انسانوں اور) تمام مسلمانوں کو اس بلا سے محفوظ رکھے۔ دنیا کی زندگی برائے کسبِ حسنات بہت غنیمت ہے۔ حفاظت کے لیے دعا کی جاتی ہے۔ اشرفیؒ قبول فرمائے۔ آیۃ الکرسی اور ہر سہ قل، صبح و شام اور سوتے وقت تین تین بار۔ اس کا لوگ در در کہیں۔ ان شاء اللہ اشرفیؒ محفوظ رہیں گے۔

۲۳ دن ہوئے ہیں کہ مولوی بشارت اشرفیؒ صاحب اُس طرف کو (لکھنؤ کو) روانہ ہو گئے ہیں۔ اشرفیؒ نے بخیریت پہنچائے۔ وہ ایک سال سے یہاں تھے۔ ایک بار ایک ماہ تک اور دوسری بار دو ماہ بیمار رہے۔ ضعف و تقاہت کے عالم میں اقرباء کی تاکیدِ طلب کے باعث

یہاں سے تشریف لے گئے۔ اشرق علیؒ نے ان کو جمیع آفات سے بچائے۔ تمام احباب کو یعنی حضرت احمد سعید صاحب امین احمد اور مولوی مراد اشرق کو سلام مسنون۔

ایک ماہ تین روز ہوئے۔ میاں قمر الدین بہرہ وافر حاصل کر کے اور نسبت مجددیہ سے مناسبت پیدا کر کے اجازت و خرقہ خلافت سے سرفراز ہو کر پشاور چلے گئے۔ اشرق علیؒ نے ان کو عافیت سے رکھے اور نقیین کا امام بنائے۔۔۔۔

جابر مکاتیب شاہ ردن احمد مجددیؒ کو ایک مکتوب گرامی میں تحریر فرماتے ہیں۔
صاحبزادہ اعلیٰ مرتبہ میاں ردن احمد صاحب سلمہ اشرق علیؒ کو فقیر غلام علی عفی عنہ کی جانب سے بعد سلام مسنون واضح ہو۔ آپ کے خط کا جواب بھیج دیا گیا ہے خدا کرے کہ وہ پہنچ گیا ہو۔ کتابوں کے بارے میں یہ لکھنا ہے کہ ہم کو خبر یہ کتب کا مقدر نہیں ہے۔ آپ کا اگر یہاں آنے کا ارادہ ہو تو پہلے استخارہ مسنونہ کر لیں پھر یہاں کا قصد کریں۔ باخدا اور ماموا سے اعراض کرنے والے ہیں۔ اپنے باطن کے احوال اور تنقیدین کے اندر ان احوال کی تاثیر کا ذکر خط میں ضرور کریں۔ والسلام۔

(۱) شیخ مراد اشرق عمری تھا میری۔ اپنے والد کے ساتھ دہلی آ گئے تھے۔ اور حضرت مرزا منظر جانناں کی صحبت اقدس حاصل کی تھی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی شہادت اور سکھ گردی میں قصبہ تھا میر۔ کی بربادی کے بعد آپ جوانی کے عالم میں لکھنؤ آئے اور حضرت شاہ نعیم اشرق بھراچکی سے بیعت ہو کر نقشبندی سلوک طے کیا بالآخر اپنے پیر و مرشد کے خلیفہ جانشین ہوئے۔ لکھنؤ اور اس کے اطراف کو آپ سے بہت کچھ دینی تعلق ہوا۔ مولانا ابوالحسن نصیر آبادیؒ اور شیخ غلام رسول کانپوریؒ وغیرہما نے آپ سے باطنی فیوض حاصل کیے تھے۔ ۱۳۴۸ھ میں انتقال ہوا۔ مزار لکھنؤ میں ہے۔ ذمہ دار خواطر جلد ۷، دیباچہ ترجمہ معمولات منظر یہ از رحمہ اللہ قمر الدین احمد طرب دہلویؒ (۲) میاں قمر الدین پشاورؒ۔ بزرگان طریقہ قادریہ میں سے تھے اور طریقہ مجددیہ کے شکر تھے۔ بالآخر حضرت شاہ غلام علیؒ کی خدمت میں دہلی آکر بیعت ہوئے اور سلوک نقشبندیہ کو طے کر کے اجازت حاصل کی۔

حضرت شاہ ابو سعید مجددیؒ کو ایک مکتوب گیمی میں ارقام فرماتے ہیں :-

صاحبزادہ والا نسب حضرت حافظ ابو سعید صاحب سلمہم انترقائے کو فقیر غلام علی عفی عنہ کی طرف سے بعد سلام سنوں : واضح ہو کہ آپ کے تین عنایت نامے آئے ان کے مندرجات سے مطلع ہوا۔ ان میں سے ایک کا جواب ہر دست سید عمر جو شاہجاں پور میں رہتے ہیں، ارسال کیا گیا ہے وہ جواب بفضل الہی پہنچا ہوگا۔ آپ کی اقامت کچھ عرصے اور یہاں رہنی چاہیے، معلوم نہیں کہ حضرت حق سبحا کو کیا منظور ہے۔۔۔۔۔ حضرت شیخ سیف الرحمن احمد جالندھر سے اس ضعیفی اور پیرانہ سالی میں یہاں تشریف لائے ہیں۔ محض برائے طریقہ آئے ہیں۔ انترقائی ان کو بہت جلد فیض باطن سے کامیاب فرمائے۔ مولوی بشارت انترجیو یہاں سے رخصت ہو گئے۔ میاں جلیل الرحمن بھی سرہند شریف چلے گئے۔ بارہ اشخاص دودن میں (اپنے اپنے علاقوں کو) چلے گئے۔ انترقائے سب کا حافظہ دنگہبان رہے۔۔۔۔۔ اپنے صاحبزادوں کو اور والد ماجد کو سلام پہنچائیں۔

حضرت شاہ ابو سعید مجددیؒ کو صحبت اغنیاء سے منع کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں :-

حضرت سلامت۔ فقیر غلام علی عفی عنہ بعد سلام سنوں تحریر کرتا ہے کہ آپ کے مکتوب نے

(۱) میاں جلیل الرحمنؒ حضرت شاہ غلام علیؒ کے خلیفہ اور خادم خاص تھے۔ شاید یہ وہی ہوں۔ یہ اپنے مرشد کی عنایات سے بہرہ ور تھے۔ پیر مرشد کے مرض وفات میں حلقہ ذکر میں رہ کر مرشد بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک بد بخت نے ان پر قاتلانہ حملہ کیا اور یہ پائے حضرت ایساں پر گر کر شربت شہادت سے لذت یاب ہوئے۔ حضرت مرزا صاحب شہید کے پائین مزار ان کا مزار ہے۔ (ضمیمہ مقامات منظری)

(۲) حضرت شاہ صفی القدر ابن حضرت شاہ عزیز القدر حضرت مجدد الف ثانیؒ کی اولاد میں تھے۔ محدث اور فاضل تھے۔ باطنی حیثیت سے بھی اکمال تھے۔ مطالعہ حدیث و تفسیر اور ادارہ اشغال سے کام لیتا تھا۔ نواب نصر اللہ خان رامپوری نے بخشی گری کا عہدہ آپ کو دینا چاہا، قبول نہیں فرمایا۔ رامپور سے لکھنؤ چلے گئے تھے، وہیں ۱۳۲۶ء میں وفات پائی۔ حضرت سید احمد شہید اور حضرت شاہ اسماعیل شہید ان کے اعزہ کے ساتھ جمہور تکفین میں شریک تھے۔ (ضمیمہ مقامات منظری)

تذکرۃ العلماء للاردی میں اور اس کے حوالے سے نزہۃ الخواطر میں تاریخ وفات ۱۳۲۶ء

درج ہے جو غلط ہے۔

روایات حدیث میں اختلاف

اور اس کے فطری اسباب

(از افادات حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب دامت برکاتہم)

(مندرجہ ذیل مضمون حضرت شیخ الحدیث کے حال ہی میں شائع ہونے والے ایک

رسالے (اختلاف الائمہ) سے ماخوذ ہے۔ رسالہ کا عنوان اسی اشاعت میں اپنی جگہ پر پیش کیا

جا رہا ہے)

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تعلیم مسائل کی یہ صورتیں نہیں تھیں جو آج دائر ہیں کہ فقہ کے نام سے مستقل تصانیف، کتب اور مسائل بڑی اور پھوٹی تالیفات ہر ہر نوع اور ہر ہر مسئلہ پر جدا جدا لکھی جاتی یا پائی جاتی ہیں، مسائل اور احکام میں ارکان اور شرائط آداب اور ممنوعات کو جدا جدا بتایا جاتا ہے، اس کی صورت صرف یہ تھی کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے جب کوئی حکم نازل ہوا تو اس کو قولاً اور فعلاً خود کر کے بتلا دیا، وضو، نازل ہوئی تو خود وضو فرما کر بتلا دی، اور نماز نازل ہوئی تو حضرت جبریل علیہ السلام نے پڑھ کر حضور کو بتلا دی اور حضور نے امت کو سکھلا دی، اسی میں یہ صورت یہ تدقیقات کہ فلاں جزو فرض ہو فلاں رکن فلاں سنت ہے فلاں واجب نہیں ہوتی کتیں، صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین احتمالات اور عقلیات دریافت ہی نہیں فرماتے تھے۔ اگر کوئی جو ح بھی کرتا تھا تو وہ خلاف ادب شمار کیا جاتا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے دریافت کیا کہ در واجب ہے یا سنت،

انہوں نے جواب میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ وتر پڑھے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ہمیشہ وتر پڑھے اس کے بعد مکرر یہ کہ سائل دریافت کرتا رہا ہے کہ وتر واجب ہے یا نہیں اور حضرت ابن عمرؓ ہی جواب مرحمت فرماتے رہے جس کا مطلب یہ ہی تھا کہ عمل کرنے والے کے لیے تدقیقات کی ضرورت نہیں جب حضور اقدس اور صحابہ کا معمول یہ ہے تو واجب العمل ہونا خود معلوم ہو جاتا ہے غرض مسائل کی تعلیم اکثر فعلی حسب ضرورت ہوتی رہتی تھی وہ لوگ ایسی صورتوں کو کہ اگر کوئی وضو میں فلاں چیز ترک کرے تو کیا حکم ہے اور اگر ایسا ہو جائے تو کیا ہوگا ناپسند سمجھتے تھے حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایسے شخص پر لعنت کی ہے جو ایسے سوالات کرتا پھرے جو درپیش نہیں ہو مسئلہ بحیثیت واقعہ پیش آتا تھا وہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے دریافت کر لیا جاتا تھا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس کے مناسب و موافق حکم ارشاد فرمادیتے تھے ایسی صورت میں اختلاف ہونا لازمی اور بدیہی ہے۔

مثال کے طور پر چند واقعات لکھے جاتے ہیں جس سے اس کا اندازہ اور بھی واضح ہو جائے گا۔ امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے نقل فرمایا ہے کہ ایک نابینا صحابی نے آکر حضور سے یہ عرض کیا کہ مجھے مسجد تک پہنچانے والا کوئی شخص نہیں مجھے اس کی اجازت ہے کہ اپنے گھر نماز پڑھ لیا کر دوں اور مسجد میں حاضر نہ ہوا کر دوں حضور نے اجازت مرحمت فرمادی اور پھر یہ معلوم کر کے کہ ان کا گھر اتنا قریب ہے کہ اذان کی آواز ان کے گھر تک جاتی ہے ان کو اجازت نہیں دی۔ اور مسجد میں آکر شرکت نماز کا حکم فرمایا، لیکن عتبہ بن مالکؓ کے قصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا عدم بنیائی کا عذر قبول فرما کر ان کو مسجد میں نہ آنے کی اجازت فرمادی۔ ایسے ہی عبداللہ بن زیدؓ نے الفاظ اذان کو خواب میں دیکھا تھا ان کے لیے حضور اقدس نے اس کی اجازت فرمادی کہ باوجود بلالؓ کے اذان کہنے کے وہ تکبیر کہیں۔ لیکن ایک سفر کے موقع پر زیاد بن حارث صدائی نے اذان کہی اور اس کے بعد حضرت بلالؓ نے تکبیر کا ارادہ کیا تو حضور اقدس نے یہ فرما کر کہ جو شخص اذان کہے اسی کا حق تکبیر کہنے کا ہے حضرت بلالؓ کو روک دیا۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اپنے تمام مال کو ایک مرتبہ تصدق فرمادیا اور حضور نے

قبول فرمایا لیکن متعدد صحابہ ایسے تھے جنہوں نے اپنے تمام مال کا صدقہ کیا یا صدقہ کا ارادہ فرمایا اور حضور نے اُن کو رد کیا اور فرمادیا 'غرض یہ واقعات دو چار نہیں' سینکڑوں اور ہزاروں کی مقدار میں ایسے تھے جن سے یہ امر نہایت واضح ہو جاتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعض اشخاص کے لیے کوئی حکم فرماتے تھے جس کی دوسرے بعض کو اجازت نہیں ہوتی تھی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے روزہ کی حالت میں بیوی سے بوس دکنار کو دریافت کیا تو حضور نے اجازت فرمادی اور ایک دوسرے شخص نے دریافت کیا تو حضور نے منع فرمادیا 'خیر ایہ بات سمجھ میں آئی کہ جس کو اجازت دیدی تھی وہ بوڑھا شخص تھا اور جس کو منع فرمادیا وہ جوان تھا۔

اب ان سب قصوں میں ہر شخص یقیناً دعا امر نقل کرے گا جو اُس پر گزرا اور جس کو خود بلا واسطہ حضور سے معلوم کر چکا ہے جس شخص کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ میں اس کی اجازت فرمادی ہے وہ بلا تکلف ہر شخص تک اس امر کو پہنچانے کا سعی ہو گا کہ روزہ کی حالت میں بوس دکنار جائز ہے اور مفرد روزہ نہیں اور دوسرا شخص اسی شد و مد سے اس کے خلاف نقل کرے گا۔ اور وہ روزہ کے لیے اس کو ناجائز قرار دے گا، اور یہ نہیں کہ صرف ان دو شخصوں کی دو متعارض روایتیں ہو گئیں بلکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ہمیشہ طالبین ثائقین کا مجمع رہتا تھا مسائل پوچھنے والے، زیارت کرنے والے، قاصد دامیر ہر وقت آتے جاتے رہتے تھے۔ اس بناء پر ان مختلف احکام کے دو وقتوں میں سننے والے جہاں جہاں دعا امر نقل کرینگے جو انہوں نے اپنے کانوں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو۔ درحقیقت یہ ہی ایک وجہ ایسی اہم اور طویل ہو کہ اس ذیل میں جس قدر بھی اختلاف روایات ہو وہ کم ہو اس لیے کہ مجمع میں مفرد وغیر مفرد قوی ضعیف ہر نوع کے شخص ہوتے ہیں اور ہر شخص کیلئے اسکی قوت و ضعف کے لحاظ سے حکم بدل جاتا ہو ایک شخص اس قدر قوی القلب ہو کہ وہ اگر اپنا تمام مال صدقہ کرے تو اسکی زبان پر شکوہ یا سوال تو درکنار اس کے قلب پر یہ بھی اطمینان ہو کہ اسکو جتنی بھی تکلیف ہوگی اسی قدر رضا الہی اور توجہ الہی اندر میں انہماک ہو گا دوسرا وہ شخص ہو جس پر اس قسم کا اطمینان نہیں بلکہ اندیشہ شکوہ سرکایت سے بھی آگے بڑھ جانے کا ہو اس کے لیے ناجائز ہو کہ وہ اپنا تمام مال تصدق کر دے۔ ایسے ہی اگر ایک شخص نہایت قوی ہے اس کے لیے یہی انصاف ہے کہ وہ سفر کی حالت

میں رمضان المبارک کا روزہ قضا نہ کرے کہ رمضان المبارک کی فضیلت ہاتھ سے نہ جائے، لیکن اگر دوسرا شخص ضعیف ہے اس کے لیے ایسی حالت میں کہ مضرت کا احتمال غالب ہو، رمضان المبارک میں روزہ رکھنا ناجائز ہوگا، اس ہی فرق کی وجہ سے روایات حدیث میں اس جگہ بھی اختلاف ہوگا، ابو سعید خدریؓ نقل کرتے ہیں کہ ہم سولہ رمضان المبارک کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمرکابی میں ایک غزوہ کے لیے چلے، راستہ میں ہمارے بعض رفقاء نے روزہ رکھا اور بعض نے افطار کیا، کوئی ایک فریق دوسرے پر معترض نہیں تھا، روزہ رکھنے والے افطار کرنے والوں کو مطعون کرتے تھے نہ افطار کرنے والے روزہ رکھنے والوں کا خلاف کرتے تھے۔

حمزہ بن عمرؓ نے خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میری عادت کثرت سے روزہ رکھنے کی ہے سفر کی حالت میں روزہ رکھ لیا کروں؟ حضور نے ارشاد فرمایا اختیار ہے، دل چاہے رکھ لو یا نہ رکھو، لیکن حضرت جابرؓ نقل کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ سفر کی حالت میں روزہ رکھنا کچھ بھلائی کی بات نہیں ہے، بلکہ ایک جگہ نقل کرتے ہیں کہ حضور نے ان لوگوں کو گنہگار بتلایا ہے جو حالت سفر میں روزہ رکھتے ہوں۔ اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ عبدالرحمن بن عوفؓ حضور سے نقل فرماتے ہیں کہ سفر کی حالت میں روزہ رکھنے والا ایسا ہے جیسا کہ حضر یعنی غیر سفر کی حالت میں روزہ توڑنے والا۔

غرض اختلاف روایات کی بڑی وجہ یہ اختلاف احوال ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف احوال و اوقات کے لحاظ سے دو وقتوں میں دو شخصوں کو علیحدہ ارشادات فرمائے جس مجمع میں جو حکم ارشاد فرمایا، دوسرے حکم کے وقت وہ ہاں مجمع نہ ہونا بدیہی ہے اس لیے دو بڑی جماعتیں دو مختلف حکموں کی ناقل بن گئیں۔

اگرچہ ایسے بھی بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہوں گے۔ بلکہ ہوتے تھے جنہوں نے دونوں حکم سنے ہوں گے اُن کو یہ ضرورت تال وغور کرنے کی ضرورت پیش آئی کہ ان مختلف احکام کی کیا وجہ ہوئی اور پھر انہوں نے اپنے خیال کے موافق دونوں کو جمع فرمایا جیسا کہ ابھی گزر چکا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روزہ کی حالت میں بوس دکنار کے بالے میں دو حدیثیں نقل کیں اور دونوں کے اختلاف کی وجہ بھی بتلادی، ایسے ہی اور ہزاروں واقعات

نکلیں گے۔ اس جگہ ان کا استیعاب نہ ہو سکتا ہے نہ مقصود یہ چند واقعات بھی مثال کے طور پر اس لیے ذکر کر دیے ہیں کہ یہ بات اگرچہ خود ہی بدیہی ہے لیکن واقعات کی شہادت سے اور زیادہ ذہن نشین ہو سکتی ہے، ان مختلف روایات کے بعد صحابہ تابعین اور ائمہ مجتہدین کا یہ فرض ہے کہ وہ دونوں طرح کی روایات کا ماخذ موقع محل تلاش فرما کر ہر روایت کو اس کے موقع پر محمول فرمادیں۔

مبجلہ اور دو جوہ کثیرہ کے دوسری وجہ یہ
اختلاف روایات کی دوسری اور تیسری وجہ ہوتی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حکم کسی خاص شخص کے لیے مخصوص فرمایا کسی خصوصیت کی وجہ سے کسی شخص کو محض فرما کر کوئی ارشاد فرمایا۔ حضار مجلس میں سے بعض حضرات نے اس کو عام حکم سمجھ کر کلیہ کے طور پر نقل فرمادیا جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی (مندرجہ ذیل) روایت حضرت عائشہ کے خیال کے موافق حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ التسلیم نے ارشاد فرمایا ہے کہ میت کو اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب ہوتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس کا انکار فرماتی ہیں ان کا خیال ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک خاص عورت کے بارے میں یہ فرمایا تھا کہ وہ یہودیہ جس پر یہ گھر والے رونے لگے ہیں عذاب دی جا رہی ہے ہمیں اس جگہ پر نہ اس نوع کی روایات کا احصاء مقصود ہے نہ اس پر کلام ہمارا مقصد تحریر کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی رائے جمہور محققین کے نزدیک راجح ہے یا ابن عمر کی۔ ہمارا مقصد صرف یہ بتلانا ہے کہ اس نوع کا اختلاف بھی روایات حدیث میں بکثرت موجود ہے اسی قبیل سے خفیفہ کی تحقیق کے موافق خطبہ کے وقت تحیۃ المسجد کی روایات ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سلیک غطفانی ایک صحابی جو نہایت ہی ضرور غریب الحال تھے ان کو اس لیے تحیۃ المسجد کا اس وقت حکم فرمایا تھا کہ لوگ ان کی غربت پر بھی نظر کریں اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس خصوصیت کا لحاظ کریں گے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو خطبہ کے درمیان ہی نہیں نوافل کا حکم فرمایا۔ بعض روایات کے موافق خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ رونے کے کھڑے رہے لیکن مجمع میں بہت سے حضرات تھے جنہوں نے اس حکم کو عام قرار دیا اور کلیہ کے طور پر نقل فرمادیا کہ جو شخص خطبہ کے وقت مسجد میں داخل ہو اس کو

دو رکعت تحفۃ المسجد پر چاہئیں۔ یہی وجہ ہے میں عمران بن حصین کے اس قول کی جس کو ابن قتیبہ نے تادل مختلف الحدیث میں نقل کیا ہے۔

ان عمران بن حصین قال اللہ	عمران بن حصین صحابی فرماتے ہیں واللہ
ان كنت لادري اني لو فتئت لحدثت	اس قدر حدیثیں یاد ہیں کہ چاہوں تو درود
عن رسول الله عليه واله وسلم	یک برابر روایت کر سکتا ہوں لیکن یہ مانع ہے
يومين متتابعين ولكن بطاني	کہ چند صحابہ نے میری طرح سے احادیث کو سنا
عن ذلك ان رجلا من اصحاب	اور حضور کی خدمت اقدس میں میری طرح
رسول الله صلى الله عليه وسلم	حاضر باش رہے لیکن پھر بھی روایت میں غلطی
سمعوا كما سمعت وشهدوا كما شهدت	کرتے ہیں مجھے روایت کرنے میں یہ بھی اندیشہ
ويجدون احاديث ما هي كما يقولون	ہے کہ روایات مجھ پر ایسی مشتبہ ہو جائیں جیسا
واخاف ان يشبهه بي كما شبه لهم	کہ ان پر مشتبہ ہو گئیں میں اس پر تنبیہ کرتا ہوں کہ
فاعلم انهم كانوا يغلطون لا	ان لوگوں سے کچھ وہم ہوا نہ کہ وہ دیدہ دانستہ
انهم كانوا يتعمدون	غلط روایت کرتے ہیں۔

اسی وجہ سے حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں کثرت روایت کو منع فرمادیا تھا حتیٰ کہ اسی کثرت کی وجہ سے بعض اہل صحابہ پر پابندی عائد کر دی تھی۔ ابو سلمہؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا کیا تم عہد فاروقی میں بھی اسی کثرت سے روایت کرتے تھے۔ انھوں نے فرمایا کہ اگر اس وقت اس طرح روایت کرتا تو حضرت عمرؓ راہ سے خبر لیتے۔

غرض اختلاف روایات کی دوسری وجہ یہ بھی ہوتی ہے کہ جو حکم نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی شخص کے لیے مخصوص طور پر فرمایا تھا اس کو کسی نقل کرنے والے نے علی العموم نقل کر دیا جس کی مثل ابھی گزر چکی ہیں اور تیسری وجہ اس کے عکس کی صورت میں ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوئی حکم علی العموم ارشاد فرمایا تھا اس کو کسی نقل کرنے والے نے کسی شخص کے ساتھ یا کسی وقت کے ساتھ مخصوص قرار دے لیا۔ اس کی مثالیں بھی گزشتہ روایات میں ظاہر ہیں مثلاً حضرت ابن عمرؓ کی وہ روایت جو میت کے عذاب کے بارہ میں گزری ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں وہ مخصوص یہود

کا قصہ ہے ان ہی مواقع کی تفسیح کے لیے ائمہ مجتہدین کی ضرورت ہے جس کے سامنے ہرگز کی مختلف روایات موجود ہوں۔ صحابہ کے مختلف اقوال مستحضر ہوں جن کے مجموعہ سے یہ امر منقح ہو سکے کہ کون حکم عام ہے کون خاص اور کیا داعی ہے ایک ہی امر کو ایک شخص کے لیے جائز قرار دینے کا اور اسی کو دوسرے کے لیے ناجائز فرمانے کا۔

روایات حدیث کے درمیان میں باادقات اختلاف اس وجہ
اختلاف روایات کی چوتھی وجہ سے بھی ہوا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو متعدد لوگوں نے ایک کام کرتے دیکھا۔ دیکھنے والوں کے فہم کا مختلف الوزن ہونا بدیہی ہے۔ بعض لوگ مجتہد تھے، فقیہ تھے۔ بات کو اس کے طریقہ کے موافق سمجھنے والے تھے۔ انہوں نے حسب موقع واقعہ کے مطابق خیال کیا اور بعض لوگ حافظہ کے قوی بات کو یاد رکھنے میں یکتا پہلے طبقہ سے بھی اس میدان میں چار گز آگے لیکن تفقہ میں ان سے کم انہوں نے واقعہ اپنی فہم کے مطابق نقل فرمایا اس کی مثالیں کتاب الحج میں سینکڑوں ملیں گی۔ مثلاً ایک شخص نقل کرتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حج افراد تھا۔ اس لیے کہ اس نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیک حجۃ کہتے سنا۔ اس میں تردد نہیں کی روایت صحیحہ اس میں شک نہیں کہ نقل کرنا والے نے کوئی کوتاہی نہیں کی لیکن دوسرے لوگ نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اہرام قرآن تھا۔ یہ روایت ظاہر پہلی کے مخالف ہے اس لیے کہ قرآن حج کی مستقل دوسری قسم ہے جو افراد کے علاوہ ہے لیکن حقیقت کے لحاظ سے دونوں میں کوئی بھی اختلاف نہیں اس لیے کہ قرآن کیلئے حجۃ کہنا بھی جائز ہے۔ اب صرف مجتہد ہی کا کام رہ گیا ہے کہ دونوں طرح کی روایات کو سامنے رکھ کر ان میں جمع کی صورت پیدا کرے۔ دونوں کے محل مستقل قرار دے تاکہ تراجم روایات سے خلجان نہ پیدا ہو۔

اسی قبیل سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اہتمام اہرام ہے۔ اس بارہ میں روایات مختلف واقع ہوئی ہیں کہ حضور نے اہرام کی ابتداء کس وقت فرمائی اور اسی اختلاف روایات کی وجہ سے ائمہ میں بھی اس امر میں اختلاف ہوا ہے کہ اہرام باندھنا کس وقت افضل ہے چنانچہ انہی مختلف روایات کی بنا پر سعید بن جبیر جو ایک بڑے تابعی ہیں انہوں نے حیرالامۃ حضرت عبداللہ بن عباسؓ پر اختلاف روایات کا اثر کال کر کے اس کا حل پوچھا کہ ابوداؤد میں یہ مفصل روایت موجود ہے جس کا مطلب خیر ترجمہ یہ ہے کہ سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عباسؓ سے یہ کہا کہ مجھے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کے اس اختلاف پر بہت بڑا تعجب ہوا ہے کہ جو

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتداء احرام میں واقع ہوانہ معلوم انقدر اختلاف کیونکہ ہو گیا انھوں نے فرمایا کہ مجھے اس کی اصلیت خوب معلوم ہے۔ حقیقت یہ ہوئی تھی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چونکہ ہجرت کے بعد صرن ایک حج کیا ہے (وہ بھی اخیر عمر میں اس لیے لوگوں کا مجمع بہت ہی زیادہ ہو گیا تھا جس شخص نے حضور کو جس وقت جو کام کرتے دیکھا اسی کو اصل سمجھا، اس بناء پر اختلاف ہو گیا اس احرام کا قصد یہ ہوا تھا کہ جب حضور نے سفر حج میں ذوالحلیفہ کو قیام گاہ بنا کر اس کی مسجد میں دو گانہ احرام ادا فرمایا تو اسی وقت احرام باندھ لیا تھا اس وقت جس قدر مجمع موجود تھا انھوں نے سنا اور آئندہ کے لیے نقل کیا کہ ابتداء احرام دو گانہ کے بعد مسجد ہی میں ہوئی ہے۔ اس سے فراغت پا کر پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اذٹنی پر سوار ہوئے جب اذٹنی آپ کو لیکر کھڑی ہوئی اس وقت آپ نے پھر بآواز بلند بلیک پڑھی۔ اس وقت ایک بڑے مجمع نے دور تک سنا جن لوگوں نے پہلے بھی سنا تھا ان کو معلوم تھا کہ یہ بلیک دوسری مرتبہ کی ہے لیکن جن حضرات نے یہ ہی سنی ہے انھوں نے یہ ہی نقل کیا کہ حضور نے اذٹنی پر سوار ہونے کے بعد احرام کی ابتداء فرمائی۔ مجمع کی کثرت کی وجہ سے نہ تمام مجمع تک حضور کی آواز جا سکتی تھی نہ سب ایک یا دو مرتبہ میں حضور سے مل سکتے تھے اس لیے جماعتوں کے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آتے تھے اور سائل معلوم کرتے تھے۔ بالکلہ حضور کی اذٹنی یہاں سے بیداء کی بلند پر چڑھی حضور نے دیکھا کہ حاجی کے لیے بلند مقام پر بلیک کہنا مستحب ہے اس لیے وہاں بھی بلیک بآواز کہی اس وقت جو مجمع قریب ہو گیا تھا اس نے سنا اور یہ ہی سمجھا کہ حضور نے بیداء پر احرام باندھا حالانکہ خدا کی قسم حضور نے اپنے مسئلے ہی پر احرام باندھا تھا۔ البتہ بلیک سب جگہ کہی۔ انتہی چونکہ سعید بن جبیر نے مختلف روایات سنیں اس لیے ان کو تحقیق کی ضرورت پیش آئی اور حسن اتفاق کہ عبداللہ بن عباسؓ اس سب قصد سے واقف تھے۔ اس لیے نہایت وثوق سے قسمیہ حقیقی ابتداء بتلادی اور چونکہ فقیہ اور مجتہد بھی تھے اس لیے ان سب روایات مختلفہ کے اختلاف کی وجہ اور ان کی جمع کی صورت بھی بتلادی لیکن جس عامی کے سامنے ان سب مختلف روایات کا صرن لفظی ترجمہ ہو وہ بیچارہ بجز تحیر پریشانی کے اور کیا کر سکتا ہے لامحالہ پریشان ہوگا اور مختلف الانواع اشکالات پیش آ دیں گے۔

اختلاف روایات کی پانچویں وجہ | بھی اسی کے قریب قریب ہے کہ نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم

کو مختلف کردہ نے ایک کام کرتے ہوئے دیکھا بعض لوگوں نے اس فعل کو اتفاق خیال کیا اس لیے امور
طبیعیہ عادیہ میں سمجھا دوسرے بعض نے اس کو مقصود اور فعل ارادی خیال فرمایا۔ انھوں نے اس کو سنت
اور مستحب نقل فرمایا اس کی بہت سی اشد کتب حدیث کے ناظرین کو معلوم ہوں گی۔ نمونہ کے طور پر حجۃ الوداع
میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام اربعہ کو دیکھا جائے کہ اس سے کسی کو انکار نہیں کہ حضور نے وہاں
قیام فرمایا حضرت ابو ہریرہؓ و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی رائے ہو کہ یہ بھی افعال مناسک حج سے ہے
اور حاجی کے لیے وہاں کا قیام سنت ہے لیکن حضرت عائشہؓ اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی
رائے یہ ہے کہ یہ قیام اتفاقی تھا اس کو مناسک حج سے کوئی سروکار نہیں خدام نے وہاں خیمہ نصب
کر دیا تھا اس لیے حضور نے وہاں قیام فرمایا نیز مدینہ منورہ ردائگی کے لیے بھی وہ سہل تھا کہ ادھر
سے ادھر قافلہ کی ردائگی بسہولت ہو جادے گی۔

یہاں اب مجتہد اور فقیہ کی ضرورت سے کس کو انکار ہو سکتا ہے جس کے لیے ضروری ہے کہ
اس قیام کے متعلق دیگر صحابہ کی روایات اور آراء کو جمع کر کے ان دونوں قولوں میں سے کسی کو ترجیح
دے۔ چنانچہ ائمہ نے ایسا ہی کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کی بنا پر کہ منزلنا عذا
انشاء اللہ بخیف نبی کنا فہ حیث تقاسموا علی الکفر۔ یعنی ہم کل انشاء اللہ خیف نبی کریم
میں منزل کریں گے۔ جہاں ابتداء عہد نبوت میں کفار مکہ نے حضور کی مخالفت پر آپس میں معاہدہ کیا
تھا یہ الفاظ صاف بتلا رہے ہیں کہ اس جگہ قیام اتفاقیہ نہیں بلکہ قصد اشعار کفار کے موقع پر
شعار اسلام کے اظہار کا حکم تھا۔ اب اس کے ساتھ اگر اور مصالح بھی منضم ہو جائیں کہ مثلاً مدینہ
منورہ کا راستہ ہی چونکہ اسی طرف کو ہے اس لیے دایبہ میں سہولت ہو وغیرہ وغیرہ اس کو مقتضی نہیں
کہ وہاں قیام قصد نہیں تھا۔

بسا اوقات روایات حدیث میں اختلاف علت حکم کے اختلاف
اختلاف روایات کی چھٹی وجہ اس کی وجہ سے بھی پیش آتا ہے۔ مثلاً یہ ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم تشریف فرما تھے۔ ایک کافر کا جنازہ قریب سے گزرا آپ فوراً کھڑے ہو گئے۔ بعض روایات
سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان ملائکہ کی تعظیم کی وجہ سے کھڑے ہوئے تھے
جو جنازہ کے ساتھ تھے اس صورت میں مومن کا جنازہ اگر گزرے تو بطریق ادنیٰ کھڑے ہونا چاہیے اور

جن لوگوں کے نزدیک قیام کی یہ علت ہے وہ کافر کا لفظ روایت میں ذکر کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتے اس لیے کہ ان کے نزدیک صاحب جنازہ کے کافر یا مسلمان ہونے کو اس میں دخل ہی نہیں۔

لیکن دوسری بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اس لیے کھڑے ہوئے کہ کافر کا جنازہ مسلمانوں کے سرے ادا نہ ہو کہ ان میں مسلمانوں کی اہمیت ہے اس صورت میں قیام صرف کافر کے جنازہ کی ساتھ مخصوص تھا اور روایت میں کافر کے ذکر کرنے کی خاص طور سے ضرورت ہے۔ اسی طرح سے رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ بٹائی پر زمین دینا ہم لوگوں کے لیے نافع تھا مگر حضور نے منع فرمادیا اور رسول کی اطاعت سب منافع پر مقدم ہے عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ ہم بٹائی پر زمین کا معاملہ کیا کرتے تھے اور اس میں کچھ نقصان نہیں سمجھتے تھے مگر جب رافع بن خدیج نے یہ بتلایا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا تھا ہم نے چھوڑ دیا۔ رافع بن خدیج ہی سے یہ بھی منقول ہے کہ ہمارے بچاؤ وغیرہ زمین بٹائی پر دیا کرتے تھے اس طرح پر کہ جو ڈول یعنی نالیوں کے قرب و جوار میں پیدا ہوا وہ مالک کا بقیہ کاشت کا دیا کوئی اور خاص حصہ زمین کا مستحق نہ کہہ سکتے تھے حضور نے اس کو منع فرمادیا کسی نے رافع سے پوچھا کہ اگر وہ بیوں سے لگان مقرر کر کے دے انھوں نے کہا اس میں کوئی نقصان نہیں۔

لیکن ان سب کے خلاف عمر بن دینار کہتے ہیں کہ میں نے طاؤس سے کہا کہ تم بٹائی پر زمین دینا چھوڑ دو صحابہ اس سے رد کرتے ہیں انھوں نے کہا کہ مجھ سے اعلم الصحابہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بتلایا کہ حضور نے اس کو منع نہیں فرمایا بلکہ حضور نے تو یہ ارشاد فرمایا تھا کہ زمین اپنے مسلم بھائی کو مفت کاشت کے لیے دیدے۔ یہ بہتر ہے اس سے کہ اس پر کچھ معاوضہ لے تو ابن عباس رضی اللہ عنہ کی رائے کے موافق اس مخالفت کی علت حسن سلوک ہے ایک مسلم کی ساتھ نہ کہ نفی عدم جواز۔ لیکن رافع کے نزدیک ممانعت کی علت عدم جواز ہے ایسی ہی کتب حدیث میں اس کی سینکڑوں مثالیں نکلیں گی نہ اسکا ہو سکتا ہے نہ مقصود غرض یہ ہے کہ روایات میں بسا اوقات حکم کو کسی ایک روایت کرنے والے نے کسی علت پر محمول سمجھا دوسرے روایت کرنے والے نے سنی دوسری علت پر معلق سمجھا وہ دونوں اپنی اپنی فہم کے موافق اس کو اس ہی طرح نقل فرمائیں گے جس طرح ان کے ذہن میں ہے لیکن جس شخص کے سامنے دونوں طرح کی روایات

ہیں اور اصولِ وجہ 'وہ یقیناً ایک علت کو ترجیح دیکر کسی ایک روایت کو اصل قرار دے گا اور دوسری کے لیے کسی توجیہ کی فکر کرے گا' مگر کون باصرف وہی شخص کر سکتا ہے جس کے سامنے ہر ہر مضمون کی سیکڑوں روایات موجود ہوں، ہر ہر حدیث کے مختلف الفاظ مستحضر ہوں، بخلاف اُس شخص کے جس کے سامنے صرف ایک ہی حدیث کا ترجمہ ہونہ اُس کو دوسری حدیث کے تعارض کا علم نہ وجہ ترجیح کی خبر نہ کیا علت کے رجحان کو سمجھ سکتا ہے اور کیا کسی حدیث کو ترجیح دے سکتا ہے۔

اختلاف روایات کی ساتویں وجہ | روایات حدیث کے اختلاف کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ بہت سے الفاظ کلام میں ایسے مستعمل ہوتے ہیں جن کے لغوی معنی بھی مستعمل ہیں اصطلاحی بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک معنی کے لحاظ سے کوئی کلام ارشاد فرمایا جس کو بعض سننے والوں نے دوسرے معنی میں استعمال سمجھا، اس کی ایک مثال یہ نہیں، سیکڑوں نہیں، ہزاروں بلکہ لاکھوں ملیں گی، مثلاً وضو کا لفظ اصطلاحی معنی کے لحاظ سے متعلق وضو کے معنی میں ہوتا ہے لیکن لغوی کے لحاظ سے نظافت، ستھرائی، پاکیزگی اور ہاتھ دھونے کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔ شہناں ترمذی کی روایت ہے کہ سلمان فارسی نے حضور سے عرض کیا کہ میں نے تو رات میں پڑھا ہے کہ کھانے کے بعد وضو کرنا برکت طعام کا سبب ہے، حضور نے ارشاد فرمایا کہ کھانے سے قبل اور کھانے کے بعد دونوں وقت وضو کرنا برکت طعام کا سبب ہے، اس جگہ پر سلمان کے کلام میں بھی اور حضور کے ارشاد میں بھی وضو کا لفظ بالاتفاق ہاتھ دھونے کے معنی میں ہے۔

ایسے ہی ترمذی شریف میں عکراش کی ایک طویل حدیث ہے جس کے آخری الفاظ یہ ہیں کہ اس کھانے سے فراغت پر پانی لایا گیا، حضور نے اپنے دست مبارک دھو کر ہاتھوں کو منہ پر اور بازوؤں پر پھیر لیا۔ اور فرمایا کہ عکراش آگ کی پختی ہوئی چیزوں سے جو وضو کا حکم ہے وہ یہی وضو ہے روایت اگرچہ مشکوک فیہ ہے لیکن اتنا ضرور ہے کہ اس حدیث میں وضو اصطلاحی مراد نہیں۔

ایسے ہی جمع الفاظ میں بروایت بزار نقل کیا ہے حضرت معاذ سے کسی نے پوچھا کہ تم آگ کی پختی ہوئی چیزوں سے وضو کیا کرتے تھے اکھوں نے فرمایا کہ ہاتھ منہ دھو لیتے تھے اور اس کو ہی وضو سے تعبیر کیا کرتے تھے ان ہی روایات کی بنا پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ آگ کی پختی ہوئی چیزوں کے

ہاں۔ میں جہاں جہاں روایات حدیث میں وضو کا حکم آیا ہے اُس سے یا وضو لغوی مراد ہے یا وہ حکم منسوخ ہے۔

اسی طرح حضرت علیؓ نے ایک مرتبہ بعض اعضاء وضو کو دھو کر یہ ارشاد فرمایا کہ ہذا وضو من لدن محمدؐ ث یہ اُس شخص کا وضو ہے جو پہلے سے با وضو ہو اب یقینی امر ہے کہ بعض اعضاء کے دھونے کو سر علی وضو نہ کہا جائے گا، یہ مثال کے طور پر وہ مواضع گنوائے ہیں جہاں قطعاً وضو اصطلاحی نہیں جس سے یہ امر ظاہر کرنا ہے کہ لفظ وضو اور ایسے ہی بعض دیگر الفاظ بھی معنی لغوی و اصطلاحی دونوں میں استعمال ہوتے ہیں۔ اب اختلاف کا سبب اس کے خود واضح ہو جائے گا۔ باادقات ایسی صورت بھی پیش آئے گی کہ ایسے مواقع میں بعض نقل کرنے والے اُس کو وضو اصطلاحی پر نقل فرمائیں گے وہ یقیناً توضیح کے لیے کو ضوئہ للصلوۃ کا لفظ بھی اضافہ کریں گے تاکہ اشتباہ کا شائبہ نہ رہے اور سننے والے کو ظہان نہ ہو۔ اور اس کے بالمقابل جس شخص کی تحقیق کے موافق یہ وضو اصطلاحی نہیں بلکہ لغوی ہے۔ وہ یقیناً اس کو ہاتھ منہ دھونے کی توضیح ساتھ نقل کرے گا۔ اسی خیال سے کہ سننے والے کو اشتباہ نہ ہو اور حدیث کے ساتھ اس کی تفسیر بھی ہو جائے۔ اب اس ہجرت اختلاف روایات بھی لایا ہو گیا اور اس کی وجہ سے اختلاف صحاح و تالیفات اور اس کے بعد اختلاف فقہاء بھی لازمی ہو گیا۔ یہ ہی وجہ ہوئی کہ اول زمانہ میں اگ کی پختی ہوئی چیزوں کے کھانے سے وضو کا واجب ہونا مختلف فیہ رہا لیکن اخیر دور میں اگر ائمہ کے زمانہ میں چونکہ روایات وضو کے نہ توڑنے والی زیادہ تھیں اس لیے عدم وجوب کو ترجیح ہو گئی اور ائمہ اربعہ کا وضو نہ ٹوٹنے پر اتفاق ہو گیا۔ لیکن سینکڑوں مسئلے ایسے ہیں کہ جن میں اس اختلاف کی وجہ سے ائمہ متبوعین اور اہل مذاہب میں اختلاف باقی رہا۔ مثلاً نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہو کہ نماز کے سامنے سے عورت، کتا، اور گدھے کے گزرنے سے نماز قطع ہو جاتی ہے بعض سننے والوں نے اس کو اپنے ظاہر پر لکھا اور نماز قطع ہونے سے نماز کا حقیقتہً فاسد ہو جانا سمجھا، اُن کے نزدیک نماز فاسد ہو گئی لیکن دوسرے بعض صحابہ اور اہل نقاہت لوگوں کی رائے ہے کہ نماز کے فساد کو ان چیزوں سے کوئی خاص تعلق نہیں اس لیے یقیناً اس کے معنی حقیقی مراد نہیں بلکہ نماز قطع ہو جانے سے نماز کا حشو قطع ہو جانا مراد ہے اور اس کے لیے ایک

دو نہیں متعدد قرائن موجود ہیں جو اپنے اپنے موافق پر مذکور ہیں۔ اختصاراً اہم نے ترک کر دیا۔

اختلاف روایات کی آٹھویں وجہ اچکا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام کے کرنے کا حکم دیا یا کسی کام کی ممانعت فرمائی حکم ہر زبان میں مختلف الانواع ہوتا ہے بعض سننے والوں نے اس کو قطعی اور واجب الماطاعت قرار دیا۔ ان کے نزدیک اُس کام کا کرنا واجب اور ضروری بن گیا۔ دوسرے بعض نے اس کو بہتری اور افضلیت کے لیے سمجھا۔ اور تیسری جماعت نے مثلاً صرف اجازت کا درجہ سمجھا۔ اسی قبیل سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات وضو کے ساتھ ناک میں پانی ڈالنے کے بارے میں ہیں کہ ایک جماعت نے ظاہر حکم کے لحاظ سے اس کو واجب قرار دیا۔ اور دوسرے گروہ نے اور قرائن کی وجہ سے اس کو افضلیت اور استحباب پر محمول فرمایا۔ ایسے ہی سو کر اٹھنے کے بعد وضو سے قبل ہاتھ دھونے کا حکم ایک گروہ کے نزدیک اپنے ظاہر پر ہے اور ہاتھ دھونا اس وقت واجب ہے۔ دوسری جماعت کے نزدیک استحباب و سفیت کا درجہ ہے اور درحقیقت یہ وجہ اختلاف زیادہ طویل البحث ہے اور اس کے منع کے لیے بجز مجتہد اور فقیہ کے چارہ کار ہی نہیں اس لیے کہ مجتہد حکم ماننے والے کی صورت میں ہر شخص مجبور ہے کہ اور ادا کرے اور دوسرے احکامات کو دیکھ کر یہ رائے قائم کرے کہ یہ حکم کس درجہ کا ہے۔

اگر ایک حدیث میں التحیات میں بیٹھنے پر تشہد پڑھنے کا حکم ہے تو دوسری حدیث میں اقنوا الاسودین فی الصلوة المحیة والحقیہ نماز میں دو چیز سانپ اور کچھو کے قتل کرنے کا حکم ہے اور ظاہر ہے کہ دونوں حکم ایک درجہ کے نہیں اور اس ہی بناء پر خود ائمہ مجتہدین میں اس موقع پر زیادہ اختلاف ہوا ہے کہ یہ امر وجوب کے لیے ہے یا استحباب و افضلیت کے لیے۔ اور اس ہی وجہ سے ائمہ میں اختلاف ہے کہ نماز میں تکبیرات انتقال کا حکم رکوع و سجود میں اطمینان کا حکم نیز ان میں تسبیحات کا حکم التحیات پڑھنے کا حکم یہ سب احکام وجوب کے لیے ہیں یا استحباب و افضلیت کے لیے ہر مجتہد نے رحمہم اللہ تعلیٰ نہایت جانفشانی اور عرق ریزی سے دوسری روایات محفوظہ کے افعال صحابہ کے افعال اور اصول ترجیح کو مد نظر رکھتے ہوئے ان میں تفریق فرمائی اور ہر حکم کو اپنی تحقیق کے بعد اُس کے موقع پر چسپاں کیا۔ یہاں محسوس ہوتا ہے کہ مجتہد کی کیوں ضرورت

پیش آتی ہے اور تقلید بغیر کیوں چارہ نہیں۔ صرف بخاری شریف کے ترجمہ میں کسی کام کے کرنے کا حکم دیکھ لینے سے نہ وجوب معلوم ہو سکتا ہے نہ استحباب و جواز۔ یہی وجہ ہے کہ علماء نے حدیث کچھنے کے لیے اصول فقہ اصول حدیث پہلے پڑھنا ضروری قرار دیا ہے اور اس ہی وجہ سے علماء نے ضروری قرار دیا ہے کہ مجتہد کم از کم علم قرآن عینی اس کے احکام خاص عام مجمل مفسر محکم مؤید لہ نسخ منسوخ وغیرہ جانے اور علم حدیث سے کما حقہ واقف ہو کہ روایت کے مراتب متواتر غیر متواتر مسل و متصل صحیح و ضعیف قوی و نیر و اذیہ کے درجات کو جانتا ہو اس کے علاوہ لغات کا ماہر احکام نحویہ سے واقف ہو نیز اقوال صحابہ و تابعین سے واقف ہو کہ کس مضمون پر اجماع ہے اور کس میں اختلاف ان سب کے بعد قیاس کے انواع و اقسام سے بھی واقف ہو۔

اختلاف روایات کی نویں وجہ | بعض احکام تشیخاً للاذیان یعنی غور و فکر کے لیے صادر ہوتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو گھوڑوں سے نیچے لنگی لٹکائے نماز پڑھتے دیکھا تو آپ نے وضو اور نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا۔ ایک شخص نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بری طرح جلدی جلدی نماز پڑھی۔ حضور نے فرمایا کہ جاؤ مٹا کہ نماز پڑھو۔ تمہاری نماز نہیں ہوئی وہ دوبارہ نماز پڑھ کر حاضر ہوئے۔ حضور نے پھر بھی ارشاد فرمایا میری دفعہ کے بعد انھوں نے عرض کیا کہ مجھے سمجھا دیجئے میری جگہ میں نہیں آیا تو پھر آپ نے اطمینان سے نماز پڑھنے کا طریقہ بتلایا۔ ایسے مواقع میں بھی اختلاف لازمی ہے کہ ہر شخص نے دلائل اس کو اپنے ہی محل پر چسپاں کر کے یہ ضروری نہیں اس کی جزئیات اگرچہ زیادہ نہ ہوں لیکن اسباب اختلاف میں داخل ضرور ہیں۔

اختلاف روایات کی دسویں وجہ | تھے تو خدام کے لیے طبیب جسمانی اور عشاق کے لیے طبیب روحانی اور رعایا کے لیے امیر بھی تھے۔ اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ماں باپ سے زیادہ شفقت و مہربان تھے تو استاد شیخ سے زیادہ تربیت و تہذیب فرمانے والے تھے اگر شفقت کے باب سے سینکڑوں احکام ملتے ہیں تو تشدید و تنبیہ کے طور پر بھی بہت سے ارشادات ملیں گے۔ یہ ایسے امور ہیں کہ جن میں ذرا بھی شبابہ اشکال و شبہ نہیں اس کی بدابہت ہر شخص پر ظاہر ہے۔ اس بنا

پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر اواخر و ارشادات جو ایک حیثیت سے وارد تھے دوسری حیثیت کے ساتھ ملتے ہو جانے لازمی تھے۔ اگرچہ یہ امور ایسے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کو مستقل وجہ قرار دیکر اس کو علیحدہ پیش کیا جاتا مگر مضمون بلا ارادہ طول پکڑتا جا رہا ہے گو اس کی اہمیت اس سے زیادہ تفصیل کی محتاج ہے۔ مگر ناظرین کی بددلی کے خیال سے جو طول کا اکثری نتیجہ ہوتا ہے ان سب وجوہ کو ایک ہی میں داخل کر دیا گیا ہے۔ اختصار کے ساتھ چند امثلہ پر اس بحث کو ختم کرتا ہوں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ متحاضد یعنی جس عورت کو تسلس خون کا عارضہ ہو حضور نے اس کے بائے میں ارشاد فرمایا ہے کہ ظہر عصر کے لیے ایک غسل کرے اور مغرب عشاء کے لیے دوسرا اور صبح کے لیے تیسرا۔ علماء کا اختلاف ہے کہ یہ غسل تشریعی ہے یا علاجی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شرمگاہ کے پھونے پر وضو کا بھی حکم ہوا اور یہ بھی ارشاد ہو کہ وہ تو ایسے ہی بدن کا جز ہے جیسے اور اجزاء بدن جس طرح اور کسی عضو کے پھونے سے وضو واجب نہیں ہوتا اسی طرح یہ بھی ہے۔ علامہ شعرانی فرماتے ہیں کہ حکم عامہ مسلمین کے لیے ہے اور پہلا حکم خاص ہے اکابر امت کے لیے اسی طرح بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے پھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ دوسری بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو نہیں ٹوٹتا علماء کے اس میں بھی مختلف اقوال ہیں اور مختلف وجوہ سے ان دونوں میں ترجیح یا جمع کیا گیا ہے۔ علامہ شعرانی کی رائے یہاں بھی دہی ہے کہ ایک حکم اکابر امت کے لیے دوسرا عوام کے لیے ہے۔ اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک جنگ میں ارشاد ہے من قتل قتیلًا خدا سزا دے۔ جو کسی کافر کو قتل کر دے اس مقتول کے پاس جس قدر سامان ہے وہ اس قاتل کو مل جائے گا۔ ائمہ کی ایک جماعت کی رائے ہے کہ یہ حکم سیاسی اور انتظامی ہے۔ حضور نے بحیثیت بادشاہ کے یہ حکم فرمایا تھا لہذا امیر کو یہ اختیار ہے کہ جس جنگ میں مصلحت سمجھے اس کا اعلان کر دے۔ دوسرا ایک گروہ کی رائے ہے کہ یہ حکم تشریعی ہے ہمیشہ کے لیے معمول ہے، امیر کے کہنے پر موقوف نہیں کتاب الجہاد کی ہزاروں حدیثیں اس اختلاف کی امثلہ سے پُر ہیں۔ ایسے ہی مزارعت کے بائے میں اکثر روایات ہیں ممانعت کی وجہ مزدوروں پر شفقت ہے جو روایات دیکھنے والوں پر ظاہر ہے اسی باب الصوم میں بہت سے لوگوں کو کثرت سے روزہ رکھنے کی ممانعت ان پر شفقت سے تھی عبداللہ بن عمر دیکھتے ہیں کہ حضور نے فرمایا مجھے اس کی اطلاع ملی ہے کہ تم ہمیشہ دن بھر روزہ

کہتے ہیں اور رات بھر نفلیں پڑھتے ہیں۔ انہوں نے عرض کیا کہ بیشک حضور نے فرمایا ایسا نہ کرو۔ کبھی روزہ کبھی افطار ایسے ہی رات کے بعض حصہ میں نوافل ادا کرو۔ اور کچھ حصہ رات کا سوکھی رہا کرو اور اس لیے کہ بدن کا بھی تم پر حق ہے۔ اس صورت میں کان نہیں ہوگا۔ اہل دعیال کا بھی حق ہے کہ ان کے لیے بھی کچھ دقت دن رات کا فارغ کرنا چاہیے۔ دوست احباب ملاقات کر نیوالوں کا بھی حق ہے ہر مہینہ میں تین روزے اور ایک ماہ میں ایک ختم قرآن کافی ہے۔ میں نے عرض کیا حضور اس سے تو بہت زیادہ طاقت ہے (مکرمہ کر عرض کرنے پر) ارشاد فرمایا کہ اچھا بس صوم داؤدی سے زیادہ کی اجازت نہیں کہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار اسی طرح قرآن شریف کو سات راتوں سے کم میں ختم کی اجازت نہیں فرمائی اس روایت کے الفاظ کتب حدیث میں کچھ مختلف وارد ہوئے ہیں اس حدیث کے موافق جو مشکوٰۃ میں بخاری مسلم کے حوالہ سے نقل کی گئی ہے۔ دائماً روزہ کی ممانعت ابتداءً اسی طرح صوم داؤدی پر زیادہ کی ممانعت آخر حدیث میں ان پر شفقت کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے اس لیے عبد اللہ بن عمر اپنے ضعف و پیری کے زمانے میں افسوس کیا کرتے تھے کہ اس دقت میں حضور کی رخصت کو قبول کرتا تو کیا ہی اچھا ہوتا۔ اسی طرح تنبیہ و تشدد کے قبیل سے بہت سے ارشادات کتب حدیث میں ملتے ہیں حضور کا ارشاد ہے کہ لا صائم من صائم الا جو عمر بھر روزہ رکھتا ہے اس کا کچھ بھی روزہ نہیں۔ ایک جماعت کے نزدیک یہ ارشاد تنبیہ اور ڈانٹ کے طور پر ہے یہ مطلب نہیں کہ اس کو روزہ کا ثواب نہیں ہوگا۔ یا اس کا روزہ ہی سرے سے نہ ہوگا۔ اسی طرح حضور کا ارشاد کہ زانی زمانہ کے دقت مومن نہیں ہوتا اور سارق سرقہ کے دقت مومن نہیں ہوتا۔ اسی طرح حضور کا ارشاد ہے کہ جو شراب پیو چالیس دن تک اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ (تاک عشرۃ کاملہ)

مثال کے طور پر یہ چند وجوہ بیان کی گئی ہیں در نہ ان میں انحصار نہیں صرف اس امر کو ظاہر کرنا تھا کہ روایات میں اختلاف کی حقیقت وجوہ ایسی ہیں کہ جن کی وجہ سے اختلاف لازمی تھا اور ہونا پناہی ہی تھا۔ وجوہ اختلاف نہ کسی مختصر تحریر میں آ سکتی ہیں نہ مجھ سے بے بضاعت کے امکان میں ان کا انحصار ہے بمقصد ان اوراق سے اجمالاً حاصل ہو گیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشادات کا اختلاف فی الواقع بوجہ ہے اور اس کے وجوہ کثیرہ میں سے مثال کے طور پر چند وجوہ ہیں جو ذکر کر دی گئیں۔

ہندستان میں علم حدیث

(۷)

از مولانا تقی الدین صاحب ندوی مظاہری

(مقیم حال مدرسہ مظاہر علوم، سہارن پور)

مولانا فخر الدین زرادہ | مولانا دلی کے قریب سامانہ کے رہنے والے تھے، بچپن ہی میں تحصیل علم میں مشغول ہو گئے، اور دلی آکر مولانا فخر الدین ہنسوی کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا، قاضی کمال الدین ہنسوی اور شیخ نصیر الدین چراغ ان کے رفیق درس تھے، انھیں ابتداءً نقیصہ و صوفیاء سے کوئی مناسبت نہیں تھی، شیخ نصیر الدین محمود کی ترغیب پر حضرت سلطان الاولیاء کی مجلس میں حاضر ہوئے، اور اس کے بعد اللہ کی توفیق نے انھیں اس درجہ پر پہنچایا کہ حضرت کے خلفاء میں ہوئے اور اپنی درس و افادہ کی مشغولیت کے باوجود حضرت سے وابستہ رہے۔ اس کے بعد حرمین شریفین کا سفر کیا اور حج و زیارت سے فارغ ہو کر بغداد آئے اور یہاں کے مشائخ سے علم حدیث کو حاصل کیا، پھر ہندوستان واپس ہوئے، لیکن اثنائے راہ ہی میں کشتی ڈوب جانے سے شہید ہوئے، ان کی متعدد تصنیفات ہیں۔ مدرسوں میں علم صرف کی ایک کتاب زرادہ کی طرف منسوب ہے، میر خور و کرمانی جنھوں نے مدرسہ نظامیہ کے علماء کی نگرانی میں تعلیم و تربیت حاصل کی ہو، انھوں نے سیر الاولیاء میں جو کچھ لکھا ہے دیکھ کر، یا مستند طریقے سے سن کر لکھا ہے، وہ لکھتے ہیں:-

”کاتب الحرمین کے والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے سلطان المشائخ کی خانقاہ کے نزدیک ایک مکان کرایہ پر لے لیا تھا، جہاں درس دیا کرتے تھے۔ اور اچھے طلباء کو جمع کر لیا تھا تا کہ اس طرح کاتب الحرمین کچھ پڑھ لے۔“

میر خوردا گئے لکھتے ہیں کہ مولانا فخر الدین زرا دی چاشت کی نماز کے بعد ہدایہ کا اسی مدرسہ میں درس دیا کرتے تھے۔ ایک دن کا واقعہ جو خود ان کا چشم دید ہے، بیان کرتے ہیں کہ مولانا حسب دستور ہدایہ پڑھا رہے تھے، ایک عالم ربانی مولانا کمال الدین سامانی جو شاہرہ علماء میں سے تھے سلطان المشائخ کی زیارت کے لیے تشریف لائے، وہاں سے جب واپس ہوئے تو اس غفلت کی وجہ سے جو انھیں مولانا فخر الدین سے تھا، اس مجلس میں حاضر ہوئے۔ ۱۵

معلوم نہیں کہ مولانا کمال الدین شافعی تھے یا کیا فقہ تھا، اس زمانے میں دیگر مذاہب کے علماء بھی دلی میں موجود تھے، بہر حال کوئی وجہ ہو، مولانا کمال الدین کو دیکھ کر مولانا فخر الدین نے ہدایہ پڑھانے کا طریقہ عجیب طور پر بدل دیا، میر خوردا لکھتے ہیں :-

"چوں خدمت مولانا کمال الدین دید احادیث

تمسکات ہدایہ را ترک دادہ با حدیث صحیحین

جب مولانا کمال الدین کی تشریف آوری

دیکھی تو ہدایہ کی حدیثوں سے استدلال ترک

کر کے صحیحین کی احادیث سے استدلال

کرنے لگے۔

اس ایک واقعہ ہی سے حدیث میں مولانا فخر الدین کے مقام اور کمال و تبحر کا اندازہ کیا جاسکتا ہے، آج شاید ہی کوئی ایسا محدث ملے کہ اس کے سامنے ہدایہ پیش کیا جائے اور بغیر سابقہ تیاری کے ہدایہ کے الفاظ کو جھوڑ کر اس کے مفاد کو صحاح کی احادیث سے ثابت کرنے کے لیے آمادہ ہو جائے۔
الامام اشارہ اللہ

مولانا شمس الدین اودھی | آپ اودھ کے شیخ الاسلام مولانا فرید الدین شافعی کے تلامذہ میں ہیں۔ اودھ سے تحصیل علم کے لیے دہلی تشریف لائے، دلی میں مولانا ظہیر الدین بھکری، جو دلی شہر کے شاہرہ علماء میں تھے، کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کیا، ان کی مشارق الانوار پر ایک شرح بھی لکھی ہے، حضرت سلطان الادلیا سے مرید ہوئے، اور ترقی کر کے اہل خلفاء میں شامل ہوئے، شیخ نصیر الدین محمود ان کے تلامذہ میں ہیں، شیخ نصیر الدین محمود نے ان کے تبحر علمی کو اس طرح خراج پیش کیا ہے :-

بعد اپنے دہی واپس آئے، تقریباً تیس سال خلوت و تنہائی میں گزارنے کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ اپنی مخلوق کو فائدہ پہنچانا چاہا، تو خدا کی مخلوق نے ان کی طرف رجوع کیا، اور تقریباً نصف صدی سے زائد کا زمانہ خلق خدا کی ہدایت و ارشاد اور طالبین کی تعلیم و تربیت میں گزارا، ایک لاکھ سے زائد انسان آپ کے حلقہ ارادت میں داخل ہوئے، ۶۶ سوال شدہ ہیں وصال ہوا ۱۰

حضرت کے ملفوظات و مکتوبات میں بکثرت احادیث ملتی ہیں، کبھی اصل عبارت بھی لکھتے ہیں، اور زیادہ تر فارسی ترجمہ، فوائد المریدین.... جو شیخ کا مختصر رسالہ ہے، وہ تمام تراحدیث نبویؐ کے حوالوں سے لبریز ہے، اس کے شروع میں ایک جگہ من ابو یعلیٰ کا حوالہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ من ابو یعلیٰ کی احادیث بھی آپ کی نظر سے گزری تھیں، ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ حدیث براہم فخر الدین نوشتہ بود ۱۰ علامہ سید سلیمان ندویؒ فرماتے ہیں کہ اس سے میرے گمان میں مولانا فخر الدین زرا دی مراد ہیں، اس سے قیاس ہوتا ہے کہ حدیث کا فیض اسی نظامی جماعت سے ان کو پہنچا تھا۔ نیز فرماتے ہیں کہ — مجھ سے میرے ایک بزرگ نے بیان فرمایا ہے کہ حضرت حسین نوشتہ توحید بہاریؒ جو حضرت شیخ شرف الدین کے معتقد اور شیخ کے مرید و جانشین امام مظفر بلخی بہاری کے مرید تھے، اور سفر حجاز میں ان کے رفیق تھے، معدن المعانی میں لکھا ہے کہ امام نووی المتوفی ۶۷۶ھ کی شرح صحیح مسلم شیخ کے مطالعہ میں تھی، مکتوبات ۶۷۶.... دو صدی کے جامع نے جس نے ۶۹۹ھ میں اس کو جمع کیا، دیباچہ میں آپ کی نسبت لکھا ہے، ”محی السنن نبویؐ مظہر انوار مصطفویؐ قانع دین اہل البدع، بانی دین اہل الودع“ ۱۰

مخدوم بہاری کے حالات میں صاحبِ نزہۃ الخواطر نے لکھا ہے کہ دیوہ کے ایک بزرگ جو خود بھی فقہ و حدیث میں کمال رکھتے تھے، جب بہار حضرت سے ملاقات کے لیے تشریف لے گئے، تو ان کی خدمت میں جو تحفہ پیش کیا تھا وہ کوئی تصوف کی کتاب نہیں تھی بلکہ،

”اھدی الیہ صحیح مسلم
بن الحجاج النشاپوریؒ“
تحفہ میں ان کے سامنے صحیح مسلم بن الحجاج
نیشاپوری پیش کی۔

شیخ علی بن شہاب حسینی ہمدانی | علی بن شہاب بن محمد بن علی حسینی ہمدانی۔ آپ اسماعیل بن علی بن محمد بن علی بن حسین البیط علیہ وعلیٰ علیہ السلام کی اولاد میں ہیں، ۱۲۰ھ رجب ۱۳۰ھ میں آپ کی ولادت ہوئی، شیخ نجم الدین اذکافی سے علم حدیث حاصل کیا، اور سلوک کی تکمیل شیخ شرف الدین مزدغانی اور شیخ تقی الدین علی دوسی سے کی، یہ دونوں شیخ رکن الدین احمد بن محمد کے شاگرد ہیں جو علاء الدین سمنانی کے نام سے مشہور ہیں، کہا گیا ہے کہ انھوں نے اپنے والد سے بھی علم حاصل کیا، پھر مختلف شہروں کی سیاحت کے لیے گئے اور بڑے بڑے مشائخ سے ملاقات اور ان سے استفادہ کیا، ان کے اساتذہ کی تعداد چودہ گوتائی جاتی ہے۔ جب خراسان واپس آئے تو ان کے اور وہاں کے حاکم امیر تمبور کے درمیان اختلاف پیدا ہو گیا، اس لیے وہاں سے سات ساتھیوں کے ہمراہ ۳۸۳ھ یا ۳۸۴ھ میں کشمیر تشریف لائے، ان کے ہاتھ پر اکثر کشمیر کے باشندے مسلمان ہوئے، شیخ ہمدانی کی متعدد تصنیفات ہیں، جس میں ایک رسالہ مناقب اہلبیت میں ہے اور ایک رسالہ "اربعینہ" ہے، جس میں چالیس احادیث اپنے شیخ شیخ نجم الدین اذکافی سے لے کر حضرت انس بن مالک تک کی سند کے ساتھ جمع فرمائی ہیں۔

کشمیر سے نکل کر یاغستان کے قریب پہنچے تھے، اور یہیں ان کا انتقال ۳۸۶ھ

میں ہوا۔۔۔۔۔

مولانا عبدالعزیز ادیبی | آپ کو فقہ و حدیث میں کامل دستگاہ تھی، دمشق میں شیخ الاسلام تقی الدین ابن تیمیہ حرانی، برہان الدین برکج، جمال الدین مزنی، شمس الدین ذہبی وغیرہ علماء سے تعلیم پائی تھی پھر ہندوستان تشریف لائے اور محمد شاہ تغلق کے مقربین میں داخل ہوئے، بادشاہ نے ان کے ساتھ سلوک کیا، اور بڑی عزت کی۔

ابن بطوطہ کے حوالے سے صاحب نزہۃ الخواطر نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ مولانا عبدالعزیز نے بادشاہ کے سامنے ایک دن بنو عباس کے بارے میں کچھ حدیثیں سنائیں، بادشاہ کو بے حد پسند آئیں، اتنا خوش ہوا کہ جوش مسرت میں اکر ان کے دونوں قدم بادشاہ نے چوم لیے، اور حکم دیا کہ سونے

حاصل کیا، زہد و تقویٰ، اور خیر و خیرات میں بہت اونچے مقام پر فائز تھے، کان فقید ہا محدثا،
فقہ و محراث تھے، اور اصول و فروع میں حنفی الملک تھے، امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ
دیتے تھے، البتہ بعض مسائل میں مذہب حنفی سے ان کے تفردات بھی ہیں، بہت سے فضلاء کی
جماعت اُن سے فیضیاب ہوئی، ہندوستان میں ان کی ذات گرامی مرج بن گئی، سلطان محمد شاہ
تغلق نے سندھ کا شیخ الاسلام بنایا، فیروز شاہ تغلق نے ان کے ہاتھ پر بیعت کی، آپ اُس کے
عہد میں کئی مرتبہ دلی تشریف لائے، ان کی وفات ۸۷۰ھ میں ہوئی ہے۔

شیخ محدث محمود بن یوسف کرمانی | شیخ محدث محمود بن یوسف بن علی کرمانی ہندی حنفی نصیر الدین آپ کا
مکہ مکرمہ میں عرصہ تک قیام رہا، اس لیے نزلی مکہ کے لقب سے یاد کیے جاتے تھے، انھوں نے
صحیح ابن حبان کا رصنی طبری، زین طبری اور جمل مطری، اور شیخ خلیل مالکی وغیرہ سے سماع حاصل
کیا، مکہ مکرمہ سے ہندوستان واپس آ رہے تھے، راتہ میں انتقال ہوا ہے۔

مخدوم الملک شیخ شرف الدین یحییٰ سنیری | مخدوم الملک بہاری خطاب، احمد نام، شرف الدین لقب،
والد کا نام شیخ یحییٰ تھا، جو زبیر بن عبد المطلب کی اولاد میں تھے، اس لیے آپ کا خاندان ہاشمی قرشی
تھا، شعبان کے آخری جمعہ ۶۹۱ھ میں قصبہ سنیر میں آپ کی پیدائش ہوئی، شرف آگین تاریخ
ولادت ہے، ابتدائی تعلیم اپنے وطن میں حاصل کی، اس کے بعد یہاں سے تکمیل علم کے لیے
سارگاہوں (نزد ڈھاکہ) کا سفر کیا، اور وہاں مولانا شمس الدین ابوتو امہ جو اپنے دور کے بے نظیر عالم تھے، اُن کے
پوری جدوجہد اور انہماک کے ساتھ اپنے علم کی تکمیل کی، یہاں تک کہ اپنے وطن کے خطوط وغیرہ بھی طلب علمی
میں نہیں پڑھتے تھے، کہ اس سے یکسوئی میں فرق آئے گا، علم سے فراغت کے بعد شیخ ابوتو امہ نے
اپنی صاحبزادی سے ان کا نکاح کر دیا، جس سے تین اولادیں ہوئیں، مگر اس کے بعد بیوی اور دھچوں کا
انتقال ہو گیا، اپنے ایک صاحبزادے ذکی الدین کو لے کر سنیر ۶۹۰ھ یا ۶۹۱ھ میں واپس آئے اور
کچھ دن قیام کر کے دلی کا سفر کیا، دلی کے مشائخ اور حضرت سلطان الاولیاء کی زیارت کی اور یہاں
سے پانی پت کا بھی سفر کیا، پھر واپس اپنے وطن آئے، دوبارہ پھر طلب شوق میں دلی کا سفر کیا، اور شیخ
نجیب الدین فردوسی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اُن کے اہل خلفاء میں ہوئے اور اس کے

کی سینی میں دو ہزار تنکے لائے جائیں، خود بادشاہ نے اُٹھ کر ان پر ان تنکوں کو پھاڑ کر کیا (تنکے اُس زمانے کا ایک سکہ تھا) اور کہا کہ مع سینی کے یہ تنکے آپ کے ہیں۔

غور کرنے کی بات ہے کہ جس ملک میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ و علامہ ذہبی کا شاگرد اُسے اور بادشاہ بھی اُن کا قدردان ہو، پھر اُس ملک میں علم حدیث کا چرچا نہیں ہوا ہوگا۔

سلطان محمود شاہ بہمنی م ۷۹۹ھ | بہمنیوں نے سب سے پہلے دکن میں اپنی حکومت قائم کی، ان میں اور علم حدیث | سلطان محمود بن حسن بہمنی بڑے عادل اور علم کے قدردان تھے،

عربی و فارسی دونوں سے واقف تھے، ان کے ارد گرد اہل علم و فضلہ کا ایک بڑا حلقہ جمع ہو گیا تھا۔ ان کا زمانہ ۷۸۰ھ سے ۷۹۹ھ تک ہے، صاحبِ نزہۃ الخواطر ان کے کارناموں میں لکھتے ہیں:-

”جعل الارزاق السنیۃ لا یحدثن
لیشتغلوا بالحدیث لجمع الہمة
وفراغ الخاطر وکان یعظمہم
غایۃ التعظیم“

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس دور میں محدثین کی ایک پوری جماعت پوری یکجہی سے علم حدیث کی خدمت میں مشغول تھی۔ (باقی)

۱۵۴ نزہۃ الخواطر ص ۱۳۱

ایک نیا نیک بنیاد رکھیے!



ماء اللحم خاص

قبل از وقت بوڑھوں اور غیر صحت مند نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ تازہ پھلوں قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جدید طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے۔



دوا خانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

(بقیہ بوئے گل در برگ گل)

خبر خیریت دیکھو بندے کو سترت بخشی — یہ عجیب بات ہے کہ آپ نے اپنے وطن رامپور کو پھوڑ کر ذاب
نصر شہزادوں کے متوسلین کی ملازمت اختیار کر لی ہے۔ یہ بات آپ کی شان کے مناسب نہیں ہے۔
اس میں مفت کی بدنامی بھی ہے۔ والدہ ماجدہ کا پاس خاطر ایک روز ہو دو روز ہو نہ کہ مدتوں (ان
کے کہنے پر یہ سلسلہ ملازمت جاری رکھا جائے) رامپور میں آپ کے مستفیدین بہت تھے (وہاں
رہیں) درندہ دہلی۔ جائے پیران کرام ہے۔ اگر اپنے باطن کے تنور اور دوسرے لوگوں کے دلوں کے تنور
کو گرم رکھنا منظور ہے تو دہلی سے بہتر کوئی جگہ نہیں ہے۔ اشرق تعالیٰ ہر جگہ رزاق ہے۔ یہ بندہ
لاشی اس جگہ منکرین بسیار کے باوجود بھوک اور فلتے سے مرا نہیں ہو۔ (آرام سے زندگی بسر کر رہا ہے)
یہ وعدہ الہی کے صدق کی بات ہے۔ والسلام۔

PHONE:

4301

ماء اللحم مُصطفائی

طاقت اور خون پیدا کرتی والا مشہور و معروف ٹانک

مقوی دماغ و جگر و معدہ و باہ متلطیفی۔ ہاضم طعام
مقوی بصر و دفع ضعف رحم و دسمہ و درگڑہ و درجین و درج
بعد ولادت امراض عینہ نمونہ و آلہ البصیان و سوکھا
مسان کمزور بوڑھوں اور بچوں کے لئے یکساں
منفید ہر موسم میں قابل استعمال۔

دار الشفاء مُصطفائی میرٹھ (میرٹھ)



نئی مطبوعات

تفسیر ماجدی جلد دوم | از مولانا عبد الماجد دریا بادی، مدیر صدق جدید
ناشر صدق بک انجینی، کچری روڈ، لکھنؤ

قریباً ۸۰ صفحات، بڑا سائز، کتابت، طباعت اور کاغذ بہتر، قیمت مجلد - ۱/۴، بلا جلد - ۱۵/۰
جلد اول کا تعارف بہت پہلے آچکا ہے، اس دوسری جلد کو چھپے ہوئے بھی کافی دن ہو گئے
ہمارے پاس آئے ہوئے بھی اچھا خاصا وقت گزر گیا۔ مگر اور بہت سی کتابوں کے ساتھ اس کا تعارف
و تذکرہ بھی اپنی مجبوریوں کے باعث رکا پڑا رہا۔ خدا کا شکر ہے کہ آج اس فرض سے سبکدوشی کی صورت
پیدا ہو رہی ہے۔

یہ جلد سورہ نسا سے سورہ توبہ کی ان آیتوں تک کی تفسیر پر مشتمل ہے جو دسویں پارہ میں آگئی ہیں۔
یعنی کوئی سو اچھ پاروں کی تفسیر — خصوصیات وہی ہیں جن کا ذکر پہلی جلد کے تبصرے میں
قدرے تفصیل سے آچکا ہے یعنی با محاورہ ترجمہ۔ کتب سابقہ سے متعلق اشاروں کی محققانہ تشریح
اور اہم سابقہ کے قصص و واقعات اور عادات و اطوار کی مستند تفصیل مغربی افکار اور قرآن پر ان مفکرین
کے اعتراضات کا اس خاص انداز میں رد جس سے مولانا کے ہفتہ دار "صدق" کے ناظرین خوب
واقف ہیں۔ اسی ضمن میں مغربی اور دوسری غیر مسلم قوموں کے عقائد و نظریات اور رسوم و عادات
کے مقابلے میں قرآنی تعلیمات کی برتری کا اثبات اور ان کے منہاجب اللہ یا فوق البشر ہونے
پر استدلال بھی موقع موقع سے ہوتا گیا ہے۔ جدید سائنس سے قرآن کے ٹکراؤ کا جو ایک خیال پھیلا
دیا گیا ہے اس کے ازالے کی طرف بھی مولانا کی توجہ پوری رہی ہے۔

تفسیر حواشی (یا فٹ نوٹس) کی شکل میں ہے جن میں تشریح طلب الفاظ اور جملوں سے

متعلق فتویٰ و تصنیفات بھی ائمہ فن کے حوالے سے ہوتی ہیں مفسرین کے بیان کردہ مغالب اور نکات بھی آتے ہیں اور فقہاء اہل کلام اور ارباب تصوف کے ارشادات و استنباطات بھی۔ کمی صرف اتنی پہلی جلد میں بھی محسوس ہوئی تھی اور اس جلد کے مطالعہ میں بھی محسوس ہوتی ہے کہ نظم قرآن یا آیات کے مضمونی ربط کو ظاہر کرنے کی طرف مولانا نے کوئی خاص توجہ نہیں فرمائی۔ اپنے ادبی ذمہ داری کم سے کم لینے کی جو احتیاط مولانا نے اس تفسیر میں اپنائی ہے عین ممکن ہے ہو، احتیاط مولانا کو اس کام سے روکنے کا باعث ہوئی ہو، جس میں زیادہ ذمہ داری اپنے ہی پر اتنی ہے۔

از مولانا محمد برہان الدین سنہلی۔ استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء

ناشر: مجلس تحقیقات شرعیہ: ندوۃ العلماء لاہور

کتابت: طباعت اور کاغذ نہایت اعلیٰ۔ درمیانہ کتابی سائز

صفحات ۱۲۴ قیمت ... تین روپے

ردیت ہلال کا مسئلہ

عصر حاضر کے مسائل و ترقیات

کی روشنی میں

خبر رسائی کے ریڈیو اور ٹیلیفون جیسے وسائل کی ایجاد سے دو سر حادثات و واقعات کی طرح رمضان اور عیدین کا چاند ہوجانے کی اطلاع بھی آن کی آن میں ایک شہر سے دوسرے شہر اور ایک ملک سے دوسرے ملک پہنچنے لگی ہے۔ یہ اطلاع جب ملک کے اندر ہی کی ہوتی ہے تو جن مقامات پر چاند دیکھنے میں نہیں آیا ہوتا وہاں کے لوگوں کے ذہن میں اس سے یہ سوال قدرتی طور پر کھڑا ہوجاتا ہے کہ وہ بھی روزہ رکھیں یا نہ رکھیں یا عید کریں نہ کریں؟ کیونکہ ایک ہی ملک یا جغرافیائی وحدت کے اندر یہ بات کہ کبین چاند نظر آئے اور کبیں نہ آئے عموماً ابراہیم غیہ کی وجہ سے ہوتی ہے اور اس بنا پر یہ خیال ہوتا ہے کہ چاند ہوا یہاں بھی ہوگا مگر اس عارض کو جو سب سے نظر نہیں آیا علاوہ ازیں کچھ بعد میں مقامی اور قرب جوار کے ذرائع سے عموماً اطلاع مل جاتی ہے کہ بعض لوگوں کی شہادت پر چاند کا ثبوت ہوا۔ لہذا لوگ چاہتے ہیں کہ بجائے اس کے کہ بعد میں ایک روزہ قضا کرنا پڑے یا پتہ چلے کہ ہم نے عید ایک دن دیر سے کی یا بجائے شام کے صبح کو معلوم ہو کہ آج عید ہے اور روزہ توڑنا پڑے وغیرہ وغیرہ (لہذا) ریڈیو یا ٹیلیفون کی خبروں پر اعتماد کر کے روزہ رکھیں اور عید منائیں۔ یعنی علم و اطلاع کے جدید وسائل سے فائدہ اٹھائیں۔

زیر نظر کتاب میں وقت کے اسی مسئلہ سے بحث کی گئی ہے۔ اور کتاب دست خاص کر فقہاء کے ارشادات کی روشنی میں بہت واضح اور قطعی فیصلے کئے گئے ہیں کہ کن شرائط کے ساتھ یہ

خبریں چاند کے معاملے میں معتبر ہوں گا اور کن صورتوں میں ان کا اعتبار نہیں ہو سکتا۔

مصنف نے بڑی محنت سے اپنے نقطہ نظر کے دلائل پیش کیے ہیں اور جو بات کہی ہے اُسے حتی الامکان دلیل کے بغیر نہیں چھوڑا ہے۔ اور دلائل بھی مستند حوالوں کے جن لوگوں کی سمجھ میں مسئلے کی شرعی ذمیت سے نادانگی کی بنا پر یہ بات نہیں آتی ہے کہ مطلع ایک ہونے کے باوجود کسی جگہ سے چاند ہونے کی خبر ریڈیو پر آجانی کے بعد مخصوص کسی پڑوسی اسلامی ملک کے ریڈیو کی خبر کے بعد چاند کیوں نہیں آیا جاتا، اُن کا ذہن امید ہے کہ اس کتاب سے بالکل صاف ہو جائے گا۔ اسی طرح جو لوگ ریڈیو پر کسی خلیفۃ المسلمین یا علماء دین کا تصرف نہ ہونے کی بنا پر کسی ایسی شکل کا تصور نہیں کر پاتے ہیں جس سے ریڈیو کی خبر ختم ہونے کے طے کردہ شرائط پر پوری اتر سکے، انہیں بھی امید ہے اطمینان ہو جائے گا کہ بعض شکلیں بحالت موجودہ بھی ایسی شکل ہو سکتی ہیں۔ البتہ جو لوگ کسی نئے دور کے نئے مسائل کے شرعی حل کا تصور یہ رکھتے ہیں کہ حالات اور حقائق کے ساتھ بھی پورا انصاف ہو اور کسی تکلف و تشدد کے بغیر ایک صاف سیدھی اور قابل فہم علمی راہ سامنے لائی جائے، انہیں اس کتاب میں اپنا مطلوب نہ مل سکے تو کچھ بعید نہیں۔ اس لیے کہ مصنف اصولاً اگرچہ یہی ذہن رکھتے ہیں مگر عموماً اُن کا جھکاؤ اس مسلک کی طرف زیادہ ہو گیا ہے کہ مسئلہ کیا ہی نو پیدا اور حالاً کیسے ہی مختلف ہوں مگر اس کا حکم اگلے فقہاء ہی کے یہاں سے ماخوذ ہونا چاہیے۔ انہوں نے جو حکم کسی مماثل مسئلے میں دیا ہو اسی کے امتداد سے اپنے مسئلے میں کام چلایا جائے، ایسی کوئی تجویز نہیں ہونی چاہیے جو اپنی تمام تفصیلات کے ساتھ فقہ کی عبارتوں پر منطبق نہ ہو جائے۔ اس علمی رویہ سے تکلف کی صورتیں پیدا ہونا، تجویزوں میں غیر ضروری پیچیدگی اور ناقابل فہم پابندیوں کا آنا اور حالات و حقائق کے ساتھ انصاف کے تقاضے مجروح ہو جانا ایک ناگزیر سی بات ہے۔ اس پہلو سے ذیل کی چند مثالیں وضاحت مدعا کے لیے مفید ہوں گی۔

۱۔ ہمارے فقہاء کا دور خلفاء و سلاطین اور قضاۃ کا دور تھا، اس میں روایت ہلال کے اعلان کا سرکاری طور پر انتظام ہوتا تھا، یہ اعلان اگر خلیفہ یا سلطان یا قاضی القضاۃ کی طرف سے ہوتا تو جہاں تک بھی سرکاری ذرائع سے حدود مملکت میں پہنچ جائے واجب العمل تھا۔ اگر قاضی شہر کی طرف سے ہوتا تو اس ایک شہر اور اس کے مضافات میں واجب العمل تھا۔ والی مملکت یا قاضی القضاۃ

اور قاضی شہر کے حدود اختیارات کے فرق کی بنا پر یہ تقسیم ایک معقول اور قدرتی بات تھی، لیکن آج جبکہ ایک سعودی عرب کو چھوڑ کر کہیں یہ نظام سلطنت نہیں پایا جاتا، خصوصاً ہندوستان جیسے ملکوں میں اس کی مصنوعی شکلیں فرض کر کے ان میں یہ تقسیم اختیارات جاری کرنا ایک کھلا ہوا تکلف محسوس ہوتا ہے، ایک مقامی رویت ہلال کمیٹی جو مصنف کی بیان کردہ شرائط کے مطابق ہر ایک معتمد عالم اگر رویت کا فیصلہ کر دیتا ہے اور پھر ضروری شرطوں کے مطابق ہی ایک ریڈیو اسٹیشن اس فیصلہ کی اطلاع نشر کرے تو شرعاً کوئی وجہ اس کی نظر نہیں آتی کہ دوسرے مقامات کی کمیٹیاں یا علماء اگر اس عالم یا کمیٹی کو قابل اعتماد جانتے ہیں اور (اطلاع کی صداقت کا بھی ظن غالب ہے) تو اس کے فیصلے کی بنا پر اپنے یہاں کے لیے رویت کا فیصلہ نہ کر سکیں۔ بلکہ ان کی ذمہ داری نہ ہو کہ وہ ایسا فیصلہ کریں۔ لیکن زیر نظر کتاب کے مطابق یہ فیصلہ اس وقت تک جائز نہیں ہوگا جب تک کہ کمیٹی ریڈیو اسٹیشنوں سے کئی جگہ کی ایسی ہی اطلاع نہ آجائے۔ یعنی فقہاء کی اصطلاح میں "استفاضہ خبر" کی صورت پیدا ہو جائے۔ جبکہ ریڈیو کی ایسی ہی اطلاع اگر ایک ملک گیر نمائندگی والی کمیٹی یا ملک بھر کی مسئلہ دینی شخصیت کے فیصلے کی بابت ہو تو پھر اس پر عمل درآمد کے لیے کوئی مزید قید نہیں لگائی گئی ہے، یعنی ایک کا حکم سلطان اور خلیفہ کا حکم ہے اور دوسرے کا محض قاضی شہر کا۔ حالانکہ یہ ایک بالکل مصنوعی اور فرضی تقسیم ہے، نہ کوئی قاضی ہے نہ سلطان، کہ ان کے حدود اختیارات پر مسئلہ چلے، یہاں صرف فتویٰ اور فیصلہ ہے امر و تنفیذ کا کوئی منصب نہیں، لہذا اس منصب کے فرق مراتب کی بنیاد پر حکم رویت کے دو الگ الگ دائرہ اثر اور ان کے جداگانہ احکام جو کسی زمانے میں بامعنی تھے آج ان کے کوئی معنی نہیں معلوم ہوتے، اب یا تو دونوں صورتوں میں استفاضہ خبر کی شرط لگے، یا دونوں ہی سے ساقط ہو۔

۲۔ اس فرق کے مسئلے سے قطع نظریں بھی ریڈیو کے مذکورہ بالا نوعیت کے نشریہ کی صورت میں "استفاضہ خبر" کی شرط محض ایک تکلف اور تشدد نظر آتی ہے، جس کے پیچھے فقہاء کی لفظی پیروی کے سوا اور کچھ نہیں، ریڈیو کے جس طرح کے نشریے کو مصنف محدود اور وسیع دائرے میں قابل اعتبار ٹھہراتے ہیں وہ دراصل اسی وقت قابل اعتبار ہوگا جبکہ یا تو کچھ مدت کے تجربے سے اس معاملہ میں ریڈیو کی صداقت اور ذمہ داری کا بھروسہ ہو جائے اور یا وزارت اطلاعات و نشریات (جس کا ایک شعبہ ریڈیو پر

سے کوئی باقاعدہ اور مشہور قرار دیا ہو کہ ریڈیو پر چاند کی خبر اس خاص ضابطے کی تکمیل کے بعد اور اس خاص طریقہ ہی پر نشر کی جائے گی جسے اس کتاب میں لازم قرار دیا گیا ہے، ورنہ ان دونوں میں سے کوئی بھی بات اگر نہ ہو تو اس طرز کی خبر میں جو آج کل ہمارے ریڈیو دیتا ہے، اور اس طرز کی خبر میں جسے مصنف یا دوسرے علماء تجویز کرتے ہیں، اعتبار و قبول کے لحاظ سے کوئی خاص فرق نہیں مانا جاسکے گا۔

ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ ریڈیو کا نشر یہ محض ایک "خبر" نہیں رہے گا جس کے پیچھے صداقت کی کوئی گارنٹی نہیں ہوتی۔ اور ظن غالب پیدا ہونے یا یقین کرنے کے لیے متعدد ذرائع سے متعدد خبروں کی ضرورت ہوتی ہے، فقہاء جس خبر کے "استفادے" کی شرط لگاتے ہیں وہ اس عام "خبر" یا ریڈیو کی آج کل کے ضابطے اور انداز دلی خبر کے لیے تو بالکل صحیح ہے لیکن ریڈیو کے جس نشریے کو ہم ایک جگہ "منادی سلطان" کے درجے میں معتبر مان لیں دوسری جگہ اُسے محض "ایک خبر" کے درجے میں ڈال کر استفادہ خبر کی ضرورت بتانے میں کیونکر حقیقت پسند ہو سکتے ہیں؟

۳۔ ریڈیو کا نشر یہ جن شرائط کے ساتھ قابل قبول ہوگا ان میں سے ایک لازمی شرط کتاب میں یہ بتائی گئی ہے کہ اناؤنسر (نشر کرنے والا) مسلم ہو۔ ہمیں یہ بھی ایک غیر ضروری تشدد ہی محسوس ہوتا ہے، اس کی سب سے مضبوط دلیل کتاب میں یہ بتائی گئی ہے کہ "فقہاء کے کلام سے اس کی گنجائش نہیں معلوم ہوتی، بس فاسق مسلمان تک کی اجازت نکلتی ہے، کیونکہ انھوں نے سرکاری و علاقہ (منادی سلطان) کے بارے میں یہ تو کہا کہ فاسق بھی ہو تو اس کا اعلان ردیت مقبول ہوگا لیکن یہ نہیں کہا کہ کافر بھی ہو تب بھی۔ اور ان کے یہاں قیود عام طور پر احترامی ہوتی ہیں اتفاقی نہیں، لہذا "عادلاً کان او فاسقاً" کہہ کر ان کا رک جانا دلیل ہے اس بات کی کہ کافر کی گنجائش نہیں ہے۔" لیکن معاملہ کا ایک پہلو یہ بھی تو قابل توجہ ہے کہ اس دور میں (خلفاء و سلاطین کے دور میں) اس کا سوال ہی کیوں پیدا ہونے لگا تھا کہ غیر مسلموں کی خدمات اس کام کے لیے حاصل کیا جائیں۔ یہ ایک دینی نوعیت کا کام صرف مسلمانوں ہی تک محدود رہنا بالکل مسترین قیاس ہے۔ اس لیے مسئلہ صرف عادل و فاسق ہی کا درپیش ہو سکتا تھا اور اس بنا پر فقہاء کے اس قول میں تو اسلام کی مضمحل قید کو قید اتفاقی ہی ماننا کچھ زیادہ مناسب ہے۔

اس جزئیہ کے علاوہ فقہاء کا یہ کلیہ کہ "دینی امور میں کافر کے قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا"

اس میں بھی غور کیا جانا چاہیے کہ اس میں کسی صورت کو بھی مستثنیٰ نہ کرنا کہاں تک صحیح ہوگا؟ خود ریڈیو
 ہی کے معاملے میں مصنف قائل ہیں کہ رویت ہلال کی موجودہ طرز کی خبر جو ریڈیو اپنے طور پر دیتا ہے
 اگر "استفاضے" کے درجہ میں آجائے تو مقبول اور معتبر ہوگی۔ اس میں انہوں نے اناؤنسر کے مسلم
 ہونے کی پابندی نہیں لگائی ہے۔ اور غالباً یہ کوئی بھول چوک نہیں بلکہ جان بوجھ کر ہے، جیسا کہ ہونا
 بھی چاہیے۔ لیکن ایسی ہی خبر پانچ چھ یا دس میں غیر مسلم مختلف اطراف سے آکر دیں تو کوئی بھی اس
 پر فیصلہ کر لینے کی اجازت نہیں دے گا۔ اس لیے کہ ریڈیو کے اناؤنسر غیر مسلم اور ایک عام غیر مسلم
 میں فرق ہے، اناؤنسر سرکاری ملازم ہے وہ اپنی ڈیوٹی کی انجام دہی میں بھوٹ بولنے یا غیر ذمہ داری
 برتنے کی جرأت آسانی سے نہیں کر سکتا، خصوصاً جب کئی ایک اناؤنسر کئی ایک مقامات سے اسی
 جیسی خبر نشر کر رہے ہوں تب تو یہ قوی قرینہ ہے کہ خبر سچی ہو اس لیے اسے مان لیا جائے گا۔ لیکن عام
 غیر مسلم کئی ایک کی تعداد میں بھی ہوں تب بھی ہر طرح کے شک و شبہ کی گنجائش رہے گی۔ اس لیے ان
 کی بات پر فیصلہ نہیں کیا جاسکے گا۔ الغرض غیر مسلم غیر مسلم میں فرق مصنف کو بھی کرنا پڑا ہے،
 اور اس فرق کو مان لینے ہی کا تقاضہ ہے کہ جب ریڈیو کا محکمہ یہ مان لے کہ چاند کی خبر مسلمانوں کے
 طے کردہ ضابطہ کے مطابق ہی نشر ہوگی یا تجربے سے یہ ثابت ہو جائے کہ ایسا ہی ہوتا ہے تو پھر
 یہ مطابق ضابطہ خبر نشر کرنے والا چاہے غیر مسلم ہی ہو اس کا اعتبار کیا جانا چاہیے۔ یہ عام معنی
 میں غیر مسلم کی خبر یا "قول کافر" نہیں ہے، یہ ایک سرکاری ذریعہ کی خبر ہے جس پر عام معنی کے مسلم و
 غیر مسلم کا انطباق نہیں کیا جاسکتا۔ اور اس کے پیچھے اعتماد کی وہ گارنٹی بھی ہے جو ہم چاہتے ہیں۔
 اور بھی کچھ نسخہ میں جن سے اس نقطہ نظر کی تائید ہوتی ہے مگر اب بے ضرورت طوالت
 ہو جائے گی۔

۴۔ اناؤنسر کے لیے مسلم ہونے کی شرط سے بھی زیادہ غیر ضروری شدت پسندی اور حالات و حقائق
 سے بے اعتنائی اس شرط میں نظر آتی ہے کہ اناؤنسر جو رویت ہلال کمیٹی وغیرہ کسی اتھارٹی کا اعلان
 نشر کرے تو پوری تفصیل کے ساتھ نشر کرے اور اس اتھارٹی کے نمائندے کی حیثیت سے نشر کرے۔
 اعلان کرانے والا اگر صاحب امر و حکومت ہو تب تو یہ سب باتیں آسانی سے ہو سکتی ہیں، بلکہ ناممکن تو
 لازماً ہی ہوگی۔ لیکن اعلان کرانے والے کی حیثیت یہ نہ ہو تو ایک سرکاری ملازم اپنی ڈیوٹی انجام دینے

کے وقت میں کسی دوسرے کا نام نہ کیے بن سکتا ہے؛ اور تفصیل میں مختصر ہی سی کمی رہ جائے تو اس کے کیا بڑا فرق پڑتا ہے؟ مقصد تو اعتبار اور اعتماد پیدا ہونا ہے اور اسے پیدا کرنے کے لیے وہ باتیں کافی ہیں جن کا ادھر کے مبہدوں میں ذکر آچکا ہے! پھر یہاں تو فقہاء کی کوئی عبارت بھی نہیں پیش کی گئی ہے جو ان قیود کو لازم کرتی ہو بلکہ یہ قیود ان کے زمانہ کی مروجہ صورتوں سے از خود اخذ کیے گئے ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ بڑی ہی شدت پسندی اور حالات کے فرق سے بے اعتنائی ہے۔

ان چند مبہدوں میں جو کچھ عرض کیا گیا ہے اس کی گنجائش ایک حد تک ہمیں خود مصنف کے کلام ہی میں ملتی ہے۔ اور اسی سے یہ خیال ہوتا ہے کہ خود ان کا ذہن حالات اور معاملات کے فرق سے بے نیاز ہو کر فقہاء کی عبارتوں میں محصور رہنے کا نہیں ہے، بلکہ وہ اس ذہن کے لوگوں کو مطمئن کرنے کی کوشش میں اس طرف جھک گئے ہیں۔ اس لیے امید ہے کہ یہ باتیں ان کے لیے قابل غور ہوں گی۔

ایک ادبات کی طرف بھی توجہ دلادینا شاید مفید ہوگا، فقہ اور قانون کی زبان میں الفاظ کی جو اہمیت اس کا لحاظ کتاب میں پوری طرح نہیں رہ سکا ہے۔ مثلاً ایک بات جسے ایک جگہ واجب العمل یا واجب الاعتبار لکھا گیا ہے دوسری جگہ اسی کو قابل عمل یا قابل اعتبار لکھ دیا گیا ہے، دعویٰ واجب ہونے کا کیا گیا ہو، اور نہ میں قول وہ پیش کیا گیا ہے جو جائز ہونا بتاتا ہے۔ یہ خاص طور سے ریڈیو ہی کی بحث میں ہوا ہے۔ ٹیلیفون کی بحث کے بعض نکات بھی از سر نو توجہ کے قابل نظر آتے ہیں۔ خصوصاً حضرت گنگوہی اور حضرت تھانوی کے ارشادات (۶۵ اور ۶۶) کی روشنی میں اس موقف سے زیادہ وسعت کی گنجائش نظر آتی ہے جو کتاب میں اختیار کیا گیا ہے۔

کتاب کی اس خصوصیت کا ذکر کر دینا بھی ضروری ہے کہ اس مسئلہ پر اب تک ہندوستان و پاکستان میں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب مصنف کے پیش نظر رہا ہے۔ اور اس لیے مسئلہ پر غور و فکر کرنے والے حضرات کو اس سے بڑی مدد مل سکتی ہے۔

البتہ ایک انجمن عام لوگوں کو پیش آسکتی ہو کہ کتاب مجلس تحقیقات شرعیہ نے شائع کی ہو جس کا اپنا فیصلہ بھی اس مسئلہ پر کئی سال پیش آچکا ہو اور اس کتاب میں راج بھی ہو مجلس کا یہ فیصلہ اور مصنف کا موقف کئی باتوں میں مختلف ہے۔ اس سے انجمن پیدا ہو جانا اس لیے ناگزیر ہے کہ ایک طرف معسرت اور متعدد اکابر علماء ہیں دوسری طرف گو مصنف کا شخصی دزن اتنا نہ سہی مگر انھوں نے دلائل پیش کیے ہیں اور

مجلس کے فیصلے میں دلائل کا اظہار نہیں ہے۔ پھر اس پر مجلس کے صدر مولانا سید ابوالحسن علی دامت برکاتہم کا مقدمہ بھی ہے جو کتاب اور اس کے طرز فکر و استدلال کے حق میں تحقیر و تائیش کا پورا وزن ڈال رہا ہے۔ مصنف جو خود بھی اس مجلس کے ناظم ہیں نہ ان کا اپنی ”تمہید“ میں اس طرف التفات کرنا نہ صدر مجلس کا توجہ فرمانا کچھ عجیب سی بات معلوم ہو رہی ہے۔

از شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب دامت برکاتہم
اختلاف الائمہ | ناشر: مکتب خانہ اشاعت العلوم، محلہ مفتی سہارنپور

صفحات ۹۶۔ سائز خورد۔ کتابت، طباعت اور کاغذ عمدہ۔ قیمت ۱/۵۰

اسلامی فقہ کے ائمہ اربعہ کا ماخذ ایک ہی ہے۔ یعنی کتاب و سنت اور آثار صحابہ، پھر ان ائمہ کے مابین اختلاف کیوں ہوا ہے؟ یہ سوال بہت سے دماغوں کو پریشان کرتا ہے۔ اور اس کی کھوج میں جب یہ حقیقت ایک عام آدمی کے سامنے آتی ہے کہ ان تین ماخذوں میں سے سنت اور آثار صحابہ کی روایتوں کا اختلاف، اس اختلاف کی زیادہ تر بنیاد ہے، تو پھر اس دوسرے اختلاف کے بارے میں اشکال ہونے لگتا ہے کہ ایسا کیوں ہوا؟ آنحضرت کے قول و فعل کی روایتیں مختلف کیوں ہیں اور آپ سے استفادہ کرنے والے صحابہ کرام طرز عمل اور طرز فکر میں اختلاف کیوں ہوا؟۔ یہ اشکالات بعض لوگوں کے لیے بڑی ادنیٰ ابتلا اور خوب ضلال و حیران ہونے لگتے ہیں۔

مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور کے شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مدظلہ نے اب سے کوئی ۲۵ سال پہلے مدرسہ کے مہنامے میں اس موضوع پر ایک مفصل مضمون تحریر فرمایا تھا جو ایک رسالے کی شکل میں شائع کر دیا گیا ہے بلاشبہ مقلد و اقل کا مصداق اور حضرت مصنف کے روحِ علم و وسعتِ نظر اور کمالِ بصیرت کا آئینہ دار ہے۔ شیخ الحدیث کے جن عزیز محترم نے اس گنج گرانمایہ کو پرانے کاغذات کی تہ سے نکال کر استفادہ عام کیلئے شائع کیا، انھوں نے اپنے حسن انتخاب کا بھی ثبوت دیا اور طالبانِ علم پر ایک بڑا احسان بھی کیا ہے۔ کاش انھوں نے کچھ خدمت بھی اس نئی اشاعت کے موقع پر اس کی کردی ہوتی یا کسی دوسرے آدمی سے یہ کام لے لیا ہوتا تو بہت ہی اچھا ہوتا۔ مکتب خانہ اشاعت العلوم کی اس سے پہلے کی ایک کتاب ”مذکرۃ الخلیل“ پر تبصرہ کرتے ہوئے بھی اس کا بڑا احساس ہوا تھا کہ ہمارے بزرگوں کی تصانیف جو ہر دور پرانی ہیت ہی میں اب تک شائع کی جا رہی ہیں جبکہ مذاقِ جدید کے کچھ نئے تو ضرور ہی قابلِ رعایت ہیں اور وہ ایسی قی کے زمر میں آتے ہیں جس سے ہم آہنگی اختیار کی جانی چاہیے۔

مولانا نعمانی کی تالیفات

جو قرآن و حدیث کی تعلیمات کی ترجمان اور دینی اصلاح کا مکمل نصاب ہیں

نماز کی حقیقت | اپنی نماز کو حقیقی نماز بنانے اور اس میں ضرور کیجئے، شاہ دل الشریعہ مجدد الف ثانی اور دیگر اکابر کے افادہ کا بخیر ہے۔ قیمت ۱/-

برکات رمضان | اپنے موضوع پر منفرد کتاب ہے۔ ۱/-

دین و شریعت | اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، اخلاق و معاملات، دعوت و جہاد، سیاست و حکومت، اور احسان و تقویٰ پر ایسی متفقانہ روشنی ڈالی گئی ہے کہ دل و دماغ ایمان و عملین ان سے غم ہو جاتے ہیں۔ قیمت ۲/۵۰

معارف الحدیث | احادیث نبوی کا ایک جامع انتخاب، اردو ترجمہ اور تشریح کے ساتھ اس کتاب میں صرف وہ حدیثیں جمع کی گئی ہیں جن میں امت کے لیے ہدایت کا خاص سامان ہے اور جن کا انسانوں کی فاری و عقائد اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہے۔

جلد اول - ۵/-، جلد دوم ۵/۵۰، جلد سوم ۵/۵۰ جلد چہارم ۵/۲۵

صحیفہ با اہل دل | مرتبہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی (رحمۃ اللہ علیہ) حضرت شاہ محمد یعقوب بھوپالی

(پیر خٹکے میاں) آج ہمارے درمیان نہیں ہیں لیکن ہم آج بھی ان کی اصلاحی مجالس میں شریک ہو سکتے ہیں۔ اور ان کے ارشاد سے فیض حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ کتاب ان کی عرفانی و اصلاحی مجالس کا مرقع اور ان کے ارشادات و محفوظات کا مجموعہ ہے۔ قیمت ۶/-

انسانیت نڈی | مولانا نعمانی کے چار چھوٹے چھوٹے مضامین کا مجموعہ ہے۔ ان میں کے ہر مضامین میں

مولانا نے اپنی زندگی کا کوئی خاص سبق آموز اور پر تاثر واقعہ اور تجربہ نہایت سادہ انداز میں بیان کیا جو قیمت ۵/۵۰ -
شاہ اسماعیل شہید حضرت شاہ اسماعیل شہید پر لکھے گئے مآخذ اہل بہت کے الزام اکاملاً اور مکمل جواب قیمت ۱/-

اسلام کیا ہے؟ | نہایت آسان زبان اور سید نشین انداز میں اسلامی تعلیمات کا مکمل خلاصہ جو دین کی ضروری واقفیت حاصل کرنے ہی کے لیے نہیں بلکہ کان سلمان اور ائمہ کا دلی جذبے کے لیے بھی اس کا مطالعہ کافی ہے۔ ۲/۵۰

قرآن آپ کیا کہتا ہے؟ | اس کتاب میں سیکڑوں عنوانات نہایت مؤثر اور روح پرور تشریحات کے ساتھ جمع کیا گیا ہے جو پڑھنے والے کو قرآنی دعوت اور تعلیم کے ساتھ اس کے اعجاز بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہو۔ غیر مسلموں کے لیے خاص تحفہ قیمت مجلد ۵/- انگریزی ایڈیشن ۱۲/-

ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاس | جن لوگوں نے حضرت

کو نہیں پایا وہ اس کتاب کے مطالعہ سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی روح جان اور سمجھ سکتے ہیں۔ دین کی حقیقت سمجھنے اور اسکے لیے دل میں سوز و تڑپ پیدا کرنے میں یہ کتاب بڑی بڑی کتابوں پر باری ہے۔

مجلد ۲/۵۰ غیر مجلد ۲/-

زکریہ مجدد الف ثانی | اس کتاب میں امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی کی سوانح حیات کی عرفانی اور ارشادی خصوصیات اور اس عظیم کارنامے کی حقیقت بیان کی گئی ہے جس نے سلطنت مغلیہ کا رخ اتحاد سے اسلام طرف موڑ دیا۔ قیمت ۵/-

مختوبات خواجہ محمد معصوم | یہ کتاب حضرت خواجہ کے ارشاد و ہدایت کے پورے

م کا ایک حصہ ہے۔ حضرت خواجہ محمد معصوم حضرت مجدد الف ثانی کے شاگرد اور خلیفہ ہیں۔ آپ ہی کی تربیت نے اور نگہ زیب

توحید اور رسالت کی شہادت کا کیا مطلب ہے اور اس کے کیا

مطلب ہے اور کیا مطالبے ہیں۔

کتاب خانہ لفظستان، کچھری روڈ، لکھنؤ

مستند تفاسیر و علوم قرآنی

تفہیم القرآن (از مولانا حفظ الرحمن صاحب مرحوم)

جس میں ائمہ سابقہ کے سلسلے میں قرآن کے بیانات پر تالیف و حدیث اور علوم قرآنی کی مدد سے روشنی ڈالی گئی ہو اور ان واقعات کے ہر پہلو کو اجاگر کیا گیا ہے۔

قیمت جلد اول - ۱۰/- جلد دوم - ۵/- جلد سوم - ۴/- جہاد - ۸/- (مجلد کے لیے ۲/- فی جلد مزید)

ارض القرآن یعنی قرآن مجید کی تاریخی آیات کی تفسیر، سرزمین قرآن (عرب) کا جغرافیہ اور قرآن

میں جن عرب اقوام و قبائل کا تذکرہ ہونے کی تاریخی اور اتری تحقیق مولانا سید سلیمان ندوی کے قلم سے قیمت مکمل غیر مجلد - ۱۰/-

قرآن و تعمیر سیرت (از ڈاکٹر میر دلی الدین) اس کتاب میں سیرت و کردار سازی کے جامع

نقطہ نظر سے قرآن کی بعض اہم تعلیمات کا جائزہ لیا گیا ہے۔ یہ کتاب متعدد مقالوں پر مشتمل ہے۔ قیمت صرف - ۶/-

قرآن اور نصوص یہ بھی ڈاکٹر میر دلی الدین کی تصنیف ہے ڈاکٹر صاحب اپنی جدید تعلیم کے باوجود

نصوص کے حال اور داعی ہیں۔ اس کے مطالعہ سے نصوص کے بارے میں بہت سے شکوک رفع ہو جاتے ہیں۔ قیمت - ۳/-

قاموس القرآن (نیا ایڈیشن) تالیف مولانا قاضی نون الدین

سے لے کر دان اس تک بہ ترتیب حروف تہجی تمام الفاظ قرآنی کے معانی اور ان کی مکمل صرفی و نحوی تشریح درج کر دی گئی ہے۔

طباعت و کاغذ اعلیٰ، صفحات اکٹھ سو، قیمت مجلد - ۱۱/-

لغات القرآن قرآن کریم کے الفاظ کی تشریح اور اس کے معانی

میں اس سے بہتر اور جامع کوئی لغت آج تک شائع نہیں ہوئی ایک عام آدمی اسکے پڑھنے سے قرآن کا ترجمہ اچھی طرح سے کر سکتا

قیمت کال غیر مجلد - ۳۲/-، مجلد - ۳۰/-

فہم قرآن قرآن مجید کے آسان سمجھنے کے کیا معنی ہیں؟ قرآن کو

طور پر سمجھنا کہ علوم و شرائط پر مبنی ہو؟ قیمت - ۱۰/-

تفسیر ماجدی از مولانا عبد الماجد دریابادی

قرآن مجید کی یہ تفسیر متعدد حیثیتوں سے منفرد و ممتاز اور سچی قابل قدر ہے۔ عربی کی تمام مستند تفاسیر اور غیر قرآنی

بر لغوی تحقیقات کا عطر کشید کر دیا گیا ہے۔ ایک عام آدمی کامل اعتماد کے ساتھ اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔

قیمت مجلد اول - ۱۵/-، دوم مجلد - ۱۴/-

تفسیر ابن کثیر محشی (اردو) علامہ ابن کثیر کے عظیم الشان

تفسیر جس کو جدید و مفید حاشیہ اور مسائل کی وضاحت کے ساتھ چھاپا گیا ہے۔ نہایت ہی جامع

و مفید کتاب ہے۔ چار جلدوں میں مکمل غیر مجلد - ۶/-، مجلد - ۵/-

تفسیر بیان القرآن حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی

مشہور زمانہ تفسیر تین جلدوں میں مکمل سٹم مجلد - ۶۳/-، مکمل سٹ کی خریداری پر رعایتی قیمت - ۶۶/-

تفسیر حقانی مکمل مولانا عبد الحق حقانی دہلوی کی مشہور

آفاق تفسیر الگ الگ پاروں میں ۲۴

قسطوں میں مکمل ہوئی ہے جس میں مقدمہ بھی شامل ہے۔ مجلد پانچ جلدوں

میں مکمل ہے۔ قیمت کامل مجلد - ۷۰/-

تفسیر موضوع القرآن شاہ عبدالقادر محدث دہلوی کی مشہور

و مقبول تفسیر جو تفاسیر میں بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔ بڑے سائز کی ایک ہی جلد میں مکمل ہر جلد - ۲۶/-

کشف الرحمن مع تفسیر القرآن (از مولانا احمد سعید صاحب

دہلوی) قرآن شریف کا ترجمہ اور تفسیر القرآن و تسہیل القرآن کی ترتیب و تالیف، مولانا موصوف کی ۱۸ سالہ محنت

اور عرق ریزی کا نتیجہ ہے۔ قیمت مکمل - ۳۰/-

تفسیر منطری حضرت قاضی ثناء اللہ دہلویؒ کی یہ تفسیر ایک

عربی زبان میں چھپی رہی۔ اب اسے اردو میں منتقل کیا جا رہا ہے۔ نہایت معتبر اور مشہور مقبول

تفسیر ہے۔ ۱۳ پاروں کی تفسیر چھپ کر آچکی ہے۔

قیمت ۹۰/-

کتب خانہ افستان، کچری روڈ، لکھنؤ

علم حدیث اور فقہ پر اہم اور مستند کتابیں

ایضاح البخاری احادیث کی سب سے مستند کتاب (بخاری شریف کی اردو شرح - افادات حضرت مولانا فخر الدین صاحب (شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند) ۱۲ جلدیں طبع ہو چکے ہیں۔ قیمت فی جلد ۲/۲۵

زاد سقر ریاض الصالحین کا اردو ترجمہ۔ از ائمہ الشہ فیہ۔ یہ کتاب بہترین مصلح و مرشد کا کام کرتی ہو۔ عنوان کے نیچے پہلے قرآن مجید کی آیات مع ترجمہ پھر احادیث ہیں۔ قیمت جلد اول ۴/۵۰

شامی ترمذی و خصال نبوی (اردو) شامی ترمذی کی عارفانہ و فاضلانہ شرح جس میں احادیث کی روشنی میں حضورؐ کی سیرت و صورت و اخلاق و خصلتیں، معمولات و لباس وغیرہ کی تفصیل ہے۔ قیمت ۶/-

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند افادات حضرت مفتی عزیز الرحمن عثمانی قدس سرہ۔ دارالعلوم دیوبند سے پوچھے گئے ہزاروں فقہی سوالات اور ان کے جوابات کا یہ بے نظیر مجموعہ جو اب تک بطون و اوراق میں مجموعہ تھا۔ مولانا ظفر الدین صاحب نے ۸ جلدوں میں مرتب کیا ہو قیمت کال سنڈ ۵۶/-

فتاویٰ رشیدیہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کی شخصیت علمی حلقہ میں کسی قنات کی محتاج نہیں ہو۔ آپ کو تمام علوم اسلامیہ میں منصب امامت حاصل تھا مگر خصوصی مناسبت آپ کو فقہ و حدیث میں تھی۔ زندگی کے تمام ضروری مسائل کے بارے میں آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ۸/-

فتاویٰ مولانا عبدالحی قرنگی محلی مولانا عبدالحی لکھنوی کا مجموعہ فتاویٰ جو فقہی اور اعتقادی مسائل کا ایک نادر ذخیرہ ہے۔ اردو فتاویٰ کے ساتھ عربی و فارسی فتاویٰ کا نہایت سہل و سلیس اردو میں ترجمہ بھی ہے۔

تینوں حصے کجیا، قیمت مکمل جلد ۱۶/-

کتاب الرشد الرائق انت کے جلیل القدر امام عبد اللہ بن مبارک کی مقبول و مشہور تالیف جو عرصہ سے نایاب تھی اس کو ہمارے ملک کے مایہ ناز محدث مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے ایڈیٹ کر کے نہایت معین اور ایمان افروز مقدمہ کے ساتھ شائع کر دیا ہو کوئی کتب خانہ اور لائبریری اس کتاب کے بغیر مکمل نہیں۔ قیمت جلد صورت ۳۰/-

ترجمان السنہ مکمل (تالیف: مولانا بدر عالم میرٹھی صاحب مدنی) اردو زبان میں ضروری تشریح و مباحث کے ساتھ ارشادات نبوی کا جامع اور مستند ذخیرہ ہے۔ حدیث کے مستند لفظ پرچہ میں یہ کتاب بلاشبہ عظیم الشان ہے۔ قیمت جلد اول ۱۳/- جلد دوم ۱۰/- جلد سوم ۱۲/- جلد چہارم ۱۲/- (مجلد کے لیے فی جلد ۲/-)

نصرۃ الکلیث کیا حدیث بھی قرآن کی طرح واجب العمل ہو؟ ہمارے وقت کے مشہور صاحب نظر فاضل اور محقق حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے اپنی اس کتاب میں اس سوال کا جواب دیا ہو اور حدیث کی حیثیت کے مسئلہ کو بے غبار کر دیا ہو۔ قیمت ۲/۵۰

محمد شہین عظام اور ان کے علمی کارنامے مؤلفہ مولانا تقی الدین ندوی مظاہری ان کتاب میں ائمہ اربعہ اور ارباب صحاح ستہ اور امام طحاوی کا تحقیقی تذکرہ اور تالیف ترمذی حدیث اور محمد شہین عظام کی کوششوں کا ذکر ہے نیز محمد شہین عظام کے علمی کارناموں پر سیر حاصل بحث کی گئی ہو قیمت ۲/۵۰

فن اسماء الرجال یعنی تالیف رجال حدیث کی تدوین و تحقیق کتب اسماء الرجال سے استفادہ کا طریقہ اہم مشہور کتب رجال پر تبصرہ و فتاویٰ۔ مؤلفہ مولانا تقی الدین ندوی (اردو مع) حدیث کی مشہور مقبول ترین کتاب "مشکوٰۃ شریف" کی اردو زبان میں شرح۔ پانچ جلدوں میں مکمل قیمت غیر جلد کال ۶۵/-

کتب خانہ الفتن کچھری روڈ لکھنؤ

سیرت نبویؐ پر منتخب کتابیں

سیرۃ النبیؐ علامہ شبلی نعمانیؒ اور علامہ سید سلیمان ندویؒ کی مشترکہ تصانیف۔ یہ رسول اقدسؐ کے حالات و غزوات، اخلاق و عادات اور تعلیم و ارشادات کا ذخیرہ جو سیرت کے موضوع پر ایک عظیم شاہکار ہے۔ چھ جلدوں میں مکمل قیمت ۸۵/-
رحمۃ اللہ علیہ از علامہ قاضی محمد سلیمان صاحب سلمان منصور پوری
 یہ کتاب جامعیت و کاملیت اور تازہ نکتہ میں اپنی نظیر نہیں رکھتی۔
 حوالہ بہات مستندہ دلائل مضبوطہ انداز بیان فکفہ اور عشق نبویؐ میں درخشاں کردینے والا ہے۔ تین ضخیم جلدوں میں مکمل قیمت ۲۶/-
گلدوش سے مرزبان۔ قیمت کا مل سیٹ ۲۶/-
سیرت طیبہ از مولانا فاضل زین العابدین سجاد میرٹھی
 سیرت نبویؐ کے موضوع پر ایک عظیم شاہکار۔ حدیث کی متذکرہ کتاب
 کی بنیاد پر جدید انداز تبصیر کے ساتھ ۵۰ صفحات قیمت صرف ۵/-
ارمیت عالم علامہ سید سلیمان ندویؒ نے سیرت کے موضوع پر
 یہ کتاب خاص طور سے مدارس کے طلباء کے لیے لکھی ہے قیمت صرف ۲/-
محسن انسانیت اس میں سیرت رسولؐ ایک نئے اور دلادینے
 انداز میں بیان کی گئی ہے۔ آپ کے عہد کی ایک مکمل تاریخ ہے ایک
 مفید ترین کتاب۔ قیمت ۱۰/-

خطبات مدراس حیات نبویؐ کے مختلف پہلوؤں پر علامہ سید
 سلیمان ندویؒ کے خطبات جو مرحوم کے علم و تحقیق کا پتہ دہیں۔ قیمت ۲۱/-
مقالات سیرت سیرت نبویؐ پر آٹھ گراں قدر مقالات کا مجموعہ
 از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی۔ قیمت ۵/-
تقریر سیرت سیرت پاک پر مولانا احمد سعید صاحب دہلوی کی دو
 معرکہ آلا تقریریں۔ پہلی تقریر ۱/۵۰ دوسری تقریر ۲/۵۰
نبی عربیؐ اس کتاب میں متوسط استعداد کے بچوں کیلئے سیرت نبویؐ
 کے تمام واقعات کو اختصار کیا ہے سلیس زبان میں بیان کیا گیا
 ہے۔ قیمت غیر مجلد ۱/۵۰ مجلد ۲/-

ہوائے حضور سیرت نبویؐ کے صحیح اور مستند واقعات پر مبنی یہ کتاب
 خاص طور پر کم سن طالب علموں کے لیے نہایت شیریں و آسان
 زبان میں لکھی گئی ہے۔ قیمت ۱/۸۰

سیرت صحابہ و تابعین

حیۃ الصحابہ حضرت جی (حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلوی) کی
 حیات الصحابہ کا اردو ترجمہ صحابہ کرامؓ کی دعوت اسلام کے لیے
 محنت و جدوجہد ان کے سرکردہ مجاہدات مخصوص صفات و کمالات
 پاکیزہ حالات، فقر و صبر، زہد و قناعت اور ایمان و یقین سے متعلق
 احادیث و قصص کا دلکش مجموعہ ہے۔ تین جلدوں میں مکمل قیمت ۳۵/-
سیرت خلفاء راشدین سیرت خلفاء راشدین پر مولانا عبدالحق
 دہلوی کی عظیم تصنیف جنمنا اس میں اس دور کے اہم تاریخی واقعات
 بھی ملتے آجاتے ہیں۔ قیمت مجلد ۲/۵۰
صدیق اکبرؓ اس کتاب میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے مفصل سوانح
 حیات اور ان کے عہد کے تمام حالات کا تحقیقہ اور فاضلانہ تذکرہ
 ہے۔ اس کتاب نے ایک بڑے خلاء کو پُر کر دیا ہے۔

از مولانا سعید احمد اکبر آبادی۔ قیمت ۹/-
الفاروقؓ علامہ شبلی نعمانی مرحوم نے اس کتاب میں حضرت عمر
 فاروقؓ کے مفصل سوانح حیات عادات و خصائص علمی کمالات
 ان کے عہد کے تمام علمی اور فوجی انتظامات اور ان کے مجاہدانہ کارناموں
 کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ قیمت مجلد ۶/-

سیرت عائشہؓ از علامہ سید سلیمان ندوی۔ اس کتاب میں حضرت
 عائشہؓ کے واقعات زندگی اور اخلاق و عادات کی تفصیل اور
 ان کے علوم و مجتہدات پر بحث کی گئی ہے۔ قیمت صرف ۷/-
خلفاء راشدین از مولانا شاہ معین الدین صاحب ندوی
 اس کتاب میں خلفاء راشدین کے سوانح حیات اور ان کے سیاسی
 انتظامی مذہبی و اخلاقی اور علمی کارناموں کا تفصیلی تذکرہ ہے۔ قیمت ۱۵/-
مہاجرین اس میں بقیہ حضرات عشرہ مبشرہ و اکابر بنی ہاشم
 اور فتح مکہ سے پہلے اسلام لانے والے اکثر صحابہ کرام کے حالات
 مجاہدات اور کارنامے بیان کیے گئے ہیں۔ قیمت ادل ۱۰/- دوم ۷/-
سیر انصار اس کتاب کے پہلے حصے میں پچاس انصار کرامؓ اور
 دوسرے حصہ میں ۶۴ انصار کرامؓ کے سوانح حیات اور ان کے
 فضائل و کمالات کا تذکرہ ہے۔

قیمت ادل ۸/- دوم ۵/-

نوٹ:- تفصیلات کے لیے کتب خانہ کی مکمل فہرست مفت طلب کیجئے

ملنے کا پتہ: کتب خانہ مفت بازار چھری روڈ گلشن

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

Transport Contractor

113, Bhandari Street (Chakla)

BOMBAY-3

پیٹ میں بھاری پن اور سینے میں جلن سے
جلد آرام کے لیے

پچنول

لیجیے

پچنول پیشہ کے درد، کھٹی ڈکاریں، اسپھارا، جلن، ہتلی، بھوک کی
کمی اور کھانے کے بعد طبیعت کی شستی وغیرہ جیسی سب کایوں میں
نہایت مفید ہے۔

درد



پُکوان کے
عُمدہ تیلوں میں
آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ میں براڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۲۰۱ اور ۲۰۵ گھوٹا کیکو

عُمدہ ونا سیتی
۲۰۲ اور ۱۹۵ گھوٹا کیکو

ستلولا، ریل کا تیل
۲۰۲ اور ۲۰۵ گھوٹا کیکو

۱۱ بلاڈ غالص ناریل کا تیل
۲۰۲ اور ۲۰۵ گھوٹا کیکو

کو کو جہر

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۲۰۲ اور ۲۰۵ گھوٹا کیکو

ای سلاڈ تیل

۲۰۲ اور ۲۰۵ گھوٹا کیکو

احمد میسر، بیسکی

الف ميم

مَدِينَة

عشق الحبيب



قرآن آپ کی کیا کہتا ہے؟

تالیف: مولانا محمد رفیع الدین

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آپ حیات ہے۔
لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے یہاں تک کہ اسکو کلامِ آجہی سمجھتے ہیں۔
حقیقت کی نقاب کشائی سے یہ بھی سچ سے بیکار ہے۔

یہ کتاب

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآنی دعوت اور اسکی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- بیس سو جنومات کے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت مؤثر اور دلچسپ انداز میں پیش کیا گیا ہے۔
- ناممکن طور پر قرآن کی دعوت کو یہ کیا بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- ہر باعمل ایک نئے طرز کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن سے اعجازِ بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

ایک اعلیٰ کتابت و دعوت دہمہ کاغذ، ۱۰۰ صفحات، جلد بکرا، چھپائی، قیمت ۱۰۰ روپے

کتابخانہ افتخار لکھنؤ

سَالَانَه چَنَدَه

ہندوستان اور بنگلادیش سے
۸ روپے

صفحات ۵۰۰۰۰۰۰۰۰۰

قیمت

فی کاپی ۵۰۰۰۰۰۰۰۰۰ پیسے

لکھنؤ

لفستان

ماہنامہ

سَالَانَه چَنَدَه

غیر مالک سے

۱۵ شلنگ

ہوائی ڈاک کے لیے مزید
محصولہ ڈاک کا اضافہ

جلد ۴ | بابت ماہ ربیع الاول ۱۳۹۲ھ مطابق مئی ۱۹۷۲ء | شمارہ (۳) ۵

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہِ آدلیں	عقیق الرحمن سنہلی	۳
۲	بوئے گل در برگ گل	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۷
۳	نئے مسائل اور بدلے ہوئے حالات میں احکام شرعی کا مسئلہ	مولانا منت اللہ صاحب رحمانی (امیر شریعت بہار دارلہ)	۱۲
۴	شاہِ نعمت اللہ کے تین قصیدے مراسلات :-	مولانا محمد منظور نعمانی	۳۳
۵	(۱) قصیدہ شکستِ ہندوستان پر کچھ اور روشنی !	پروفیسر سمیع الحق رانچی کالج رانچی	۴۰
۶	(۲) مسلمانوں کو حقائق بتانے کی اور ضرورت	شاہ امیر اللہ صاحب نائب مدیر نشیمن	۴۱
۷	ایک جعلی قصیدہ	مولانا عبد الماجد صاحب دریا بادی	۴۲
۸	نقوشِ رنگیناں	عقیق الرحمن سنہلی	۴۴
۹	نئی مطبوعات	" " "	۵۳

اگر اس اُترہ میں سُرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدتِ خریداری ختم ہو گئی ہو، براہِ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں
چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۸ مئی تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ دی پی ارسال ہوگا۔

منبرِ خریداری :- براہِ کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کوپن پر اپنا منبرِ خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو تپہ کی چٹ پر لکھا رہتا ہے۔
تالیخِ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہو۔ اگر تالیخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً
مطلع کریں، اس کی اطلاع ۲۸ مئی تک آجانی چاہیے، اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفترِ لفستان، کچھری روڈ، لکھنؤ

(ہوائی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پروڈیوسر نے تنویر پرپس میں چھپوا کر دفترِ لفستان کچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

عَلَيْهِ الرِّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سرزور انقار علی بھٹو، پاکستان کے آئینی صدر بن گئے۔ بہت دھوم دھام سے نئے عارضی دستور کے ماتحت انھوں نے اپنے عہدہ کا حلف ۲۱ اپریل کو جمعہ کے دن اٹھایا۔ ارشل لا رخصت ہو گیا اور آئینی زندگی کا پہلا دروازہ اس بد نصیب ملک پر کھل گیا جو عزت و عظمت کے کیسے کیسے خوابوں کے ساتھ وجود میں آیا تھا اور نکتہ و ذلت کے اُن حقائق سے دوچار ہوا جنہوں نے ان خوابوں کا سارا طلسم ہی تو بکھیر کر رکھ دیا۔

اس ذلت اور نکتہ کی ذمہ داری میں سر بھٹو کا کتنا حصہ ہے اسے کوئی تاویل اور کوشش چھپا نہیں سکتی۔ جنرل ایوب خاں کے مقابلے میں اسی طاقت کا مظاہرہ کرنے کے بعد کہ انھیں چند ہی مہینوں کے اندر اقتدار سے دست برداری کا فیصلہ کر لینا پڑا۔ اور پھر سسٹم کے انکشن میں اپنی اس طاقت کو دڑوں کی باضابطہ حمایت سے بالکل غیر مشکوک کر دینے کے بعد سر بھٹو قطعی طور پر اس پوزیشن میں تھے کہ پاکستان کے خوابوں کا کفن سینے والے جو اقدامات، جنرل یحییٰ خاں کی حکومت کی طرف سے 'مشرقی پاکستان کے بحران پر پے بہ پے کیے جا رہے تھے، ان کے راستے میں اگر چاہتے تو رکاوٹ بن سکتے تھے۔ لیکن واقعات کی جو شکل اب تک سامنے آئی ہے، اس کی رو سے سر بھٹو ان لوگوں میں تھے، بلکہ نمایاں طور پر اکیلے وہی تھے جنہوں نے یحییٰ خاں کو ان اقدامات پر اگر مجبور نہیں کیا، تو ایک فنکارانہ اسلوب میں ان کے لیے راہ ہموار کرنے کا کام سرزور انجام دیا۔

جنرل ایوب خاں نے ٹکراؤ کے میدان میں وہ اُن کی جگہ لینے کے جس خواب سے سرشار ہو کر اترے تھے سسٹم کے انکشن بہت بھاری کامیابی کے باوجود بھی جب اس کی تعبیر میں انھیں اپنے بجائے

مشرقی پاکستان کے شیخ مجیب الرحمن کا چہرہ ابھرتا ہوا نظر آنے لگا تو جنرل یحییٰ خاں کو مجبور کر کے یا ان سے ساز باز کر کے سٹر بھٹو نے حالات کو اس ڈگر پر ڈالنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا جس سے شیخ مجیب الرحمن کا کانسٹائن کے راستے سے نکل جائے۔ حتیٰ کہ مشرقی پاکستان کی علیحدگی کی شکل حالات کے اس رخ سے پیدا ہونے لگی، ہندوستان سے کراؤ کے آثار کھلے طور پر نظر آنے لگے، اس کراؤ سے پیدا ہونے والی شکست و ذلت کی تصویریں صاف ابھرا ابھر کر پہلے ہی سامنے آنے لگیں، سارا عالم محسوس کرنے لگا کہ کیا ہونے جا رہا ہے، اور اس کے ساتھ ساتھ آخری لمحات تک میں وقت باقی رہا کہ جو کچھ ہونے سے رہ گیا ہو اسے نہ ہونے دیا جائے۔ لیکن سٹر بھٹو کا دل اپنے ملک اور اس کی عزت کے اس عالم نزع میں بھی پیچ کے نہیں دیا۔ اپنی معروف فنکاری کے ساتھ، بس کچھ پاؤں انھوں نے سیکورٹی کونسل کے عالمی اسٹیج پر اپنا درد و اضطراب دکھانے کے لیے پٹکے، لیکن جو کچھ کرنے کا انھیں موقع تھا اور جس کی توقع انہی اہلیت اور ذہانت سے ہر جاننے والا کر سکتا تھا اس کو کسی شکل بھی انھوں نے کر کے نہیں دیا۔ اس لیے کہ انھیں مشرقی پاکستان کے لیڈر سے مکمل اطمینان درکار تھا۔ اور یہ اس کی بہترین شکل بن رہی تھی۔

اگر مغربی پاکستان کے تمام یا اکثر لوگ بھی اسی طرز عمل کے حامی تھے، تو سٹر بھٹو سے بڑھ کر ان کی صدارت کے منصب کا کوئی حقدار نہیں رہ جاتا۔ لیکن اگر ایسا نہیں تھا۔ اور عقل باور نہیں کرتی کہ ایسا ہو گا۔ تو یہ ان کی قسمت کی ستم ظریفی کی انتہا ہے کہ جس نے ان کی محرومی اور رسوائی کی بدترین شکلوں کے اسباب پیدا کیے، اسے ان کی قیادت کے عالی ترین مقام پر جگہ ملی ہے! لیکن اس ستم ظریفی کو برداشت کر کے پاکستان کے لوگوں نے بظاہر ایسی دانشمندی کا ثبوت دیا ہے جس پر انھیں مبارکباد دینی چاہیے! سٹر بھٹو نے جو کردار مشرقی پاکستان کے بحران میں ادا کیا اس سے قطع نظریہ واقف ہے کہ ان کے علاوہ کوئی دوسرا شخص اس بچے کچے پاکستان میں نہیں تھا جس کی طرف قیادت کے لیے اشارہ کیا جاسکے جس قسم کے بھنور میں اس ملک کی کشتی اکھنسی ہے کوئی دوسرا آدمی اس بھنور میں کشتی کو کال لیجانے کی اہلیت رکھنے والا نظر نہیں آتا۔۔۔ یحییٰ خاں کے ہاتھ سے صدارت کی منتقلی کے فوراً بعد ہی سے جو پے بہ پے اقدامات سٹر بھٹو نے اس مقصد کے لیے کیے ہیں، ان میں سے جہاں اندرونی رخ پر کیے جانے والے بعض اقدامات اندرونی مسائل سے نمٹنے کے سلسلے میں ان کی نا تجربہ کاری اور خامسکارانہ جلد بازی کا تاثر دیتے ہیں وہاں بیرونی سیاست کے رخ پر ان کے

اکثر اقدامات اُن کی دہرین ذہانت، اعلیٰ مہارت، اندازوں کی صحت اور خود اعتمادی سے بھرپور
 جرأت و ہمت کا لوہا منوالینے والے ہیں۔ چند مہینوں کے اندر انہوں نے جتنا میدان صاف کر لیا ہے
 دوسرا کوئی ہوتا تو مسائل کے اس انبار کو دیکھنے اور طریق کار طے کرنے کے دائرہ سے بھی شاید اُس کا
 قدم ابھی نہ نکلا ہوتا۔ مصر و شام کی مثال سامنے ہے، ۶۷ء میں اسرائیل کے ہاتھوں اسی قسم کے
 حالات سے دوچار ہونے کے بعد، آج تک ان کے لیڈروں میں جہاں پہلے دن تھے یا صر حیلے گئے
 سادات اگے، عطا شہی چلے گئے، اسد اگے، مگر ایک اینچ زمین بھی جو یہ صاف کر پائے، ہوں۔ ایک ٹانگ
 سے کھڑے ہوئے ہیں گھوم گھوم کر تقریریں جھاڑ رہے ہیں جہاں اسرائیل نے انھیں کھڑا کر دیا تھا۔
 پشت پر ساری عرب دنیا کے مسائل بھی ہیں، مشولے اور مذاکرے بھی ہیں۔ مگر اشرے بے بسی،
 بلکہ ناراضگی اور کچھ تو کر کے دکھا سکیں! اس لیے سٹر بھٹو کا قیادت کے لیے انتخاب یا اس پر رضامندی
 چاہے اس میں کتنی ہی اندرونی اذیت ان لوگوں کے لیے ہو، بظاہر حالات بہت سمجھداری اور معاملہ
 فہمی کا کام ہے اور اسی طرح سٹر بھٹو کی بیرونی سیاست کے اقدامات میں سراسر جذبات کے
 خلاف چلنے کا جو رجحان ہے اس کو منظور کر کے بھی پاکستانی قوم نے یکایک عاقبت میں ہو جانے
 کی ایک مثال قائم کی ہے۔

پاکستانیوں کے جذبات کے بارے میں ہر شخص آسانی سے سمجھ سکتا ہے کہ وہ حکومت ہند اور حکومت
 روس کیلئے کیسے تلخ ہوں گے قاعدے سے اُن کو سزا نہ دے گا نہ ہی اور سٹر کو لیگن کا نام سننے کیلئے بھی تیار نہیں
 ہونا چاہیے لیکن سٹر بھٹو اختیارات سنبھالتے ہی دونوں سے سلسلہ جنباں ہو جاتے ہیں اور خفیہ نہیں علانیہ
 ممکن محبت کیسا تھ بذات خود دما کو پہنچتے ہیں، شرکایت کرنے اور بگڑنے نہیں بلکہ اُن تعلقات کو بحال کرنے
 جو روس نے اپنے ردیہ سے خراب کیے ہیں! ستر گاندھی سے ملنے اور دہلی کی دعوت پانے کے لیے بار بار
 بیچینی کا اظہار کرتے ہیں، دوسروں سے زور ڈلاتے ہیں، راہ ہموار کرنے والے بیانات اور انٹرویوز دیتے
 ہیں، غرض ہر وہ جتن کرتے ہیں جو اہل پاکستان کے زخموں پر نمک بن کر لگے۔ مگر قوم یہ سب قبول
 کرتی ہے۔ ایک آواز بھی اس کے خلاف نہیں اٹھتی! کیونکہ حالات کا تقاضہ یہی ہے۔

پاکستان اور ہندوستان کے مسلمان ایک ہی سکتے کے دو رخ ہیں۔ دونوں نے مل کر
 اور ہندوستانی مسلمان؟ پاکستان بنایا تھا۔ ایک ہی قیادت کے تیجے دونوں چلے تھے، ایک ہی معلم سے دونوں

نے سبق یہ حالات کا فرق تھا کہ دونوں دوا لگ لگ اور باہم حریف ملکوں کے شہری اک خرمیں بنے۔
 ماد مجنوں ہم سبق بوہ لیم در دیوان عشق

اد بصر رفت د مادر کو چہار سوا شہیم

پاکستان کے بایسوں نے فکر و نظر کا جو زادیہ تحریک پاکستان سے اخذ کیا تھا وہ اس پر جتنے بھی پختہ نہ ہو جاتے کم تھا کیونکہ اس کی زندہ کرامات "پاکستان" انھیں کے حصے میں آئی تھی اور کسی طرح کے نقصان کا انھیں اس زادیہ نظر سے تجربہ نہیں ہوا تھا۔ چنانچہ وہ اسے سینے سے لگا لے رہے تھے کہ اسی عشق میں انھوں نے اس پاکستان کا بڑا اور شرقی باز دکھو دیا۔ ہندوستان سے معتدل تعلقات کی خواہش کی بنا پر عوامی لیگ اور شیخ مجیب الرحمن کو ہندوؤں کا ایجنٹ اور غدار ٹھہرایا گیا جیسا کہ تقسیم سے پہلے موتر سے موت و نیشلسٹ مسلمان کے بارے میں یہ سبق پڑھا دیا گیا تھا۔ ہر بُری سے بُری بات کو ان کے متعلق نہایت آسانی سے قبول کیا گیا، معمولی باتوں کے بھی بھیاں بن گئیں۔ اور جذبات کے بادبان اُن کے خلاف بھی ٹھیک اسی طرح بھر گئے جس طرح مسلم لیگ کے مخالف مسلم لیڈروں کے خلاف جذبات کا ایک طوفان ہندوستان میں دیکھا جاتا تھا اور حق و انصاف اور حقیقت و صداقت کی لاشیں انہیں ہر طرف تیرتی پھرتی تھیں۔ غیر بنگالی مسلمانوں پر بنگالیوں کے ظلم و ستم کی ہر کہانی سولہ آنے قابل تسلیم تھی۔ مگر ان بنگالیوں کے ساتھ پاکستانی فوج اور ان غیر بنگالی مسلمانوں نے جو کچھ کیا وہ "کفار اور مرتدین کے ساتھ" ان کا کرنا تھا جیسے کوئی بات "بری ہو ہی نہیں سکتی۔" حتیٰ کہ زنا کاری بھی اگر ہوئی تو گویا ٹھیک تھی اور لاکھوں لاکھ اگر سر پر پاؤں رکھ کے ہندوستان کو بھاگے تو وہ "سب کے سب" اسی کے مستحق تھے۔ ہندوستان میں پاکستان کا "اُن سے پاک ہو جانا ہی اچھا تھا۔"

یہی زادیہ نظر تھا جس نے پاکستان کو دُپایا۔ لیکن داد کے قابل بات یہ ہے کہ چوٹ تو اگرچہ پاکستان والوں نے بھر پور کھائی، مگر پہلی ہی کھا کر، بلا تاخیر عقل پکڑ لی۔ اور جذبات کی اس تباہ کن روش کو یک لخت ایسے چھوڑ دیا جیسے کبھی اس کے عادی ہی نہ رہے ہوں! کم از کم اب تک کی بات تو یہی ہے جس کی تفصیل اور پرگز چکی۔ اب سوال یہ ہے کہ ہم ہندوستانی مسلمان اس روش کو کب چھوڑنے

عامیوں ایسے بے وقوفوں کی کمی نہیں جو سارا الزام ہندوستان اور ہندوؤں کے سر رکھ کر اپنا دل مطمئن کر لیں گے، کہ تصور پاکستان والوں کا کچھ نہیں تھا۔

اور اس سبق کو کب بھلانے کا فیصلہ کریں گے؟ کیا خوش نصیبی تمام تر ہمارے پاکستانی ہم مکتبوں ہی کے حصے میں آئی ہے کہ پاکستان بھی انھیں کو ملا اور چوٹ کھائی تو فوراً عقل بھی پکڑ لی! اور بد قسمتی تمام تر ہمارا نصیب بن گئی ہے؟ کہ پاکستان میں بھی ہمارا کوئی حصہ نہ لگا اور پھر اسکے بھگتان کے مسائل سے بچنے اور ہندوستان میں اپنی زندگی کی راہ ہموار کر کے لیے جو طرز فکر و عمل ہمیں اختیار کرنی تھی، اس کی بھی توفیق چوبیس برس کی مسلسل چوٹوں کے باوجود آج تک ہمیں نہ ملی؟ کیا کیا اس چوبیس برس کی مدت میں ہم نے نہیں دیکھا؟ اردوں کی ستم طرازیوں اور اپنی پیہم محرومی اور ناکامیوں کے کیا کیا ذائقے ہماری زبان نے نہیں چکھے؟ لیکن اثرے سختی! کہ کبھی بھولے سے بھی جو اس بار کو قابل غور سمجھا ہو کہ دوسروں کی تنگ دلی اور نا انصافی کے ساتھ ہماری اپنی بھی کسی غلطی اور غلط روی کے تو یہ برگ و بار نہیں ہیں؟ کسی کی منت و خوشامد سے بھی جو یہ سوچنا گوارا کیا ہو، کہ سوائے کسی خاص مصلحت کے اس دنیا کا بھی عام قانون آخرت کی طرح یہی ہے کہ جو کچھ کوئی بوئے گا وہی کاٹے گا۔ اور جو کرے اس کا پھل ملے گا۔ کوئی دوسرا نہ کسی کی صحیح روش کے اچھے نتائج کو روک سکتا ہے نہ اس کی غلط روی کر دے پھلوں کو میٹھے پھلوں میں بدل سکتا ہے! حالات جگاتے جگاتے تھک گئے، ہمدرد سمجھاتے سمجھاتے شکستہ دل ہو گئے۔ مگر۔۔۔ شاعر سے معذرت کے ساتھ۔۔۔

اک بے رنجی ہے بس وہاں سب کے جواب میں

آخری درجے کی اور بالکل تازہ تباہ یہ ہے کہ عین ان دنوں میں بھی، جبکہ ہمارے پاکستانی ہم سبق جذبات فراہوشی کا ایک حیرت انگیز مظاہرہ کر رہے ہیں، ہم ننگہ دیش کے بہاری مسلمانوں کے سوا پراکشن کا چیلنج مسز اندرا گاندھی کو دیتے ہیں اور ان کی پارٹی کی مخالفت کا میدان، جہاں ہم سے ممکن ہوتا ہے گرم کر دیتے ہیں!۔۔۔ نتیجہ کیا ہوا اس سے بحث نہیں، کچھ بنا، یا اور بگڑ گیا؟ اس سے مطلب نہیں۔ بس جذبات نکل گئے، جو ہمارا فلسفہ عمل ہے!۔۔۔ کیا ہم پر جذبات کی غلامی کی لہر اسی طرح مسلط رہے گی؟ یا اس شب سیاہ بختی کی کوئی سحر بھی ہے؟۔۔۔

خدا یا ہمیں بھی عقل دے اور اس بد نصیبی کا طوق اب گلے سے نکال دے۔

بوع کل در برک کل

حضرت شاہ غلام علی مجددی دہلوی اپنے مکتوبات کے اسم میں

(تخلص مترجمہ - مولانا نسیم احمد فریدی امرہی)

(قسط نمبر)

مولانا خالہ ردی کو ایک مکتوب گرامی میں بطور نصیحت تحریر فرماتے ہیں۔

کسی سے انتقام لینا ہمارے اور آپ کے لیے مناسب نہیں ہے۔ صبر و عفو، صوفیہ کی ایک ادنیٰ عادت و خصلت ہے۔ اشرق تعالیٰ اس آیت پر عمل کی توفیق عطا فرمائے۔ اِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ۔
برائی کی بدرفت عمدہ خصلت اور اچھائی کے ذریعے کر۔ ہر بات کا انجام خوب سوچ لیا کریں تاکہ
حافظہ دردیشاں بدنام نہ ہو۔ اپنی نظر ارادہ الہی پر یا تقدیر الہی پر یا فعل حق تعالیٰ پر رکھنا، ملکہ راستہ
نہ جانا چاہیے۔ (یعنی یہ بات دل میں بیٹھ جانی چاہیے کہ جو کچھ پیش آتا ہے وہ مشیت الہی کے
ہست ہے) والسلام۔

ایک مکتوب گرامی میں جامع مکتوبات شاہ ردن احمد صاحب مجددی کو ارقام فرماتے ہیں:
السلام علیکم ورحمۃ اشر۔ عنایت نامہ پہونچا۔ مضمون سے آگاہی ہوئی۔ تحریر مطالب
میں منشی گری اور شاعری کرنا چھوڑ دیں۔ صاف صاف عبارت میں اپنے اور اپنے مستفیدین کے
حوالہ و ارادت لکھا کریں۔ جو کوئی بیعت ہونا چاہے اس کو بیعت کرنے میں توقف نہ کیا کریں (ایسے
موقع پر) استخارہ بھی معمول ہے اور فقط شہادت قلبی بھی کافی ہے۔ مجھے کبھی دعائیں نہیں یاد رکھیں۔ والسلام

اپنے ملفوظات کے سلسلے میں شاہ ابو سعید مجددیؒ کو ازراہ انکساری یوں تحریر فرماتے ہیں:-
 ... فقیر غلام علی عفی عنہ کی طرف سے بعد سلام مسنون واضح ہو کہ - خط ملا - مضمون سے
 واقفیت ہوئی۔ اللہ تعالیٰ زیادہ سے زیادہ توفیق نیک عنایت فرمائے - (میر) خرافات
 و مزخرفات جو حضرت ردن احمد نے جمع کیے ہیں ان کا ذکر کرنا مناسب و درست نہیں ہے۔ انکو
 پانی سے دھو کر پارہ پارہ کر دیں۔ نفحات، رشحات، عوارف اور کلام حضرت امام غزالیؒ کا تذکرہ
 بہت مناسب ہے۔ ان کتابوں سے اتنا ہو گا کہ غیرت و عبرت میسر آئے گی اور (اعمال میں) مستند
 و کاملی رخصت ہوگی نیز درویشی و مسکینی اور اندک گھنٹی و حضورِ لازم حال ہو جائے گی جیسا جنرادر
 کی خدمت میں سلام۔ ردن احمد کہاں چلے گئے۔ اب تودہ سلام سے کبھی یاد نہیں کرتے۔
 (آخر میں یہ نصیحت ہے کہ) تحریر میں مبالغہ (و تکلف) نہیں ہونا چاہیے (یہ بھی سادی بے تکلف
 عبارت ہونا چاہیے)۔ والسلام

مولانا بشارت شاہ برائچ کی خوشدامن کے نام

مشفق مہربان کی خدمت میں۔ فقیر غلام علی عفی عنہ بعد سلام و التماس دعا تحریر کرتا
 ہے۔ دو عنایت نامے ملے۔ ان خطوط کے آنے سے مسرت ہوئی۔ ان میں مولوی بشارت
 صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ کی طلبی مرقوم تھی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ وہ عنقریب آپ کی خدمت میں
 پہنچیں گے۔ اگرچہ میں (اُن کے یہاں پر نہ ہونے کی وجہ سے ظاہری اعتبار سے) بے کار
 بے مددگار ہو گیا ہوں اور مولوی حسن علی جیو نے بھی اُن کے چلے جانے کے بعد مجھے بہت کچھ ملا
 کی کہ آپ نے اُن کو کیوں جدا کر دیا؟ لیکن آپ کی خاطر داری مقدم تھی۔ اللہ تعالیٰ ان کو ہر
 خوش و خرم رکھے اور مرقع طریقہ بزرگان نیز مرقع علوم دینیہ بنائے (آمین) اُن کے

عہ مرزا حسن علی شافعی لکھنؤی۔ لکھنؤ کے مشہور محدث ہیں۔ حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی اور
 حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی کے شاگرد تھے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی اجازت
 حاصل کی تھی۔ کئی کتابوں کے مصنف تھے۔ ۱۲۵۵ھ میں وفات پائی

ترجمہ الخواطر جلد ہفتم

بچہ عمر ضائع کردہ ہو رہے کے حق میں دعائے خیر فرماتی ہیں۔

مولوی ہادی احمد کے نام —

..... فقیر غلام علی بعد سلام سنون عرض کرتا ہے کہ نامہ سامی نے مسرت بخشی۔ بندے سے ملاقات کا شوق اُس میں مرقوم تھا (اس کے جواب میں لکھتا ہوں) کہ مولوی بشارت انصاری صاحب سلمہ انصاری کا دیکھنا (اور اُن سے ملاقات کرنا) بندے کے دیکھنے (اور ملاقات کرنے) سے بہتر ہے۔ اُن کی صحبت کے التزام سے اور اُن کے بتائے ہوئے اذکار و اشغال سے مرتبہ احسان حاصل کریں۔ ایسی صورت بن جائے کہ دل میں سوائے محبتِ الہی کچھ باقی نہ رہے اور واقعات کو تقدیرِ الہی یا فعلِ الہی سے جان کر راضی بقضائے ہو جائیں۔ ... والسلام۔

قاضی شمشیر خاں کے نام —

..... بعد سلام واضح ہو کہ آپ کا خط ملا مسرت ہوئی حضرت حق سبحانہ کی یاد میں اپنی عمر اور اپنے انفاسِ متبرکہ کو صرف کریں۔ ذکر و دُعا توجہ اور نیازِ مندی دانگوار کو لازم سمجھیں۔ مراقبہ اور تلاوت سے اپنے اوقات معمور رکھیں دوستوں کو سلام پہنچائیں اور تاکید کریں کہ نماز و ذکر، استغفار و درود اور تلاوتِ قرآن کی پابندی کریں

شاہ احمد سعید مجددوی کے نام (تعمیرِ اوقات کی تاکید) —

برخوردار احمد سعید — انصاری نے اُن کی عمر و راز کرے اور اُن کو کمال آباد و اجداد نصیب فرمائے اور عافیت کے ساتھ سلامت رکھے — بعد دُعا معلوم کریں 'تمہارا خط پہنچا' سرور کیا (مجھے خط لکھا کر دو) خطاب اور انقباض میں تکلف نہ کیا کر دو — اپنے اوقات کو اعمالِ حسنہ، دوامِ نگہداشتِ نسبتِ باطن، تحصیلِ علم — اپنے بزرگوں کے مکتوبات کے مطالعے میں اور قربائے صوفیہ کی کتابوں کے مطالعے میں عوارف المعارف اور آداب المریدین کے مطالعے سے

عہ یہ غالباً ہادی علی لکھنوی ہیں۔ تذکرۃ العلماء مولفہ حسن علی میں بھی اُن کا نام ہادی علی لکھا ہے۔ شیخ فخر الدین ضیہ کی نسل سے تھے۔ بخورِ علاقہ لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ مفتی سعد اختر مراد آبادی اور دیگر علماء سے تعلیم حاصل کی صاحبِ تصنیف تھے۔ ۱۳۸۱ھ میں وفات پائی۔ نزہۃ الخواطر جلد ہفتم۔

ممدور کہ کر رضائے اہل اور اشتیاقِ لقا کو حاصل کر دے۔ مجھ کو بھی دعائے خیر میں یاد رکھنا۔
مکتوب پہل و مفت میں ایک صاحب کو تعمیرِ اوقات کو پورا نظام لکھنے کے بعد آخر میں تحریر فرماتے ہیں۔

..... ان باتوں پر حتی الامکان عملدرآمد ہونا چاہیے۔ ہر خطہ توجہ بھرل ذکر حضرت حق اور انتظارِ فیض "صحبتِ فُتّاقِ دغا فلان" سے پرہیز گفتگو میں نرمی۔ مناظرے اور مباحثے سے اجتناب۔ سینے میں عداوت دکیفہ کو جگہ نہ دینا۔ واقعات کو تقدیر الہی سے جان کر (کسی سے) پر خا نہ رکھنا۔ اخلاقِ حسنہ کو کسب کرنا۔

حضرت شاہ ابو سعید مجددیؒ کو ایک مکتوب گرامی میں تحریر فرماتے ہوئے آخر میں شاہ احمد سعید کے لیے ارقام فرماتے ہیں۔

میاں احمد سعید صاحب سلمہ اشرق قائلے کو بعد سلام واضح ہو کہ تمہارا خطا پہونچا مضمون اسے آگاہی ہوئی..... تم کو لازم ہے کہ شغلِ باطن اور شغلِ حدیث میں اپنے اوقات مصروف رکھو۔

حضرت شاہ ابو سعید مجددیؒ وغیرہ کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔
.... فقیر غلام علی عفی عنہ بعد سلام لکھتا ہے کہ قیمہ کریمہ رام پور ذخیریت پہونچنے کے بارے میں آیا جس سے انتظارِ رفع ہوا۔ طریقہ آباءِ کرام رحمۃ اللہ علیہم پر مستقیم اور یادِ حق مشغول رہیں حضرت ردون احمد کے متعلق معلوم ہوا ہے کہ وہ ارادہ دہلی کر رہے ہیں۔ استخارہ کر کے آمین در نہ دیں پرداختِ نسبتِ باطن کرتے رہیں اور لوگوں کو طریقہ سکھائیں۔

شاہ ردون احمد مجددیؒ کو تحریر فرماتے ہیں۔

حضرت سلامت... فقیر عبد اشرع ردون بہ غلام علی عفی عنہ بعد سلام لکھتا ہے کہ عنایت نامہ پہونچا جس کی عبارت رنگین اور اشارت دقیق تھی اُس کے مضمون پر آگاہی ہوئی۔ شاعری اور منشی گری کو چھوڑ کر صاف اور عام فہم عبارت لکھنی چاہیے۔ اپنے احوالِ باطن اور جو توجہ حاصل کرنے کے لیے آتا ہے اُس کے حالاتِ باطن بھی لکھنے چاہئیں۔ اوقات کو ذکرِ فکر سے معمور رکھیں (السلام)

شاہ ابو سعید مجددیؒ کو ایک مکتوب میں یوں ارقام فرماتے ہیں۔

حضرت سلامت۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔

زکام اور کھانسی کی شکایت ڈیڑھ ماہ تک رہی جس سے بہت ضعف ہو گیا تھا۔ دستِ بارہ دن سے ایک دوسری بیماری لاحق ہو گئی ہے۔ جہاں فرسارد ہر گھڑی ذبح کیے دیتا ہے، اُنہما بیٹھنا اور کھانا پینا سستی کہ تلاوت قرآن بھی موقوف ہے۔ (اس وقت) ایک وظیفے کے علاوہ کہ وہ زمانہ گزشتہ پر تاسف و انفعال (افسوس و شرمندگی) ہے اور کوئی وظیفہ نامہ اعمال میں نہیں ہے۔

اشرِ تعالیٰ بواسطہ پیرانِ کبار۔ کہ اُن کے آستلنے پر برائے حصولِ سلامتی ایمان و دوامِ عافیت و مغفرت پچاس سال سے بیٹھا ہوا ہوں۔ میرے گناہوں کو معاف فرمائے اور ہر مشکل کو آسان کرے۔

جامع مکتوبات حضرت شاہ رُفِ احمد مجددیؒ کو مخاطب کر کے یوں رقم طراز ہیں:

حضرت سلامت۔ (سلام سنون)۔ یہ فقیر ناچیز غلام علی عفی عنہ اس کی لیاقت نہیں رکھتا کہ کوئی اُس کے پاس برائے طلبِ طریقہ آئے۔ حضرت تبارِ سبحانہ کی محض ستاری ہے اور درویشوں کی عیب پوشی کی بات ہے کہ اس ناشائستہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اشرِ تعالیٰ اُن کو جزائے خیر عطا فرمائے یہ "کمترین سگان کوئے مجددیہ" چاہتا ہے کہ صاحبزادگان (ازادہ حضرت مجددیؒ) برائے طلبِ نسبت مجددیہ جو بیزنگ دے کیفِ نسبت ہے۔ یہاں آئیں۔ میں ان حضرات کا آنا غنیمت سمجھتا ہوں۔ لیکن یہ دباطن کی درستی کا کام آہستہ آہستہ ہوا کرتا ہے اس میں مجھے معذور سمجھیں۔ خود ہی کام میں (اچھی طرح) مشغول رہیں اور نسبتِ تمام طریقہ کو داہبِ العطیات سبحانہ سے طلب فرمائیں۔

ایک مکتوبِ گرامی میں جامع مکتوبات کو تحریر فرماتے ہیں۔

..... بعد سلام تحریر کرتا ہوں۔ الحمد للہ تادمِ تحریرِ خیریت حاصل ہے اور یہ انتہائی رضعف جو ہے وہ لازمِ کبر سنی و پیری ہے۔ اشر میں اس بات سے پناہ مانگتا ہوں کہ ارذل و ناقص عمر کی طرف ٹوٹا یا جاؤں۔ میرے لیے حُسنِ خاتمہ اور مغفرت گناہانِ گزشتہ و آئندہ کی دعا اور باری تعالیٰ سے بواسطہ شاخِ کرام۔ رحمت کی التجا کرتے ہیں۔ میں اشرِ تعالیٰ سے تمام درویشوں کے لیے عموماً اور آپ صاحبزادگان کے لیے خصوصاً، صحت و سلامت، عافیت و استقامت اور توفیقاً نیک کی دعا کرتا ہوں۔ اشرِ تعالیٰ قبول فرمائے۔ آپ نے رامپور سے جو خط بھیجا ہے وہ بھی مل گیا۔ کارِ مامور میں مشغول رہ کر مخلوق سے ناامیدی اور حق تعالیٰ سے اُمید کے ساتھ عمر گزار رہا ہوں۔

(باقی)

درستوں کو دعا کی درخواست اور سلام بھیجے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نئے مسائل اور بدلے ہوئے حالات کے لیے احکام شرعی کا مسئلہ

(امولانا منت اللہ صاحب حنفی امیر شریعت بہار و اترپردیش)

[مسلم پرسنل لاکی موجودہ بحث میں نئے مسائل اور بدلے ہوئے حالات کے لیے احکام شرعی کا مسئلہ ایک اہم موضوع بحث ہے، مولانا منت اللہ صاحب نے مسلم پرسنل لا پر اپنے ایک مقالے میں اس موضوع پر ایک فکر انگیز بحث فرمائی ہے۔ ذیل میں اسی کو اپنے ناظرین کے لیے پیش کیا جا رہا ہے۔]

قرآن مجید کی رہنمائی

قرآن کا مطالعہ اس طرف رہنمائی کرتا ہے کہ راہیں صریح دو ہیں۔ یا تو شریعت محمدی علیٰ صا جہا الصلوٰۃ والسلام کی اتباع۔ یا اپنی خواہشات کی پیروی۔
اول الذکر ہدایت ہے اور آخر الذکر ضلال و گمراہی، ان کے علاوہ کوئی تیسری راہ نہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا الْاٰثَ فَاَعْلَمُوْا
اَنْمَآ يَتَّبِعُوْنَ اَهْوَاۤئَهُمْ
پھر اگر وہ آپ کے کلمے پر عمل نہ کریں تو آپ
سمجھ لیں کہ وہ محض اپنی خواہشات کی پیروی

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ
هُوَ أَلَا بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ (قصص ۵۴)

کرتے ہیں۔ اور اس شخص سے بڑھ کر گمراہ اور
کون ہو سکتا ہے جو خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر
اپنی خواہشات کی اتباع کرے۔ یقیناً اللہ تعالیٰ
ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے جب حضرت داؤدؑ کو خلافت ارضی بخشی تو یہ حکم دیا کہ آپ فیصلہ ”حق“
یعنی وحی کی روشنی میں کیجئے اور ”ہوئی“ یعنی مخالف وحی کی پیروی نہ کیجئے۔

يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي
الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ
وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ
عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ الْحِسَابِ (ص. ۲۷)

اے داؤد ہم نے تجھ کو ملک میں نائب
بنایا۔ پس تم فیصلے کر۔ لوگوں کے درمیان
حق کی بنیاد پر اور خواہشات کی اتباع نہ
کر۔ وہ نہ وہ تجھ کو اللہ کی راہ سے بھٹکا دیں گی۔
یقیناً جو لوگ اللہ کی راہ سے بھٹک جاتے
ہیں ان کے لیے سخت عذاب ہے۔ اس
سبب سے کہ انھوں نے حساب کے دن

کو بھلا دیا۔

اسی طرح ایک تیسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے دو راہیں بتائیں ایک تو اس کی نازل کردہ شریعت
کا راہ ہے جو بذریعہ وحی نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچی اور دوسری صورت ان لوگوں کی خواہشات
کی پیروی ہے جو وحی الہی پر یقین نہیں رکھتے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اور ان کی امت کو
اپنی نازل کی ہوئی شریعت پر چلنے کا حکم دیا اور خواہشات پر چلنے سے منع فرمایا۔

ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ
فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا
يَعْلَمُونَ إِنَّهُمْ لَنُغْنُوا عَنْكَ
مِنَ اللَّهِ شَيْئًا (جاثیہ ۲۷)

پھر ہم نے تجھ کو دین کے معاملے میں ایک
راستہ پر رکھا۔ سو تو اسی پر چل اور نادانوں
کی خواہشات کی اتباع نہ کر۔ وہ ہرگز اللہ
کے مقابلے میں تجھے کچھ بھی فائدہ نہ پہنچا
سکیں گے۔

اسی طرح ایک اور آیت میں صاف صاف فرمادیا گیا کہ آپ کے رب کی طرف سے جو شریعت آپ پر اتاری گئی ہے۔ آپ اس پر عمل کیجئے۔ اس سے گریز اشرک کو چھوڑ کر دوسرے "ادلیا" کی پیروی کے مراد

اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِمَّن دُونِهِ
 اُولِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ

اسی پر چلو جو تمہارے پروردگار کی طرف سے تم پر اترا ہے۔ اور نہ چلو اس کے سوا اولیاء رفیقوں کے پیچھے۔ تم بہت کم دھیان کرتے

(اعراف - ع ۱۰)

اسی طرح ایک اور آیت میں اشرار اور رسول کی اطاعت کو ضرور قرار دیا گیا اور نذراعات کی شکل میں اشرار رسول کی طرف لڑنے کا حکم دیا گیا ہے اور اسے تقاضائے ایمانی قرار دیا گیا۔ ارشاد ہوا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا
 اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي
 الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي
 شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
 إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا

اے مومنو! اطاعت کرو اشرار کی اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں سے صاحب امر ہوں۔ پھر اگر جھگڑا ہو کسی چیز میں تو اس کو اشرار اور رسول کی طرف لوٹا دو۔ اگر تم اشرار اور قیامت کے دن پر یقین رکھتے ہو۔ یہی بات بہتر ہے۔ اور انجام کے لحاظ سے بھی اچھی ہے۔

(نساء - ع ۸)

اسی طرح قرآن نے یہ بات واضح کر دی کہ اشرار اور رسول کے کسی فیصلہ کے بعد مومن کو آگے کو دوسرا اختیار باقی نہیں رہتا۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا
 قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ
 يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ

اور کسی مومن مرد اور مومنہ عورت کو یہ حق نہیں کہ جب اشرار اور اس کا رسول کسی کام کو طے کر دے۔ تو ان کو ان کے (اس) کام میں اختیار باقی ہے۔

(احزاب - ع ۵)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان

اسی طرح بخاب رسول اشرار صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اُمت کا سب سے بڑا فتنہ ان لوگوں کا

قرار دیا جو وحی الہی سے نظر پھیر کر اپنی رائے اور خواہشات کی بنیاد پر حلال کو حرام اور حرام کو حلال
رہتے رہتے ہیں۔ حضورؐ نے فرمایا:-

تفترق امتی علی بضع وسبعین	میری امت ستر سے اوپر فرقوں میں تقسیم
فرقة اعظمها فتنہ قوم یقیسون	ہو جائے گی۔ ان میں سب سے بڑے فتنہ والے
الذین برأیهم یحرمون بہ ما	وہ لوگ ہوں گے جو دین میں اپنی رائے سے
احل الله ویحلون ما حرم	قیاس کریں گے۔ افسر تھانے کی حلال کردہ
الله۔ (اعلام الموقعین بروایت عون	چیزوں کو حرام قرار دیں گے اور حرام کردہ
ابن مالک الشعمی ج ۱ ص ۵)	چیزوں کو حلال ٹھہرائیں گے۔

شرعیات میں من مانے قوانین کی گنجائش نہیں!

اس طرح قرآن کریم کی آیات اور جناب رسول اشرؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اس پر شاہد
ہیں کہ بحیثیت مسلمان ہمارے لیے شریعت سے گریز اور رد گردانی کر کے اپنے من مانے قوانین کی اتباع
کے لیے کوئی گنجائش نہیں ہے۔ چاہے سیکولر ازم اور متحدہ قومیت کے تقاضے جو کچھ بھی ہوں اور میں
میں سمجھتا کہ عقیدہ اور فکر کی آزادی، زبان اور رسم الخط کے تحفظ اور مذہب و ثقافت کی آزادی کیلئے بلند
نکد و عودوں کے بعد تہذیبوں، زبانوں، عقیدوں اور مذہبی تعلیمات کے فنا کرنے کا جو اندکھاں
سے پیدا ہو سکتا ہے۔

زمانہ کے تغیرات اور شرعی احکام

رہا دوسرا سوال اور وہ یہ کہ عصری رجحانات اور زمانے کے تغیرات اور سیاسی و سماجی انقلابات
کے نتیجے میں احکام شرع کے اندر تبدیلی کی کوئی گنجائش ہو کہ نہیں؟ اور اگر ہو تو اس کے لیے طریقہ کار
کیا ہو سکتا ہے۔ اس سلسلے میں اولاً تو اس بات کو پوری طرح سمجھ لینا چاہیے کہ شریعت اسلامیہ کے
بنیادی اصول قرآن و سنت کے قائم کردہ حدود کو توڑ کر جو راہ بھی اختیار کی جائے گی وہ دین سے
رد گردانی اور گمراہی کی راہ ہوگی۔ علامہ ابن قیمؒ نے رائے کی تین قسمیں بتائی ہیں۔

رای باطل بلا ریب۔ رای صحیح۔ و بلا شبه باطل رائے۔ صحیح رائے۔ اور ایسی رائے جو موضع الاشتباه۔ رائے جس میں تردد ہو۔

رائے باطل کی انہوں نے چند قسمیں کی ہیں اور فرماتے ہیں:-

احدھا الرائی المخالف للنص وهذا پہلی وہ رائے جو نص کے مخالف ہو اور اس کا مما یعلم بالاضطرار من دین الاسلام فساد و بطلان بالکل واضح ہے۔ اس سے فساد و بطلانہ ولا تحل الفتیا فتویٰ دینا درست ہے اور نہ فیصلہ کرنا۔ اگرچہ به دلائل القضاوان وقع فیہ من وقع کوئی ایسے کسی بھی قسم کی تاویل و تقلید کے سبب ممنوع تاویل و تقلید۔ کیوں نہ اختیار کرے۔

اسی طرح رائے باطل کی چند اور صورتوں کی وضاحت کرتے ہوئے ایک اصولی بات یہ فرمائی ہے کہ رائے کو دوحی پر مقدم کر دینا اور خواہش نفس کو عقل پر مقدم کر دینا یہی سارے بگاڑ کی جڑ ہے۔

وکل من له مسکة عن عقل اور جسے کچھ عقل ہے وہ سمجھتا ہے کہ یعلم ان فساد العالم و خرابیہ انما دنیا کی بربادی اور اس کا بگاڑ صرف نشأ من تقدیم الرائی علی الوحی رائے کو دوحی پر اور خواہشات کو عقل پر والہوی علی العقل۔ مقدم کرنے اور ترجیح دینے کے سبب پیدا ہوا۔

اور آگے یہ فرماتے ہیں کہ جہاں یہ صورت حال پیدا ہو جائے کہ دوحی پر رائے اور عقل پر خواہش نفس مقدم کر دی جائے تو حق کی جگہ باطل اور ہدایت کی جگہ گمراہی پیدا ہوگی۔

وما استحكم هذا ان الاصلان اور جب یہ دونوں فاسد بنیادیں کسی دل الفاسدان فی قلب الاستحكم میں جا گریں ہو جاتی ہیں تو اس دل کی ہلاکت بھی مستحکم ہو جاتی ہے۔ اور اگر کسی قوم میں یہ چیز پیدا ہو جاتی ہے تو اس کا معاملہ اتهم فساد فلا اله الا الله کم بھی پوری طرح تباہی کے کنارے پہنچ نفی بهذه الآراء من حق و اثبت بها من باطل و امیت جاتا ہے، پس خدا شاہد ہے کہ اس قسم کے

بہا من ہدی و احیی بہا
من ضلالۃ و کم ہدم
بہا من معقل الایمان و
عمر بہا من دین الشیطان
را اعلام الموقنین ج ۱ ص ۶۷ و ۶۸

کی غلط آراء سے کتنے ہی حق مٹ چکے ہیں
اور کتنے ہی باطل وجود میں آئے ہیں۔ اور
اسی قسم کی آراء سے بہت سی ہدائیں دفن
کی گئی ہیں اور گمراہیوں کو زندگی ملی ہے
اسی پر بس نہیں بلکہ اس قسم کی آراء ایمان
کے قلعوں کو منہدم کرنے اور شیطان
کے طریقہ کو آباد کرنے کا ذریعہ بنی ہیں۔

اس لیے دین کے بارے میں نصوص شرعیہ سے آزاد ہو کر قواعد شرع کو نظر انداز کر کے
کوئی راہ اختیار کرنے کا نتیجہ یہ ہو گا کہ دین کے مقاصد فوت ہو جائیں گے۔ اور دین اور احکام
الہی سے بغاوت کی راہ کھل جائے گی۔

بہر حال جس طرح یہ ایک عظیم الشان غلطی ہے اسی طرح عصری رجحانات، زمانے اور حالات
کے تغیر اور ضرورت و حرج کو نظر انداز کر دینا بھی کچھ کم غلط نہ ہو گا۔ اس لیے کہ شریعت اسلامیہ
اگر نئے حالات کی رعایت نہ کر سکی اور علماء اسلام زمانہ کے پیدا کردہ نئے مسائل کا جواب نہ
دے سکے اور فقہ قدیم کی جزئیات پر جمود کی راہ اختیار کی گئی تو آہستہ آہستہ دین سے بیزاری
کے رجحانات پیدا ہوں گے۔

نئے مسائل کا حل تلاش کرنا ہو گا

ان حالات کی بنیاد پر میرے نزدیک صحیح راہ یہ ہے کہ ایک طرف مقاصد شریعت اور
ادب و روح احکام پر پوری نگاہ رکھی جائے دوسری طرف اصول و کلیات اور شاہ و نظر
کو سامنے رکھ کر نئے مسائل کا حل نکالا جائے اور زمانے کے تغیر کی وجہ سے پیدا ہونے والی
مشکلات کو دُر کیا جائے یہی وہ راہ تھی جسے صحابہ کرام اور اکابر علماء نے ہر دور میں اختیار کیا ہے
سیدنا ابو بکر صدیق کا طریقہ

سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حالات میں لکھا ہے کہ اگر ان کے سامنے کوئی مسئلہ

آتا تو اولادہ کتاب اشتر میں اس کے حکم پر غور کرتے پھر سلت رسول اشتر صلی اللہ علیہ وسلم میں تلاش کرتے اور اگر یہاں بھی مسئلہ حاصل نہ ہو پاتا تو علماء صحابہ کو جمع کر کے مشورہ لیتے اور ان کی رائے کے مطابق فیصلہ فرماتے۔

قال ابو عبیدہ فی کتاب القضاء
حدثنا کثیر بن ہشام عن
جعفر بن برقان عن میمون
بن مهران قال کان ابو بکر
الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اذا ورد علیہ حکم نظری کتاب
اللہ تعالیٰ فان وجد فیہ ما
یقضی بہ قضی بہ وان لم
يجد فی کتاب اللہ نظری
سنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فان وجد فیہا ما
یقضی بہ قضی بہ فان
اعیاء ذلک سئل الناس
هل علمتم ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قضی
فیہ بقضاء فریما قام الیہ
القوم فیقولون قضی فیہ بكذا
وكذا فان لم يجد سنة سخطا
الشی صلی اللہ علیہ وسلم
جمع رؤساء الناس

ابو عبیدہ نے کتاب القضاء میں لکھا ہے کہ
جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے
سامنے کوئی معاملہ آتا تو وہ سب سے پہلے قرآن
محکم میں دیکھتے اگر اس میں ایسی بات مل
جاتی جس کی روشنی میں فیصلہ کیا جاسکتا
ہو تو فیصلہ فرمادیتے۔ اور اگر کتاب اشتر میں
اس کی نظیر نہ ملتی تو جناب رسول اشتر صلی اللہ
علیہ وسلم کی سنتوں میں ڈھونڈتے اگر ان
میں کوئی نظیر مل جاتی تو اسی کے مطابق فیصلہ
فرمادیتے اور اگر انہیں سنت رسول میں بھی
کوئی اصل نہ ملتی تو لوگوں سے دریافت فرماتے
کہ کیا تم لوگوں کو معلوم ہے کہ جناب رسول اشتر
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کے معاملے میں کوئی
فیصلہ فرمایا ہے؟ تو ان کے دریافت فرماتے پر
بہا اوقات لوگ کھڑے ہو جاتے اور عرض کرتے
کہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا
فیصلہ فرمایا تھا۔ اور اگر جناب نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی کسی سنت کا کچھ پتہ اس میں
نہ چلتا تو وہ سرداران قوم کو جمع فرماتے اور
ان سے مشورہ کرتے پھر جب ان تمام لوگوں

فاستشارهم فاذا اجمع رایهم علی
شیئ قضی به (اعلام الموقعین ص ۶۲)
کی رائیں کسی بات پر متفق نہ جاتیں تو اسی
کے مطابق فیصلہ فرمادیتے۔

سیدنا عمر بن الخطاب کا طرز عمل

سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کتاب السنۃ رسول اللہ اور قضایائے ابی بکرؓ کے بعد ہی
راہ اختیار کرتے تھے جو سیدنا ابوبکرؓ نے اختیار کی۔

وكان عمر یفعل ذلك
فاذا اعیاه ان یجد فی الكتاب
والسنة سئل هل كان
ابوبکر قضی فیہ بقضاء
فان كان لابی بکر قضاء
قضی به والاجمع علماء
الناس واستشارهم فاذا
اجتمع رایهم علی شیئ قضی
به۔
(اعلام الموقعین ص ۶۲)

اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بھی یہی
فرمایا کرتے اور جب انھیں کتاب و سنت
میں کوئی اصل دینیاد نظر نہ آتی تو دریافت
فرماتے کہ کیا حضرت ابوبکرؓ نے اس طرح کسی
مسئلے میں کوئی فیصلہ فرمایا ہے؟ پس اگر
حضرت صدیقؓ کا کوئی فیصلہ مل جاتا ہے
تو اسی کے مطابق فیصلہ فرمادیتے۔ ورنہ پھر
علماء کو جمع فرماتے اور ان سے مشورہ کرتے
اور جب ان کی رائے کسی نقطہ پر جم جاتی
اور طے پا جاتی، تو اسی کے مطابق فیصلہ
فرمادیتے۔

سیدنا عبداللہ بن مسعودؓ جو صحابہ میں اپنے تفقہ اور دینی فہم کے اندر ممتاز ترین شخصیتوں میں سے
ایک ہیں انھوں نے بھی اس طریق کار کی وضاحت فرمادی ہے۔ اور فرمایا ہے کہ اسلام کے کئی سے
پہلے ہم پر ایسا وقت گزرا ہے جہاں کسی مسئلے کے فیصلہ اور قضا کا کوئی سوال ہی نہیں تھا۔ اور اب
اللہ نے ہمیں اس مقام پر پہنچایا ہے جہاں ہم ان امور کے ذمہ دار ہیں۔ اب ہمارے لیے راہ عمل یہی
ہے کہ ہم کتاب اللہ کو رہنما بنائیں۔ اگر کوئی مسئلہ کتاب اللہ میں نہیں ہے تو جہاں نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کے فیصلوں کی طرف متوجہ ہوں اور میرے نمبر پر صالحین کے فیصلوں سے روشنی حاصل کریں اور

اگر یہاں بھی شکل حل نہ ہو تو پھر راہ اجتہاد کی ہے۔

وقال ابو عبید حدثنا ابو معاویۃ

عن الاعمش عن عمارۃ عن

عمیر عن عبد الرحمن بن

بن یزید عن ابن مسعود قال

اکثروا علیہ ذات یوم فقال

اتی علینا زمان ولنا فقی

ولنا هنالك ثم ان الله تعالى

بلغنا ماترون فمن عرض علیہ

قضاء بعد الیوم فلیقض بما فی کتاب الله

فان جاءه امر لیس فی کتاب الله ولا قضی

به نبیه صلی الله علیہ وسلم

فلیقض بما قضی به

الصالحون فان جاءه

امر لیس فی کتاب الله ولا قضی

به نبیه صلی الله علیہ وسلم

ولا قضی به الصالحون فلیجتهد

رایہ۔

(اعلام الموقنین ص ۶۳ ج ۱۷)

سیّدنا عبد اللہ ابن عباسؓ کا بھی یہی حال تھا۔

ذکر سفیان ابن عیینۃ عن

عبید الله ابن ابی یزید قال

سمعت ابن عباس رضی الله تعالیٰ

عنہما اذا سئل عن شیء فان کان

ابو عبید نے بیان کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ

بن مسعود رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے فرمایا کہ

ایک زمانہ ہم پر ایسا گزرا ہے کہ نہ ہم فیصلہ

کرتے تھے اور نہ اس کے اہل تھے پھر اللہ

جل شانہ نے ہمیں اس مرتبہ تک پہنچایا

تم ہمیں دیکھ رہے ہو۔ پس جس شخص کے سامنے

کوئی معاملہ آئے تو اسے کتاب اللہ میں موجود

نظیر کے مطابق فیصلہ کرنا چاہیے۔ اور اگر

اس کی نظیر نہ کتاب اللہ میں ہو اور نہ اس

کے مطابق کوئی فیصلہ جناب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو تو پھر اُسے

صلحاء کے فیصلے اپنے سامنے رکھنے چاہئیں

اور اگر کوئی ایسا معاملہ ہو جو نہ کتاب اللہ

میں ہو اور نہ اُس کے مطابق جناب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا ہو اور

نہ صلحاء نے تو اپنی رائے سے اجتہاد کر کے

فیصلہ کرنا چاہیے۔

فیصلہ کرنا چاہیے۔

عبد اللہ ابن یزید بیان کرتے ہیں کہ میں

نے حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ کو دیکھا کہ

جب ان سے کسی بات کے بارے میں پوچھا

جاتا تو اگر اس کا جواب کتاب اللہ میں مل

فی کتاب اللہ قال بہ وان لم
 یکن فی کتاب اللہ وکان عن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال بہ فان لم یکن فی کتاب
 اللہ ولا عن رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وکان عن ابی بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما قال بہ فان لم یکن فی کتاب اللہ و
 لا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ولا عن ابی بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجتہد رایہ (اعلام الموقعین ص ۶۳)

اور سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سیدنا ابو موسیٰ اشعری کو خط لکھتے ہوئے طریقی
 اجتہاد کی طرف بھی اشارہ فرمادیا اور فرمایا:-

الفہم الفہم فیما یختلج فی صدرک
 مما لم یبلغک فی الکتاب و
 السنۃ اعرف الامثال والاشباہ
 ثم فتن الامور عندک فاعمد الی
 احبہا الی اللہ واشبہہا بالحق فیما
 تری۔

(الاشباہ والنظائر للسیوطی ص ۵) قرین ہو۔

اس طرح سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہر دور میں پیدا ہونے والے نئے مسائل اور
 نئے حالات میں رہنمائی حاصل کرنے کے لیے ایک واضح طریق کار متعین فرمادیا اور وہ یہ کہ شریعت
 میں مختلف مسائل پر احکام کی جو نظیریں منصوص اور منقول ہیں ان پر نگاہ رکھی جائے تاکہ غیر
 منصوص مسائل کو منصوص مسائل پر قیاس کیا جاسکے اور ساتھ ہی ساتھ اس طرف بھی اشارہ فرما
 دیا کہ ان نظائر کے درمیان جو باریک فرق ہیں ان پر بھی نگاہ رکھی جائے تاکہ اشتباہ نہ پیدا ہونے
 پائے اور پھر اس بنیادی اصول کی طرف بھی رہنمائی فرمادی کہ احکام کی روح اور شریعت کے

مقاصد کو کبھی نظر انداز نہ کیا جائے تاکہ نئے مسائل میں احکام کے استخراج کے وقت مصالح شرعی فوت نہ ہونے پائیں اور شائع کی نظر کسی حکم کی مشروعیت کے وقت جن حکمتوں پر مبنی ہے وہ فوت نہ ہو جائیں۔

انتار صحابہ اور ائمہ مجتہدین کے فیصلے

انتار صحابہ کے تتبع سے بھی یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ بہترین مسائل میں صحابہ نے یہی راہ اختیار کی ہے اسی طرح علماء مجتہدین اور ہر دور کے علماء اپنے وقت کی نزاکتوں اور اصول شریعت کو سامنے رکھ کر اپنے دور کے مسائل کا حل کرتے رہے ہیں جن کے نظائر سے فقہ کی کتابیں بھری پڑی ہیں۔ خود سیدنا عمر فاروقؓ نے اپنے بہت سے فیصلوں میں قرآن و سنت کی روح اور وقت کی مصلحتوں کو پیش نظر رکھ کر احکام جاری کیے ہیں مثلاً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سیدنا ابو بکر صدیقؓ کے دور میں عورتیں مسجد جایا کرتی تھیں لیکن سیدنا عمر فاروقؓ نے سیکڑوں برس پہلے فتنہ کی بومحسوس کر لی اور زمانہ کی تبدیلی اور حالات کے انقلاب نے انھیں اس نتیجہ پر پہنچا یا کہ لگا ہوں کی عصمت جو زمانہ نبوت میں تھی وہ باقی نہیں رہی ہے مسجد کی فضیلت اور فتنے کے دروازوں کو بند کرنا دونوں کے درجوں میں جو فرق ہے اسے سامنے رکھا اور عورتوں کو مسجد کی حاضری سے حکماً روک دیا۔ اسی طرح مجاہدین کے بارے میں حکم دیا کہ وہ چار ماہ سے زیادہ باہر نہ رہیں ایک طرف بھاد اور جنگی حالات کا تقاضا اور دوسری طرف مسلمانوں کی مباشرت اور ان کے سماج کو فتنوں سے محفوظ رکھنا۔ دونوں حالات پر غور کر کے سیدنا عمر فاروقؓ نے چار ماہ کی حد مقرر فرمادی۔ اسی لیے ...
التقاء فی الاسلام کے مصنف نے لکھا ہے۔

فکان عمر یجتهد فی تعرف الحکمة
التي نزلت فیہا الایة ویحاول
معرفة المصلحة التي جاء من
اجلها الحدیث ویأخذ بالروح
حضرت عمر رضی اللہ عنہ آیت کے نزول
کی حکمت کو جاننے کی سعی فرماتے۔ اور
اس مصلحت کو معلوم کرتے جن کے
سبب حدیث وارد ہوتی تھی۔

لا بالحرف . (التقاء فی الاسلام ص ۱۸۱ کتاب قضاء عمرؓ)

امہ کرام کے فتاویٰ میں تجربہ کا اثر چند مثالیں

(۱) اسی طرح بعد کے بعد علماء نے حالات اور زمانہ کے تقاضوں کو ہمیشہ نگاہ میں رکھا چنانچہ امام ابو حنیفہؒ مدظلہ کی حاضری، سماع دعویٰ، سماع شہادت اور فیصلہ ان تینوں اوقات میں ضروری قرار دیتے ہیں۔ اور اگر ان تینوں اوقات میں سے کسی وقت بھی مدظلہ غیر حاضر ہو جائے تو اسے قضا علی الغائب قرار دیتے ہیں۔ اور ایسا فیصلہ نافذ تسلیم نہیں کرتے۔ بخلاف اس کے امام ابو یوسف علیہ الرحمہ جن کو امور قضا سے زیادہ سابقہ پڑا فرماتے ہیں کہ مدظلہ کی حاضری صرف دعویٰ اور شہادت کے وقت ضروری ہے۔ بعد کے علماء نے جب یہ محسوس کیا کہ بعض اوقات مدظلہ حاضر نہیں ہوتا اور نہ اس کا حاضر کیا جانا ممکن ہے۔ اور اگر اس شرط کی پابندی کی جائے تو سیکڑوں انسانوں کے حقوق ضائع ہو جائیں گے اور نظام قضا کی بنیادی مصلحت یعنی حقوق کی حفاظت اور عدل کا قیام ختم ہو جائے گا اور احکام مطلق جائیں گے تو انھوں نے اس معاملہ کو قاضی کے اختیار تمیزی پر چھوڑ دیا کہ وہ واقعات کی اصل نوعیت پر غور کرے احتیاط کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑے اور حرج و ضرورت کا خیال رکھے۔ اور پھر ان سب حالات و مسائل کو پیش نظر رکھ کر قاضی فیصلہ کرے۔ اور مفتی فتویٰ دے۔ شامی نے جامع الفصولین کے حوالے سے لکھا ہے :-

قال فی جامع الفصولین قد	صاحب جامع الفصولین نے لکھا ہے
اضطربت الاواہم و بیاہم	کہ مفقود الخبر کے حق میں یا اس کے خلاف
فی مسائل الحکم للغائب و علیہ	فیصلہ کرنے میں لوگوں کی رائیں اور ان
ولم یصع ولم ینقل عنہم اصل	کے بیانات مختلف ہیں اور ان سے کوئی
قوی ظاہر ینبئ علیہ الفرع	ایسی مضبوط بنیاد نہیں نقل کی گئی ہے جس
بلا اضطراب ولا اشکال فالظاہر	پر بلا اضطراب کے فرع کی بنیاد رکھی جائے
عندی ان یتامل فی الوقائع	اس لیے میرے نزدیک واضح بات یہ ہے
ولیجتاد و یلاحظ الحرج والضرر	کہ مفتی واقعات میں غور و فکر کرے، احتیاط

فیفتی بحسبہا جواز افساد امثلاً
لو طلق امرأتہ عند العدل
فغاب عن البلد ولا یعرف مکانہ
او یعرف ولكن یعجز عن اخضارہ
او عن ان تسافر الیہ ہی او وکیلاً
لجعدہ او لما نفع آخر وکذا
المدیون لو غاب وله نقد فی
البلد او فمخو ذلک ففی مثل
هذا الوبرهن علی الغائب وغلب
علی ظن القاضی انه حق لا
تزویر ولا حیلۃ فیہ فینبغی
ان یحکم علیہ وله وکذا
للمفتی ان یفتی بجوازہ دفعا
للحرج والضرورات وصیانة
للحقوق عن الضیاع مع انه
مجتہد فیہ ذهب الیہ الائمة
الثلاثة وفیہ روایتان
عن اصحابنا وینبغی ان
ینصب عن الغائب وکیل یعرف
انه یراعی جانب الغائب ولا
یفرط فی حقہ واقرة فی نور
العین قلت ویوید ما یاتی قریباً فی
النحر وکذا ما فی الفتح من باب المفقود

برتے اور تنگیوں دشواریوں اور ضرورتوں
کو مد نظر رکھے پھر اسی کے مطابق جواز یا عدل
جواز کا فتویٰ دے مثلاً اگر کسی نے اپنی بیوی
کو شاہ عادل کی موجودگی میں طلاق دیدی
گواہ شہر سے کہیں اور چلا گیا اور اس
جگہ کی کوئی خبر نہیں یا اُسے حاضر کرنے
سے عاجز ہے یا خود عورت یا اس کا وکیل
بعد مسافت یا کسی اور مانع کی بنا پر اس
کے پاس جانے سے قاصر ہے اسی طرح
قرضدار کا حال ہے کہ اگر وہ غائب ہو گیا
اور اس کا کچھ مال نقدی شہر میں ہے
تو اس قسم کی صورت حال میں اگر مفقود الخیر
کے خلاف شہادتیں قائم کر دی گئیں اور
قاضی کو ظن غالب حاصل ہو گیا کہ وہ صحیح
ہے تو مناسب یہ ہے کہ مفقود الخیر کے خلاف
یا اس کے حق میں فیصلہ کر دے اور اسی
طرح مفتی، مجتہد، بن کر دفع حرج، صیانت
حقوق، اور ایفاء ضرورت کے لیے جواز
کا فتویٰ دے یہی قول ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ
کا ہے اور ہمارے ائمہ کے اس باب میں
دو قول ہیں۔ مناسب یہ ہے کہ مفقود الخیر
کے حقوق کے تحفظ کے لیے ایک وکیل مقرر
کیا جائے۔ اور ایسا ہی فتح القدر میں

لا يجوز القضاء على الغائب الا اذا
 رأى القاضى مصلحة فى الحكم
 له وعليه فحكم فانه ينفذ لانه
 مجتهد فيه قلت وظاهرة ولو
 كان القاضى حنفيا ولو فى زماننا
 ولاينا فى مامر لان تجوز هذا
 للمصلحة والضرورة.

(شامى ص ۳۵۲ ج ۴)

(شامی ص ۳۵۲ ج ۴)

(۲) اسی طرح استیجار علی الطاعات کا مسئلہ ہے جس کے بارے میں متقدمین کا فتویٰ عدم جواز کا تھا لیکن جب نظام بیت المال فاسد ہوا اور حالات ایسے پیدا ہو گئے کہ یا تو اس کی اجازت دی جائے یا پھر تعلیم قرآن کے ضیاع کا خطرہ مول لیا جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ عظیم الشان نقصان تھا جسے کسی طرح گوارا نہیں کیا جاسکتا تھا۔ علماء نے وقت کی اس ضرورت کو محسوس کیا اور دیکھا کہ بیت المال سے وظائف کا کوئی قلم نہیں اور لوگوں میں بطور خود اپنے عطیات کے ذریعہ اس کو چلانے کا کوئی جذبہ نہیں۔ ایسی صورت میں دوسری شکلیں تھیں یا تو معلمین کے بال بچے ضائع ہوں اور ان کے معاش تباہ ہو یا پھر قرآن کی تعلیم ختم ہو جائے۔ پہلی شکل ممکن نہ تھی اور نہ درست۔ اور دوسری صورت ناقابل برداشت۔ ایسے حالات میں شارح منہج نے تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز قرار دیا۔ اور پھر بعد کو اذان و امامت جن کی حیثیت شعائر دین کی ہے جب ان کے فوت کا بھی خطرہ محسوس کیا گیا تو علماء نے اذان و امامت پر بھی اجرت کو جائز قرار دیا۔۔۔۔۔ الفیوضات بتبعہ کی روشنی میں اپنے قدیم فتوؤں میں ترمیم کی اور اس یقین کے ساتھ کہ اگر امام ابو حنیفہؒ بھی ان حالات سے دوچار ہوتے تو یہی رائے دیتے۔

عہدین خدات پر معاوضے کا مسئلہ (الفقرن)

وانما افقت المتأخرون بمجواز ذلك على التعليم بالضرورة المذكورة التي لو وقعت في زمن ابي حنيفة واصحابه لافتراب ذلك فلذلك افقت المتأخرون بمجواز ذلك مخالفا لمذهب الصريح ولو زالت الضرورة بان انتظم امر بيت المال واعطى المعلمون ما كان له فيه كفاية لم يسع احد المتأخرين ان يخالفوا المذهب لزوال العلة التي سوت لهم الخروج عن اصل المذهب (فتاویٰ حامد ص ۲۷)

متأخرین نے استنباح علی التعلیم کے جواز کا فتویٰ ضرورت کی بناء پر دیا تھا، اگر یہ صورت حال امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے زمانہ میں پیش آئی ہوتی، تو وہ بھی یہی فتویٰ دیتے۔ اسی بناء پر متأخرین نے صریح مسلک کے خلاف جواز کا فتویٰ دیا۔ اور اگر بیت المال کا نظم استواء ہو جائے اور عساکر وغیرہ کو بقدر کفالت وظیفہ ملا کرے تو ضرورت ختم ہو جائے گی، اور کسی کے لیے اپنے مسلک و مذہب سے ہٹ کر فتویٰ دینے کی گنجائش باقی نہ رہے گی، کیونکہ وہ سبب ہی باقی نہ رہا جس کی بنیاد پر اپنے مسلک کے خلاف فتویٰ دینے کی اجازت ہوئی تھی۔

کتب فقہ کے تتبع سے اس طرح کی بہت سی مثالیں مل سکتی ہیں کہ علماء نے عرف کے بدل جانے کی بنیاد پر احکام میں تبدیلی کا فتویٰ دیا ہے اور عرف کو اصول تقنین میں خاص اہمیت دی گئی ہے۔ اور عرف کے مختلف مدارج اور اس کے مفصل احکام کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ امام سرخسی نے مبسوط میں لکھا ہے:-

الثابت بالعرف كالثابت بالمصروفات عرف من ثابت هو نفس من ثابت هو نكح بالبركة
رسائل ابن عابدین میں ہے:-

الثابت بالعرف ثابت بدلیل شرعی۔
قنیہ میں ہے:-

ليس للمفتي ولا للقاضي ان يفتي او يقرر في شيء من الاشياء التي هي ثابتة بالعرف او بالشرع

یحکم علی ظاہر المذہب و مطابق فیصلہ کرنا اور عرف کو نظر انداز کر دینا
یتراک العرف۔ درست نہیں ہے۔

(۳) اسی طرح بیسویں صدی کے ادائل میں جب ہندوستان میں شرعی امارت کا سوال اٹھا تو بہار داریہ میں امارت شرعیہ کے ساتھ ساتھ دارالقضاء کا قیام بھی عمل میں آیا۔ اور ہمارے قضاۃ کے سامنے پرسن لاء سے متعلق مختلف قسم کے مقدمات پیش ہوئے۔ اور انہیں بہت سارے مسائل میں زمانہ کے تغیر حالات کی تبدیلی، رفع و رج اور سد باب فتن کی خاطر کچھ نئی راہیں اختیار کرنا پڑیں۔ مثلاً اس قسم کے بے شمار مقدمات سامنے آئے جہاں شوہر کسی بھی وجہ سے بیوی کو چھوڑ دیتا ہے۔ نان نفقہ حقوق زوجیت سے محروم رکھتا ہے۔ اور اس طرح جو ان عورت برہمنوں تک تکلیف مالا یطاق جھیلتی رہتی ہے۔ اس کے میکہ کی طرف سے بھی اس کے نفقہ کا کوئی نظم نہیں۔ ایسی صورت میں ان کے ارشادات :-

فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ
اور تم انہیں معلق چھوڑ دو (نساء ۱۶۶)

فَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ
اور عورتوں کا بھی حق ہے جیسا کہ مردوں کا ان پر حق ہے دستور کے موافق۔ (بقرہ ۲۸۰)

اور

الزَّجَّالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ
مرد حاکم ہیں عورتوں پر۔ (نساء ۶۴)

کی وجہ سے جو ذمہ داریاں مرد پر عائد ہوتی ہیں وہ ان سے قطعاً غافل ہے۔ اور زمانہ فتنہ کا ہے جبکہ گمراہیوں کی کشش زیادہ ہے اور عفت و آبرو کا باقی رکھنا مشکل کام ہے۔ نکاح کی شرعیت کے جو مقاصد ہیں وہ پوری طرح فوت ہو جاتے ہیں۔ دوسری طرف اگر قضاۃ یہ فیصلہ کریں کہ عورت شوہر کے نام پر قرض لے اور اس طرح پر نفقہ پورا کرے تو ظاہر ہے کہ آج کے حالات میں اس کی کیا گنجائش ہے؟ جبکہ حنفی فقہاء کا یہی فیصلہ ہے کہ نان و نفقہ میں شکی تفریق کا سبب نہیں۔

ومن اعسر نفقہ امرأتہ
لم یفرق بینہما ویقال
لہا استدینی علیہ۔
(ہدایہ ۲۶ باب النفقہ ص ۴۱۹)

جو شخص اپنی بیوی کا نفقہ ادا کرنے سے قاصر
ہو جائے تو ان دونوں میں تفریق نہیں کی
جائے گی بلکہ عورت سے کہا جائے گا کہ وہ
قرض حاصل کرے جس کی ادائیگی اس کے
شوہر کے ذمہ ہوگی۔

صاحب ہدایہ نے اس پر یہ استدلال کیا ہے کہ تفریق کی صورت میں مرد کا حق بالکلیہ باطل ہو
جاتا ہے اور تفریق نہ کر کے اگر عورت کو قرض لینے کا حکم دیا جائے تو حق عورت کا تاخر ہو جاتا
ہے اور حق کو ختم کرنے کا نقصان حق کے منہ سے بڑھا ہوا ہے۔ اس لیے قوی ضرر دور کیا
جائے گا۔ اور اگر کوئی یہ کہے کہ شوہر اگر حقوق جنسی کے ادا کرنے کے لائق نہ ہو تو نکاح فسخ کر دیا
جاتا ہے۔ اسی طرح اگر مالی حق کی اداکاری کے لائق نہ ہو تو نکاح فسخ ہونا چاہیے۔ اس کا جواب دیتے
ہوئے صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ جنسی حقوق کو نکاح میں مقصد میت کا درجہ حاصل ہے اور مالی
حق تابع کا درجہ رکھتا ہے اس لیے یہ صحیح نہ ہوگا کہ ثانوی درجہ کی چیز کی بربادی کو اصل اور مقصود
کی بربادی پر قیاس کیا جائے۔ (ہدایہ ص ۴۱۹ باب النفقہ)

لیکن آج کے حالات میں ظاہر ہے کہ اس جزئیہ پر عمل کرنا ممکن نہیں ہے جبکہ مقاصد نکاح
میں سے ایک اہم مقصد یہ بھی ہے کہ اس سے طرفین کی نگاہوں میں عصمت پیدا ہوتی ہے۔ اور آپد
محفوظ رہتی ہے۔ اس فتنہ کے دور میں ایک ایسی عورت جو معلقہ پڑی ہوتی ہے اس کی معاشی ضرورتیں
اسے آسانی کے ساتھ گمراہی کے گرھوں میں دھکیل سکتی ہیں۔ پس مقاصد نکاح کو فوت ہوتے ہوئے
اور احکام قرآن کی صریح خلاف ورزی دیکھتے ہوئے مصالح شرعی کے تحفظ، سد باب فتن کی خاطر
نفقہ نہ دینے کی شکل میں ہمارے قضاۃ کو تفریق کا فیصلہ کرنا پڑا۔

نئے عہد میں مسائل کے حل کی راہ

بہر حال ان بھی بہت سائے نئے مسائل اور نئے حالات ایسے پیدا ہو گئے ہیں جن کا تقاضہ
یہ ہے کہ علماء فقہ کی روشنی میں اس کا جواب دیں۔ اس سلسلہ میں اگر تجزیہ کیا جائے تو مسائل دو قسم

کے سامنے آتے ہیں۔

(۱) کچھ تو وہ سائل ہیں جن سے قدیم فقہاء کو دو چار ہونا نہیں پڑا۔ اور کتاب و سنت و جماع و قیاس مجتہدین اس مسئلہ میں ساکت ہیں۔

(۲) دوسری قسم ان سائل کی ہے جن کے احکام فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں لیکن آج کے بدلے ہوئے حالات کے تقاضے کچھ اور ہیں۔ اول الذکر سائل کو شریعت کے اصول کی روشنی میں حل کرنا ہو گا۔ اور ثانی الذکر سائل میں مصلح و حکم شرعی کی رعایت کرتے ہوئے اور نصوص کی روح کو محفوظ رکھتے ہوئے نئے حالات کے مطابق حکم استخراج کرنا پڑے گا۔

یہ دوسری قسم کے سائل جن پر اپنے اصول اجتہاد کے پیش نظر مجتہدین نے اپنا رائے ظاہر کر دی ہے لیکن آج کے بدلے ہوئے حالات کا تقاضا کچھ اور ہے اور موجودہ دور میں ان جوابات پر عمل دشوار نظر آتا ہے۔ ایسے سائل کے حل کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ کسی خاص فقہی مکتب فکر کی یا مذہبی سے قطع نظر کر کے دوسرے مسلمہ فقہی مکاتب فکر میں اس کا جواب تلاش کیا جائے۔ اگر کسی فقہی مسلک میں اس کا جواب مل جاتا ہے تو اسے قبول کر لیا جائے جیسا کہ ”ذو جہ مفقود الخیر“ کے معاملہ میں علماء و خائفان نے حنفی مسلک چھوڑ کر مذہب مالکی اختیار کیا اور اسی پر فتویٰ دیا۔ اور آج اس عورت کے لیے جس کا شوہر مفقود ہے۔ انتظار کی مدت یوم اطلاع سے چار سال ہے۔ زیادہ نہیں۔

مسئلہ فقہی مکاتب فکر یعنی ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کے مسلک کو کسی مسئلہ میں اختیار کر لینا تو درست ہے ہی ضرورت کی بنیاد پر کسی مروج قول کو بھی قبول کیا جاسکتا ہے اگر مفتی کے سامنے کوئی مسئلہ آیا اور اس کا جواب بھی ائمہ اربعہ میں کسی کے مذہب میں موجود ہو لیکن وہ جواب مسلم معاشرہ میں دقت کی پیدا کردہ واقعی ضرورت کو پورا نہیں کرتا یا زمانہ اور حالات کے تحت اس مسئلہ میں سہولت اور تسہیل کی ضرورت ہے جو ائمہ اربعہ کے مذاہب کے ذریعہ نہیں ہوتی تو مفتی فقہائے اسلام میں سے کسی کے مروج قول کو بھی اختیار کر سکتا ہے اور اس پر فتویٰ دے سکتا ہے۔

کتب فقہ میں ایک بحث یہ ہے کہ اگر مقرض سے ادائے قرض کی کوئی امید اور راہ نہ ہو تو قرض خواہ کے لیے مقرض کے مال میں سرکہ کر کے اپنے قرض کو وصول کر لینا درست ہے یا نہیں؟ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ سرکہ کر سکتا ہے اور اس سے دیا نہ اپنے قرض کو وصول کر سکتا

ہے لیکن قرض اور مال سرقت ایک ہی جنس کا ہونا چاہیے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ۔ ”اگر دو جنس کا ہو جب بھی اس حالت میں اپنے قرض کو
کے لیے سرقت درست ہے۔

اسی مسئلہ پر ”صاحب در مختار“ نے بحث کرتے ہوئے لکھا ہے

واطلاق الشافعی اخذ
خلاف الجنس للمجانسة
فی المالیه قال فی المجتبئ
وهو اوسع فیعمل به عند
الضرورة۔ کتاب السرقة مطلب یعذر
اور امام شافعی نے مالیت میں اشتراک کی بنا
پر ایسے مال کا لینا بھی جائز قرار دیا ہے جو قرض
کی جنس سے نہ ہو۔ المجتبئ میں اسی کو ”اوسع“
کہا گیا ہے۔ لہٰذا اس پر ضرورت کے وقت
عمل کیا جائے گا۔

بالعمل بذهب البیض عند الضرورة علی ما مشرد المختار ص ۲۰۷ ج ۳

در مختار کی اس عبارت پر علامہ شامی (م ۱۲۵۲ھ) نے لکھا ہے جس سے ایک طرف آ
ہوتا ہے کہ ضرورت کے وقت اور دست و قسبیل کی خاطر دوسرے فقہی مسلک پر عمل کرنا اور فقہ
بالکل درست ہے۔ ساتھ ہی ساتھ علامہ شامی کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسائل
میں زمانہ کے بدلے ہوئے حالات کی ممکن رعایت نہ صرف سمجھتے ہیں بلکہ ضروری سمجھتے ہیں۔
علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں:-

قال القہستانی وفیہ ایماء
ان له ان یاخذ من خلاف
جنسه عند المجانسة فی
المالیه وهذا اوسع فیجوز
الاخذ به وان لم یکن مذہبنا
فان الانسان یعذر فی العمل
به عند الضرورة کما فی
الزاهدی (قال الشامی)
قہستانی نے فرمایا کہ اس میں اس بات کی
طرف اشارہ ہے کہ اس کے لیے مجانسة
مالیہ کے موقع پر خلاف جنس کو لینا جائز
ہے اور یہی ”اوسع“ ہے۔ پس اسے اختیار
کرنا اگرچہ ہمارا مسلک نہ ہو جائز ہے۔
اس لیے کہ انسان ضرورت کے وقت
اس کے مطابق عمل کرنے پر مجبور ہے
جیسا کہ زاهدی میں ہے۔ (شامی)

رأيت في شرح النظم ان
عدم جواز الاخذ من
خلاف الجنس كان في زمانهم
مطاول عاتقهم في الحقوق والفتوى
اليوم على جواز الاخذ عند الضرورة
من اى مال كان لا سيما في ديارنا
لمداد متهم للعقوق - شعر
عفاء على هذا الزمان فانه
زمان عقوق لازمان حقوق
وكل رفيق فيه غير مصروف
وكل صديق فيه غير صدوق
(رد المحتار ج ۲، كتاب الرقة)

فرماتے ہیں، میں نے شرح النظم میں دیکھا
ہے کہ خلاف جنس لینے کا عدم جواز ان لوگوں
کے زمانہ میں اس بنا پر تھا کہ وہ لوگ ادائیگی
حقوق میں پیش پیش تھے لیکن آج کل ضرورت
جواز ہے خصوصاً ہمارے دیار میں چونکہ
لوگ حق تلفی کے عادی ہیں - شعر
اس زمانہ میں معاف ہے اس لیے کہ یہ حق
تلفی کا زمانہ ہے نہ کہ ادائے حقوق کا آج
کل نہ کوئی رفیق بہرہ دے اور نہ کوئی دوست
مخلص۔

بہر نوع مسائل و احکام کی دو قسمیں جو اد پر بیان کی گئیں۔ ایک تو وہ جن سے قدیم فقہاء کو
اور ہونا نہیں پڑا۔ دوسرے وہ مسائل جن کے احکام کتب فقہ میں تو موجود ہیں لیکن بدلے ہوئے
ت میں ان پر دوبارہ غور کرنے کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔
پہلی قسم کے مسائل کو اسلام کے اصل اصول قرآن و حدیث کی روشنی میں حل کرنا ہوگا۔ اور
دوسری قسم کے مسائل میں نصوص شرعیہ کی روح کو محفوظ رکھتے ہوئے بدلے ہوئے حالات کے
بناظر شرعی حکم معلوم کرنا پڑے گا۔

تہاد

ظاہر ہے کہ دونوں قسم کے یہ کام اجتہاد کے کام ہیں اور اجتہاد کے لیے جو شرائط کتب
میں مذکور ہیں ان کا کسی ایک شخص میں پایا جانا آج کے دور میں مشکل ہے۔ شامی نے اجتہاد مطلق
شرائط بیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔

وشرطه الاسلام والعقل والبلوغ
وكونه فقيه النفس اى شديد
اور اس کی شرط اسلام، عقل، بلوغ، فقیہ
النفس یعنی فطری و طبعی طور پر خوب سمجھدار

الفہم بالطبع و علمہ باللغة العربیۃ
و کونہ حادیہ لکتاب اللہ فی ما یعلق
بالاحکام و عالمہ بالحدیث
متنا و سند او نا سنا و منسوخا
و بالقیاس۔
ہونا عربی زبان پر عبور کتاب اللہ کے اس
حصہ پر حادی ہونا جو احکام سے متعلق ہو حدیث
کے متن، سند اور نا سنا و منسوخ سے واقف
ہونا اور قیاس سے آگاہ ہونا ہے۔

(شامی جلد ۴ صفحہ ۳۱۸ باب کتاب القضاء)

ان شرائط کی مزید تفصیلات دوسری کتابوں میں دیج ہیں۔

موجودہ دور میں اجتہاد کی عملی شکل

آج جبکہ استخراج احکام کی ضرورت ہے اور دوسری طرف بہت سے لوگ جدید مسائل پر
ایسی رائے دے رہے ہیں جو کتاب و سنت سے متعارض ہیں اور اپنی پشت پر اصول شرع سے کوئی
استناد نہیں رکھتے جن سے سخت گمراہی اور فتنہ کا خطرہ ہے۔ ایسے حالات میں کسی خاص فرد کا
تو یہ فرض موند دینا درست نہیں لیکن علماء اور اصحاب نظر کی ایک جماعت جو دین کے متعلق
ضروری علوم میں پوری مہارت رکھتی ہو اور اس کی نگاہ زمانہ حال اور اس کی ضروریات ملک
کے تمدنی و ثقافتی معاملات پر گہری ہو نیز تالیخ اسلام، فقہ اسلامی کے مختلف اعداد اور ان تالیخی
عوامل پر نگاہ ہو جو مختلف مراحل میں قانون پر اثر انداز ہوئے ہوں۔ ایسے لوگ جمع ہوں اور
کتاب و سنت، آثار اصحابہ اجماع متقدمین اور اجتہاد فقہاء کو سامنے رکھ کر اپنی پوری صلاحیتیں
اخلاص اور نیک نیتی کے ساتھ صرف کریں تو امید ہے کہ ان مسائل کا حل نکل سکے گا اور ہم
اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکیں گے جو شریعت خداوندی کی طرف سے موجودہ حالات میں
ہم پر عائد ہوتی ہے۔

معرکہ
ایمان و
مادیت
اذ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی — سورہ کیف کا مطالعہ تفسیر حدیث
قدیم تالیخ، جدید معلومات اور حالات حاضرہ کی روشنی میں، قیمت مجلد ۳/۵
ملنے کا پتہ: مکتب خانہ الفتان چھری روڈ لکھنؤ

شاہ نعمت اللہ کے تین قصیدے اور پیشنگویاں

ان ————— محمد منظور نعمانی

پچھلے مہینے مانج کے آخری ہفتہ میں سورت جانا ہوا وہاں گجرات کے ۸۵ سالہ مشہور مسلم رہنما اور بزرگ صحافی منادی صاحب کی خدمت میں بھی عیادت کی نیت سے حاضری ہوئی، عرصہ ہوا، موصوفہ پرنسپل کاشد پرنسپل ہوا تھا، اس کے اثر سے مدت تک معذوری رہی اب الحمد للہ شرکائی بہتر حالت ہے، ہنس خفیف سا اثر باقی رہ گیا ہے، اللہ تعالیٰ اس کو بھی زائل فرمائے اور کامل صحت و عافیت عطا فرمائے۔ منادی صاحب نے کسی اخبار میں راقم مضمون پڑھا تھا جو شاہ نعمت اللہ کے ایک قصیدے اور اسکی پیشنگویوں سے متعلق "فتان" کے محرم ۱۳۹۲ھ کے شمارہ میں شائع ہوا تھا اور بہت سے دوسرے اخبارات نے بھی اس کو نقل کیا تھا۔ "فتان" کے اس مضمون کا تذکرہ کرتے ہوئے۔ اور میری اس رائے سے اتفاق ظاہر کرتے ہوئے کہ یہ پیشنگویاں موضوعات و مقریات کے قبیلہ سے ہیں اور ان میں سے بہت سی واقعات کے بعد گڑھی گئی ہیں۔ منادی صاحب نے فرمایا کہ میرے پاس تو ان "شاہ نعمت اللہ دلی" اور ان کے قصیدوں، پیشنگویوں کا ایک پورا فائل ہے، پھر وہ فائل منگوا یا اور مجھے ہی عنایت فرما دیا۔

اس فائل کی خاص اہم چیز ماہنامہ "اعلان" کراچی کے دو شمارے ہیں۔ ایک دسمبر ۱۳۴۷ء کا شمارہ ہے، دوسرا نومبر ۱۳۴۷ء کا ہے۔ دسمبر ۱۳۴۷ء کے شمارہ پر جلد اول نمبر ۴ لکھا ہوا ہے جس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ ماہنامہ قیام پاکستان کے فوراً بعد ستمبر ۱۳۴۷ء سے جاری ہوا تھا۔ "اعلان" کے ان شماروں کے مطالعہ سے معلوم ہوا کہ ایسے قصیدے تین ہیں جو "شاہ نعمت اللہ دلی" کی طرف منسوب ہیں۔

... ایک قصیدہ تو دہی ہے جس پر دو مہینے پہلے الفتان میں تبصرہ کیا گیا تھا۔ ناظرین کو معلوم ہو چکا ہے کہ یہ قصیدہ قریباً ساٹھ شعروں کا ہے اور الفاظ و معنی ہر لحاظ سے نہایت مہل اور جاہلانہ ہو اور اس کے بہت سے شعر خود بول رہے ہیں کہ ان کو کسی بہت ہی کم پڑھے لکھے آدمی نے گڑھا ہے۔ جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے ہمیں اس کا علم پھلواری شریف (بہار) سے شائع ہونے والے ایک ہفتہ وار (غمخوار) کے تراشہ سے ہوا تھا۔

ماہنامہ "اعلان" کراچی کے دسمبر ۱۹۷۱ء کے شمارہ میں یہی قصیدہ "شکت ہندوستان" کے عنوان سے شائع ہوا ہے، تعارف اور تمہید کے ساتھ اس کے شائع کرنے والے کوئی صاحب ڈاکٹر عمر علی خاں ہیں اردو میں اشعار کا ترجمہ اور تشریح کرنے والے بھی غالباً وہی ہیں، ترجمہ اور تشریح قریباً لفظ بلفظ وہی ہے جو ہفتہ وار غمخوار میں شائع ہوئی ہے، سوائے اُن چند تصرفات کے جو کسی وجہ سے اس ترجمہ اور تشریح میں کیے گئے ہیں۔ اندازہ یہ ہے کہ اس شکل میں یہ سب سے پہلے "اعلان" ہی میں شائع ہوا تھا، بعد میں وہی دوسرے اخبارات یا رسائل میں نقل ہوتا رہا ہے۔ راقم سطور کا قیاس ہے کہ اس کے وہ اشعار جن میں ہندوستان کی تقسیم اور اُس کے بعد کے بعض واقعات کی پیشین گوئی کی گئی ہے اسی زمانے کے گڑھے ہوئے ہیں، اور بیچارے سادہ لوح مسلمانوں کا جو ذہن اس زمانے میں بنادیا گیا تھا اُس کی پوری عکاسی کر رہے ہیں۔

یہ بات خاص طور پر قابل ذکر ہے کہ قصیدہ کے بعض اشعار کی تشریح میں بعض باتیں جو ماہنامہ "اعلان" میں اب سے ۲۵ سال پہلے ۱۹۴۷ء میں لکھی گئی تھیں اور اب اتنی مدت گزر جانے کے بعد جن کا بھوٹا اور خرافات ہونا بالکل ظاہر ہو چکا ہے اُن کو "غمخوار" میں نہیں پایا گیا۔ اسی طرح بعض ایسے شعر بھی سرے سے غائب ہیں یا کچھ تبدیلی کے ساتھ ہیں۔ مثلاً قصیدہ کا ایک شعر ہے جن کا محرم کے الفرقان کے سابق مضمون میں بھی ذکر کیا گیا تھا۔

ازگ شش حر دنی نقال کینہ پر در مسلم شود بخاطر از لطف آن یگانہ
 "اعلان" میں اس کا مطلب لکھتے ہوئے نہایت بے تہذیبی کے ساتھ گاندھی جی کا نام لکھ کر

لے یہ ہفتہ وار غالباً تھوڑے ہی عرصہ سے شائع ہونا شروع ہوا ہے۔ اس کی پیشانی پر لکھا ہوا ہے کہ یہ بہار مسلم لیگ کا ترجمان ہے۔

صراحت کی گئی تھی کہ یہ پیشین گوئی "اسی کے بابے میں ہے اور جیسا کہ اس شعر میں کہا گیا ہے وہ خدائی
ہر بانی سے مسلمان ہو جائے گا۔" بلکہ اس کی مزید تائید میں "اعلان" میں ایسے ہی ایک کسی اور بزرگ
"شیخ تنویری" کی ایک پیشین گوئی یہ بھی ذکر کی گئی ہے کہ وہ (یعنی گاندھی) مسلمان ہو کر حج و زیارت کے
لیے مکہ و مدینہ بھی جائے گا۔

(اعلان کراچی دسمبر ۱۹۳۷ء ص ۱۹)

لیکن اب جبکہ اس پیشین گوئی کا سراسر جھوٹ اور خرافات ہونا ظاہر ہو چکا ہے تو تشریح سے
گاندھی جی کا نام حذف کر دیا گیا ہے اور حج و زیارت اور مکہ و مدینہ جانے کا ذکر بھی نہیں ہے۔ اسی طرح
"اعلان" میں جو قصیدہ چھپا تھا اس میں گاندھی جی کے متعلق مندرجہ بالا شعر کے بعد متصلاً پندت نہرو
سے متعلق یہ شعر مندرجہ ذیل تشریح کے ساتھ چھپا تھا جس میں ان کے بھی حقیقی مسلمان ہونے کی
پیشین گوئی کی گئی تھی۔

وال دیگرے کہ باشد با نہروداد وصفی مسلم شود حقیقی از شوق شائفتان
یہ نہرو ہے جو اگر مارا نہ گیا تو بہ شوق خاطر مسلمان ہو جائے گا۔

امنامہ "اعلان" دسمبر ۱۹۳۷ء ص ۱۹

چونکہ اس شعر سے اب اس قصیدہ اور اس کی پیشین گوئیوں کا سراسر خرافات اور لغو و بیہودہ بکواس
ہونا بالکل ہی ظاہر ہو جاتا تھا اس لیے اب ۱۹۳۷ء میں جب اس کو نقل کیا گیا تو اس شعر اور اس کی
تشریح کو سرے سے حذف کر دیا گیا ہے۔

اسی طرح کی ایک تبدیلی یہ کی گئی ہے کہ قصیدہ میں ایک شعر ہے :-

دکس بنام احمد گمراہ کنند بے حد سازند از دل خود تفسیر فی الفتیان
اس کی تشریح "اعلان" میں اس طرح کی گئی تھی۔

"دو ایسے شخص ہوں گے جن کے نام میں لفظ احمد شریک رہے گا یہ اپنے دل سے قرآن کی تفسیر
بنا کر مسلمانوں کو گمراہ کریں گے۔"

اگے لکھا تھا۔ ایک تو مولانا آزاد ہیں جن کا اصل نام احمد ہے، دوسرے صاحب کے

عہ اور اس کے بعد کچھ اور بھی لکھا گیا ہے جس کا ذکر بھی مناسب نہیں معلوم ہوتا۔

معلق میں تحقیق سے نہیں کہہ سکتا۔ (ماہنامہ اعلان کراچی دسمبر ۱۹۷۱ء ص ۱۵)

لیکن اب تشریح کی عبارت کا یہ آخری حصہ جس میں صراحت اور قطعیت کے ساتھ مولانا آزاد کو نامزد کیا گیا تھا حذف کر دیا گیا ہے۔ وجہ ظاہر ہے۔ ہمیں معلوم نہیں کہ یہ تصرفات غمخوار کے ادارہ نے کیے ہیں یا ان کے کسی پیش رو نے۔ ہمارا مقصد تو یہ ہے کہ اس طرح کے تصرفات خود بتاتے ہیں کہ اس قصیدہ کی اور اس کی پیشین گوئیوں کی حقیقت اور نوعیت کیا ہے۔

ادارہ اعلان نے ۱۱ مئی کے بعد نومبر ۱۹۷۱ء کے شمارہ میں اس قصیدے کو دوبارہ شائع کیا تھا اس میں قریباً ۱۰۰ اشعار کا اضافہ ہے۔

اس کے علاوہ نومبر ۱۹۷۱ء کے اس شمارہ میں انہی شاہ نعمت اللہ کی طرف منسوب کر کے ایک دوسرا فارسی قصیدہ اسی طرح اردو ترجمہ یا مطلب کے ساتھ شائع کیا گیا تھا اور اس کی حناں پیشین گوئیوں کا مصداق اور نظر ستر حمد علی جناح کو بتایا گیا تھا۔ اعلان کے اسی شمارہ میں یہ بھی لکھا گیا ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی بعض کتابوں میں اس قصیدہ کی پیشین گوئیوں کا مصداق اور نظر اپنے کو بتایا ہے۔ اس قصیدہ میں ۲۴ شعر ہیں اس کی خاص پیشین گوئی یہ ہے کہ تیرھویں صدی ہجری سے بہت بڑے انقلاب کا دور شروع ہوگا، دنیا کے حالات بہت خراب ہو جائیں گے، ظالموں کا دور دورہ ہوگا۔ مگر اس کے بعد خدا کی طرف سے اس کا ایک مقبول اور محبوب بندہ "ید بنفیا" اور "ذوالفقار" کے ساتھ ڈٹے گا۔ وہ "امام معصوم" ہوگا اور حق دشمن طاقتوں کو شکست دے گا۔ اُس کے دم سے اسلام کے گلتان میں بہار آجائے گی۔ خدا کے اس مقبول و محبوب بندے اور "امام معصوم" کا دور چالیس سال کا ہوگا۔ ایک شعر میں اس کے نام کی طرف بھی بہم اشارہ کیا گیا ہے، شعر یہ ہے۔

میم، حاء، میم و دال میخوام نام آں نامدار می بینم
اس شعر کا مطلب "اعلان" میں یہ لکھا گیا ہے۔ "اس نامدار قائد کا نام محمد ہوگا" (اعلان نومبر ۱۹۷۱ء)
اگے "اعلان" کے ادارہ نے یہ نوٹ بھی لکھا ہے۔

"نوٹ۔ مرزا صاحب (مرزا غلام احمد قادیانی) کی کتاب نشان آسمانی میں یہ مصرع یوں درج ہے۔
"ا ح م و دال میخوام"۔ میں نے اس شعر کے بارے میں ذاتی طور پر تحقیق کی اور اس نتیجہ پر پہنچا کہ صحیح مصرع "میم، حاء، میم و دال میخوام" ہے۔" ص ۱۱۔

اس کے آگے "اعلان" کے قریباً ڈیڑھ صفحہ پر مرزا غلام احمد قادیانی کے دعوے کی تردید کرنے کے بعد لکھا ہے — پس ظاہر ہوا کہ یہ پیشینگوئی قائد اعظم کے بارہ میں ہے.... اور آج زندگی کے اس نازک دور میں حضرت قائد اعظم کی ذات ہی عوام کی امیدوں کا مرکز ہے۔

"اعلان کراچی" بابت نومبر ۱۹۲۸ء ص ۱۱۹

جہاں تک اس قصیدے کے اپنے الفاظ اور اشعار کا سوال ہے، ان میں واقعی طور پر کوئی بات ایسی نہیں ہے جسے لغویت اور خرافات کہا جائے۔ اس کی پیشینگوئی میں کسی خاص سنہ و سال اور کسی نامزد شخص و مقام اور ملک کا تعین نہیں ہے۔ نہ مستقبل کے واقعات کی کوئی منجانب فہرست ہے۔ بنیادی طور پر کوئی اسے امام مہدی کی پیشینگوئی کا شاعرانہ چہ بہ کہنا چاہے تو کہہ سکتا ہو۔ اس کی زبان بھی بالکل الگ ہے جس سے بآسانی یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ یہ مینوں قصیدے کسی ایک آدمی کے ہرگز نہیں ہو سکتے۔ اتفاق سے اسی قصیدے کی شاہ نعمت اشتر دلی کی طرف نسبت کو، تحقیق کرنے والوں نے صحیح بھی مانا ہے، باقی سب کو وہ بھی جعلی بتاتے ہیں مگر ذوق و مزاج کا فاضل دیکھئے کہ اس میں بھی تشریحات اور ترجمہ کے ذریعہ وہی تعین اور وہی خرافاتی رنگ پیدا کرنے کی کوشش کی گئی ہے جو اول الذکر قصیدہ میں تھا اور آگے ذکر کیے جانے والے ایک تیسرے قصیدہ میں پایا جاتا ہے۔ مرزا غلام احمد قادیانی نے اسے اپنے ادب پر چسپاں کیا تو بانی پاکستان مشر محمد علی جناح کے ماننے والے اس کا منظر و مصداق اپنے ہیرد کو بتانے میں لگے ہوئے ہیں حالانکہ الفاظ کسی پر بھی صادق نہیں آتے۔

جس مقصد کے تحت ان قصیدوں پر گفتگو کی جا رہی ہے اور جس موٹی بات کی طرف عام مسلمانوں کی توجہ دلانا مقصود ہے اس کی رد سے زیادہ باریکیوں میں جانے کا نہ یہ موقع ہے نہ اس کی ضرورت۔ لیکن پڑھے لکھے لوگوں کو اس قسم کی ایک بات کی طرف اس قصیدے کے بارے میں بھی توجہ دلادینا ضروری ہے جس کی اصلیت بتائی جاتی ہے کہ اس میں "امام معصوم" جسے الفاظ صاحب قصیدہ کے بارے میں کیا بتاتے ہیں؟

"اعلان کراچی" کے اسی شمارہ (بابت نومبر ۱۹۲۸ء) میں "شاہ نعمت اشتر" کے ایک

تیسرے قصیدہ کا بھی کا ذکر ہے اُس کا صرف ایک شعر بھی نقل کیا گیا ہے۔ وہ شعر یہ ہے۔

پانصد ہشتاد ہجری بود چوں ایں گفتہ شد

دو ہزار دسہ صد و ہشتاد اُن پیدا شود

اور اس کی تشریح اس طرح کی گئی ہے۔

”یعنی ۱۱۹۰ھ میں یہ پیشنگوی کی گئی اور ۱۳۸۰ھ میں یہ سب کچھ ظہور میں آجائے گا۔“

اعلان کے اس شمارہ میں اعلان کیا گیا تھا کہ یہ پورا قصیدہ آئندہ شمارہ میں شائع کیا جائے گا۔

اس اعلان کے مطابق دسمبر ۱۳۸۰ھ کے شمارہ میں وہ شائع ہوا جو گا، لیکن وہ شمارہ نہیں

مل سکا۔ مگر منادی صاحب کے فائل ہی میں اس پورے قصیدہ کی بھی قلمی نقل مل گئی۔ اور سورت

ہی کے ایک دوسرے صاحب ذوق بزرگ جناب عبدالقادر صاحب کی ایک قدیمی بیاض سے

بھی حاصل ہو گئی۔

اس قصیدہ میں ۳۷ شعر ہیں عہد تیمور سے لے کر دہلی پر نادر شاہ کے حملہ اور سکھ گردی

تک کے حوادث و واقعات کے بارہ میں پیشنگویاں ہیں کئی مشہور بادشاہوں کے نام بھی آگئے

ہیں آخری تین شعر یہ ہیں۔

پانصد و ہشتاد ہجری بود تا ایں گفتہ شد

دو ہزار دسہ صد و ہشتاد اُن پیدا شود

غلبہ اسلام باشد تا چس در ملک ہند

بعد ازاں دجال میں در صفہاں پیدا شود

از بوائے رفع اُن دجال مے گویم شنو

عیسیٰ آید ہمدی آخر زمان پیدا شود

اس پیشنگوی کی رد سے ۱۳۸۰ھ سے لے کر چالیس سال یعنی ۱۳۲۰ھ تک ہندوستان

لے منادی صاحب کے فائل سے اور جناب عبدالقادر صاحب کی بیاض سے جو نقلیں حاصل ہوئیں ان میں یہ

شعر اسی طرح ہو یعنی پہلے مصرع میں ”پانصد و ہشتاد ہجری“ اور دوسرے میں ”دو ہزار دسہ صد و ہشتاد“ لکھا گیا ہے۔

میں مسلمانوں کی حکومت ہونی چاہیے تھی، اس کے بعد اصفہان سے دجال کا خروج اور آسمان سے حضرت عیسیٰ کا نازل اور پھر ہمدی آخر الزماں کا ظہور ہو جانا چاہیے تھا۔ لیکن اب تک کہ ہجری ۱۳۹۲ء ہے اور چودھویں صدی کے صرف ۸ سال باقی رہ گئے ہیں ان میں سے کوئی بات بھی وقوع میں نہیں آئی۔ اور سب سے زیادہ لطف کی بات یہ ہے کہ ان تین میں کا پہلا شعر قصیدے کا ۵۸۸ء میں کہا ہوا بتا رہا ہے جبکہ شاہ نعمت اللہ کا سنہ ولادت محققین نے ۴۳۰ء یا ۴۳۱ء بتایا ہے۔ یعنی ۵۸۸ء کے ڈیڑھ سو برس بعد۔

بہر حال اصل واقعہ یہی ہے کہ چینیگوں یا محض جعلی ہیں اور بعض لوگوں کا یہ اسی طرح کا ایک شیطانی کھیل ہے جیسا کہ کچھ دنوں پہلے تک ”فرمان مصطفویٰ“ کے اشتہاراً روضہ نبویؐ کے کسی فرضی خادم ”شیخ احمد“ کے نام سے شائع ہوا کرتے تھے، بلکہ اب بھی شائع ہوتے ہیں۔ اگر مسلمانوں میں شعور ہوتا تو وہ ان قصیدوں کے پھیلانے والوں کا احتساب کرتے لیکن افسوس ہے کہ قریباً پورے عالم اسلامی میں مسلمانوں کی اکثریت کا حال عرصہ سے وہی ہے جو قرآن مجید کی اس آیت میں بنی اسرائیل کا بیان کیا گیا ہے۔

إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ
سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ
يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا

جب اُن کے سامنے حق و فلاح کا راستہ
آتا ہے تو وہ اس پر نہیں چلتے اور جب
گمراہی اور نامرادی کی راہ آتی ہے تو اس

پر رواں دواں ہو جاتے ہیں۔

فَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ وَهُوَ الْمُسْتَعَانُ

صدر یار جنگ

(تالین، شمس تبریز خاں صاحب۔ رفیق مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، لکھنؤ)
ذاب صدر یار جنگ مولانا حبیب الرحمن خان صاحب شیردانی مرحوم کی سوانح حیات، جس کا اب تک مرتب نہ ہونا ہمارے اسلامی کتب خانہ کی بڑی کمی تھی، موصوف کے ذہنی، اخلاقی، علمی ادبی اور دینی کمالات، ملی زندگی کے ان تمام گوشوں میں ان کی خدمات و امتیازات کا مرقع۔ مقدمہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے قلم سے۔ صفحات ۵۰۰۔ قیمت مجلد ۱۲/-

کتب خانہ الفتان، پھری روڈ، لکھنؤ

محررات

شاہ نعمت اللہ کے قصیدہ شکست ہندستان

کچھ اور روشنی

محترمی۔ السلام علیکم

آپ کا مضمون جو الفرقان میں شائع ہوا تھا اور یہاں نقیب۔ ٹپنہ نے ۲۰ مارچ کی اشاعت میں اس کی نقل شائع کی ہے نظر نواز ہوا۔ آپ نے شاہ نعمت اللہ دلی کے قصیدہ کا صحیح تجزیہ کیا ہے۔ تقریباً یہی باتیں میں مجمع احباب میں کہتا رہا ہوں۔ لیکن اس موضوع پر کسی عالم کا قلم اٹھانا زیادہ ضروری تھا تاکہ مذہبی نقطہ نظر سے پیشین گوئی یا بھوش وانی کی حیثیت اُجاگر ہو سکے۔

۱۹۳۸ء میں انگارہ کلکتہ میں جو قصیدہ چھپا تھا وہ آپ نے نہیں دیکھا ہے لیکن میں نے دیکھا ہے۔ میں اس وقت دسویں جماعت میں پڑھتا تھا۔ فارسی بھی پڑھتا تھا۔ میری زندگی کا یہ سب سے پہلا اور آخری تھا کہ میں نے جانا کہ اب میں ایک فارسی قصیدہ بغیر کسی استاد کے بتائے ہوئے سمجھ سکتا ہوں بلکہ فارسی نہ جاننے والوں کو سمجھا بھی سکتا ہوں۔ میں اس وقت تک اتنا ہی جانتا تھا کہ بودا اور شد لگا دینے پر اور ان کی جگہ ہے اور تھا وغیرہ لگا دینے سے اردو ہو جاتی ہے۔ اور اشار اللہ پورے قصیدہ میں بودا اور شد موجود ہے۔ میں نے اس قصیدے کو اپنے دوست کے بڑے بھائی کے پاس سے حاصل کر کے نقل کیا تھا اور اسے اس وقت تک بار بار دیکھا کیا جب تک کہ میں کالج کا طالب علم نہیں ہوا تھا جب مجھے اس کے خرافات ہونے کا یقین ہو گیا تو ایک دن پوری کاپی کو چو لھے میں جھونک دیا۔

انگارہ میں مصنف کا نام "شاہ نعمت اللہ بخاری" چھپا تھا۔ اب بخاری کی جگہ دلی ہو گیا ہے۔ "ازگ مشش حروفی" دالے شعر میں اس مرتبہ "سلم شود باخر" تھا۔ اب باخر کی جگہ بخارا

نے لے لی ہو۔ اس مرتبہ فاتحین کے نام میں "عبداللہ ازکاشمیر عثمان از دکن تھا" اب کی "عثمان" اور "حبیب اللہ" کا ذکر خیر ہے۔ اُس بار "شہر عظیم" میں جو خون خرابے کی بات تھی اُس کی وضاحت دہلی کے فرقہ دارانہ فساد سے کی گئی تھی۔ اشعار کی ترتیب بدل دی گئی ہے۔ افسوس کہ اس وقت نہ اصل ہے اور نہ نقل ورنہ میں دونوں قصیدوں میں جو بقیہ اختلافات ہیں اُن کی وضاحت کر دیتا۔

غنچوار پھلواری شریف کے علاوہ شہستان ڈائجسٹ نے بھی اس کو شائع کیا ہے۔ اور شاید کئی اور رسالوں اور اخباروں نے شائع کیا ہے۔ یہاں ایک ڈاکٹر صاحب نے چار پانچ پرچے اور رسالے جمع کر رکھے ہیں جن میں وہ پیشین گوئی ہو ان میں سے ہر پرچہ الے نے اس قصیدے کے علم الغیب ہونے پر زور دیا ہے اور بہت سی روایتوں کے ذریعہ اس کا حق ہونا ثابت کیا ہے۔ افسوس ہے کہ۔

یہ اُمت خرافات میں کھو گئی

بنگلہ دیش کے کسی کا خط آیا تھا جو پٹنہ کے اخبار "سنگم" میں شائع ہوا تھا، اس میں بھی

یہ جملہ ہے :-

"ایک پیشین گوئی کی رو سے آئندہ محرم میں جہاد ہونے والا ہے۔ اگر جہاد ہو گیا تو شاید ہمارے لیے اور بھی برادر ہو گا۔" ملت کی اکثریت اس پر ایمان کامل رکھتی ہے۔ اب تو مسجدوں میں نمازیوں کی صف میں اس کی باتیں ہونے لگی ہیں۔ ہاں محرم کے گزر جانے کے بعد بختنگی یقین میں کچھ کمی آئی ہے۔ امید ہے مزاج عالی بخیر ہو گا۔ والسلام و نیاز

نیاز کیش۔ سمیع الحق

(ہیڈ آف دی ڈپارٹمنٹ آف اردو اینڈ پرنٹنگ۔ راجپتی کالج۔ راجپتی)

مسلمانوں کو حقائق بتانے کی اور ضرورت

مکرمی و محترمی مولانا منظور احمد صاحب

سلام مینون۔ ماہنامہ الفرقان "نیشمن کے تباد لے میں آتا ہے اور پورے دفتر میں دلچسپی کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ اللہ پاک اس رسالے کو قائم و دائم رکھے اور آپ کے ملک و قوم کی خدمت کرنے کے جذبہ نیک میں وسعت عطا فرمائے آمین۔ نعمت اللہ شاہ کے نام نہاد قصیدے پر

آپ نے جو تبصرہ کیا ہے اسی کا شکریہ ادا کرنے کے لیے یہ خط لکھا جا رہا ہے۔ اللہ پاک اس عظیم خدمت کے لیے آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے۔ آئینہ نشین میں کئی مضامین اس کے خلاف شائع ہو چکے ہیں آپ نے اس کا صحیح تجزیہ کر کے اور عوام کو صحیح بات بتا کے ہماری تحریروں کو سچا ثابت کر دیا۔ مسلمانوں کو افیون کی گولیاں کھلانے میں دہلی کے دہلی کا دہلی کا اور پٹنہ کے ایک برابر کام کر رہے ہیں۔ اور مسلمانوں کی قبریں کھود رہے ہیں۔ ضرورت ہے کہ آپ نے جس طرح پاکستان کے حکمرانوں کی احمقانہ سیاست پر گزشتہ شمارے میں کھل کر تبصرہ کیا تھا۔ اسی طرح آئندہ شماروں میں بھی مسلمانوں کی ٹھیک ٹھیک رہنمائی کریں اور انہیں اصل حقائق سمجھائیں۔ آپ کی زبان اور قلم دونوں کو اللہ پاک نے طاقت بخشی ہے۔ لہذا آپ کی یہ ذمہ داری ہے کہ دونوں سے کام لیتے ہوئے مسلمانوں کی اس مازک وقت میں صحیح رہنمائی فرمائیں۔ فقط

شاہ امیر اللہ نظامی۔ نائب مدیر نشین

(مہفت روزہ نشین۔ بمبئی)

پھول کی طرح تروتازہ

الرجلی امراض یا فساد خون کی
شکایت ہو تو چہرہ پر مردہ نظر آتا ہے

خون صفا



پیمپورے پھنسی خارش اور داد سے نجات دے
کرم اور چہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

ایک حسلی قصیدہ

[صدق جدید اسرار سچ سچ میں ایک مراسلہ اور ایڈیٹر صدق جدید مولانا عبدالمجید

صاحب دریا بادی کا تبصرہ۔]

ایک بات عرصہ سے عرض کرنے والا تھا کہ پہلی جنگ عظیم سے دیکھ رہا ہوں کہ جب کوئی ایسی بڑی جنگ جس میں ہم ہندوستانی مسلمانوں کا تعلق ہو، ہوتی ہے شاہ نعمت اللہ صاحب کا قصیدہ بہت امید افزا پیشین گوئیوں کے ساتھ مشہور ہوتا ہے۔ پہلے اس کی بھر دوسری تھی اب دوسرا دلچسپ و قافیہ ہے۔ ایک نسخہ مجھے بھی ملا ہے جس میں ترجمہ بھی ہے۔ بہت سے مسلمان بھائی بڑی امیدیں لگائے ہیں۔ یہ کون نعمت اللہ صاحب تھے اور اس کی کیا اصلیت ہے۔ اگر صدق کے ذریعہ جواب مرحمت ہو تو اور لوگوں کا بھی غالباً بھلا ہو جائے۔

..... از لکھنؤ

صدق :- یہ قصیدہ اپنے علم میں سب سے پہلی بار پہلی جنگ یورپ (۱۹۱۴ء - ۱۹۱۸ء) میں آیا اور ایک ہی نہیں شاید دو یا تین قصیدے تھے۔ زبان کے اعتبار سے بھی تقریباً مہمل اور مضمون کے اعتبار سے بھی لغو۔ شاہ نعمت اللہ دلی کا نام نہ کسی معتبر تذکرہ صوفیہ میں نظر آیا نہ کسی تاریخ میں ان کے زمانہ شخصیت کا پتہ چلا۔ اور نہ کسی دلی کا کام کا ہوں اور پوچھیوں کے انداز میں آئندہ کے واقعات کی پیش گوئی ناموں کی صراحت کے ساتھ کر جانا ہے اور حضرت صحابہ تو خیر بڑی چیز ہیں۔ اس کا ہندو انداز کی نظیر شیخ جیلانی کے ہاں ملتی ہے نہ ملائے حبائی کے ہاں۔ نہ خواجہ جہیری کے ہاں۔ اور پھر پیش گوئیاں اور پیش خبریاں جس کثرت سے بھونکی گئی ہیں ان کا ذکر ہی نہیں۔

اس جہان نامہ خوش عقیدگی کو دین و مذہب کے کوئی دور کا بھی تعلق نہیں۔ خیال پڑتا ہے کہ سالہا سال پہلے کسی صاحب نے بڑی کرید کے بعد ہندو معارف اعظم گڑھ میں کچھ اتے پتے لکھے۔ بہر حال یہ لغویت کی دبا اس قسم کی ہے جیسے ایک زمانہ میں کسی فرہنی خادم روضہ نبوی شیخ احمد کے نام سے ان کا خواب ہندوستان کے مسلمانوں میں تقسیم ہوا کرتا تھا۔ — نعوذ باللہ من شرور انفسنا —

نقوشِ فتکاں

از عتیق الرحمن سنبھلی

پچھلے مہینے ملت کے بچے کچے خزانے سے دو قیمتی جوہر اور کم ہو گئے۔ ۲۰۔ ۲۱ صفر مطابق ۵ اپریل کی درمیانی شب میں دارالعلوم دیوبند کے شیخ الحدیث اور جمعیتہ علماء ہند کے صدر حضرت مولانا سید فخر الدین احمد صاحب نے اپنے وطن مراد آباد میں وفات پائی۔ اور آپ سے دو دن پیشتر انڈین مسلم لیگ کے صدر جناب محمد اسماعیل صاحب نے ہی سفر آخرت اختیار کیا۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا سید فخر الدین احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ

مولانا سید فخر الدین احمد علیہ الرحمۃ کی عمر پچاسی سال بتائی گئی ہے حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے طویل مرضِ افات (۱۵۵۷ھ) میں آپ کی سند درس کو آباد رکھنے کے لیے آپ ہی کی خواہش پر مولانا (سید فخر الدین احمد صاحب) نے مدرسہ تاسمیہ شاہی مسجد مراد آباد کی اپنی دیرینہ مسند اور حلقہ احباب و البتگان اور عیال و خدام کو خیر باد کہہ کر دارالعلوم دیوبند کا قیام اختیار فرمایا۔ اور وفات سے بس چند ماہ پیشتر تک یہاں کی مقدس مسند حدیث آپ کے دم سے اُسی شان سے آباد رہی جو آپ کے پیشروں کی جلالت اور خدا کی نظر عنایت نے اسے بخش رکھی ہے اور جس کے ساتھ اس درس گاہ کا نام اپنے دنیا بھر میں پھیلے ہوئے حلقہ و تعاون میں وابستہ مولانا مرحوم، شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے پھر...

عہ آباؤی وطن تو لاہور (ضلع میرٹھ) ہے لیکن مولانا نے مراد آباد ہی کو وطن بنایا تھا۔

خاتم المحدثین حضرت علامہ انور شاہ صاحب کے چشمہ فیض سے بھی خوب خوب استفادہ کیا تھا۔ شروع ہی سے دارالعلوم کے بہت جگتے ہوئے فضلاء میں آپ کا شمار ہوتا تھا۔ دارالعلوم دیوبند ہی کی طرح حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کے عظیم منصوبے کے ماتحت مراد آباد کی سرزمین پر شاہی مسجد میں وجود پانے والی عربی درسگاہ جامعہ قاسمیہ کی سند حدیث ایک مدت تک آپ کی ذات سے رد فتن پاتی رہی۔ ۱۹۴۷ء کے جن دنوں میں مغربی یوپی سے مغربی پاکستان کے دور دراز خطوں تک ہنگامہ کشت و خون برپا تھا، یہی دن عربی مدرسوں میں تعلیمی سال کے آغاز کے تھے۔ راقم سطور کا یہ سال حدیث کی تعلیم یعنی فراغت حاصل کرنے کا سال تھا۔ لکھنؤ سے دیوبند جانا تھا جہاں تین سال پہلے سے تعلیمی سلسلہ تھا، مگر راستے میں والد ماجد کی رائے سے اُس وقت تک کے لیے جب تک کہ دیوبند کا راستہ قابل سفر ہو مراد آباد میں اپنے تانا یا جناب مولوی محمد حسن بدر سنبھلی کے یہاں قیام کر کے حضرت مولانا فخر الدین صاحب کے حلقہ درس میں شرکت کا فیصلہ کیا گیا۔ اور اس طرح کوئی دہائی اسی شاہی مسجد کی درسگاہ میں آپ سے استفادے اور تلمذ کا شرف حاصل ہوا۔ اور غالباً یہی آپ کو پہلی بار دیکھنے کا بھی اتفاق تھا۔

عمر شریف اُس وقت بھی ساٹھ کا خط تو پار کر ہی چکی ہوگی۔ سر کے بالوں میں تو سیاہی کافی تھی مگر داڑھی جہاں تک یاد آتا ہے بالکل سفید تھی، قوی میں بھی ضعف کے آثار۔ مگر کیا حسن صوت و قد و قامت تھا کہ کہیں سے بھی آب جیسے نہیں گئی تھی۔ کھد روپوشی کے باوجود لباس کی نظافت پسیدی اور سر سے قدم تک سلیقے اور قرینے کی گلکاری اس سونے پر سہاگے کا کام کر رہی تھی۔ منہ پر جیسے ایک مرقع نور جلوہ افروز ہوا، تکلم کی شیرینی، لہجے کی تمکنت بیان و اداسی وضاحت و فصاحت اور آواز کی کھنگد اور لطافت سے درس کی تقریر یوں لگتی جیسے نرم و نازک ہونٹوں سے پھول بھڑلے ہوئے ہوں تقریر حشو و زوائد سے بالکل پاک، چمچے تلے افادات پر مشتمل ہوتی۔ دیوبند کی بالعموم لمبی لمبی تقریروں کے چمکے کے باوجود یہ نیاز اذائقہ زیادہ پسند آیا۔ اور اور اس لیے مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے درس کی سب سے بڑی خصوصیت آج بھی بس یہی یاد ہے اسی کے ساتھ اُس وقت کا یہ تاثر بھی کہ مولانا کے پائے کے استاد کے لیے طلباء کی جیسی جماعت

ہونی چاہیے، نہ کمیت کے اعتبار سے وہ یہاں ہے نہ کیفیت کے اعتبار سے، اس لیے مولانا کی طبیعت کچھ کھلتی نہیں کوئی شایان شان حلقہ میسر ہو تو طبیعت کے انشراح سے اس درس کا رنگ کچھ اور ہلکا نکلتے۔

مولانا کے لیے کچھ مشکل نہ تھا کہ شایان شان کوئی مسند اور مدرسہ انھیں ملے مگر ہماری اس پیرطبی کے بزرگوں کی شان یہ نہ تھی کہ وہ اپنے مرتبے کے ایسے تقاضوں کے پیچھے دڑا کریں... وضع داری اور بزرگانِ رفتہ کے ایماء کی پاسداری بھی ان کے یہاں بڑی چیز تھی، جہاں بٹھا دیے گئے وہاں سے ان خود ہٹنے کی بات یہ اس بنا پر بھی نہیں سوچ سکتے تھے۔ چنانچہ دس سال مولانا کو اور وہیں گزر گئے اور وہ اسی مختصر سی درسگاہ اور بھوٹی سی جماعت طلباء پر قانع رہے جو ۱۹۲۷ء میں راقم حروف نے دیکھی تھی۔ لیکن ان کے لیے شایان شان جگہ مفقود تھی ایسی بے غفیاں بھی کچھ نہ کچھ اثر رکھتی ہی ہیں جن بزرگوں کے حکم سے وہ مدرسہ شاہی کی... درس میں پر قانع ہوئے، بیٹھے تھے ان ہی کے مسئلہ جانشین کی نظر انتخاب کا فیصلہ ہوا کہ اُس کی جانشینی اور بزرگوں کی مسند کو آباد رکھنے کی ذمہ داری مولانا قبول کریں۔ اب مولانا اُس مسند کی ردفت تھے جس سے ادنیٰ مسند کا تصور برصغیر ہند کا کوئی عالم نہیں کر سکتا۔

قویٰ میں بہت صنف آچکا تھا، امراض چشم خاص طور سے لاحق ہو گئے تھے، مگر جس احساسِ ذمہ داری اور بلند ہمتی سے مولانا نے یہ بار امانت اٹھایا وہ ایک مثال ہے دارالعلوم کے دورہ حدیث کی گرانباری کا تصور باہر کے لوگ نہیں کر سکتے۔ شیخ الحدیث اور شوقین طلباء کے لیے یہ ایک مجاہدہ کا سال ہے۔ کم تختہ ہو جاتی ہے، آنکھیں پوری نیند کو ترسی ہوئی رہتی ہیں کھانے پینے کو ٹھیک سے وقت نہیں ملتا اور ملے بھی تو اس دماغِ سوزی میں غذا اور اس کا نفع آپ سے آپ کم ہوتے جاتے ہیں۔ آخری بار زیارتِ گزشتہ سال اگست میں دیوبند کی قیام گاہ پر ہوئی۔ نقاہت کا یہ عالم تھا کہ انبساط و شفقت کے تجربوں کے باوجود دیر تک خدمت میں حاضر رہنا اچھا نہیں معلوم ہوا۔ بات چیت سے ضعف، خصوصاً دماغی ضعف، انتہا کو پہنچ رہا تھا۔ مگر ”چکی کی مشقت“ اس عالم میں بھی اپنی جگہ تھی، درس بدستور ہو رہا تھا۔ اس سے مولانا کے احساسِ ذمہ داری اور عالی ہمتی ہی پر روشنی نہیں پڑتی کہ تنہا یہ

دونوں چیزیں کسی درجہ کی بھی ہوں اس عالم ضعف و پیری میں دارالعلوم کے روایتی درس حدیث کا بوجھ اٹھائے رکھنے کی قوت عطا نہیں کر سکتیں اس سے مولانا کے اندر کسی ذوق و شوق کی اُس کیفیت کا بھی اظہار ہوتا ہے جس کی کرشمہ کاری سے بہت سے بزرگوں کے حالات میں ہم پڑھتے ہیں کہ شلایوں ایک منٹ بھی کھڑے نہیں رہ سکتے تھے مگر جماعت میں لا کر کھڑے کر دیے جاتے تو پھر پوری نماز مستحکم کی طرح ادا کرتے۔ عمر بھر کی خدمت بے نفسی اور اخلاص نیت کی برکت سے حدیث نبوی کے ساتھ مولانا کے ذوق و شوق کی بھی بظاہر ایسی ہی بلند نسبت قائم ہو گئی تھی کہ ادھر منہ پر جا کر بیٹھے اور ادھر ضعف و نقاہت کے تمام احساسات دب گئے۔ اور جو لوگ دوسرے مقام پر چند کلمات کی ادائیگی میں بھی تکلف محسوس کرتے وہ دیکھتے کہ

بل چمک رہا ہے ریاض رسول میں

آخر ائمہ میں باقاعدہ امراض حملہ آور ہو گئے اور تاب مقادمت جو اب دی گئی تو مراد آباد آئے گئے۔ لیکن خدا کے کرم سے افادہ ہوا تو پھر یہاں کا قیام گوارا نہ تھا اور اسی احساس ذمہ داری اور ذوق شوق نے ایک بار پھر دیوبند پہنچا دیا۔ لیکن اب مشیت تھی ہی نہیں کہ یہ چشمہ رفیع جاری ہے۔ ناچار پھر مراد آباد تھوڑے ہی دن بعد واپس آنا پڑا اور مختلف علایجوں اور صحت و مرض کے نشیب و فرازوں کا مقررہ حصہ پورا کر کے بندہ اپنے رب سے جا ہی ملا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ الابرار الصالحین و بعثہ فی زمرة عبادہ الملتخبین الغر المحجلین۔

دارالعلوم دیوبند کے لیے اب مولانا کا بدل تلاش کرنا بڑا مسئلہ ہے۔ دیکھئے مشیت الہی کا کیا فیصلہ سامنے آتا ہے۔

دارالعلوم کی صدارت کے ساتھ جمعیت علماء ہند کی صدارت میں بھی حضرت برنی رحمۃ اللہ علیہ کے دصال کے بعد آپ کی جانشینی مولانا کے حصہ میں آئی۔ اور یہ منصب بھی آخری دم تک ہی آپ کے ساتھ وابستہ رہا۔ ذہنی اعتبار سے جمعیت کے ملک سے آپ کو پوری ہم آہنگی بھی تھی۔ آزادی کی تحریک میں اس جماعتی نظام کے تحت آپ کا عملی حصہ بھی رہا۔ قید و بند کے مرحلے بھی طے کیے۔ مگر اصل ذوق علمی اور تدریسی ہی تھا۔ اس لیے پہلے کبھی اس معاملے میں زیادہ نمایاں ہوئے نہ جمعیت کی صدارت کے بعد کوئی خاص عملی سرگرمی اختیار کی۔ بس ایک اعزازی نوعیت کے صدر تھے۔ اس لیے

اس پہلو کا بس تذکرہ ہی اُن کی یاد کے اس موقع پر کیا جا سکتا ہے، کوئی تبصرہ بامعنی نہیں۔

صدر انڈین مسلم لیگ جناب محمد اسماعیل صاحب مرحوم

جناب محمد اسماعیل صاحب نے بھی عمر طبعی کو پہنچ کر وفات پائی۔ پارلیمنٹ کے اجلاس کے سلسلے میں نئی دہلی میں قیام تھا کہ مرض کا حملہ ہوا۔ قریباً ایک ہفتہ موت و حیات کی کشمکش رہی مگر وقت اچھا تھا، بہتر طبی دسائی کے باوجود جان نہ ہو سکے۔

مرحوم، جنوبی ہند، خصوصاً مدراس اور کیرالا کے مسلمانوں کے متفق علیہ لیڈر تھے اور ان صوبوں کی سیاست میں ایک ذرا رکھتے تھے۔ ملک کی تقسیم کے بعد جب ہندوستان کے ناسازگار حالات میں مسلم لیگ کی تنظیم آپ سے آپ ختم ہو گئی تو محمد اسماعیل صاحب نے انڈین مسلم لیگ کے نام سے اُس کی تجدید کر لی، لیکن عملاً اسے اپنے علاقے ہی تک محدود رکھا۔ اور سیاسی اہلیت کے لحاظ سے انھیں (اور ان کے رفقاء کو) جتنی بھی داد دی جائے کم ہے، کہ نہ صرف اس تنظیم کو مؤثر طریقہ پر برقرار رکھنے میں وہ کامیاب رہے، بلکہ اس کا وقار اتنا بڑھا دیا کہ شمالی، شمالی مشرقی، اور جنوب مغربی ہند کے مسلمانوں میں بھی قیادت کے لیے اُن کی طرف دیکھنے والے پیدا ہو گئے اور آج ان سب علاقوں میں مسلم لیگ قائم ہی نہیں ہو گئی ہے بلکہ ہمارا اثر اور بنگال میں اس کے ایم۔ ایل۔ اے بھی ہیں ان علاقوں (یا ان میں سے بعض کے) حالات کے لحاظ سے ان میں مسلم لیگ کا قیام یہاں کے مسلمانوں کے لیے کیا ہے؟ یہ الگ بحث ہے۔ یہاں مرحوم کی صرف اس اہلیت کا ذکر ہے جو انھوں نے اپنی اُس جماعت کو چمانے اور ترقی دینے میں ثابت کی جس کی برائے نام بقاء کا تصور بھی ہندوستان میں مشکل تھا۔

اب سے چھ سات سال پہلے، شمالی، اور شمالی مشرقی ہندوستان میں مرحوم اسماعیل صاحب کا کوئی عوامی تعارف تھا نہ یہاں کے کارکن حلقوں سے کوئی ربط۔ پارلیمنٹ کے ممبر کی حیثیت سے بس نئی دہلی تک اُن کی آمد و رفت تھی۔ ۱۹۴۷ء میں مسلم مجلس مشاورت کے قیام نے انھیں جنوبی ہند سے باہر ربط و تعارف کے مواقع فراہم کیے۔ راقم حروف نے بھی ان کو پہلی بار مجلس مشاورت ہما کی تارسیں کے موقع پر لکھنؤ میں دیکھا۔ بڑے سیدھے ساٹ مسلمان نظر آئے۔ چہرے پر داڑھی اور صلاح و تقویٰ کے آثار، طبیعت سے سادگی اور خاموشی کا اظہار اور کچھ محویت کے سے انداز، لباس میں شیردانی اور شرعی پاجام، ہاتھ میں پھری۔ یہ تھے انڈین مسلم لیگ کے صدر محمد اسماعیل صاحب۔ قدر آنے

کی بات تھی مگر اس سے آگے جانے کا راستہ بند۔ اُن کی رابطہ کی زبان انگریزی تھی اور ہم نے یہ اتنی سیکھی نہیں بہر حال دیکھ کر ہی جی خوش کر لیا کہ سیاسی فکر جو کچھ ہو وضع قطع سے ایک ”مسلمان لیڈر“ کا نمونہ ہیں معلوم ہوا کہ اندر کبھی گہری مذہبیت ہے اور اُس کی جڑیں خاندانی ہیں۔ اپنے علاقے میں صرف ایک سیاسی رہنما ہی کی حیثیت سے نہیں دیکھے جلتے بلکہ دینی پیشواؤں کے سلسلے کی عقیدت و احترام کا بھی مروج ہیں اور یہی ان کی اس قدر مقبولیت اور مضبوطی کا راز ہے۔ غالباً تحریک خلافت کا بھی اثر ان کی اس کی کھلی مذہبی رنگت میں تھا۔

مسلم لیگ کا نام اختیار کیے جانے کے باوجود اندازہ یہ ہے کہ انھوں نے تقسیم کے بعد کے سیاسی حالات سے اپنے آپ کو بہت کچھ ہم آہنگ کر لینے کی کوشش کی تھی۔ سب سے بڑی بات جس کی ضرورت ہو وہ پاکستان کو ذہن سے بالکل الگ رکھ کر اور اس کے ساتھ جذباتی تعلق سے یکسر آزاد چھوڑ کر اپنا طرز عمل متعین کرتے تھے۔ اور اس پہلو سے اُن کے الفاظ اور اُن کا رویہ کسی بناوٹ، مجبوری اور تضاد کی کیفیت سے اس قدر دور ہوتا تھا کہ پاکستان نوازی کا شبہ ان پر شاید ہی کبھی کیا گیا ہو جبکہ اس سے زیادہ عام اور سستا الزام مسلمانوں کے حق میں یہاں کوئی دوسرا ہے ہی نہیں۔ ہندوستان کی سیاست میں جسے کوئی کام مسلم مفاد کے لیے کرنا چاہا اس پر اثر ڈالنے کی خواہش ہو اُس کے لیے مرحوم اسماعیل صاحب اور اُن کی مسلم لیگ کے اس ذہنی اور عملی رویہ سے مختلف رویے کی گنجائش نہیں ہے، لیکن یہاں اس خدمت کے لیے دوسرے اکٹھے والے یا تو اس نکتے کو سمجھنے ہی کی ضرورت نہیں سمجھتے، یا حقیقت پسندی کی اس غیر جذباتی سطح تک اکٹھے کا حوصلہ انھیں میسر نہیں آتا چنانچہ تھوڑے ہی دن چل کر ناکامی و نامرادی کی تصویر بنے کسی گوشے میں پڑے ہوئے ملنے اور مایوسیوں کو فروغ دینے کا باعث بنتے ہیں۔ اسماعیل صاحب نے اپنی مسلم لیگ کو شمالی اور شمالی مشرقی ہند تک نہیں پہنچا دیا جبکہ دوسرے کتنے ہی سیاسی بلبلے اس پچیس برس میں جہاں اکٹھے تھے وہیں گھوم پھر کر چند دن میں بیٹھ گئے۔ کوئی فاتحہ خوانی کو کبھی اب آسانی سے نہیں آتا۔

مسلم لیگ اور جنوبی ہند کے مسلمانوں کے لیے اسماعیل صاحب کی وفات، جماعتی اور سیاسی حیثیت سے شاید ایک ناقابل تلافی نقصان ہے اور ان کی جن خصوصیات کا یہاں ذکر کیا

گیا اُن کی رد سے یہ پوری ملت کا نقصان ہے۔ اشرِ تعالیٰ اُنھیں آخرت کی راحتیں دے اور اُن سے بہتر اُن کا جانشین پیدا کر دے۔

ان دونوں اور مختلف حیثیتوں سے قابلِ تذکرہ ہستیوں کے ساتھ ایک تیسری ایسی شخصیت کا ذکر بھی یہاں کرنا ہے جس سے ہمارے ناظرین میں سرورِ چندرہ شاید واقف ہوں۔ راقمِ مظلوم کو بھی نام اور صورت سے آگے زیادہ واقفیت نہ تھی۔ لیکن والد ماجد کی اُن سے واقفیت اپنے زمانہ طالب علمی سے تھی اُن کی بعض خصوصیتوں کی بنا پر وہ اُن کو ملت کی منتخب ہستیوں میں شمار کرتے اور بڑی خاص وقعت و محبت ان کے لیے اپنے دل میں رکھتے تھے۔ یہ لکھنؤ (پاکستان) کے

مولانا حکیم حافظ عبد المجید رضا نابینا

جو لکھنؤ کے ایک مؤثر عربی مدرسہ اشاعت العلوم کے مہتمم اور شہر کی مجدد محترم شخصیتوں میں تھے۔ حکیم صاحب کا انتقال ۱۲ فروری ۱۳۵۲ء مطابق ۶ ذی الحجہ ۱۳۵۲ء کو ہوا۔ جس کی اطلاع آج کل کے خاص حالات کی وجہ سے کہاں کہاں ہوتی ہوئی مدتوں بعد لکھنؤ پہنچی۔ اور والد ماجد کو ۹ مارچ سے یکم اپریل تک مسلسل سفر میں رہنے کی وجہ سے اور بھی دیر میں ملی۔ ۵ اپریل کو جب وہ اس سے بھی کئی گنے لمبے سفر پر ملک سے باہر روانہ ہو رہے تھے جہاں سے واپسی غالباً جون میں ہو گئی تب اپنے پاس وقت نہ ہونے کی وجہ سے میرے سپرد یہ خدمت فرمائی کہ حکیم صاحب مرحوم پر اسی الفتن میں ایک نوٹ لکھوں جس کا مواد بھی سب اُنھیں کا دیا ہوا ہے۔ اور اُن ہی کی ترجمانی کے طور پر ذیل میں اسے درج کیا جا رہا ہے۔

فرمایا کہ:-

۱۳۴۴-۴۵ء میں جب میں دیوبند میں دورہ حدیث کا طالب علم تھا، حکیم صاحب دہاں مجھ سے ایک سال پیچھے تھے۔ اُن کو ذہانت اور حافظے کی دہاں بڑی شہرت تھی۔ میرے چلے آنے کے بعد اگلے سال انہوں نے دورہ پڑھا دیا نہیں کہ دیوبند ہی میں پڑھا تھا یا ہمارے استاد حضرت مولانا انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اسی سال ڈابھیل منتقل ہو جانے

پر یہ بھی وہاں منتقل ہو جانے والوں میں اورد ہیں جا کر شاہ صاحب سے ددرہ پڑھنے والوں میں تھے۔
 بہر حال قابل اعتماد اور ثقہ حضرات سے سنا ہے کہ بخاری شریف کے سبق میں نابینائی کے باوجود
 قرأت کرتے تھے۔ کل جو سبق ہونے والا ہوتا ان کے ایک رفیق خاص ہم سبق، اس سبق کی عبارت حکیم
 صاحب کو پڑھ کر سناتے۔ حکیم صاحب فرماتے کہ ایک دفعہ اور پڑھیے وہ دوبارہ پڑھتے۔ اور اب میری بابت
 خود حکیم صاحب حافظہ سے وہی عبارت پڑھ کر اپنے رفیق کو سناتے، جو دو چار غلطیاں ہوتیں اس
 قرأت میں ان کی تصحیح ہو جاتی اور اگلے دن صبح کو حکیم صاحب بخاری شریف کی وہ عبارت اپنے
 استاد کے سامنے حفظ پڑھتے۔

درس نظامی سے فراغت کے بعد پنجاب یونیورسٹی سے مولوی فاضل کا امتحان دیا اور اعلیٰ
 نمبروں سے کامیابی حاصل کی۔ اس کے بعد طب پڑھی۔ انگریزی میں بی۔ اے کا امتحان دیا اور اس
 بھی اعلیٰ درجہ کی کامیابی حاصل کی۔ طبیب نہایت حاذق تھے۔ انگریزی اتنی اچھی تھی کہ بی۔ اے
 اور ایم۔ اے کے طلباء باقاعدہ استفادے کے لیے آتے۔ ان علمی اور ذہنی کمالات کے ساتھ عمل
 میں صلاح و تقویٰ اور بزرگان سلف کا نمونہ ہے۔

ملک کی تقسیم کے بعد بھی حکیم صاحب نابینائی کے باوجود صرف بزرگوں اور دوستوں سے
 ملاقات کے لیے ایک مرتبہ ہندوستان تشریف لائے۔ لکھنؤ میں بھی دو تین دن قیام فرمایا۔
 ہم مذاقی اور ہم مشربی کی بنیاد پر طبیعت کو خاص طور پر ان سے بڑا انس تھا۔ گزشتہ سال رفیق
 محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے نام آیا ہوا ان کا ایک خط یادگار ہے۔ شاید مولانا کے پاس
 محفوظ بھی ہوں۔ یہ خط حکیم صاحب نے پاکستان کے ان عام انتخابات کے بعد لکھا تھا جن سے
 زیادہ نامبارک انتخابات شاید کسی ملک میں نہیں ہوئے۔ انتخابات کے نتائج پر اپنا تاثر ظاہر کرنے
 کے لیے حکیم صاحب نے غالباً ازراہ احتیاط عربی زبان کا سہارا لیا، اندازہ اظہار بھی بڑا لطیف
 اور پردہ دار نہ تھا، لکھا کہ مولانا! ایک تاریخی کتاب سے ایک عبارت کبھی سنی تھی ذرا تو شوق
 فرمائیے کہ وہ کبھی صحیح یاد ہے۔ وہ عبارت میری یاد کے مطابق یہ تھی کہ.... الخ عربی کے ان
 چند جملوں میں حکیم صاحب نے جو بات بہت لطافت اور پردوں کے ساتھ کہی تھی وہ یہ تھی۔
 ہندوستان کی تقسیم کے بعد ہماری پاکستانی حصے (چھوٹے حصے) نے ہندوستانی

جیسے کے مسلمانوں سے پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہے۔ یہاں سے جواب ملا کہ الحمد للہ ایمان بخیر ہے!
 اور تمہارا حال کیا ہے؟ اس کا جواب پاکستانی جیسے نے دیا کہ ایمان کی خبر تو اپنے یہاں
 نظر نہیں آتی لیکن اور سب بخیر بلکہ بہت بڑھ چڑھ کر ہے
 اس کے بعد ایک دقت آیا کہ اس ”چھوٹے جیسے کے مسلمانوں سے عام رائے
 کی گئی کہ ردی اور شکم سیری چاہتے ہو یا ایمان و اسلام۔ اس کا جواب بھاری اکثریت نے
 ایک آواز ہو کر دیا کہ ردی اور شکم سیری۔ اس جواب کے بعد اس کی قسمت کیا ہوگی! بس
 اشری بہتر جانے!

خط اس دقت سامنے نہیں اُس کا یہ مفہوم مجھے یاد ہے۔
 افسوس کہ حکیم صاحب کو جس انجام کا ڈر تھا وہ بدترین شکل میں اُن کی زندگی ہی میں پیش
 آگیا۔ انتقال کا ظاہری سبب اُن کا یہ بخیر صدمہ بنا کہ بہت ہی صالح اور بخیر چچا زاد بھائی اور
 بہنوئی حاجی نذر محمد خاں صاحب ددین مہینے بیمار رہ کر فوت ہو گئے۔ حکیم صاحب بیماری ہی سے
 بہت غمگین تھے۔ یہ حادثہ، فردری کو پیش آیا۔ اور حکیم صاحب اسی رنج و الم کے ماحول میں تیسرے
 دن تعزیت کرنے والوں کی مجلس میں بس بیٹھے بیٹھے جان بحق ہو گئے۔ اشر تعالیٰ دونوں حضرات
 کی مغفرت فرمائے اور اپنے مقبول بندوں میں جگہ لے۔ اپنے ناظرین سے بھی مخلصانہ طور پر اس دعا
 کی درخواست ہے۔

عمہ حکیم صاحب کا اشارہ اس طرز تھا کہ جیت پاکستان کے دونوں بازوؤں میں اُن پارٹیوں کی جوئی جن کو
 ملک کی دینی حالت سدھارنے سے کوئی مطلب نہ تھا۔ صرف اقتصادی غرے اُن کے پاس تھے۔ بلکہ نظام حکومت کو
 دین سے بیگانہ رکھنا بھی اُن کا نصب العین تھا۔

اطلاع | جیسا کہ صفحات بالا میں ذکر آیا مولانا نعمانی مدظلہ بیرون ملک کے ایک طویل سفر پر
 ہیں، واپسی کی امید وسط جون تک ہے، مراسلت کرنے والے حضرات کے لیے یہ
 بات دوبارہ وضاحت کے ساتھ لکھی جا رہی ہے (مرتب)

نئی مطبوعات

تذکرہ قاریان ہند (جلد اول و دوم) | از جناب کرنل بسیم اشتر بیگ (مقری قرأت عشرہ)
شائع کردہ انجمن اسلامیہ حیدرآباد دکن

قرأت علوم اسلامی کا ایک عظیم شعبہ ہے۔ کتاب اشتر کے ساتھ امت کے ذوق و ارتباط کی برقراری اور اس کی آبیاری میں اس علم اور فن کا حصہ کبھی کبھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ عالم اسلامی کے دوسرے حصوں کی طرح ہندوستان میں بھی بڑے پائے کے قاری پیدا ہوئے یا باہر آکر یہاں کے ہو گئے جن کے چراغوں سے برصغیر کے ہر گوشے میں تجوید و قرأت کے چراغ جلے اور فضاء کلام الہی کی تجلیوں سے معمور ہو گئی۔

کرنل بسیم اشتر بیگ صاحب نے جو اس فن میں بڑا علمی اور عملی درجہ رکھتے ہیں، اپنی اس کتاب کے ذریعہ ہندوستان میں اسلام کے آغاز سے لے کر ۱۳۸۰ھ تک کے قرآنی واقعات و کیفیت کا سامان ہم پہنچایا ہے۔ پہلی جلد میں فن کا تعارف، اس پر عالم اسلام میں لکھی جانے والی کتابوں کا تذکرہ کر کے ہندوستان میں اس کے مختلف دور بیان کیے گئے ہیں۔ دوسری میں قرآن کرام کا انفرادی تعارف ہے، جسکی طویل فہرست کو دیکھ کر کرنل صاحب کی اس محنت و کاوش اور دیدہ ریزی کی داد واجب ہو جاتی ہے جو انھیں اس کام میں کرنا پڑی ہوگی۔

یہ علمی ذوق کا ایک ایسا نمونہ ہے جس کی مثالیں کثیر ہونے کی دعا کی جانی چاہیے ڈاکٹر عبداللطیف صاحب مرحوم نے اسے اپنی تقریظ میں ”علم قرأت کی ایک لکھی بھیلکی انا بیٹو پیڑیا“ کا نام بجا طور پر دیا ہے۔ علمی اور دینی دونوں ہی طرح کے فائدوں کی جامع ہے یہیں

افسوس ہے کہ اس کا قیام کرنے میں بڑی دیر اپنی مجبوریوں کی وجہ سے ہوئی۔

دوسری جلد میں جن سیکڑوں اشخاص کا تذکرہ ہے وہ صرف خادمان فن ہی تک محدود نہیں ہیں، ایسے شاہیر بھی ان میں شامل ہیں جنہوں نے اس فن کو بس حاصل کیا۔ بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر ڈاکٹر اقبال تک کا نام اس میں نظر پڑا جنہیں کلام انثر سے محض اُن کے غیر معمولی شغف کی بنا پر اس فہرست میں شامل کیا گیا ہے۔ لیکن پتہ نہیں شاہ عطاء انثر شاہ بخاری کو مصنف کیسے بھول گئے، جن سے زیادہ مسلمانوں کو قرآن سنانے اور دل آویزی کے انداز میں سنانے کی سعادت اس برصغیر میں شاید ہی کسی دوسرے کو میسر آئی ہو!

مقدمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب کی ایک تیسری جلد بھی شائع ہونا ہے جو خلاص اُن قرآء کے حالات پر مشتمل ہوگی جن سے مصنف کو ملاقات کا موقع ملا ہے۔
دوئوں جلدوں میں سے کسی پر بھی نہ قیمت دلچ ہے نہ پتہ۔ دوئوں ۲۰۰/۳۰ سائز کی جلد میں پہلی کے صفحات ۲۴۸ اور دوسری کے ۳۶۶ ہیں۔

ان جناب عزیز احمد قاسمی۔ بی اے جامعہ استاذ سائنس ادبیات انگلیری
جنرل سائنس | دارالعلوم دیوبند۔ ناشر۔ کمال بکڈ پو دیوبند۔ قیمت۔ چار روپے

عربی مدارس کے طلباء اور فضلاء میں جدید علوم سے نادانیت کے نقصانات محسوس کر کے دارالعلوم دیوبند نے کچھ عرصے سے اس تعلیم کا شعبہ بھی اپنے یہاں قائم کر دیا ہے مولانا عزیز احمد صاحب جو دارالعلوم سے فراغت حاصل کر کے جامعہ ملیہ کے بی اے ہوئے اس شعبہ کے اساتذہ میں ہیں۔ سائنس کی یہ ابتدائی کتاب انہوں نے خاص کر اپنے یہاں کے اور ایسے ہی دوسرے عربی مدارس کے طلباء کو سامنے رکھ کر مرتب کی ہے۔ قابل اعتماد رائے تو اس فن کا کوئی استاذ ہی دے سکتا ہے، لیکن ایک عام آدمی کی نظر سے اپنے مقصد میں بہت کامیاب کتاب جو مسائل کا بیان بہت صاف اور سلیس ہے جیسا کہ ایک درسی کتاب میں ہونا چاہیے ساتھ ہی یہ التزام بھی ہے کہ ان مسائل سائنس سے جن دینی عقائد اور مسائل کی رائے متضاد ہو تو جہد کی جا سکتی ہے اس کی طرف بھی طلباء کو توجہ دلا دی جائے۔ یہ پیر اپنے اصل فائدے کے علاوہ عربی مدارس کے طلباء

میں اس کتاب اور اسکے نامانوس موضوع سے دلچسپی پیدا کرنے کے لحاظ سے بھی ہمارے خیال میں بہت مفید ہوگی لیکن کہیں کہیں بات اس کتاب کے فطری حدود سے لگی ہوئی بھی معلوم ہوتی ہے اور بالکل فطری مسائل کو مادی سائنس سے ثابت کرنے کی کوشش مصنف نے کر ڈالی ہے جو قدرتی طور پر پذیر نہیں محسوس ہوتی۔ مثال کے طور پر ”زمین کی قوت جاذبہ“ کے مسئلے سے ”صراط مستقیم“ کا اثبات۔ علیٰ ہذا دین کے عقائد و مسائل سے بڑھ کر جب ”مسائل تصوف“ کا سائنٹفک اثبات بھی اس کتاب میں نظر پڑتا ہے تو خیال ہونے لگتا ہے کہ اس سے کہیں کتاب کے اصل مقصد کو نقصان نہ پہنچ جائے۔

یہ دو باتیں درمیان میں صرف مصنف کے لیے قلم پر آگئیں ورنہ کہنا یہ تھا کہ ہمارے عربی ادارے کو اس کتاب کی قدر کرنی چاہیے۔ مولانا عزیز احمد صاحب نے انھیں ایک بہت کام کی چیز پیش کی ہو سائنس کے اتنے مبادیات ضرور ہی ہر فاضل علم دین کو آنے چاہئیں۔

از مولانا منت اختر صاحب رحمانی (امیر شریعت۔ بہار دادرسیہ)

ناشر: مکتبہ امارت شرعیہ پھلواڑی شریف (دہلی) صفحات ۷۰، قیمت ۱/۲۵

مسلم پرسنل لا

جناب مولانا منت اختر صاحب رحمانی ان بزرگوں میں ہیں جنکے خیالات ”مسلم پرسنل لا“ کے معاملے میں اہمیت کیساتھ سننے چاہئیں۔ صوبہ بہار دادرسیہ کی ”امارت شرعیہ“ مسلمانوں کے ایک ایسے آزاد نظام قضاء کا نام ہے جس سے انگریزوں کے عہد میں ختم کر دیے جانے والے اسلامی نظام قضاء کی خالی جگہ کو پُر کر نیکی کوشش کی گئی ہو۔ اور مسلمانوں کے باہمی نزاعات حصصاً شرعی مقدمات اس نظام کے قاضیوں کے ذریعہ فیصل کیے جاتے ہیں۔ ایک ایسے نظام کے سربراہ کی حیثیت سے مسلم پرسنل لا کے باب میں مولانا کے خیالات کی اہمیت ظاہر ہے۔

مولانا نے اس رسالے میں ادلاً مسلم پرسنل لا کے موجودہ مسئلے کی وضاحت کی ہے۔ اس کے بعد مسئلے کی شرعی نوعیت بیان کرتے ہوئے ترمیم و تغیر کے اس سوال پر بحث کی گئی ہے جو اس وقت اٹھا ہوا ہے۔ مولانا کی یہ بحث ہماری نظر میں صرف مسلم پرسنل لا ہی کے مسئلے پر قابل توجہ رہنمائی نہیں دیتی بلکہ اصولی طور پر وقت کے تمام ایسے مسائل میں فیصلوں کی راہ ہموار کرتی ہے جو یا بالکل نئے ہیں یا زمانے کے تغیرات نے ان کے قدیم حکم پر نظر ثانی کا سوا

اٹھا رکھا ہے۔ اسلامی فقہ میں جو دادر لکیری کے اصول کا جو تصور عام ہو گیا ہے اور جس میں اچھا خاصہ داخل اس فقہ کی نمائندگی کرنے والوں کے بالعموم طرز عمل کو بھی ہے، مذکورہ بالا بحث کے مواد میں اس تصور کی مستند تردید کا سامان گو مصنف کے کسی خلاف تصور ارادہ کے بغیر آیا ہے مگر یہ بجائے خود اس رسالے کا ایک قیمتی پہلو ہے۔ پڑھے لکھے علماء کو اس کی اشاعت میں زیادہ سے زیادہ دلچسپی لینا چاہیے۔ اسی احساس کے ماتحت اس کا ایک حصہ الفتان کی اس اشاعت میں بھی شامل کیا جا رہا ہے۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مظہ کی
خود نوشت سوانح حیات — اور — آپ کے ملفوظات

صحبتے با اولیاء

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مظہ کے وہ مجلسی ارشادات و ملفوظات گرامی جن میں زندگیوں کی اصلاح کا پیغام، ایمان و یقین و کیفیت احسانی پیدا کرنے کا دامن سامان ہے۔

دین کی حقیقت سمجھنے اور اس کے لیے دل میں سوز و تڑپ پیدا کرنے میں یہ ملفوظات اپنے شایان شان مقام رکھتے ہیں۔

مرتبہ مولانا تقی الدین ندوی مظاہری
اعلیٰ کتابت و طباعت۔ قیمت مجلد صرف ۵/۔

یاد ایام

جلد اول ۲۱ میں آپ کے مختصر حالات زندگی، طفولیت، تعلیم و تدریس اور تصنیف و تالیف کا تفصیلی تذکرہ ہو رہا تھا ہی بعض عادات مبارکہ، حوادث و خادوں میں آپ کا طرز عمل نیز اپنے بعض اکابر کے حوادث، انتقال کا تذکرہ قیمت مجلد ریگزن ۶/۔
جلد دوم اس میں موصوف نے تہذیب بالعموم کے طور پر بعض اہم واقعات ذکر کیے ہیں۔ قیمت مجلد ریگزن ۵/۔

جلد سوم۔ اس جلد میں موصوف نے تقیم ہند کے اہم واقعات، اکابر سلسلہ کے متفرق حالات نیز نسبت کے اقام اور خلافت وعت کے متعلق اہم مضامین تحریر فرمائے ہیں۔ قیمت مجلد ریگزن ۴/۔

صحبتے با اہل دل

حکیم عارف باللہ حضرت شاہ محمد یعقوب صاحب مجددی بھوپالی (عرفت پیر نیلے میاں) کی عرفانی اور اصلاحی مجلسوں کا مرقع اور حکیمانہ ارشادات و ملفوظات کا مجموعہ جسے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے عقیدت و احترام کے ساتھ مرتب کیا ہے، اس کا دو سال میں دو بار شائع ہو چکا ہے۔
جلد ۴۰۰ صفحات، قیمت ۶/۔

کتب خانہ الفتان، کچھری روڈ، لکھنؤ

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

Transport Contractor

113, Bhandari Street (Chakla)

BOMBAY-3

PHONE :

4 301

ماء اللحم مصطفى

طاقت اور خون پیدا کرتی والا
مشہور و معروف ٹانک

مقوی روح و طبع و عروق و ہڈیاں بھلا سنی ہضم خفام
مقوی جسم وضع ضعف و کمزوری و دراز و دراز و دراز
بعد از اس وقت کہ مرض بھلا ہوئی و آخر الضیاع و سہل
انسان بکروز و بوز و عروق و دراز و دراز و دراز
مقید و دراز و بوز و عروق و دراز و دراز و دراز

دار الشفاء و مصطفى میرٹھ (میرٹھ)



پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند۔

پلو سٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۳۰.۱ اور ۱۵.۱ کلو

عُمدہ ونا سیتی
۳۰.۱ اور ۱۶.۵ کلو

تیلولا، تیل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۱ کلو

دبرانڈ خاص ناریل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۶ کلو

کو کو جہار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۱ کلو

امی سلاڈ تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۱ کلو

احمد ملز، ممبئی ۸

الفوتوح

مكتبة

عشق الرحمن

قرآن آپ کے کیا کہتا ہے؟

مآلیف: مولانا محمد منظور نعمتانی

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے یہاں تک کہ اسکو "کلامِ الہی" ماننے والا اُمت کی غالب اکثریت بھی اس سے بیگانہ ہے

یہ کتاب

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآنی دعوت اور اسکی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس میں ۳۰ عنوانات کے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت مؤثر اور روح پرور شرحات کیساتھ بیان کیا گیا ہے۔
- خاص طور پر قرآن کی دعوت کو حیدر کا بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- یہ بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے، جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے اعجازِ بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

مہارت: معنی کتابت و طباعت، عمدہ کاغذ، ۲۰۲ صفحات، مجلد مع مگر و پوش، قیمت: ۴/-

کتابخانہ افسانہ لکھنؤ

سَالَانِه چَندَه

ہندوستان سے ۸/-

بنگلادیش سے ۸/-

صفحات ۵۶

قیمت

فی کاپی ۵۰ روپے

لفستان

لکھنؤ

ماہنامہ

سَالَانِه چَندَه

غیر مالک سے

۱۵ شلنگ

ہوائی ڈاک کے لیے مزید

محصول ڈاک کا اضافہ

جلد ۴۰ بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۹۲ھ مطابق جون ۱۹۷۲ء شمارہ (۴)

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہِ ادلیں	عتیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	مسلم ممالک میں مغرب پندی	مشرقی فلپ - مہٹی	۱۶
۳	ہندستان میں علمِ حدیث	مولانا تقی الدین ندوی مظاہری	۲۶
۴	فخر المحدثین مولانا سید فخر الدین احمد	مولانا برہان الدین سنبھلی	۳۳
۵	مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیانی تعلق کا مسئلہ	عتیق الرحمن سنبھلی	۴۴
۶	نئی مطبوعات	" " "	۵۳

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہے تو

۱۔ صاحب کو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔
 ۲۔ دوسری اطلاع ۲۸ جون تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ دی، پی ارسال ہوگا۔
 ۳۔ خبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی چٹ پر لکھا رہتا ہے۔
 ۴۔ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۲۰ تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں، اس کی اطلاع ۲۰ تاریخ تک آجانی چاہیے اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفظستان، کچھری روڈ، لکھنؤ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

اِسْرَ عَتِيقُ الرَّحْمَنِ سَيَبْهَلِي

گزشتہ ماہ کے ان صفحات کی گفتگو کا آخری حصہ، جو اصل مقصد تھا، جگہ کی تنگ دامانی سے تشنہ رہ گیا۔ ضرورت کچھ تفصیل و وضاحت کی تھی، مگر بات چند سطروں میں لپیٹ دینا پڑی۔ آج کی گفتگو کو اسی "ماقات" کی تلافی سمجھئے اور گزشتہ سے مربوط کر کے پڑھیئے !

عوام کی بات تو دوسری ہوتی ہے لیکن تھوڑا بہت دماغ رکھنے والے کسی آدمی کے لیے یہ بات سمجھنا درابھی مشکل نہیں ہونا چاہیئے کہ

۱۔ جب ہم نے یہ کہہ کر پاکستان بنوایا کہ وہاں ہم اپنی مرضی کے مطابق نظام حکومت قائم کریں گے اور یہاں ہندو اپنی آرزوؤں اور امنگوں کو پورا کرنے میں آزاد ہوں گے، جیسا کہ اُس زمانے کے ہر چھوٹے بڑے لیڈر کے بیانوں اور تقریروں کے ریکارڈ میں آج بھی دیکھا جاسکتا ہے۔ تو یہ اُن تمام حقوق کا پاکستان کے بدلے سودا تھا جو عام حالات میں از روئے جمہوریت کسی اقلیت کو حاصل ہوتے ہیں اور اس پوزیشن کو اپنے لیے قبول کرنا تھا کہ حق کوئی نہیں، کچھ مل گیا تو رحم و کرم ہے۔

اور (۲) یہ کہ پاکستان جب ہندو لیڈر شپ کی مرضی کے خلاف ابھڑ کر بنوایا گیا اور ڈاکٹر ایکشن کا ہتھیار چلا کر سیاسی لڑائی کو عوامی قتل و غارت کی راہ پر چل پڑنے کا موقع دے دیا گیا، جو کلکتہ سے پشاور تک آگ اور خون کا سمندر بنائے بغیر کئے میں نہیں آسکی، تو جسم و کرم اور فیاضانہ حسن سلوک کے امکانات بھی مدتوں تک کے لیے اسی سمندر میں غرق ہو کر رہ گئے۔

جن کی بازیافت کے لیے ایک مدت کی دانشمندانہ اور صابرانہ جدوجہد کی ضرورت تھی یا پھر کوئی بھڑکے ہو سکتا تھا جو یہ کام انجام دیدے۔

ان کھلی ہوئی باتوں کو عوام کی نا سمجھی خاطر میں نہ لائے تو وہ قابل معافی ہے لیکن جن کا شمار عقل والوں میں ہوا وہ اگر انکار اور اعراض کا رویہ اختیار کرتے اور یوں کہتے ہیں کہ نہ تو پاکستان کا مطالبہ کر کے ہم نے اپنے حقوق کی پوزیشن کو اپنے ہاتھ سے ذبح کر دیا تھا اور نہ وہ نفرت انگیزی ہوئی تھا جو اس مطالبے کے سلسلے میں رونما ہونے والے واقعات سے ہمارے خلاف یہاں پیدا ہوئی اُسے ٹھنڈا کیے بغیر ہماری یہ خواہش غلط ہو سکتی ہے کہ عام حالات والا سلوک ہمارے ساتھ کیا جائے تو اس ردیے کے صرف دوسرا مطلب ہو سکتے ہیں۔ یہ لوگ اپنی پسندیدہ راہ پر چلنے کے ہوش و بانساج سے دوچار ہو کر عقل کھو بیٹھے ہیں یا اپنے عمل کے اُن نتائج کی ذمہ داری اٹھانے کی جرأت نہیں رکھتے جن سے اُن کے ہمراہی عوام بے خواب و خیال دوچار ہو کر بلبلا اٹھے۔ اس لیے جو کچھ ہونے لگا اُس کی ذمہ داری ہندوؤں کی اُسی تنگ دلی کے سر ڈالنے میں عافیت سمجھتے ہیں جسے بہت سی مضبوطی کے ساتھ ان ہمراہی مسلمانوں کے دل میں بٹھا دیا گیا تھا اور جسے اب اور بھی مضبوط کر دینا بہت آسان تھا۔

ہندو تنگ نظری میں بحث کی ضرورت نہیں، جتنا بھی جی چاہے انھیں تنگ دل اور تنگ نظر مان لیجئے۔ لیکن یہ تقسیم کے بعد جو کلکنت آپ کی کیفیت بدلی۔ مزاحمت و تقادمت کا پارہ ۸.۰۸ اور ۸.۰۹ سے گر کر سیدھا صفر پر آ گیا، لب بند ہوئے، ترکی بہ ترکی تو درکنار ہر حرفِ شکایت تک کا یا را نہ رہا مبارزت کے تمام رہنما زبان بھول گئی۔ یہ سب کیوں ہوا اگر یہ احساس آپ کو نہیں تھا کہ کچھ کہنے سننے اور لڑنے بھڑکنے کے قابل آپ نے اپنے آپ کو نہیں رکھا ہے؟ اور کوئی بڑا عظیم فرق آپ کی پوزیشن پر پاکستان بن جانے سے پڑ گیا ہے؟

ہندو تنگ نظری تو تقسیم سے پہلے بھی تھی، مگر یہ آپ کا جوش مبارزت بڑھاتی تھی۔ ایک کے جواب میں چار آپ سناتے تھے۔ لڑائی کی ٹھن جائے تو کسر آپ نہیں کھاتے تھے۔ آپ کے ”سردار شتر“ کو غصہ آتا تو ہندوؤں کے ”سردار پٹیل“ پر ہاتھ تک کھینچنے میں ہاک نہیں رکھتے تھے کوئی

تھی یا اس سرافکندگی اور سپر اندازی کی جسے یہاں رہنے میں اختیار کیا گیا!

پاکستان بنانا ٹھیک تھا یا غلط اس سے بالکل بحث نہیں: بحث فقط اتنی ہے کہ جب پاکستان
 بنایا گیا تھا اور اس کے عوض ہندوستان میرا اپنے جملہ جمہوری حقوق تہج دینے کا اعلان کیا گیا تھا
 پھر یہاں رہنے کے راستے وہی تھے یا تو (خدا نکر وہ) اُس ذلت و محرومی کی زندگی پر راضی رہنا
 ناجائز شرع میں اختیار کیا گیا اور ایک مدت تک اُسی میں بسر ہوئی۔ اور پانے سے ان
 حقوق کی بنیاد ڈالنے کے لیے اتنی حکمت و دانائی اور اتنے صبر و ضبط کے ساتھ کمر بستہ ہونا تھا جتنی
 اپنے آپ سے دی ہوئی ایک سراع گر انماہیہ کی بازیافت کے لیے ان باتوں کی ضرورت ہو سکتی ہے۔
 ”اپنے کیے ہوئے“ کے بارے میں بالکل صحیح کہادت ہے کہ ”اس کا علاج نہیں ہوتا“ لیکن
 بعض خوش قسمتی تھی کہ ہندوستان کے دستور سازوں نے ہندوستان کی مصلحت میں ایک سیکولر
 سواریہ کے قیام کا فیصلہ کیا اور دستور میں یہاں کے تمام باشندوں کے لیے بلا کسی تفریق کے
 ان شہری حقوق رکھ دیے گئے۔ اس واقعہ نے ہماری اس مشکل کو آسان کر دیا کہ اپنے آپ سے دیئے ہوئے حقوق کی
 پابلی کیسے کی جائے لیکن یہ دستور سازوں کی صرف اپنی مصلحت کی بات تھی۔ ہندوستان کا اتحاد اس پر موقوف تھا کہ
 جمہوریت کیساتھ سیکولرزم بھی نظام حکومت کی بنیادوں میں شامل ہو ورنہ اکثریت کے اختلافات یہاں
 لانے کے بجائے بری طرح ٹوٹنے کا باعث بن جاتے جو لوگ اکثریت کی سیاست پر زیادہ عادی تھے وہ قائل بھی سیاست
 و جمہوریت کے معاملات میں سیکولرزم ہی کے تھے۔ مذہبیت سے یا تو دور تھے یا مذہب کو ان باتوں سے
 تعلق لانے والے تھے۔ اس طرح یہاں سیکولرزم کا حقیقی تعلق اولاً ان مذہبی اختلافات سے
 تھا جو اکثریت کے درمیان پائے جاتے ہیں اور ثانیاً اس کا مدعا نفس مذہب سے کا رد بارے میں
 بالکل تعلق تھی۔ سنجیدگی اور خلوص کے ساتھ یہ اصول اسی سیاق و سباق میں اختیار کیا گیا
 تھا لیکن کانگریس اور گاندھی جی نے مدتوں جس بلند آہنگی کے ساتھ انسانی حقوق و احترام
 انسانیت اور بلا تفریق جمہوریت پر اپنے عقیدے کا اظہار کیا تھا اُس کے بعد دنیا کی نظر
 میں کوئی عزت باقی نہیں رہ سکتی تھی اگر آزاد ہندوستان کے دستور میں کوئی تفریق یہاں
 کے کسی انسانی گروہ کے ساتھ برتی جاتی اور قطع نظر دنیا کی رائے کے یوں بھی یہ بات آسان

نہیں ہوتی کہ اپنے بلند بانگ دعوؤں کو کوئی جماعت یا شخصیت پس پشت ڈال کر کھڑی ہو جائے۔ خصوصاً جبکہ مسلمانوں کا ایک گروہ آخر دم تک کانگریس کے ساتھ رہا بھی ہو۔ اس بنا پر دستور کی یہ سیکورٹی جمہوریت ایسے الفاظ میں درج ہوئی جن میں مسلمان اور غیر مسلمان سب ہی یکساں طور پر شامل ہو جاتے ہیں۔ ورنہ کوئی سنجیدہ جذبہ اور ارادہ (دو چار آدمیوں کے امکانی استثناء کے ساتھ) اور الفاظ کے پیچھے ہونے کا سوال نہیں تھا۔

ظاہر ہے کہ اس نوعیت کے دستوری الفاظ ہماری اُس پوزیشن کو بحال کر دینے کا کام تو نہیں کر سکتے تھے جو ہم نے پاکستان پر قربان کر دی تھی۔ البتہ اس کی بحالی اور بازیابی کی جدوجہد کا راستہ کھول دینے کے لیے بالکل کافی تھے۔ اور یہی ان کا اچھا پہلو تھا جس سے فائدہ اٹھانے کے لیے ہمیں سب سے پہلے سیاسی ظاہر داری کے ساتھ (جسے اور مختلف شکلوں میں ہم براہِ راست کہہ سکتے تھے) دستور کی اس ساخت کی پرزور تحسین کرتے ہوئے اظہار کرنا چاہیے تھا کہ ہم اس کوئی بناوٹ یا تصنع نہیں بالکل مخلصانہ سمجھتے ہیں۔ اس آغاز کے ساتھ ہمیں یہ اعتراف بھی (ظاہر و باطن) ہی کے طور پر کرنا چاہیے تھا کہ ہم نے ہندوؤں کو سمجھنے میں غلطی کی اور ان کی طرف سے کانگریس کے دہ پر اعتبار نہ کر کے ملک کو تقسیم کرنا غلط فہمیوں کے ماتحت ہوا۔ ہمیں پورے زور سے اظہار کرنا چاہیے اور اس اظہار کو ہر معیار پر سچا کر کے بھی دکھانا چاہیے تھا کہ اس دستور کے بعد تقسیم سے پہلے کا باب ۲ طرف سے بھی بند ہوا اور اب بالکل ایک نئے ذہن اور نئے طرزِ عمل کے ساتھ ایک نئی زندگی کا آغاز ہم اس ملک میں کرنا چاہتے ہیں۔ ہمیں ہر طرح سے دستور کے اُن الفاظ میں جان ڈالنا تھی جو بالکل بے جان اور نمائشی پھولوں کے قائم مقام تھے۔ اور اس کی کوئی تدبیر اس طرزِ عمل کے نہیں تھی اس سے اُن لوگوں کے عملی خرابی کے راستے تنگ ہوتے جو محض دکھائے کے لیے الفاظ پر راضی ہوئے تھے۔ اور اُن لوگوں کو صدقِ عمل کی ترغیب ملتی اور اس کے لیے ہاتھ بھی ہوتے جو کوئی انتقامی جذبہ مسلمانوں کیلئے نہیں رکھتے تھے اور پچھلے ابواب کو فراموش کر دیے وسعت اُن کے دلوں میں تھی ان نقصان تو بہر حال اس میں کوئی نہیں تھا۔ پاکستان کوئی مذہب نہیں تھا جس کی حمایت کو غلطی مان لینے سے کفر لازم آ جاتا ہو۔ نہ ہندوؤں پر اعتبار کا اظہار کر دینے سے دین اسلام میں کوئی خلل آیا جاتا تھا۔ دنیاوی نقصان بھی کوئی نہیں تھا، اور

تھا تو فائدوں ہی کا تھا۔ بلکہ کوئی دوسری صورت دستور کی اس ساخت سے فائدہ اٹھانے کی اس کے سوا تھی ہی نہیں۔

بہر حال ایسے عالم میں کہ مسئلہ حقوق کی پوزیشن ہم اپنے ہاتھوں سے ختم کر کے اور دم دم کے امکانات سے ہندو مسلم قتل و غارت کے نتیجے میں محروم ہو کے، حال مستقبل کی ہولناک تاریکیوں میں گھرے ہوئے یا اس دہرا اس کا المناک نمونہ پیش کر رہے تھے، آزاد ہندوستان کے دستور کی یہ روشنی بھلائی اور صورت حال کو بدلنے کی جدوجہد کے لیے اٹھ کھڑے ہونے کا ایک بہارا پیدا ہو گیا جس سے دانشمندی کے ساتھ کام لے کر حلات کی تبدیلی کا راستہ بنایا جاسکتا تھا۔ لیکن جن لوگوں کو یہ کام انجام دینا تھا، یعنی وہ لوگ جنہوں نے مسلم عوام کو پاکستان کی حمایت پر جمع کیا تھا (اور پاکستان نہیں جاسکے تھے) اور انہی کے طرز عمل سے اب بھی ان عوام کو رہنمائی حاصل کرنا تھی، ان کے متعلق پھر وہی بات دوہرانا پڑتی ہے کہ یا تو پاکستان کی قیمت کا عملی رنگ دیکھ کر ان کے ہوش سو اس اڑ گئے تھے کہ وقت کے تقاضوں کو سمجھ سکیں اور یا مذکورہ بالا قسم کا طرز عمل اختیار کر کے ان عوام کو یہ سمجھنے کا موقع دینے کی اخلاقی جرات ان میں نہیں تھی کہ ان کی غلط رہنمائی سے یہ بڑے دن انہیں دیکھنا پڑے! مزید برآں ایک بات شاید۔ بلکہ یقیناً یہ بھی تھی کہ اس نئے طرز عمل میں ان نیشنلسٹ مسلمانوں، اہل جمعیت وغیرہ سے بڑی سخت ہرتی جنہیں پاکستان کی مخالفت پر ہر طرح سے ذمیل کیا اور کرایا گیا تھا ان مختلف ذہنی الجھاؤوں کے زیر اثر یہ لوگ باوجود اس کے کہ عام طور پر کانگریس کو دامن عافیت سمجھنے کا عملی ثبوت دیتے رہے، اس کو مسلمانوں کے دھڑ دلاتے رہے۔ بہت سے اُس میں باقاعدہ شامل بھی ہوتے رہے، لیکن اسی طرح کی ظاہر داری کے طور پر ان باتوں کی جرات اپنے اندر نہیں پیدا کر سکے جن سے فضا بدلتی۔ اکثریت کے دل و دماغ کی وہ سخت گریں کھل سکتی ہو تقسیم کی بھرائی کشمکش اور خونی آدینز نے ڈال دی تھیں اور ان لوگوں کے لیے میدان تنگ ہوتا جو تقسیم کے بعد اس سرزمین پر مسلمانوں کے لیے کسی حق اور عافیت کا تصور نہیں کرنا چاہتے تھے۔ انہوں نے بس ان باتوں پر اکتفا کی جو مجبوری کا دباؤ ان سے کراتا تھا اور جن کے بغیر عافیت کا سانس لینا محال سمجھتے تھے۔ حالانکہ ان میں سپر انداز اور

سرافنگدگی کے سوا کوئی ایک بھی دوسرا پہلو نہ تھا! لیکن جو باتیں مجبوری کی نہیں محض دد رینی اور مصلحت تدبیر کی تھیں اور ان کا مطلب لازماً سپر اندازی اور سرافنگدگی ہی نہیں بلکہ رائے پر نظر ثانی اور حقیقت پرستی بھی دوسروں کی نظر میں ہو سکتا تھا! اب باتوں اور ان لوگوں کے درمیان میں اتنا ہی فاصلہ رہا، جتنا ایک جرأت نہ رکھنے والے یا ضرورت نہ سمجھنے والے سے ان باتوں کا فاصلہ ہو سکتا ہے! تقسیم سے پہلے کے اپنے طرز عمل اور ذہن و فکر کو غلط کہہ دینے کی کوئی مجبوری ان پر مسلط نہیں ہوئی لہذا انھوں نے اپنی ساری عزیمت و استقامت اسی میں دکھائی کہ یہ کام نہیں کریں گے چاہے قوم کا مستقبل اسی پر اٹکا ہو! کیوں نہ ہو اور کیسا ہی خوبصورت موقع (دستور کی ساخت سے) اس کے لیے پیدا ہو گیا ہو۔ گویا یہ کوئی توحید درسات کا عقیدہ تھا جس سے زبان کو پھیرنے کی بات اس وقت تک جائز نہیں ہوتی جب تک کہ گلا کھٹنے نہ جا رہا ہو!

ہرگز کوئی خواب مسلمانوں کو دکھانے کی ضرورت نہیں تھی کہ یہ دستور ان کی مایوسی کے اندھیرے میں چاند سورج آٹاٹے گا اور محمدی کی ساری تلخیاں سٹھاس کی لذتوں سے بدل جائیں گی لیکن جب آپ کے ہاتھ ہی بے ہتھیار نہیں ہو چکے تھے بلکہ سینوں میں حق کا احساس اور اس کی حوصلہ بخشیاں تک ناپید تھیں اور حریف کی شرافت و معقولیت کے سوا عالم اسباب میں کوئی دوسری سبیل آپ کی عزت و عافیت کی فی الوقت موجود نہ تھی۔ تو پھر سوائے اس کے عقل کی بات کیا تھی کہ حریف دکھا دے کے دریا دلی بھی دکھائے تو آپ اس پر اعتماد کا اظہار کریں اور شریفانہ تحسین و منت گزاری کے ساتھ اس کی عطا کو قبول کر کے اپنی عزت اور وقار کی حفاظت کے ساتھ مسلسل ایسا ردیر رکھیں جو اُسے اپنی بات کا پاس نہ رکھنے سے شرم دلائے، جو لوگ اس کی صفوں میں اس طرز عمل کو ناپسند کرنے والے ہوں ان کے لیے اپنی رائے کو پھیلانے کی گنجائش رنگ ہوں اور شریف دلوں کو اپنے رجحان میں تختگی اور اسے عام کرنے میں سہولت حاصل ہو جائے، مگر ہم نے تو جیسے قسم کھائی تھی کہ کانگریس کو ددٹ دلو الو۔ اس کی ممبری کے فارم بھی بھر دلو! دزیردوں کی پارٹیاں کر دلو۔ انھیں ایکشن کے چندے دلو! وغیرہ دفع الوقتی کے کیسے ہی خوشامدانہ کام کر دلو۔ مگر عہ ایسے لوگوں کے وجود سے انکار نہیں ہے جنھوں نے یہ گھٹیا پن نہیں اختیار کیا۔ بیشک ایسے لوگ بھی تھے کہ انھوں نے اگر عقل کی بات نہیں کی تو یہ گراوٹ کی باتیں بھی نہیں کیں۔

مسلمانوں سے یہ کہنا ممکن نہیں کہ جب ہندو اکثریت نے ایک ایسا سیکولر دستور بنا کر جس میں ہمارے لیے بھی ہر طرح کے مساوی حقوق تسلیم کیے گئے ہیں، ماضی کی آدیزشوں کو فراموش کر دینے کی پہل کر دی ہے، تو چاہے وہ دکھانے ہی کے لیے ہو، ہماری شرافت کا بھی تقاضا ہے اور مصلحت بھی یہی ہے کہ ہم اب ایک نئے رویے کے ساتھ سامنے آئیں! ہندو کے وعدوں اور اعلانوں کو فرادہ کہنا اور قطعی طور پر ایسا ہی سمجھنا چھوڑ دیں۔ ہندو نے اگر دکھاؤ کا ہاتھ بھی بڑھایا ہے تو اُسے سچائی میں بدل جانے دو نہ کم از کم لاج رکھنے پر اُسے مجبور کر دو! کوئی ایسی بات بجا طور پر کہنے کا موقع مت دو کہ مسلمان نے اس ہندوستان میں بھی ہمارے اظہارِ معقولیت کی قدر نہیں کی جس میں ہم کوئی سا بھی طرزِ عمل اختیار کرنے کے لیے آزاد تھے!۔۔۔ یہ باتیں ان لوگوں کے منہ سے نہیں نکلیں۔ بلکہ اس کے بغیر ہی سبق بختہ کرایا جاتا رہا کہ سب فرادہ ہے۔ ایک بات بھی بھروسے کے قابل نہیں۔ دیکھو ہم نہ کہتے تھے کہ اردو مادی جائے گی سو مٹائی جا رہی ہے۔ خونِ مسلم کی آلودہانی ہے۔ فرج، پولیس، حکام، اور افسران سب تماشاخی ہیں۔ دیکھو پٹیل کا رویہ دیکھو، مولانا ابوالکلام کو کیسا سبق مل رہا ہے۔ ایک ایک بات جو ہمارے لیڈروں نے کہی تھی سچج ہو رہی ہے۔ بے فلاں کے اپدیش اور برت، فالتے، یہ سب دنیا کو دکھانے کے لیے ہیں۔

یہ طرزِ گفتگو اور اندازِ فکر حکومت سے کم و بیش اظہارِ وفاداری یا کم از کم محتاط روی کے ساتھ اندر اندر چلتا رہا۔ سچی کہ ۶۴ء میں بعض مقتدر کانگریسی مسلمانوں کا سہارا لے کر ان لوگوں کو کانگریسی حکومت کے خلاف لب کشائی کے میدان میں آنے کا موقع ملا۔ ان "کانگریسی مسلمانوں" کے خلاف بھی نفرت و بدظنی ان کی رگ، رگ میں سرایت کیے ہوئے تھی، مگر مصلحت کا احساس کہ ان کی قیادت ماننا گوارا کیا۔ چند ہی مہینے گزے تھے کہ ۶۵ء میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی ایک ناشدنی واقعے سے چھاگلا گردی کا شکار ہو گئی۔ اس موقع پر یونیورسٹی کے اولڈ بوائے ہونے کے رشتے سے کچھ اور کانگریسی مسلمان بھی ان کو آگے کرنے کے لیے مل گئے۔ اور اب ان بہت سے کانگریسی مسلمانوں کی پھتری میں پوسے تحفظ کے احساس کے ساتھ انھوں نے خوب خوب چور دکھانے کی مشق ہم پہنچائی۔ کھینچتے کھینچتے ۶۶ء کے جنرل الیکشن کا وقت آگیا۔ اب انھیں

اس چھتری کی ضرورت باقی نہیں رہی تھی۔ پورے ملک میں کانگریس مخالف ہوائیں اٹھ پڑی تھیں اور اس طوفان میں ان کی حفاظت کا پورا سامان تھا، چنانچہ اس انکسشن کے سلسلے میں پالیسی پر اختلاف رائے ہوا تو بے تامل اس چھتری کو اٹھا کر ایک کونے میں ڈال دیا۔ اب یہ اپنے قائد آپ ہی تھے۔ جو باتیں اندر کیا کرتے تھے، الفاظ کی ضروری تبدیلی کے ساتھ اسٹیج پر کرنے لگے۔ کچھ شیعہ دلدار کانگریس کے مقرر ہاتھ آگئے تھے، اپنے الفاظ کی کمی ان سے پوری کرائی جانے لگی۔ ادنیٰ ذات کے ہندوؤں کے خلاف وہ وہ بے نقط تقریریں اس مسلم اسٹیج سے ان مقررین کی ہونیں کہ تقسیم سے پہلے کا دور بھر گیا اور جو تھوڑا بہت اس دور کا سبق، حالات کی رفتار سے مسلم عوام بھول گئے ہوں گے وہ پورا کا پورا ہی تازہ ہو گیا۔ اپنا یہ سراسیمہ قافلہ پھر سے نئے جذبوں کے ساتھ آراستہ کر کے یہ قائدانہ ملت پوری سچ دھج کے ساتھ میدان سیاست میں گامزن ہوئے۔ وہی بولیاں جو تقسیم سے پہلے کی معرکہ آرائی میں بولی جاتی تھیں، بہت تھوڑے سے فرق کے ساتھ ہر طرف سنائی دینے لگیں۔ یہ مسلمانوں کے حقوق حاصل کرنے کی ہم تھی، وہ حقوق جو دستور میں درج تھے مگر مل بہت کم رہے تھے۔

ذرا غور کیجئے! کہ کیا یہ حقوق جن کے بارے میں خود آپ کا یقین ہے کہ محض دکھاوے کے لیے دستور کی کتاب میں درج کیے گئے تھے، عملاً دینے مقصود نہیں تھے، محض زوردار تقریریں اور لعنت دامت سے حاصل کیے جاسکتے تھے؟ یہ حقوق تسلیم کرانے ہوں یا تسلیم شدہ پر عملدرآمد کرانا ہو، تو وہی طریقے اس کے لیے جمہوریت میں کارگر ہو سکتے ہیں، کوئی ایجنیشن چلا کر حکومت کو مجبور کر دیجئے، یا رائے عامہ کو اپنے حق میں کر لیجئے جو حکومت بناتی اور بگاڑتی ہے، ایجنیشن کرنے کا آپ میں دم نہیں، اس لیے کہ حکومت سے پہلے اکثریت کے عام لوگ آپ کا راستہ روک کر کھڑے ہو جائیں گے۔ اپنے گھروں سے نکل کر دس بیس قدم بھی عام شہروں میں چلنا آپ کے لیے مشکل ہے۔ اپنی اس مجبوری کو آپ اتنی اچھی طرح سمجھتے ہیں کہ تمام سچ و تاب کے باوجود مشکل ہی سے ایجنیشن کا نام زبان پر لاتے ہیں۔ اور لے بھی آتے ہیں تو اسے عمل میں نہ لانے کی بات پہلے ہی سے طے رکھتے ہیں۔ چنانچہ نوبت اس کی ایک بار بھی نہیں آ سکی، بہر حال یہ راستہ آپ کے لیے بند ہے، رہ جاتا ہے ملک کی رائے عامہ کو اپنے حق میں کرنے کا معاملہ تو اس کی کٹھنائی کا اندازہ اسی سے ہو سکتا ہے کہ یہ رائے عامہ ہی ہے جس کے خوف سے آپ کانگریس کے خلاف ایجنیشن بھی نہیں کر سکتے، اس رائے عامہ کے ہمنوا بنانے کو بلا مبالغہ ہار کاٹ کر راستہ بنانے

سے تشبیہ دی جاسکتی ہے۔ لیکن ہمارے مسئلے کے حل کا واحد راستہ یہی ہے۔ اس کو وہ کئی میں کتنے ہی افراد جان سے بھی گزر جائیں تو یہ ان کی جان کا ضیاع نہیں ہے۔

اس رائے عامہ کے مسئلے کو حل کرنے کا ایک وقت تو وہ تھا جب ملک کے دستور میں ہمارے حقوق درج کیے گئے۔ اور اس سے بھی پہلے سبب گاندھی جی نے مسلمانوں کے تحفظ کے مسئلے پر بہت رکھا اور اسی راہ میں جان دی۔ اس وقت اگر وہ طرز عمل اختیار کر لیا جاتا جسے ادھر بیان کیا گیا ہے تو بہت کچھ یہ مسئلہ اسی وقت حل ہو گیا ہوتا۔ مگر۔ ایک بار پھر ماتم کیے بغیر نہیں رہا جاتا کہ۔ ہمیں تو اپنا یہ مسئلہ حل ہونے کے بجائے یہ زیادہ پسند تھا کہ جو کچھ خیالات ہم نے ہندوؤں کے بارے میں قائم کیے اور ظاہر کیے تھے وہ غلط نہ ہونے پائیں۔ چنانچہ جو باتیں ان خیالات کے برعکس سامنے آئیں انہیں بھی فریب اور رکاوٹ ثابت کرنے کی فکر ہمیں زیادہ رہی۔ چہ جائیکہ ایسی مزید باتیں پیدا کرنے کی ہم کو شمش کرتے اور ہندوؤں کے اندر تبدیلی کے اس خداداد موقع سے بھرپور فائدہ اٹھا لیتے!

دوسرا موقع ۱۹۴۷ء میں راولپنڈی اور جمشید پور کے دردناک قتل و غارت کے بعد آیا تھا جس میں مجلس مشاورت رد نہا ہوئی جو اپنے بانی صدر کے خیالات کے مطابق یہی کام اس موقع سے کرنا چاہتی تھی۔ مسلمانوں کا رجوع بھی اس تحریک کی جانب ایسا ہوا تھا کہ اس کی آواز تمام مسلمانوں کی آواز مانی جاسکتی تھی اور ہندوؤں پر اسی دزن کے ساتھ اثر انداز ہونے کی اہلیت رکھتی تھی مگر مسلمانوں کی یہ پر جوش حرکت اور اجتماعیت دیکھ کر ان لوگوں کے منہ میں پھر پانی بھر آیا جو ایسی ہی اجتماعیت کو لے کر ایک بار ہندوؤں سے ٹکرا چکے تھے۔ ہندوؤں کے ایک بڑے اور با اثر طبقے کے احساں ندامت اور اظہار ندامت کا سہارا لے کر پوری قوم کے دل جیتنے اور مسلمانوں سے متعلق اس کا انداز نکرہ عمل بدل دینے کی وہ تعمیری حکمت عملی جو مشاورت کے صدر کا نقطہ نظر تھی ان لوگوں کو اس حوصلہ انگیز ماحول میں بار ہونے لگی۔ علی گڑھ یونیورسٹی کے واقعہ نے ٹکراؤ کے جذبات بھی برا لگنے کیے۔ اور اس طرح کچھ حالات کی سازگاری کے واسطے اور کچھ جذباتی انگیزت نے ان لوگوں کو اس پر قطعی آمادہ کر دیا کہ صدر مشاورت کے نقطہ نظر کو پس پشت ڈال کر مسلمانوں کی اس پر جوش اجتماعیت کو کانگو میں کے عنوان سے ہندو اقتدار کے خلاف صف آرائی کی تسکین دیدی جائے۔ یہ اپنی جگہ پر واقعہ ہے کہ ہندوؤں کے عام مسلم مخالف ذہن کو بدل ڈالنے اور اس وقت کی کم و بیش ندامت

کی گرمی سے نرم ہوئے کو انسانیت اور معقولیت کے سانچے میں ڈھال لینے کا جو اصولی راستہ
صدر مشادرت نے اپنے خطبہ صدارت میں تجویز کیا تھا، اپنی تقریروں میں وہ اپنے ذاتی خیالات
و تاثرات کے تحت اس سے تجاوز کر جاتے تھے اور اس بات کی رعایت نہیں رکھ پاتے تھے کہ ان
کے قافلے میں ان سے بہت مختلف خیالات اور بہت مختلف ماضی رکھنے والے لوگ بھی ہیں بلکہ
زیادہ تر وہی نہیں۔ یہ صدر مشادرت (ڈاکٹر سید محمود مرحوم) کے وہ خیالات تاثرات تھے جو مدتوں
گاندھی جی کی عقیدتمندانہ رفاقت اور عمر بھر کی مخلصانہ کانگریسیت سے ان کے دل و دماغ میں
بیج بس گئے تھے۔ ڈاکٹر صاحب کے اس تجاوز کے بارے میں پراعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ مگر اس
سے اس بات کا جو انداز بھی نہیں پیدا ہوتا تھا کہ اصل لان ہی ترک کر دیا جائے۔ لیکن اس بارے
کا نگرہیت اور لیگیت کے نفرت انگیز احساسات کو زندہ کیا اور کھلی دھاندلہ دلی بے اصولی اور
جھانڈی تاک کے ساتھ یکسر مختلف راستے پر چلنا طے کر کے ان بہترین امکانات کو تباہ کر دیا گیا
جو ڈاکٹر صاحب کے تجویز کردہ راستے سے متوقع تھے۔ خرابی مجلس مشادرت کے انداز ترکیب و
تأسیس کی بھی تھی کہ بغیر کوئی جامع و مانع اصول و پروگرام طے کیے، مختلف الخیال لوگوں کا کنبہ جو
ریا گیا جس میں چوطرفہ کھینچ تان اور چھین چھپٹ کی بڑی گنجائشیں تھیں۔ لیکن مسائل کا شعور اور
مصالح کو جذبات پر تقدم حاصل ہوتا آغاز کے ایسے جھول بھی دوران کار میں نکل جانا کوئی
بات نہیں ہوتی مگر یہاں تو بد قسمتی نے ایسی مضبوطی سے ڈیرے ڈال رکھے ہیں کہ سائے تحفظات
کے ساتھ بھی بات شروع کی جاتی تو شاید انجام بھی ہوتا۔ بہر حال یہ نادر موقع بھی تھوڑی بہت
نہیں زمین کی آخری گہرائیوں تک بے جا کے دفن کیا گیا اور جتنی کیلیں اپنے ہاتھ اُسکتی تھیں ایک
ایک کر کے سب ہی اس کے تابوت میں گھونکی گئیں! مگر افسوس! افسوس! افسوس! افسوس! افسوس!
دشمنی اور جذبات پسندی کا مزہ بھی ایسا چکھنا پڑا کہ اگر ایمانداری کو زبان ہو جائے تو کسی کو
حرف عبرت کے لیے کہنے کی ضرورت نہیں۔ مسلم مجلس کا جو دلفریب محل اس قبر پر تعمیر کیا گیا تھا
تمام حوصلوں اور خوش فہمیوں کا مزار ہی بنتا چلا گیا۔ اس محل کے سکینڈل کے پاس اب ایک
”داستان درد“ سنانے کے سوا کچھ اور نہیں۔ جلسے کرتے ہیں تو اپنی خراب خود گنجوں اور
کی دہرہ خلافتوں کی داستان سنا کر قصور معاف کرانے کے لیے اور احساسات کی چھین کو بھینچ

تسلیموں سے آرام پہنچانے کے لیے! — مگر ”جفا سے توبہ“ کی توفیق؟ یہ بظاہر ان کے حصے کی چیز ہے ہی نہیں، وہ ”قاتل“ اور ہوتے تھے، وہ ”پشیمانی“ اور ہوتی تھی!

مجلس شادوت کے صدر اور بانی مہبانی کی دی ہوئی لائن کو چھوڑ کر جو لائن اختیار کی گئی اس کی تفصیل ضروری ہے۔ یہ لائن تھی انتخابی دباؤ کے ذریعے کانگریس کو جھکانے اور خوشامد کی پوزیشن میں لانیکی کانگریس نے جھکنے سے انکار کر دیا۔ غصے میں طے کر لیا گیا کہ اب کانگریس کے مخالف پارٹیوں کی حمایت کر کے اسے اقتدار سے ہٹانا ہے یہ اتفاق سے سائے ملک ہی کا موڈ بن گیا تھا۔ کانگریس نے بری طرح کی ماراٹھائی لیکن مخالف پارٹیوں نے بھی اس خطا کی قیمت میں جو وعدوں کے چیک دیے تھے، اقتدار پا کر ان کی ادائیگی نہیں کی، کیا جو کانگریس کی کرتی تھی اور یہ بھی صاف نظر آ گیا کہ اپنی لیے کسی کا عالم یہاں بھی رہی ہے جو کانگریس کی حکومتوں کے مقابلے میں تھا۔

یہ تجربہ اس بات کو سمجھا دینے کے لیے بالکل کافی تھا کہ پہلے لیے اپنے دستوری حقوق پالنے اور وعدے پورے کرانے کا راستہ انتخابی حمایت اور مخالفت نہیں ہے۔ لیکن غصے کا پارہ تو اب انتہا کو پہنچ رہا تھا۔ کانگریس کے بعض صوبائی لیڈروں نے موقع کو ٹاٹتے ہوئے وعدوں بھری ڈال سامنے کی اور ایک جھست میں پلٹ کر یہ ناراض لیڈر اس پر جا پڑے۔ مگر اسمبلی کے جن ممبران کو یہ اپنا ممنون احسان اور تابع فرمان سمجھتے تھے ان میں سے مسلمان اور غیر مسلمان کوئی بھی اس قلابازی میں ساتھ جانے کو تیار نہیں ہوا۔ غصہ اب کسی پیمانے سے ناپنے والا بھی نہیں رہ سکتا تھا۔ حالات بھی ایک نئے الیکشن کے بن رہے تھے۔ لہذا ایک نئی ٹھانی اور پیمانہ ہندوؤں کے ایک طبقے کو ساتھ لیکر ایک فیڈریشن بنائی، جس کے ذریعے آنے والا الیکشن خود لڑا جاسکے مگر بمشکل چار پانچ آدمی ۲۵ کی اسمبلی میں پہنچائے جاسکے اور یہ بھی اس شان کے تھے کہ بلا تکلف اپنی پارٹی چھوڑتے چھوڑتے بس ایک صاحب کل جمع میں رہ گئے ہیں جو اس فیڈریشن اور مسلم مجلس کی نمائندگی کرتے ہیں۔

یہ شخص کی حالت چل رہی تھی کہ ملک کے سیاسی سمندر میں ایک طوفان پردریش پا کے اٹھا۔ وزیراعظم مسز گاندھی نے اپنی پارٹی پر چھائے ہوئے لیڈروں سے طویل اندر دنی کشمکش کے بعد کھلی لڑائی کا فیصلہ کیا۔ اور یہ لڑائی پورے ملک کے لیے مرکز توجہ بنتی ہوئی تھوٹے ہی دنوں میں مسز گاندھی کی شاندار جیت پر ختم ہوئی۔ اس لڑائی میں کانگریس دالی کی کھاری

اکثریت کے علاوہ ملک کے عوام نے بھی بے پناہ ہوش کے ساتھ مسز گاندھی کی حمایت کا منہا کر لیا اور اس سے اپنی پارٹی کی اُس کھوئی ہوئی طاقت کو بحال کرنے کے لیے جو خاص طور پر مشن کے الیکشن میں بہت زیادہ کم ہو گئی تھی، پارلیمنٹ کے نئے الیکشن کا فیصلہ مسز گاندھی نے کیا۔

ہوا کھلی ہوئی اندرا گاندھی کے حق میں چل رہی تھی۔ کیا مسلمان اور کیا غیر مسلمان سب مسجود تھے! اچھوں اچھوں کو اس الیکشن کے خیال سے پسینے چھوٹ رہے تھے۔ مایوسی کے ماتے ہمارے لیڈر کو اس قیامت کے دن میں اپنا وجود قائم رکھنے کے لیے خیال آیا کہ اندرا گاندھی بہر حال اکیلی ہیں تمام بڑی پارٹیاں اُن کے مقابلے میں متحہ محاذ بنا رہی ہیں ایسے میں وہ کسی حمایت کی ناقہ رہی نہیں کریں گے۔ چنانچہ اس گزارش کے ساتھ انھیں حمایت کی پیشکش کی گئی کہ چند سیٹیں ہمارے لیے چھوڑ دی جائیں۔ کانگریس کا امیدوار دہاں نہ ہو اور فلاں فلاں باتیں مسلم مسائل سے متعلق مینی فیسٹو میں درج کر دی جائیں۔ یہ پیشکش قبول ہوئی۔ لیکن اندرا گاندھی کی نظریں تو بہت تیز ہیں اُن سے بہت کم درجہ کی نظر پر بھی یہ بات مخفی نہیں ہو سکتی تھی کہ یہ ایک مجبور آدمی کا سودا ہے جو کسی بات پر بھی دیں اُن نہیں کر سکے گا۔ چنانچہ اس کا کوئی اعلان تک اندرا کانگریس کی طرف سے نہیں کیا گیا کہ یہ سیٹیں مسلم مجلس کے لیے چھوڑ دی گئی ہیں۔ ایسے میں کہاں ایک پٹا ہوئی آواز کوئی اثر دکھا سکتی تھی کوئی سیٹ تو ملنا درکنار سب سیٹوں پر مجموعی ووٹ بھی ایک سیٹ جتنے بھر کے نہ مل سکے اور ان کے بعد مینی فیسٹو کے وعدوں پر عمل کے لیے تھوڑی بہت بھی مجبور کرنے والی چیز اندرا گاندھی کے لیے کیا ہو سکتی تھی؟

اب الیکشن کے جوصلے تو بظاہر بالکل سرد ہیں۔ بلکہ یہ بھی کہنا مشکل ہے کہ کوئی زندہ بھی رہ گیا ہے۔ البتہ وعدوں کی یاد دہانی اور شکایتوں کی داستان بیان ہو رہی ہے۔ برداشت نہ کرنے کے عزائم اب بھی حسب حالت اظہار ہے۔ ایک آدھ مسئلے پر ”تحریک“ چلانے کی کچھ دھمکی بھی!۔ لیکن کیا کسی کو یقین آ سکتا ہے کہ ان بازوؤں میں اب بھی کچھ کر دکھانے کا دم رہ گیا ہے؟ ہمیں تو ان میں سے کوئی آدمی بخیر اب ایسا نہیں ملتا جس کے اندر ٹوٹنے سے بھی کسی دم خم کے آثار ملتے ہوں۔ کچھ ہوئے چہرے لڑکھڑاتی ہوئی زبانیں، کتراتی ہوئی نگاہیں، کوئی کہنا چاہے تو کہے کہ بس اب سٹاپ یہی ہے رخت بفر میر کا رداں کے لیے

اُہ! کیسے کہا جائے

اسی باعث تو قتل عاشقاں سے منع کرتے تھے

اس "منع کرنے" میں اپنا بھی ناچیز حصہ ہے۔ زبان سے "قلم سے" جس جس طرح بن پڑا سمجھایا کہ یہ راستہ کچھ پانے کا نہیں سراسر کھونے کا ہے! اس کی کشش سے انکار نہیں مگر سراب کے سوا کچھ اور نہیں ہے۔ آپ کہتے ہیں کہ یہ وقت پھر آسانی سے نہ آئے گا۔ میں کہتا ہوں کہ جس کام میں آپ اسے لگا رہے ہیں اس سے بچتا ہے کہ سوا کچھ ہاتھ نہ آئے گا۔ قدم بقدم منطقی نتائج کو سوچ لیجئے۔ آخری نتیجہ دو اور دو چار کی طرح صاف ہے! مگر یہاں مجبوری یہ تھی کہ کسی کو تو بس لیڈری کے گھسے ہوئے جو صلی پوسے کرنے تھے اور اس کے لیے واحد سبیل یہی الیکشن بازی تھی اور کسی کو وہ راستہ اپنے "عقیدوں" کے خلاف تھا جو مجلس شادرت کے مرحوم صدر نے تجویز کیا تھا جبکہ یہ دوسرا راستہ ان عقیدوں کے عین مطابق۔

الغرض ملک کی اکثریت کو مسلم مخالف جذبات سے ہٹا کر اعتدال پر لانے اور پھر کم سے کم ایک نثر قعدہ کو اپنے حق میں ہموار کرنے کے لیے اس کے اندر گھسنے کے راستے بنانے کی جدوجہد کا یہ دوسرا سازگار موقع بھی بری طرح تباہ کر دیا گیا جو ۱۹۴۷ء میں پیدا ہوا تھا اور اس کی تباہی کا باعث بھی ذہنیت بنی جس نے ۱۹۴۸ء اور ۱۹۴۹ء کے مواقع برباد کیے تھے۔

یہ ذہنیت آل انڈیا مسلم لیگ کی قیادت نے ترکے میں چھوڑی تھی۔ اس کی رو سے ہندو کو ہمیشہ دشمن سمجھنا ایک رکن اسلام تھا۔ ہندو مسلمانوں کو قریب لانے کی ہر کوشش حرام تھی۔ ہندو کی ہر بات "ہر قدم اور ہر عمل" کا کوئی مقصد اور محرک اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا تھا کہ اسلام اور مسلمانوں کو تباہ کیا جائے۔ اس کی کوئی دلچسپی اور اس کی زندگی کا کوئی محور اس کے سوا ہے ہی نہیں کہ مسلمانوں کو نابود کرنے کی تدبیریں سوچتا اور اسیکھیں بناتا ہے۔ وہ جاگتا ہے تو اسی دھند میں اور سوتا ہے تو اسی خیال میں! یہ ذہنیت پاکستان سدھارنے والی قیادت نے اپنے پیروں کے لیے اس ہندوستان میں چھوڑی جسے وہ ہندو کی آزادانہ حکمرانی کے لیے ایک تلخ ترین کشمکش کے پس منظر میں چھوڑ کر گئی تھی اور جس میں ۸۶ فیصدی ہندو تھے۔ ایک راستہ ضد کی بھڑائی نصرت و مدد کا تو ضرور ایسا ہو سکتا تھا کہ ان تصورات کے مطابق عمل رکھتے ہوئے بھی عزت و حافیت کی زندگی ایسے

ملک میں بسر کی جاسکے۔ ورنہ زندگی کا کوئی نقشہ اس طرز عمل کے ساتھ ذرا بھی سوچ کر دیکھئے تو سوال اس کے بن ہی نہیں سکتا جو پہلے دن سے آج تک بنا ہوا ہے۔ ہندو کے ہاتھ میں ملک کا اقتدار ہے اور جمہوریت کی رد سے یہ ایک جائز اقتدار ہے۔ ہندو کا کوئی حرج نہیں اور کم از کم فوری طور پر محسوس ہونے والا حرج تو ہے ہی نہیں اگر ہم یہ ذہن اس کے معاملے میں رکھیں لیکن ہمارا ادل سے آخر تک نقصان ہی نقصان ہے اگر ہم اس ذہن سے نجات حاصل نہ کریں۔ جمہوریت میں ایک اقلیت داکثریت دہ ہوتی ہے جو ہر آن بدل سکتی ہے۔ اس کی مثال حکمران کانگریس اور اُس کی مقابل پارٹیاں ہیں کہ کسی بھی انتخاب میں ہو سکتا ہے۔ کانگریس اقلیت میں آجائے اور کوئی مخالف پارٹی اکثریت حاصل کرے۔ لیکن ہمیں جس اقلیت داکثریت کے مسئلے سے سابقہ ہے اُس کی نوعیت یہ نہیں کسی انتخابی پیکر میں مسلمان اکثریت بن جائیں اور ہندو اقلیت میں بدل جائیں اس کا کوئی سوال نہیں۔ ایسی صورت میں اقلیت اور اکثریت کے درمیان سخت گریہیں بھی پڑی ہوں تو کسی انتخابی یا غیر انتخابی لڑائی کے ذریعہ کچھ نہیں حاصل کیا جاسکتا یہ بالکل کھلی ہوئی بات ہے جو اب بھی امکانات ہیں وہ اکثریت کی گریہیں نکالنے اور اس کی رائے عامہ کو ہموار کر لینے سے وابستہ ہیں۔ اور یہ بات اگر ہمارے حلق سے نہیں اتر سکتی تو ہمیں خود کشی کر لینے کا پورا اختیار ہے۔ جو بدتر ان لوگوں کی رہنمائی میں کر رہی ہے جن میں سے کچھ کی فتوحات کا نقشہ ہم ادھر دکھا چکے ہیں۔

خدا کا شکر ہے کہ فی الوقت مسلمانوں میں ان ”رہنماؤں“ سے پوری مایوسی آگئی ہے۔ مستقبل کے بارے میں کوئی اطمینان اُس وقت تک نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ اس ذہنیت کے بارے میں مسلمانوں کا ذہن صاف نہ ہو جائے جس کی کشش سے بار بار ان کو مایوس کن اور تباہ راستوں پر دوڑایا جاتا ہے۔ آگے اب اسی مقصد سے کچھ اور کہنا ہے۔ (باقی)

مسلم ممالک میں مغرب پسندی

اور اس میں متحدہ ہندوؤں کا حصہ

از۔ فلپ۔ کے ہتھی

ہمارے متحدہ ہندوؤں کو یہ کہنا برا لگتا ہے کہ وہ اسلام کی تشریح اور تعبیر اس کی واقعی منشاء کے خلاف مغربی افکار سے کرتے ہیں اور ایسا کرنے میں وہ مغربی سازش کا شکار یا اس کا آلہ کار ہیں۔ لیکن ذیل کا مضمون جو ان متحدہ دین کی موجودہ نسل میں سے اکثر کے علمی مرشد اور اساتذہ شریعت کی تصنیف ہے، صاف طور پر اسی کی شہادت دے رہا ہے۔ اور اسی نقطہ نظر سے اس کا ترجمہ یہاں درج کیا جا رہا ہے۔

”محرر تبتے“

”انیسویں صدی عیسوی کی صبح طلوع ہوئی تو اس وقت مسلم مشرقی ممالک میں ابھی قرون وسطیٰ کا.... اندھیرا پھیلایا ہوا تھا۔ ایک مشرق لکھتے ہیں ”مگر صدی کے خاتمہ نے دیکھا کہ وہ دور جدید کی روشن راہ پر اپنا سفر شروع کر چکے ہیں۔ یہ سفر بیسویں صدی میں مزید تیز رفتاری کے ساتھ جاری ہے۔ اس زبردست تبدیلی کا سبب مغرب کے ساتھ اسلام کا تضاد نہیں ہے۔ وہ مغرب جو پوری انسانی تالیخ میں سب سے زیادہ اہم اور سب سے زیادہ نمایاں واحد واقعہ ہے۔ معاشیات، سماجیات، سیاسیات، تعلیم، سائنس، فلسفہ، روحانیات اور مذہب سے متعلق نئے تصورات اور یورپ اور امریکہ کی لکھنا لوجی کے پھیلاؤ

کے نتیجے میں رد عمل کا جو سلسلہ شروع ہوا 'دہ' اب تک جاری ہے 'اس سے اسلام کو اپنے مختلف پہلوؤں میں جن تبدیلیوں کا تجربہ ہوا' اس کی مثال ہزار برس پہلے یونانی رد عملی کلچر سے مقابلہ پیش آنے کے سوا اور کہیں نہیں ملتی۔

مغربیوں کے مشرقی ساحل پر جو تصادم ہوا 'دہ' اصلی طوفان کی محض ایک ہلکی سی لہر تھی جس نے پورے کرہ ارضی کو اپنی پیٹ میں لے لیا۔ اس کے نتیجے میں مسلم مشرقی دنیا میں جو جدت پسندی پیدا ہوئی 'دہ' اس عمل کا صرف ایک حصہ تھی جس نے پورے مشرق کو جدت پسند بنا دیا۔ جدت پسندی (Modernisation) ان معنوں میں کہ ان تصورات اور ان طریقوں کو اختیار کیا جائے جو عصر حاضر کے نزدیک قابل قبول ہوں۔ یہ دراصل مغرب پسندی - Westernisation کے ہم معنی تھی۔

اس تاثر کا سب سے زیادہ بڑھا ہوا اظہار عثمانی ترکوں میں ہوا جنہوں نے مصطفیٰ کمال کی قیادت میں ماضی سے حتی الامکان پوری طرح کٹ کر مغربی اقدار اور طور طریقوں کو لینے کی کوشش کی اور لباس سے رسم الخط تک سب کچھ بدل ڈالا۔ اس کے بعد ترکی لیڈر کے نقش قدم پر دوسرے چلنے والے ایران کے رضا شاہ پہلوی تھے 'جن کی کوششیں زیادہ کامیاب نہیں ہوئیں۔ عرب جو اسلام کا مقدس وطن ہے 'دہ' اپنے قدیم طریقہ پر قائم رہنے پر مصر رہا اور خارجی اثرات کے مقابلہ میں تنہا جزیرہ بنا رہا۔ عرب کے دوسرے سرحدی ممالک اور مصر نے درمیانی راستہ اختیار کیا جو درحقیقت سخت دشوار تھا۔ اور 'دہ' یہ کہ جدید تصورات کا اسلام سے تقابل کیا جائے اور پھر دیکھا جائے کہ نئے ذخیرہ میں سے کیا کچھ لینے کے قابل ہے اور کن معاملات میں قدیم ہی کی پیروی کرنی ہے اور ان دونوں کو کیسے ملا یا جاسکتا ہے۔ عرب سرزمین میں لبنان نے سب سے زیادہ آمادگی قلب کے ساتھ اس کو قبول کر لیا۔ اس نے مغربی راستوں سے بہرہ کر آنے والے ثمرات پر قناعت نہیں کی بلکہ اپنے فرزندوں کو خاص طور پر امریکا بھیجنا شروع کیا۔ جس کے بعد مطبوعات، مراسلات اور آمد و رفت کے ذریعہ جدت پسندی کی لہر لبنان میں بہت تیز ہو گئی۔ مزید یہ کہ عربی پریس کا گہوارہ اور اعلیٰ درجہ کی مغربی یونیورسٹیوں کا مقام ہونے کی وجہ سے لبنان آس پاس کے علاقوں کے لیے ذہنی رہنمائی کا مرکز بن گیا۔ اس کے باشندوں

نے محض مال تجارت کے ایجنٹ ہی کا کام نہیں کیا بلکہ مشرق اور مغرب کے درمیان نظریات کے در آمد و بردار کی خدمت بھی انجام دی۔

عرب، جہاں ماضی کا بیجہ سب سے زیادہ مضبوطی کے ساتھ ترقیات کو رد کے ہوئے تھا وہاں ابتداءً اقتصادیات کی راہ سے جدت پسندی داخل ہونا شروع ہوئی۔ یہ اقتصادی عامل خاص طور پر تیل کی دریافت اور اس کا استعمال تھا جو ۱۹۳۰ء میں امریکہ اور برطانیہ کے ذریعہ دقوع میں آیا، جہاں ریت کے ٹیلوں کے سوا اور کچھ نہ تھا، وہاں جدید ترین آلات کی تمام چیزیں پہنچنے لگیں۔ پختہ سڑکیں، ریلوے، بندرگاہ اور ہوائی اڈے بننا شروع ہوئے۔ مقامی باشندوں کو تربیت دے کر انھیں جدید اسامیوں پر رکھا گیا۔ بحریں کویت اور قطر کے شیوخ نے راتوں رات انڈوں کی سواری چھوڑ کر کیڑلک کاروں کی سواری اختیار کر لی اور خیموں کے بجائے ایرکنڈیشنڈ محلوں میں رہنے لگے۔ سعودی شہزادے ذاتی ہوائی جہازوں کے ذریعہ یورپ اور امریکہ کے شہروں کی سبقت کرنے لگے۔ ان کے پاس اتنا سرمایہ ہو گیا جو ان کے امرکانی خرچ سے بھی زیادہ تھا۔ عرب سوسائٹی کی یہ تبدیلیاں ایسی تھیں جہاں الفریسی کے داستان گویوں کی خیالی پردا نہ بھی نہیں جاسکتی اور نہ سماجیات کا کوئی عالم اس کے نتائج کے بارے میں پیشین گوئی کر سکتا تھا۔ مشرق قریب میں پٹرول کے جو ذخائر ہیں ان کے متعلق ماہرین کا عام اندازہ ۱۸۵ بلین بیرل ہے جو موجودہ پیداوار کے لحاظ سے اتنا ہے کہ ایک سو برس تک اس کی سپلائی جاری رہ سکتی ہے۔ ماہرین کا اندازہ ہے کہ ۲۰۰۰ تک تین سو بلین بیرل تیل نکالا جا چکا ہوگا جو موجودہ نرخ اور موجودہ معاہدوں کے مطابق اس علاقے کو رائلٹی، ٹیکس اور منافع حصص کی صورت میں دو سو بلین ڈالر دے گا۔

اسلامی کلچر میں مغربیت

جدید الترات سے جو چیز سب سے پہلے متاثر ہوئی وہ اسلامی کلچر ہے۔ مغربی کلچر کے جو اثرات بظاہر موافق اور مفید معلوم ہوئے، پہلے ان کو اختیار کیا گیا ہے یہ قاعدہ ہے کہ جب ایک چیز آتی ہے تو اس کے ساتھ دوسری چیزیں بھی آنا شروع ہو جاتی ہیں۔ بے ضرر چیزوں سے آغاز ہو کر نوبت ان چیزوں تک پہنچتی ہے جو پہلے مضر سمجھی گئی تھیں۔ اس طرح اقتصادی اور ٹیکنیکل تبدیلیاں

بالآخر سماجی تبدیلیوں تک جا پہنچتی ہیں۔ سماجی اقتصادی تبدیلیاں سیاسی تبدیلیوں تک منتہی ہوتی ہیں۔ ان کا مجموعی اثر ذہن کو بدلنے لگتا ہے یہاں تک کہ روحانی اور مذہبی چیزیں بھی بدل جاتی ہیں۔

کچھ عیسائی تبدیلی عموماً معاشی اسباب سے پیدا ہوتی ہے۔ قدیم روایتی زراعت کے طریقوں کے بجائے جدید ترقی یافتہ ٹریکٹر کا استعمال زمین کو زرخیز بنانے کے لیے جدید کیمیائی کھاد اور جراثیم کو مارنے کے لیے جدید دوائیں کوئی سنگین جذباتی کش مکش پیدا نہیں کرتیں۔ یہ اگرچہ صدیوں کی پڑی ہوئی عادتوں کو بار معلوم ہوتی ہیں مگر ان کا معاملہ نسبتاً آسان ہے۔ انیسویں صدی کے عرب کسان جن کی کھیتی اب تک محض گزربسر کا ذریعہ تھی اب رفتہ رفتہ اپنی خانہ دانی ضرورت کے زیادہ پیدا کرنے لگے اور پہلے مارکٹ میں پسائی کرنے کے قابل ہو گئے، اسی طرح ملکی صنعت میں قدیم اوزاروں کا استعمال اپنے اندر کوئی جذباتی پہلو نہیں رکھتا۔ ریلوے، تار، ٹیلی فون، جب رائج ہوئے تو وہ ادنیٰ اور بچہ اور ہر کارہ کے ذریعہ رسل و رسائل کے مقابلہ میں عام طور پر پسند کیے گئے۔ ان اقتصادی تبدیلیوں نے تاجروں کو یہ موقع دیا کہ قریبی سطح سے گزر کر شہری یا ملکی پیمانے کی سطح پر تعلقات قائم کریں۔ دیہاتوں سے شہروں کی طرف آبادیوں کا ناگزیر انتقال شروع ہوا اور جاری رہا۔

زیادہ تکلیف دہ چیز سماجی ڈھانچہ کی تبدیلی تھی۔ یہاں زیادہ گہری دفا داریاں اور پرفر ردایتی قدریں موجود تھیں۔ ناہم مشترک خاندان جو بائیل کے زمانے سے رائج تھا اور جس میں باپ خاندان کا بزرگ شمار ہوتا تھا، وہ شہر میں منتقل ہونے والوں کے درمیان آہستہ آہستہ چھوٹے خاندانوں کی شکل اختیار کرنے لگا اور اس طرح مغربی طرز کے آزاد خاندان وجود میں آنے لگے۔ یہ تمام تبدیلیاں ذہنی تطبیق INTELLECTUAL ADJUSTMENT کے طریقوں کی متقاضی تھیں۔ تعلیمی ادارے اب قانون دان، طبیعیات دان، معلم اور دوسرے ہمیشہ در اور ذہنی لیڈروں کی ایک نئی قسم پیدا کرنے لگے۔ جو مسلم سوسائٹی کے دو طبقات کا مجموعہ تھے۔ یہ ابھرنے والے درمیانی طبقہ سماج، مالیات اور سیاست پر قابض ہونے لگا۔ مغرب کے عطیات میں سب سے اہم چیز جدید طرز کی تعلیم تھی۔ تعلیم کا تعلق ذہن

سے ہے اور ذہن ہی سے تمام تبدیلیوں کا آغاز ہوتا ہے۔ جب انیسویں صدی کے بعد بیسویں صدی آئی اس وقت مسلم تعلیمی ادارے ابھی قدیم روایتی انداز کے تھے جو کہ جامد تمدن کے آئینہ دار تھے۔ علم کا حصول محض معلومات کا ڈھیر جمع کرنے پر تمام ہو جاتا تھا۔ اس کی تحقیق نہیں ہوتی تھی کہ چیز حقیقت ہے۔ گویا کہ کائنات محض ایک جامد چیز تھی۔ طالبان علم کا کام ہر جگہ معلمین اور کتب نصاب سے ملنے والی چیز کو لے لینا تھا اور بس۔ علم کی تلاش معلم اور متعلم کی کوئی مشترکہ جہد نہیں سمجھی جاتی تھی۔ یادداشت پر انحصار تھا۔ تحقیق، تجربہ اور تنقید کے الفاظ لغت سے خارج تھے۔ حافظہ کی طاقت بہت ترقی پر تھی۔ مگر تحقیق کا تصور ناپید تھا۔

اٹھارویں صدی میں بھی چودھویں صدی کی طرح ذہنی سرگرمیاں کلاسیکل ادب، زبان اور دینیات پر مرکوز تھیں اور ان میں جدت کا کوئی عنصر نہ تھا۔ ادبی معیار پہلی صدیوں سے زیادہ گرا ہوا تھا۔ نظم و نثر میں مضمون سے زیادہ طرز و ادب پر زور دیا جاتا تھا۔ سائنس، مذہبی روایات، علم نجوم اور کیمیا، جادو اور قدیم یونانی سائنس کا ایک عجیب و غریب مجموعہ تھی۔

انیسویں صدی میں تصویر بدل گئی۔ ۱۸۲۸ء یا اس کے لگ بھگ محمد علی (شاہ مصر) نے ایک فرانسیسی ڈاکٹر کو بلا یا کہ وہ قاہرہ کے باہر ایک طبی اسکول کی نظامت سنبھالے جو اب قصر العینی کے نام سے مشہور ہے، اور جو اس علاقہ میں اپنی نوعیت کا پہلا اسکول تھا۔ یہ اب بھی اپنے اسپتال کے ساتھ اس علاقہ کا سب سے بڑا طبی ادارہ ہے۔ محمد علی نے ایک مصری کو بھی پہلی بار فرانس بھیجا جس کا نام رفاعہ الطحطاوی تھا جو ۱۸۳۱ء میں قاہرہ واپس آیا اور طب اور انجینئرنگ کی دہری کتابوں کے ترجمہ کا کام سنبھالا۔

یہاں جبریل تعلیم ابتداءً فرانس، برطانیہ اور امریکہ کی کیتھولک اور پروٹسٹنٹ مشنریوں کی سرگرمیوں کا نتیجہ تھی۔ کیتھولک نے اس کام کو سب سے پہلے شروع کیا۔ مگر بہت بچے تعلیمی معیار سے اور ان کا حلقہ بھی بنیادی طور پر عیسائی اقلیت کا گردہ تھا۔ پروٹسٹنٹ نے اس راہ کو ان کے بعد اختیار کیا، مگر انھوں نے بہت جلد اپنی تعلیم کو سیکولر شکل دیدی اور اس طرح زیادہ سے زیادہ مسلم طلباء ان کی طرف کھینچنے لگے۔ مغرب میں تعلیم پائے ہوئے عیسائی تمام سماج کو ایک نئی نسل میں تبدیل کرنے لگے۔ نیز انھوں نے مقامی تعلیمی اداروں کو بھی متاثر کیا کہ وہ مغربی

طرز اختیار کریں۔

علاقے کے امریکی اداروں کی رہنمائی رابرٹ کانج قسطنطنیہ (۱۸۶۳ء) اور شامی پرنسٹن کانج بیروت (۱۸۶۶ء) کرتا تھا۔ دونوں سچی مشنریوں کے ادارے تھے۔ رابرٹ کانج نے انجمن میں نمایاں امتیاز پیدا کیا۔ شامی پرنسٹن کانج نے امریکن یونیورسٹی بیروت میں تبدیل ہو کر پبلک ہیلتھ انجینئرنگ اور زراعت کے اسکول کھولے۔ یہ امریکہ کے باہر اعلیٰ تعلیم کے لیے امریکا سے بڑا اور موثر ادارہ سمجھا جاتا ہے۔ علاقے کے اکثر فکری اور علمی رہنما اسی کے تعلیمیادگر جوڑے ہیں۔ بعد کے تعلیمی اداروں میں قاہرہ کی امریکن یونیورسٹی کو شمار کیا جاسکتا ہے جو ۱۹۲۱ء تک مشرقیات کے مطالعہ کا نمایاں ترین ادارہ رہا ہے۔

اسلام بحیثیت ریاست

اب سیاسی نظام کی اور ہانگ کا راستہ صاف تھا۔ دقت کی تمام نام نہاد مسلم ریاستوں (سعودی عرب، یمن اور افغانستان کو چھوڑ کر) نے حکمرانی کے جدید طریقوں کو اپنایا۔ کیبنٹ پارلیمنٹ اور الیکشن ان کے یہاں نظر آنے لگے۔ مزید انھوں نے دیوانی، مالی اور فوجداری قوانین کوڈ کے مطابق بنالیا۔ ان میں سے بعض اب بھی اپنے دستور میں یہ الفاظ لکھے ہوئے ہیں کہ ”ان ریاست ایک اسلامی ریاست ہے۔“ جیسے پاکستان۔ یا بعض کا دعویٰ ہے کہ اسلام ان کی انتظامیہ کا بنیادی مذہب ہے۔ مگر یہ محض ایک زبانی بات (LIP SERVICE) ہے۔ کیونکہ ایک حقیقی مسلم ریاست میں شریعت کی بالاتر ناقابل چیلنج ہوتی ہے۔

مغرب سے جو محرک قوتیں آئیں ان میں نیشنلزم، جس کے ساتھ حکومت خود اختیاری کا تھ لازمی طور پر شامل تھا، بلاشبہ سب سے زیادہ ہیجان خیز تھا۔ نیشنلزم اپنے جدید لباس میں ان کے ”انا“ کا اجتماعی سطح پر ظہور ہے۔ نیشنلزم اس مفہوم میں کہ ایک خطہ زمین کے سا ایسی وفاداری جو تمام دوسری وفاداریوں حتیٰ کہ مذہب سے بھی بالاتر ہو، یہ اسلام کے لیے نہ نئی بلکہ اس کے نظریہ سے نکالنے والی تھی۔ ملک کی محبت، جیسا کہ اب تک معلوم تھی، اپنے اندر کو سیاسی یا فوجی اہمیت نہیں رکھتی تھی۔ نیشنلزم بعد کو سیکولر تحریک بن گئی جو جغرافیائی دائرو

محدود اور معاشی قدروں کی تانہ تھی۔ اس کے برعکس اسلام کسی جغرافیائی حد بندی کو تسلیم نہیں کرتا۔ اس کی قدریں بنیادی طور پر روحانی ہیں اور وہ صرف اسی کی دفاداری کا قائل ہے۔ ایک عالم اسلام ساری دنیا کے ہم عقیدہ مسلمان سوسائٹی کا شہری ہے۔ اس کا آئیڈیل اتحاد اسلام (PAN-ISLAMISM) ہے نہ کہ اتحاد عرب (PAN-ARABISM) الاذہر کے شیوخ اور تاتاریوں کے بھلا کے مجتہد اب بھی اسلام ہی کی دفاداری کے قائل ہیں۔ یہی حال مسلم عوام کا ہے۔ یہ وہ سیاسی اور فکری رہنما جو مغربی طرز پر تعلیم پائے ہیں وہی جدید قومیت کی صحیح روح کے حامل ہیں۔ مگر وہ عرب نیشنلزم اور مسلم نیشنلزم کے درمیان گارڈ کے خزانے انجام دیتے ہیں۔ یہ مخصوص طور پر لبنان اور شام کے عیسائی ہیں جنہوں نے اس مغربی نیشنلزم کو ممالک تک پہنچایا ہے۔ ان کے شاعر اور صحافی جو برطانوی مصر میں اپنے خیالات کے لیے نبتاً زیادہ آزاد تھے، انہوں نے وہ چنگاری روشن کی جس نے قومیت کی آگ لگائی۔ اس کے نئے تصورات مثلاً حب الوطنی، قوم، مادر وطن، انسانی حقوق وغیرہ کے لیے نئے نئے اصطلاحیں وضع کیں یا قدیم الفاظ میں سے کسی کو رائج کیا۔ عثمانی جوئے سے پانے کے لیے جبر و جہد نے جدید نیشنلزم کی پیدائش کے لیے حالات مہیا کیے۔ عرب قوم کا مقصد بلا امتیاز مذہب، عربی بولنے والے لوگوں کو زبان اور کلچر کی عام سطح پر متحد کرنا۔ اپنی قدیم تہذیب کی عظمت اور قدیم تاریخ سے ذہنی غذا حاصل کرتی ہو۔ عرب اتحاد کی یہ اور ابھرتی ہوئی تحریک مقامی دشواریوں اور علاقائی مسائل سے متصادم ہو کر ٹکڑے ہو گئی اور مصری، لبنانی، شامی یا عراقی قومیت میں بٹ گئی۔ مگر دوبارہ اتحاد کا جذبہ تنظیم شامی اور اسرائیل بننے کے بعد ابھر آیا۔ اس طرح ابتدائی عرب نیشنلزم جو عثمانی سلطنت کے عروج و زوال کے عروج پر تھا، اس کے بعد اس کے پیمانے پر ان چاروں تھی، بالآخر برطانوی اور فرانسیسی تسلط کے خلاف صف آرا۔ اس کے بعد اس کو بچھنے اور انکار کرنے کے لیے جبر و جہد کا وہ میدان ملا جس کو فلسطین کہتے ہیں۔ یہ جبر و جہد سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

عام بحیثیت مذہب

اسلام کے مذہبی شخص کی باری سب سے بعد میں آئی۔ مندرجہ بالا تبدیلیاں بلاشبہ

اسلام کے طریق زندگی سے انحراف کے بغیر نہیں آسکتی تھیں۔ مگر یہ تبدیلیاں بنیادی طور پر مذہب کی بے دینی سطح سے متعلق تھیں۔ اسلام کا مغز۔ دینیات اور قانون شریعت۔ اس کے بعد بھی کچھ دنوں تک محفوظ رہا۔

ان دنوں میں شریعت سب سے پہلے زمین میں آئی۔ شریعت کو قرآن میں خدا کا کلام قرار دیا گیا ہے۔ وہ مسلمانوں کی پوری تاریخ میں نظم حکومت کی واحد بنیاد تھی اور عرب میں ہی مختلف فرقوں کے درمیان وجہ اتحاد رہی ہے۔ اس لیے شریعت پر براہ راست حملہ مناسب نہیں تھا۔ چنانچہ اس پر اطراف سے حملے شروع ہوئے۔ نئی تعبیر کرنے والے اور اصلاح کے علمبردار اور بالآخر متجددین (MODERNIZERS) نے بہت ہوشیاری کے ساتھ اس کے اجزاء پر ادھر ادھر سے اعتراضات کرنا شروع کیے۔ وہ حدیثیں جو موضوع ہونے کے باوجود مجموعہ احادیث میں شامل ہو گئی ہیں اور اجماع ان دو چیزوں نے ان کو مقصد برآئی کا اچھا موقع دیدیا۔ اور کسی مرکزی اور متفقہ مستند ترجمان نہ ہونے کی وجہ سے ان کے اعتراضات کا موثر اثر توڑ بھی نہ کیا جاسکا۔ ان مسلم ماڈرنسٹوں کا طریقہ وہی تھا جو پیش رو عیسائیوں کا طریقہ تھا۔ قدیم متن میں نئے خیالات کو پڑھنا، عبارتوں کو ان کے سیاق و سباق سے الگ کر کے ان کا مفہوم بیان کرنا۔ یہ مصلحین ایران کے جمال الدین افغانی (۱۸۹۶-۱۹۸۳) اور مصر کے محمد عبدہ (۱۹۰۵-۱۹۸۹) کی قیادت میں کام کر رہے تھے۔ ان کا طریقہ یہ تھا کہ بات کو اس مقدمہ سے شروع کر کے جدید سائنس اور اسلام میں کوئی تضاد نہیں۔ اسلامی تعلیمات کی عقلی توجیہات کی جائیں۔ مگر ان کے پرچوش تقلید مضحکہ خیز انتہا تک پہنچ گئے۔ مثلاً تعداد ازدواج کے متعلق قرآنی حکم (۳-۴) کے متعلق ان کا استدلال تھا کہ قرآن کہتا ہے کہ ”لیکن اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی کالج کرد۔“ اب چونکہ کوئی شخص زیادہ بیویوں سے یکجاں بے نوا نہیں کر سکتا، اس لیے قرآن کے حکم کے مطابق صحیح شادی صرف ایک ہی ہو سکتی ہے۔ سود کے خلاف حکم (۴: ۱۵-۱۵۷) جو کہ سریہ کاری بینکنگ کی راہ میں رکاوٹ بن گیا ہے اس کی تشریح یہ کی گئی کہ وہ صرف بڑھے ہوئے سود کے بارے میں ہے۔ خدا کا فرشتوں سے یہ کہنا کہ ”میں زمین میں ایک خلیفہ بنانے والا ہوں۔“ (۲: ۲۸) نظریہ ارتقاء کی تصدیق کرنے والا بن گیا۔ قرآن کے ”جن“ وہی چیز ہیں جن کو

آج ہم خوردبینی جرثومہ (MICROBES) کہتے ہیں "حجارتہ من سجیل"، جن کو چڑیوں کے غول (۱۰۵-۳) نے مکہ کے باہر حبشہ کی فوج پر برسیا دہ چھپک کی دبا کا پھوٹ پڑا تھا۔ یہی طریقہ اس سے پہلے مسیحی شامیہین نے اختیار کیا تھا۔ انھوں نے کہا کہ کتاب مقدس کا یہ بیان (۳۷-۱۵) کہ آشوری فوج جس نے یہود پر حملہ کیا تھا، اس کو خدا کے فرشتے نے برباد کر دیا، وہ دراصل طاعون کی دبا تھی۔ متحدہ عرب جمہوریہ (U.A.R) کے دکیل جو کہ سوئٹسٹ قانون سازی کے مدعی ہیں اور جن کا دعویٰ ہے کہ اس قسم کی قانون سازی قرآنی تعلیمات کے مطابق ہے۔ وہ ایران کے سعودی اور یمنی مخالفین دونوں کو یکساں طور پر اپنے اپنے دعوے کے لیے قرآن سے دلائل مل گئے۔

ماڈرٹرم اور سیکولرزم کی اس سلسل بوچھاڑ کے بعد شریعت نے ذاتی زندگی PERSONAL STATUS کے محدود دائرہ میں اپنی آخری جہاں پناہ بنائی۔ یعنی شادی، طلاق، وراثت اور ان سے متعلق مسائل جو کہ مذہبی عدالتوں میں فقہاء کے ذریعہ فیصلہ جاتے تھے، یہ کی پہلا ملک تھا جس نے اس طرح کی مذہبی عدالتوں کو ختم کیا۔ مذہبی عدالتوں کے خاتمہ کے ساتھ تعدد ازدواج کا خاتمہ ہو گیا۔ تیونس کی نئی سلطنت نے حبیب بورقیبہ کی قیادت میں ۱۹۵۶ء میں اس کی پردی کی بجائے مضافات میں مہینہ بھر کے روزہ کو ختم کرنے کے سلسلہ میں اس کی کوشش ناکام ہو گئی۔ مصر نے ۱۹۵۹ء میں ایک کمتر درجہ کا انقلابی قدم اٹھایا جب کہ اس نے مذہبی عدالتوں کو ختم کر دیا۔ اور یہ حکم دیا کہ تمام مقدمات عام ملکی عدالتوں میں سول ججوں کے سامنے پیش ہوں گے۔ البتہ ذاتی نوعیت کے مقدمات کا فیصلہ مذہبی قانون کے مطابق کیا جائے گا۔

نامذہبیت (SECLARIZATION)

فکری سطح پر ماڈرٹریشن آدمی کو سیکولرزم تک پہنچاتا ہے۔ سیکولرزم صرف چرچ اور ریاست کی علیحدگی سے کچھ زیادہ معنی رکھتا ہے۔ تاریخی سرگزشتوں اور حال کے واقعات کی تعبیر میں جو مقام خدا کا رہا ہے، وہاں وہ انسان کو لا کر بٹھا دیتا ہے اور ایسی عقلی تعبیر کرتا ہے جس کی بنیاد طبیعیاتی اور نفسیاتی قوتوں پر ہوتی ہے۔ کسی عربی اخبار کی تازہ اشاعت مشکل سے خدا کے نام

کے ذکر سے خالی ہوتی ہے، مگر اس ذکر کا تعلق پیدائش اور موت، بیماری اور صحت، خوش قسمتی اور بدبختی، ناکامی اور کامیابی وغیرہ چیزوں سے ہوتا ہے یہ گویا گزٹ ہوئے فکر کے باقیات ہیں۔ ماڈرن نزم کے ذریعہ تباہ شدہ اسلام میں سے اب صرف اس کے بنیادی عقائد (BASIC DOGMAS) باقی رہ گئے ہیں۔ خدا ایک ہے، محمد خدا کے رسول ہیں، قرآن خدا کی کتاب ہے، بعض اعمال گناہ ہوتے ہیں۔ انسان کے اندر ایک دائمی روح ہے۔ ایک انسان کا دن ہے جبکہ اچھے کو اچھا اور برے کو برا بدلتے گا۔ یہ ہے تجدد پسندوں کا اسلام، اور ایک ماڈرن کرسچین کو یہ تمام عقائد چند تحفظات کے ساتھ قابل قبول ہوں گے۔ (الجمیعتہ دیکلٹی بچوالہ اسلام اینڈ دی ویسٹ)

PHONE:
4301

ماء اللحم مصطفىاى

طاقت اور خون پیدا کرتی والا

مشہور و معروف ٹانک

مقوی آلہ دماغ و جگر و معدہ و باہ معائنہ منی ہاضمہ طعام
مقوی اعصاب و دفع ضعف رحم و درم و درم و درم و درم و درم
بعد از لادت امراض سینہ و منہ و اقم البصیان و سوجھا
نفسان کمزور بوزھوں اور بچوں کے لئے ایک ایسا
منفید ادرہ و رسم میں قابل استعمال۔



MAUL LAHMI

ماء اللحم مصطفىاى

طیور و منہ و سوجھا و کول انجریج

دراں فہرہ مصطفىاى میرٹھ

دراں الشفاء مصطفىاى میرٹھ (میرٹھ)

ہندوستان میں علم حدیث

(۸)

(از مولانا مفتی الدین ندوی مظاہری - منقہم حال مدرسہ مظاہریہ - دوم سہارن پور)

اب تک ہم نے اس ملک میں مسلمانوں کی آمد کے بعد سے اٹھویں صدی ہجری تک نامور محدثین کے حالات بیان کیے ہیں۔ نویں صدی کے محدثین کے حالات کا مرحلہ ہو کر اس کے بعد تمام تر نثر و خط و اطراف پر انحصار کرنا پڑا اور دوسری جگہ سے ان کے حالات بہت کم معلوم ہو سکے اس لیے اسی سے استفادہ کر کے پیش کر رہا ہوں۔

شیخ محمد بن یوسف حسینی دہلوی مشہور بگیدو درازؒ آپ کا سلسلہ نسبت بھی بن حسین بن زیدؒ تک پہنچتا ہے۔
 رجب ۲۱۰ھ میں دارالسلطنت دہلی میں ان کی ولادت ہوئی۔ اور چار سال کی عمر میں اپنے والدین کے ساتھ دولت آباد گئے۔ یہاں اپنے والد داد صاحب سے ایک مدت تک تحصیل علم میں مشغول رہے۔
 ۱۴ سال کی عمر میں ۲۳۹ھ میں دہلی واپس آئے۔ اس سے چار سال بیشتر ان کے والد ماجد کا انتقال ہو چکا تھا۔ دہلی میں شیخ نصیر الدین محمود دہلوی کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور شیخ کے حکمت و ریاست کی تکمیل کی۔ اور علم و عمل کے جامع بن گئے۔ ان کے اخلاق حمیدہ کی وجہ سے لوگوں کے قلوب میں ان سے ایک خاص محبت پیدا ہو گئی۔ بالآخر شیخ محمود سے ان کو وہ قرب و اختصاص پیدا ہوا کہ شیخ نے انھیں خلافت عامہ سے نوازا۔ اس کے بعد یہ درایت و درایت اور اصلاح و تربیت میں مرجع بن گئے اور اپنے شیخ کے ۲۵۰ھ میں انتقال کے بعد ان کے جانشین ہوئے۔ ۸۱۱ھ میں گجرات میں وارد ہوئے۔ اور یہاں سے دولت آباد تشریف لے گئے۔ ۸۱۵ھ میں فیروز شاہ بہمنی نے ان کو کلبرگہ

بلایا۔ وہاں انھوں نے درس و افادہ کا سلسلہ قائم فرمایا بڑے عالم و محدث تھے۔ حقائق و معارف کا ان سے فیضان ہوتا تھا۔ مختلف علوم میں دستگاہ تھی۔ آپ کی تصنیفات کی تعداد ۱۲۵ ہے۔ ان میں ایک "اربعین حدیثاً" بھی تھی۔ اس مجموعہ میں انھوں نے ہر حدیث کے بعد صحابہ و تابعین کے آثار و ادریف صالحین کے اقوال بھی نقل کیے ہیں۔

ان کی وفات ۱۶ رذی القعدہ ۸۲۸ھ میں ہوئی۔ گبرگہ میں ان کی قبر مشہور ہے اور زیارت گاہ بنی ہوئی ہے۔

احمد شاہ گجراتی اوّلیم حدیث | نظر خاں جو مظفر شاہ کے لقب سے مشہور ہے۔ اس کے انتقال کے بعد اس کا بیٹا احمد شاہ اول ۸۱۴ھ میں اس کا جانشین ہوا۔ یہ وہ خوش نصیب بادشاہ ہے جس نے احمد آباد جیسا بارونقی شہر آباد کیا اور اس کو اپنا دار السلطنت قرار دیا۔ یہ بڑا علم دوست بادشاہ تھا اس کے دور میں دو مشہور محدثین کا تذکرہ ملتا ہے جو ہندوستان میں وارد ہوئے، ان میں ایک مولانا نور الدین شیرازی اور دوسرے شیخ محمد بن ابی بکر دما مینی ہیں۔

مولانا نور الدین شیرازی آپ کی ہندوستان (گجرات) میں آمد غالباً اس زمانے میں ہوئی جب احمد شاہ اول تخت نشین ہوا تھا اور اس کی نئی حکومت قائم ہوتی تھی۔ مولانا نور الدین شیرازی میر سید شریف ہرجانی کے شاگرد تھے۔ صحیح بخاری کی سند ان کی اتنی عالی تھی کہ وہ جب حجاز مقدس اور یمن پہنچے تو بڑے بڑے محدثین نے اس کو شوق و ذوق اور فخر کے ساتھ حاصل کیا۔

شیخ محمد بن ابی بکر دما مینی | شیخ امام علامہ بدر الدین محمد بن ابی بکر اسکندری ہندی گجراتی۔ یہ ابن الدما مینی کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ کی ولادت اسکندریہ میں ۶۳۳ھ میں ہوئی اور وہاں بہاء الدین دما مینی اور شیخ عبد الوہاب سے علم حدیث کا سماع کیا۔ اس کے بعد قاہرہ میں مسراج ابن الملقن وغیرہ سے اور مکہ مکرمہ میں قاضی ابوالفضل شوہری سے تحصیل علم کی۔ نحو و ادب میں بھی انھیں کمال حاصل تھا اس کے بعد اپنے وطن کے مختلف مدارس میں درس دیا۔ اپنے وطن سے قاہرہ آئے یہاں کے اہل علم سے بھی حدیث کا سماع کیا اور نائب قاضی مقرر کیے گئے اور ساتھ ہی درس کا سلسلہ بھی شروع کیا۔ اس کے

بعد پھر اپنے وطن واپس آئے اور دوبارہ پھر قاہرہ آئے اور یہاں سے دمشق گئے پھر یہاں سے حج بیت اللہ کے لیے تشریف لے گئے۔ واپسی پر اپنے وطن آکر 'پھر قاہرہ آگئے' اور یہاں فقہ مالکی قاضی مقرر کیے گئے۔ اس کے بعد دوبارہ حجاز مقدس کا سفر کیا اور وہاں مناسک حج ادا کیے پھر یمن چلے گئے اور یمن میں جامع زبید میں درس کا سلسلہ شروع کیا۔ کچھ ہی عرصہ کے بعد ہندوستان کا رخ کیا۔ اور اواخر شعبان ۸۲۲ھ میں گجرات کو اپنے قدم مہمنت لڑ دم سے مشرق فرمایا۔ یہ احمد شاہ اول کا زمانہ تھا، بادشاہ نے قدردانی کی اور لوگوں نے غایت اکرام و تعظیم کا معاملہ رکھا۔ انھوں نے بادشاہ کے لیے کئی کتابیں لکھیں، انہیں ایک صحیح بخاری کی شرح بھی ہے جس کا نام انھوں نے مصابیح الجوامع رکھا جو جامع صحیح کے ابواب اور بعض مقامات کی تعلیقات پر مشتمل تھی جس میں الفاظ غریبہ اور اعراب کی تشریحات و تہنات تھیں، حافظ سخاوی نے "الضوء اللامع" میں ابن الدہامینی کا تذکرہ لکھا ہے، اور ان کی شرح بخاری کے بارے میں فرماتے ہیں کہ میں نے اس کی زیارت کی ہے۔ اکثر اس میں اعراب وغیرہ کی تشریح ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب نے بتان المحدثین میں ان کی شرح کا ذکر کیا ہے، اور اس کا نام تعلیق المصابیح علی ابواب الجوامع الصیح تحریر فرمایا ہے، ابن الدہامینی ۸۲۲ھ میں احمد آباد میں وارد ہوئے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ۸۲۰ھ تا ۸۲۴ھ کے درمیان یہ شرح آپ نے تصنیف فرمائی۔

آپ کا دصال ۸۲۴ھ میں دکن کے مشہور شہر گلبرگہ میں ہوا۔ اور وہیں مدفون ہوئے۔

شیخ احمد بن عبداللہ شیرازی | آپ نے سید شریف زین الدین علی ہر جانی اور دیگر علماء سے تحصیل علم کی پھر شیخ شمس الدین جزری کی صحبت کو لازم پکڑ لیا، ان سے اور شیخ مجد الدین فیروز آبادی صاحب "القاوس" سے علم کیا، صحیح بخاری کا سماع شیخ معمر بابا یوسف ہردی سے کیا تھا، مشہور ہے کہ شیخ یوسف ہردی نے تین سو سال کی عمر پائی تھی۔ اس طرح شیخ یوسف کا سلسلہ سند بدو واسطہ امام بخاری سے مل جاتا ہے۔ اسی طرح مشکوٰۃ شریف کا سماع شیخ شمس الدین جزری سے حاصل کیا تھا۔ اور یہ بیک واسطہ خطیب تبریزی صاحب مشکوٰۃ سے روایت کرتے ہیں۔

ان سے علم حدیث کو بھی ایک بڑی جماعت نے روایت کیا ہے، ان کے تلامذہ میں علامہ تاج الدین عبد الرحمن مرشدی کا ذر دنی، علامہ علاء الدین ابوالعباسی احمد نوردانی، بہتہ اللہ سبینی شیرازی مشہور ہیں۔

انھیں سلاسل تصوف کے کئی طریقوں میں خلافت حاصل تھی، ہندوستان کے مشائخ میں ان کے خلفاء کی بڑی تعداد ہے۔

مولانا جمال الدین کشمیری آپ فقہ و حدیث، اصول و عربیت کے ممتاز علماء میں تھے۔ شیخ علی بن شہاب رحمہ اللہ سے استفادہ کے لیے کشمیر میں حاضر ہوئے۔ اور انھیں کے حکم سے سلطان قطب الدین شاہ مرزا کشمیر کی تعلیم کے لیے کشمیر میں قیام فرمایا اور درس و افادہ میں ہمہ تن مشغول ہو گئے۔ ان کی قبر کشمیر میں دریائے بہت کے کنارے مشہور ہے۔ اور زیارت گاہ بنی ہوئی ہے۔

شیخ حسین بن غزالی آپ سلسلہ خردویہ کے بڑے مشائخ میں ہیں۔ شیخ شرف الدین بھٹی منیری کی آغوش تربیت میں پرورش پائی تھی، اور انھیں سے بیعت ہوئے، ان کے بعد اپنے چچا شیخ مظفر بھٹی سے کسب فیض کیا۔ اور انھیں کے ہمراہ حرمین شریفین کا سفر کیا، حج و زیارت سے فراغت کے بعد مکہ مکرمہ میں چار سال قیام فرمایا۔ اور اس مدت قیام میں مختلف علوم کی تحصیل کی، بالخصوص صحیحین کو اپنے چچا سے بحث و تحقیق سے پڑھا۔ اس کے بعد انھیں کے ہمراہ عدن آئے۔ اور یہاں خطیب عدنی سے حدیث حاصل کی۔ اور عدن ہی میں چچا نے انھیں خلافت سے سرفراز فرمایا مگر کچھ دنوں کے بعد چچا صاحب کا انتقال ہو گیا، تو یہ ہندوستان واپس آ گئے۔ اور علم حدیث کی نشر و اشاعت میں مشغول ہو گئے اور ایک بڑی جماعت ان سے فیضیاب ہوئی۔ ان کی کئی تصنیفات ہیں۔ ۲۴ ذی الحجہ ۸۴۴ھ میں ان کا انتقال ہوا۔

مولانا خواجگی کردی | شیخ کبیر شمس الدین خواجگی بن احمد بن شمس الدین عربی متانی، جو اسماعیل بن جعفر صادقؑ کی اولاد میں تھے، انھوں نے علم و معرفت شیخ علاء الدین جیوری سے حاصل کیا، اور ایک مدت ان کی صحبت میں رہے۔ یہ فقہ و حدیث اور تصوف کے بہت بڑے عالم تھے۔ ان کی تصنیفات میں ”مرید و مراد“ مشہور کتاب ہے۔ انھوں نے اربعین حدیث (چیل حدیث) کو علامہ صفائی کی مشاورت والاوار سے منتخب کر کے جمع کیا تھا۔

شیخ احمد بن محمد حلیہ کردی نے اپنی بعض تصنیفات میں لکھا ہے کہ ان کے والد خواجہ اب میں شیخ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوئے تو انھوں نے آپ کے سامنے اپنے دادا مولانا خواجہ کی اربعین حدیث پڑھ کر ترجمہ کرنی چاہی۔ آپ نے فرمایا کہ یہ حدیثیں کس کتاب سے لی گئی ہیں تو انھوں نے

نے کہا کہ صفائی کی "مشارق الانوار" سے آپ نے فرمایا۔ مشارق کی ساری احادیث صحیح ہیں۔ اس بشارت پر انھوں نے اکثر کا شکر ادا کیا۔ اور پوری مشارق از ابتداء تا انتہاء حفظ کر ڈالی۔ مولانا خواجگی کی وفات ۸۸۱ھ حرم شہدہ میں ہوئی۔ ان کی قبر دریائے گنگا کے کنارے کٹرہ (ضلع الہ آباد) میں ہے۔ اور اس پر یہ چند اشعار کندہ ہیں۔

برائے خدا ای غنیمت بران من نو سید بر گور من این سخن
کہ چوں خواجگی در تہہ خاک شد نگو شد رخشہ بہاں پاک شد

حضرت حسن بلخی | آپ علم حدیث کے ممتاز علماء میں تھے۔ ہندوستان میں جو پور تشریف لائے اس کے بعد لکھنؤ میں مسند درس کو ردق بخشی۔ اور ضلع آباد کے قرب دہوار کے کئی گاؤں ان کو بطور جاگیر دیے گئے۔

شیخ رکن الدین ظفر آبادی | آپ اکابر علماء احناف میں تھے۔ فقہ و اصول فقہ اور حدیث و تفسیر میں بڑے اونچے مقام پر فائز تھے، ان کے حالات میں ہے کہ ایک لاکھ احادیث کو زبانی یاد کر لیا تھا، ہمیشہ روزہ رکھتے، اکل حلال کا بڑا اہتمام رکھتے تھے، سلوک انھوں نے شیخ اسد الدین ظفر آبادی سے حاصل کیا تھا۔ اور ان کے ساتھ جہاد میں بھی شرکت کی۔ اور ظفر آباد (متصل جو پور) کو اپنا مسکن بنایا۔ ان کی وفات ۸۲۲ھ میں ہوئی۔ ان کے بعض تلامذہ نے تالیف وفات رکن دین افتاد سے نکالی ہے۔ مولانا نور الدین ظفر آبادی | شیخ نور الدین بن اسد الدین بن تاج الدین حسینی ظفر آبادی کینت ابو محمد تھی۔ آپ ۸۳۴ھ میں مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے۔ اور مولانا قیام الدین ظفر آبادی سے علم حاصل کیا۔ اور ایک ہزار چالیس احادیث کو حفظ کر ڈالا۔ نصوص الحکم اور عوارن المعارف کو اپنے دالہ بزرگوار سے پڑھا، اور انھیں سے سلوک بھی حاصل کیا۔ اس کے بعد درس و افادہ میں مشغول ہو گئے۔ آپ تقییل منام و طعام و کلام میں متقدمین کے طریقہ پر گامزن تھے کہ ۲ صفر ۸۲۶ھ میں ظفر آباد میں انتقال ہوا اور وہیں مدفون ہوئے۔

شیخ غوث الدین گجراتی | شیخ غوث الدین قادری بغدادی ثم گجراتی۔ آپ ممتاز شائخ کرام میں تھے ہندوستان، سلطان محمود کبیر کے عہد میں احمد آباد تشریف لائے۔ اور وہاں ایک بڑا مدرسہ قائم فرمایا اور اس میں مدت تک درس دیا۔ پھر حرمین شریفین تشریف لے گئے اور حج و زیارت سے فارغ

ہو کر ہندوستان پھر واپس تشریف لائے۔ بڑے عالم اور محدث و فقیہ تھے۔ درس افادہ کا سلسلہ مسلسل رکھا۔ ان کے تلامذہ میں شیخ یعقوب بن خوند میر گجراتی اور ایک بڑی مخلوق ہے۔ صفر ۸۹۵ھ میں ان کا انتقال ہوا۔

قطب الدین بن خضر بلخی | آپ علم حدیث کے ممتاز علماء میں تھے۔ اپنے والد خضر بن حسن بلخی سے تحصیل علم کیا تھا۔ اور ان کے بعد درس افادہ کے منصب صدارت پر فائز ہوئے۔ ان کے تلامذہ میں ان صاحبزادے عبدالقادر ہیں۔

شیخ محمد بن حسین فتنی | شیخ عالم محدث و فقیہ محمد بن حسین علوی حلینی سنی گجراتی، آپ مشہور شافعی میں ہیں۔ دراصل سندھ کے باشندے تھے۔ وہیں پیدائش ہوئی، اور نشوونما پائی، اور اپنے دادا اور شیخ صدر الدین محمد بن احمد حلینی بخاری سے علم حاصل کیا۔ اور فقہ و حدیث اور تصوف میں اہل شان پیدا کی۔ مستقیم الحال صوفی تھے۔ گجرات میں بین اکر قیام کیا۔ اور وہیں ۵ جمادی الاخریٰ ۸۹۴ھ کو وفات ہوئی۔ اور مدفون ہوئے جیسا کہ مرآۃ احمدی میں مذکور ہے۔ (باقی)

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی شکایت ہو تو چہرہ پر زمرہ نظر آتا ہے

خون صفا



پھوڑے پھسی خارش اور داد سے نجات دے
گزہم اور چہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

فخر المحدثین حضرت مولانا فخر الدین رحمۃ اللہ علیہ

واقعات — و — تاثرات

(مولانا محمد برہان الدین سنہلی)

(استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ)

یوں تو اس دنیا میں ہر آنے والا جانے کے لیے ہی آتا ہے، اور وقت مقررہ پر چل دیتا ہے۔ مگر یہ روایت بھی قائم ہو گئی ہے کہ آمد کے وقت لبوں پر تبسم، چہروں پر خوشی کے آثار، اور رخصت کے وقت چہرے غمگین، آنکھیں اشکبار ہوتی ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ کسی کے آنے پر خوشیاں منانے والے ہی، جانے پر آنسو بہانے والے ہوتے ہیں، اور کوئی اس طرح آتا ہے کہ اتنے وقت خوشی میں سرمست بہت کھوڑے، مگر جاتے وقت رنج و غم، کرب و دالم سے بے حال ایک عالم ہوتا ہے۔ اور جانے والے کی ذات، ایک عارف ربانی کی نصیحت ہے

”آں چناں زہی کہ وقت مردن تو

ہمسہ گریاں شوند تو خنداں“

کا علی نمونہ، اور آیت قرآنی ”وجہ یومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة“ کا مصداق ہوتی ہے۔

یہ ”رتبہ بلند“ ہر ایک کو کہاں ملتا ہے، ہزاروں بلکہ لاکھوں کروڑوں میں کوئی ایسا ہوتا ہے جس کی موت ”عالم کی موت“ جس کا رخصت ہونا ہزاروں دلوں کے صبر و سکون کی رخصت ہو جانے،

جس کا چلا جانا بہت سی مندوں کے سونا ہو جانے، جس کا انتقال پوری بساط کے اُلٹ جانے، جس کی جدائی بہت سے نقوش کے مٹ جانے اور جس کی وفات بہت سی جگہوں میں "خلا" پیدا کر دینے کا باعث ہوتی ہے۔ ایسی ہی مادہ روزگار شخصیتوں میں استاذ محترم فخر المحدثین حضرت مولانا سید فخر الدین احمد (رحمۃ اللہ علیہ) کی ذات گرامی بھی تھی۔

فما کان فخرٌ ہلکۃ ملک واحد { عبدہ ابن الطیب کی روح
ولکنہ بنیاد قوم تہدما [سے معذرت کرتے ہوئے

مولانا میسر | مولانا مرحوم کی عزت و عظمت کے اثرات خادم کی لوحِ قلب پر بچپن ہی سے پڑنا واقفیت کا آغاز شروع ہو گئے تھے۔ کیونکہ گھر کی نشا کو مولانا کے تذکروں سے معمور اور قبلہ والد صاحب کو موصوف کے محاسن میں رطب اللسان پایا۔ والد صاحب (مولانا قاری حمید الدین سنہلی) جنہوں نے پہلے اپنے وطن، پھر مدرسہ شاہی مراد آباد، اور آخر میں دارالعلوم دیوبند میں تعلیم حاصل کی، جہاں دورہ حدیث حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ سے ۱۳۳۴-۳۵ھ میں پڑھا۔ حضرت مولانا سے شرفِ تلمذ کے ساتھ، غایت درجہ عظمت و محبت کا تعلق بھی رکھتے تھے۔ اسی بنا پر حضرت نے ہمارے مکان کو کئی بار شرفِ قدم بھی بخشا، احقر نے سب سے پہلی بار غالباً ۱۹۴۵ء یا ۱۹۴۶ء میں اپنے پرانے مکان کی نشست گاہ میں ہی دیکھا۔ اس کے علاوہ والد صاحب کے ہمراہ مراد آباد حاضر ہو کر بھی بار بار شرفِ نیاز حاصل کیا۔ والدہ مرحومہ کا وطن مراد آباد ہونے کی وجہ سے اکثر وہاں جانا ہوتا تھا۔

پوری واقفیت کا موقع | حضرت مولانا کی عظمت کے یہ ابتدائی دھندلے اور نا پختہ خاکے ۱۳۴۵ھ کے اوائل میں حضرت مجددِ حج کو دارالعلوم دیوبند جیسے گوارہ علوم کی عظیم ترین مندر پر جلوہ افروز دیکھ کر اور اس مندر کا حق ادا کرنے والا پا کر، صاف، پختہ تر اور نہ مٹنے والے نقوش بن گئے۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی قدس سرہ نے اوائلِ ذی قعدہ ۱۳۴۶ھ میں معمول کے مطابق، دورہ حدیث کی جماعت کو بخاری جلد اول پڑھانا شروع کی، جس کا ایک فرد یہ حقیر راقم سطور بھی تھا، کچھ ہی دنوں بعد، جلد ثانی بھی عصرِ بعد ہونے لگی (جس میں کتاب المغازی کا پڑھانا اور اسکے

درمیان خاص کیف و سرمستی کا عالم طاری ہونا، نیز اسمائے بدر میں کے بعد دعا کا رقت انگیز منظر آج بھی آنکھوں کے سامنے معلوم ہوتا ہے۔

اُس وقت یہ گمان بھی نہ تھا کہ یہ ایسی ابتداء ہے جس کی انتہا نہ ہوگی، اور حضرت مدنیؒ کے خزینہ علوم سے براہ راست فیضیاب ہونے والی یہی آخری خوش قسمت یا بد قسمت جماعت ہے، اور اسے بھی پورے سال استفادہ کا موقع نہ مل سکے گا۔ لیکن لیل و نہار کی گردش نے دو مہینے کا فاصلہ بھی طے نہیں کیا تھا کہ حضرت کی علالت نہ ختم ہونے والی علالت کا سلسلہ شروع ہو گیا، اور جوں جوں دن گزرتے گئے مرض شدت اختیار کرتا گیا، تا آنکہ اواخر محرم ۱۳۹۲ھ میں اس پیکرِ عزیمت و استقلال کی بہت بھی جواب دینے لگی، اس پر بھی طلبہ کا حرج گوارہ نہ تھا۔ لیکن مخلصین کے پیہم اصرار کے بعد پڑھا بند کیا، البتہ سبق بند ہونے کے حرج کا شدید احساس مقصی ہوا کہ کسی اہل کو اس مسئلہ پر بٹھایا جائے۔

دارالعلوم دیوبند کے طلبہ و اساتذہ حضرت مولانا فخر الدین احمدؒ سے نا آشنا نہ تھے، اس کی ایک وجہ یہ تھی کہ اس سے قبل حضرت مدنی رحمہ اللہ اپنی اسیری اور لکھنؤی مصروفیت کے دوران دومرتبہ حضرت مولانا کو اپنا جانشین بنا چکے تھے، اور مولانا نے اپنی صلاحیتوں کا سکہ جما دیا تھا، طلبہ میں تذکرہ قدرتی طور سے مولانا کا ہونے لگا۔

ان تمام باتوں سے اندازہ ہو چلا تھا کہ اس پر وقارِ سند کی زینت کون بنے والا ہے۔ چنانچہ اندازہ صحیح نکلا اور کچھ ہی عرصہ بعد حضرت مولاناؒ کی آمد آمد کا غلغلہ بلند ہوا، پھر ایک دن وہ آیا کہ اس منہ علم و تقویٰ کے شرفین دہی تھے.....

غالباً ماہ صفر ۱۳۹۲ھ کے اواخر میں باب ما ذکر فی ذہاب موسیٰ فی البحر الی الخضر سے بخاری پڑھانا شروع کی۔ مدارس کی دنیا سے واقف حضرات جانتے ہیں کہ مدارس کے لیے تدریس کے ابتدائی دن کیسے سبب آزمائش اور اس کی قسمت کے لیے کتنے فیصلہ کن ہوتے ہیں، اور پھر مدرسہ بھی وہ کہ جسکی عظمت و شوکت کا ڈنکا اس کے دامن فیض میں تربیت پانے والے ہزار ہا علماء و فضلاء چار داگ عالم میں تقریباً ایک صدی سے بجایا ہے تھے، اور جس کے افق سے کیسے کیسے آفتابِ علم اور مانتابِ تقویٰ نمودار ہو ہو کر عالم کو منور کر رہے تھے، اور جانشینی بھی کس کی؟ اُس ذاتِ گرامی کی جس کے دریائے

تذکرہ کرتے تو ایسا معلوم ہوتا کہ مولانا کو لذت محسوس ہو رہی ہے، اور زبان چٹخارے لے رہی ہے درس میں بھی ان ہی کا رنگ غالب رہتا، آپ کی تحقیقات کا تقریباً روز ہی ذکر فرماتے، حالانکہ بخاری شریف، مولانا نے حضرت شیخ المنذر رحمۃ اللہ علیہ سے (۱۳۲۷ھ میں) پڑھی تھی۔

یہاں یہ بتانے کی ضرورت نہیں کہ شاہ صاحب کا حافظہ محیر العقول حد تک قوی تھا۔ بعض اہل علم کے بارے میں معلوم ہوا کہ وہ کہا کرتے تھے: "حضرت مولانا انور شاہ کشمیری کا حافظہ دیکھ کر ہی سلف کے غیر معمولی حافظہ کے واقعات کی تصدیق ہوئی۔ ورنہ ان کے محدثین وغیرہ کے) ... بارے میں، منقول حکایات پر یقین آنا مشکل ہوتا۔"

مولانا، سبق پڑھاتے ہوئے صحیح بخاری — خصوصاً جلد اول کے — رموز و نکات خاص طور پر تراجم ابواب کی موٹگافیاں نہیں داتے۔ حکمتیں اور مصلحتیں اس طرح بیان فرماتے کہ خیال ہونے لگتا کہ خود مصنف ہی کتاب پڑھا رہا ہے۔ بلکہ کبھی تو ذہن اس طرح غلط یا صحیح — سوچنے لگتا کہ امام بخاری بھی شاید ان سے بہتر نہ پڑھاتے۔ ان کے درس میں صرف بخاری ہی نہیں بلکہ دوسری کتب حدیث، ان کی متداول اور غیر متداول شرح، نیز اکابر دیوبند کی تحقیقات کا غطر کشید کیا ہوا ملتا۔ اس کا اندازہ ان کے درس بخاری کی تقریر — ایضاً بخاری — کے مطبوعہ حصوں سے ہر ایک کر سکتا ہے۔

حدیث پر تصنیفات | علاوہ ازیں صحیح بخاری پر مولانا کی دو مستقل تصنیفیں بھی — القول الفصیح اور القول الفصیح — عربی زبان میں موجود ہیں۔ حدیث ہی کے موضوع پر النور الفائق اور اربعین بھی مولانا کے رشحات قلم کے مجموعے ہیں، ان سے بھی مولانا کے روح فی العلم اور دقت نظر کا پتہ چلتا ہے۔

ایک ممتاز وصف | مولانا کی ایک خصوصیت جس میں وہ ہم عصر اکثر علماء سے ممتاز تھے، زبان کی فصاحت و بلاغت اور شیرینی بھی تھی۔ کم سے کم احقر کے لیے اس وقت طبقہ علماء کے بارے میں یہ پہلا تجربہ تھا۔ جب لب کشا ہوتے تو معلوم ہوتا کہ سچ مچ پھول جھڑ رہے ہیں۔ ان کے نرم و نازک گلانی ہونٹوں سے نکلنے الفاظ بکھرتے موزنی نظر آتے، شگفتہ حسین گلوں چہرہ اور اس پر نورانی سفید ڈاڑھی اس منظر کو

مولانا عبدالسلام صاحب ندوی قدوائی نے ایک مجلس میں مختلف علوم کے ایک بڑے اسکالر، خصوصاً عربی ادب و تہذیب کے ممتاز فاضل حضرت مولانا علی میاں صاحب کے چچا مولانا سید طلحہ حسنیؒ کا یہ منقول نقل کیا۔

اور ایسا بنا دیتے کہ سبحان اللہ! ایک سماں بندہ جاتا جس میں سامع ہمہ تن مستغرق ہو جاتا، کبھی کسی عبارت کے ترجمہ کی ضرورت پیش آجاتی تو ایسا با محاذہ کرتے کہ لطف آجاتا اور مولانا کی عربی، اردو دونوں زبانوں سے گہری واقفیت کا اندازہ ہوتا، لگے ہاتھوں ایک مثال بھی سن لیجئے!

اُم المؤمنین حضرت اُم سلمہؓ کی مشہور روایت جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے:-

انما انا بشر وانکم تختصمون الیّ ولعل بعضکم ان یکون "الْحَنّ"
بجنتہ من بعض فاقتضیٰ لہ علی نحو ما اسمع منه..... الخ

میں نہ کہ لفظ "الْحَنّ" کا ترجمہ "چرب زبان" کیا تھا۔

کامین فن سے تلبز حضرت مولانا نے جس طرح علوم عالیہ اپنے وقت کے ماہر اور چوٹی کے اساتذہ حضرت شیخ الہند، علامہ کشمیری وغیرہما سے حاصل کیے، اسی طرح علوم آلیہ منطوق و فہم بھی اس دور کے ماہر فن، مولانا ماجد علیؒ راتاز العلماء مولانا لطف اللہؒ کے ممتاز شاگرد اس طرح حاصل کیے کہ اپنے اتاذ کے ساتھ سایہ کی طرح ہر جگہ رہے۔ چنانچہ اتاذ کی ہمراہی گلاب پھٹی، مدرسہ حسین بخش، مدرسہ عربیہ فنیوریہ دہلی میں تحصیل علم کی غرض سے برسوں رہے۔ مدت ہوئی کہ ان فنون سے ربطا گویا چھوٹ چکا تھا، اور فن حدیث ہی کی خدمت میں ہمہ تن مصروف ہوئے بزبان حال کہتے ۵

ماہر چہ خواندہ ایم فراموش کردہ ایم

الاحدیث دوست کہ تکرار می کنسیم

ابتدائی تعلیم اپنے والد ماجد - حکیم سید عالم صاحب سے حاصل کی۔

بیعت و اجازت ان علوم ظاہری کے ساتھ علوم باطنی کا فیضان بھی مولانا نے حضرت شیخ الہند حاصل کیا اور مولانا کے صاحبزادہ مولوی حکیم معین الدین صاحب کی روایت کے مطابق بیعت بھی مرحمت ہوئی۔ مگر کسی کو بیعت نہیں کیا۔

درس و تدریس کی تحصیل علم سے رسمی فراغت (۱۳۲۵ء) کے بعد بھی مادر علمی (دارالعلوم) ابتدا اور انتہا ہونہار فرزند کو اپنے آغوش میں ہی رکھا۔ چنانچہ پورے ایک سال یہاں کی

ٹانے میں مشغول رہے۔ پھر جب مربیوں نے تجربہ کر کے دیکھ لیا کہ یہ لائق فرزند میراث نبوی اور تراث
 نامی تقسیم کرنے کا ہر طرح اہل ہے تب مدرسہ شاہی مراد آباد کے امینوں کو (۱۳۲۹ھ میں) یہ
 قیمتی امانت سپرد کی، کہ یہ مدرسہ بھی قاسم العلوم والنجرات کے چشمہ فیض سے نکلی ہوئی نہر ہے۔
 گئے ہی سال (۱۳۳۰ھ میں) اس درگاہ کے سب سے بڑے منصب — شیخ الحدیثی — پر
 انز ہوئے۔ اور وہاں علوم و معارف کے وہ دریا بہائے کہ یہ معمولی نہر بڑے بڑے دریاؤں کی ہمسری
 نے لگی، اور مکین کے ساتھ مکان کی عظمت کا پھر یہ بھی آسمانوں میں اڑنے لگا۔ تقریباً نصف صدی
 یہ علم و فضل کا آفتاب شاہی کے افق پر ہی چمکتا رہا۔ تا آنکہ ۱۳۷۷ھ مطابق (۱۹۵۷ء) آیا اور
 حالات رونما ہوئے جن کا تذکرہ اوپر ہو چکا ہے، اس وقت گوارہ علوم (دارالعلوم) کے۔ اس زمانہ
 کے سب سے بڑے مربی، حضرت الاتاذ شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ
 امانت شاہی سے واپس لی... اور اُس عظیم جگہ رکھی جہاں وہ خود اپنے مربیوں کے حکم سے بیٹھے
 رہے تھے۔

نامہ فی سے ربط محبت | جس طرح انتخاب کرنے والے کو اپنے "جانشین" پر اعتماد اور حسن انتخاب پر
 تھا، اسی طرح یہ بھی اپنے جو ہر شناس محسن سے بے انتہا ربط و تعلق رکھتے تھے، ایا کہ — اتاذ
 علاوہ کسی سے بھی نہ تھا، اور آخر میں تو یہ تعلق محبت اور عظمت کی تمام حدیں پار کر گیا تھا۔ تذکرہ
 تے تو لفظ لفظ سے عقیدت و محبت نکلتی، بلکہ بار بار یہ بھی دیکھنے میں آیا کہ ادھر زبان پر ان کا ذکر
 اور ادھر آنکھوں سے سیل رواں جاری ہوا۔

حضرت مدنی کی وفات (جمادی الاولیٰ ۱۳۷۷ھ دسمبر ۱۹۵۷ء) کے بعد پہلے سبق کا منظر تو
 ہی بھلا یا نہیں جاسکتا، معلوم ہوتا تھا کہ نہ دل قابو میں ہے نہ آنکھ، اور زبان بے چاری کو تو یہاں ہی
 تھا کہ وہ حرکت کرتی: گھنٹوں — بلا مبالغہ — اسی کیفیت میں ڈوبے، روتے، رلاتے، گزار دیے،
 — اور یہ محبت و عظمت بلا وجہ نہیں تھی۔ ہم عسروں سے تو یوں بھی مشکل عقیدت ہو پاتی ہے۔

یہ اور اس کے علاوہ اکثر نین مولانا کے صاحبزادے کے مکتوب سے ماخوذ ہیں جو موصوف نے احقر کے سوالات
 جواب میں تحریر فرمایا۔

بلکہ اس کے بہت سے وجوہ تھے، جن میں سے بعض کا تذکرہ، سبق میں بھی فرمایا۔ اسی ذیل میں ایک مرتبہ نجیب آباد میں پیش آنے والے حیرت ناک واقعہ کا ذکر نہایت مؤکد قسم کھا کر فرمایا، جس کا تعلق تصوف و تقرب کے بعض خاص حالات سے تھا۔

اور یہ احترامِ محض ولایت و کرامت ہی کا، رہیں منت نہیں تھا، بلکہ حضرت مدنیؒ کے علم کی وسعت، نظر کی دقت اور تحقیق کی ندرت کا اعتراف بھی اس کا سبب تھا، اسی بنا پر موصوف کے علمی اقوال اور ان کی تحقیقات کو بہت اہمیت دیتے اور ان کا وزن محسوس کرتے، حالانکہ اگر معاصرین میں کسی اور کا قول نقل کیا جاتا، اور مولنا کو اس سے اتفاق نہ ہوتا، تو فرما دیا کرتے۔ ”ہم رجال دخن رجال“ (غالباً یہ الفاظ امام ابو حنیفہ نے تابعین کے بارے میں ارشاد فرمائے تھے)۔ ایک مرتبہ اختر نے۔ طالب علمانہ طور پر۔ دریافت کیا کہ حضرت مدنیؒ کا رمضان المبارک کے مہینہ میں قیام لیل کا جس طرح معمول رہا ہے (یعنی جماعت کبیرہ کے ساتھ نوافل پڑھنا) کیا اس کی نظیر سلف کے یہاں بھی ملتی ہے؟

مولنا نے جواب دیا:۔ ”نظر سے تو نہیں گزرا“۔ اور پھر معاً یہ بھی فرمایا:۔ حضرت (مدنیؒ) نعم السلف تھے۔ اور اسی قرب و تعلق کا اثر تھا کہ ”جنگ آزادی“ کے بارے میں اول الذکر کے خیالات کے اندر ثانی الذکر کا طرز فکر پوری طرح جھلکتا تھا۔ اور مولناؒ کے سینہ میں دینی چنگاری حضرت مدنیؒ نے ایسی فزادہ کی کہ باوجود خالص علمی ذوق کے جہادِ حریت میں عملی حصہ لے کر قید و بند کے مصائب بھی۔ ایسے نازک بدن، حساس طبع اور پھول جیسی لطافت مزاج رکھنے والے نے۔ برداشت کیے۔ اسی رشتہ سے مولنا کا جمعیۃ علما ہند سے تعلق تادمِ آخر۔ کسی نہ کسی نوع کا۔ باقی رہا۔ اور آخر میں کم و بیش دس سال تک (مولنا احمد سعید صاحبؒ کی وفات کے بعد) اس کی منہ جہاد کی بھی زمین تھی، اس پیرانہ سالی میں ”جمعیۃ“ جیسی ہندوستان گیر جماعت کی سربراہی مشقتیں اپنے محبوب کے صاحبزادہ۔ مولنا سید اسعد میاں صاحب مدنی۔ ہی کی خاطر بھیلے رہے۔

کر یا نہ اختلاق | مولانا اپنی صاف گوئی اور صراحت پسند طبیعت کے باوجود، تمام تعلق والوں۔ حتیٰ کہ خدام کی صفت تک کے لوگوں۔ کی دشمنی گوارا نہ فرماتے، ان کی دلجوئی کے لیے۔ خود بڑی سے بڑی زحمت بطیب خاطر برداشت کر لیتے۔ اسی افتاد طبع کی بنا پر خادم کی شادی میں شرکت کرنے کے لیے سخت گرمی (جون ۱۹۰۹ء) میں سفر فرمایا اور یک شبانہ روز قیام کر کے واپس تشریف لے گئے۔ خیر ہوت تو مولانا کی صحت اتنی گئی گزری نہ تھی، ابھی تھوڑے دنوں پہلے ہی کا واقعہ ہے کہ بعض اہل تعلق کی وجہ سے۔ ایسے ہی شدید موسم میں۔ بنگلور کا ڈیرہ ہزار میل لمبا اور صبر آزما سفر کیا، اس کے علاوہ بھی آٹے دن قریب دبید کے سفر کرتے ہی رہتے، حالانکہ ادھر چند سالوں سے ضعف اس درجہ ہو گیا تھا کہ بات کرنے میں بھی نمایاں ہوتا تھا، اور بااوقات ملاقات کے لیے حاضر ہونے والے اپنی غلطی محسوس کرتے کہ آکر کیوں زحمت بن گئے۔

خادم کا اپنے دہلی قیام کے دوران یہ معمول رہا کہ مولانا کی جب بھی تشریف آوری ہوتی۔ اور اکثر دہلی تشریف لایا ہی کرتے۔ اور پتہ چل جاتا تو کم سے کم ایک مرتبہ ضرور حاضر خدمت ہوا کرتا۔ بلکہ جیت تک جمعیت کا مرکزی دفتر۔ نئی دہلی مسجد عبد الغنی منتقل نہیں ہوا تھا۔ گلی قاسم جان میں رہا ہوتے تک دوران قیام اکثر روزانہ حاضر ہوتا۔ اور ہمیشہ ہی مسرت و خوشی کے ساتھ علمی فوائد بھی حاصل ہوتے | مولانا کو بھی انتظار رہتا، اور کبھی ایسا بھی ہوا کہ اپنی آمد کی اطلاع مجھے پہلے ہی کر دی۔ مگر ان کے آخری سفروں میں حاضری کے وقت کبھی ایسا محسوس ہونے لگا کہ یہ ملاقات اور گفتگو کہیں تکلیف کا سبب تو نہیں بن گئی۔

درسِ حدیث کی برکت اور روحانی قوت | لیکن عجیب بات ہو کہ یہی ضعف پیری کمزوری لاغری کا شکار نہ ٹھیک جتہ، جب مسند پر حدیث پر بٹھا دیا جاتا تو بلبلی کی طرح چمکتا نظر آتا، اب نہ آواز میں ضعف نہ حواس میں اختلال، نہ تقریر میں بے ربطی نہ علوم و معارف کے فیضان میں کمی، اس وقت گویا ان کا رواں دواں تھا یعنی طویل حضرت عکرمہ کے قول "من قرأ القرآن لم یرد الی ارضہ العمر حتی لا یعلم بعد علم شیئاً" کی صداقت پر شہادت دیتا نظر آنے لگتا۔

حدیث اور علوم دینیہ کے اشتغال کی برکت اور صاحبِ حدیث کی کرامت اور روحانی قوت پر اس سے بڑھ کر اور کون سی دلیل ہوگی؟ جیسے ہی سبق ختم ہوتا بس مولانا، مضغہ گوشت اور ہڈیوں کلبے جان ڈھانچہ نظر آنے لگتے، اور زبان حال یہ کہتی: "ما زندہ از انیم کہ آرام نگیریم۔"

خاتمہ باب | اب اس سہ سبق پڑھانے کا سلسلہ بند نہیں کیا، تا آنکہ ایک دن وہ آیا کہ مولانا پر غشی طاری ہو کر زبان بند ہو گئی۔ ایسی حالت ہو جانے کے بعد باصرار مولانا کو مراد آباد (وطنِ ثانی) اصل وطن لا پڑا اور مولداجمیر ہے، بھیجا گیا، یہاں پہنچ کر چالیس دن موت و حیات کی کشمکش میں مبتلا رہے، غذا تقریباً بند ہو گئی، صاحبزادہ محترم کے مکتوب میں آخری دنوں کا معمول یہ لکھا ہے: "بمشکل ۲-۳ چمچے صرف شلوار بولی کا شوربا بغیر گھی اور مصالحہ کے نوش فرماتے، یرقان کا بہت زور رہا، حکیم محمد صدیق صاحب بریلوی کا علاج رملہ مگر افادہ نہ ہوا۔"

(وفات سے ایک دن قبل) ۹ صفر ۱۳۹۲ھ کو بعد نماز مغرب بہت شدید جاڑا چڑھا، بخار کی شدت سے قلب بہت متاثر ہوا..... مگر اس میں صرف اللہ اللہ کا ورد زبان پر رہا۔ بار بار غفلت ہو جاتی تھی، مگر جب بھی ہوش آتا اللہ اللہ فرماتے..... گھر اور دنیا سے بے تعلقی تھی..... بات چیت کم فرماتے، آب زمزم برابر نوش فرماتے۔ جب تک طاقت رہی کھانا ہو کر نماز پڑھی، اس کے بعد بیٹھ کر..... آخری ہفتہ میں ضعف و تقاہت کی وجہ سے بیٹھنا بھی مشکل ہو گیا تھا تو لیٹے لیٹے نماز ادا فرماتے، نماز سے فارغ ہو کر قرآن کی تلاوت کرتے۔

غور فرمائیے! حالتِ صحت و اختیار میں سنت رسولؐ کی تشریح کرنے والا، مرض و اضطرابِ حالت میں بھی مرضِ رسولؐ کی عملی تفسیر "وجعل یثغشاہ الکرب" کی تصویر بنا ہوا ہے۔

آخر وہ گھڑی آہی گئی جس کا دھڑکا مدت سے لگا تھا۔ ان مانتخذاً من قد و...

ماہ صفر ۱۳۹۲ھ کی ۲۰ دینِ سفر آخرت ہوا بھیک اس وقت قیدِ زندگی سے، رملہ کی پائی جس وقت دریا زنا

۱۰ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص حضرت انسؓ حضورؐ کی وفات کا حال بتاتے ہوئے فرماتے ہیں: مرض کی شدت سے بے ہوش ہو ہو جاتے۔

فراغت ہوتی ہے اور بالآخر شب میں پوری نیند قال الرسول کی نوابی اور سحر خیزی کی بدولت۔
 نہ سونے والا، تھکا مازا مسافر، نہ کمومۃ العروس کی لوریاں دیکر آرام سے سلا یا جا رہا ہے۔
 اللہم اغفر له وارحمہ ورحمۃ واسعۃ واجعلہ فی العزودس من الدجات العلی۔
 صبح ہوتے ہی یہ روح فرسا خبر ہوا کے دوش پر۔ سارے عالم میں پھیل گئی۔ مگر کیا کہئے کہ لکھنؤ
 پہنچنے پہنچتے۔ ایمی دور میں بھی۔ ۱۲ گھنٹے لگ گئے۔ اختر نے دارالعلوم ندوۃ العلماء کے مہمان
 خانہ میں ۱۲ بجے دن کے قریب اس زبان سے یہ خبر سنی جس نے صدر علماء و مشائخ کے تذکرے
 بنا کر قلوب کو گرایا اور روح کو تڑپایا ہے۔

سننے ہی، لکھنؤ سے مراد آباد جانے والی پہلی گاڑی کے سہارے ۱۲ بجے شب کے بعد اقبال و خیراں
 سید خاں کے گھر پہنچا، جہاں ادھر پندرہ سال کے اندر نہ جانے کتنی بار جانا ہوا تھا، مگر ابی مرتہ
 یہ جانا پہلے سے بالکل مختلف تھا۔ آج سے قبل اس گلی میں ایک عالم باعمل، ایک فاضل بے بدل،
 حسن صورت و سیرت کے جامع شستہ لباس میں ٹگھتے چہرے کی کشش یہاں کھینچ لایا کرتی تھی اور
 جب تک قوت تھی وہ سب پہلے موافقہ (اس شایع حدیث ہی کے عمل سے "موافقہ" کی حقیقت
 بھی معلوم ہوئی) فرما کر آنے والے کا دل بڑھاتے، اس کے بعد دوسرے، میزبانی کے لوازم
 مہیا فرماتے۔ مگر آہ! آج اس گلی میں منور و بارونق چہرہ کی جگہ، بے رونقی کے تاریک سائے،
 بابرکت مسکراتی ہستی کی جگہ ان کے لائق احترام فرزندوں کے اُداس چہرے دیکھے، رات کا معتد بہ حصہ
 اُس... سے تذکرے سننے کے بجائے اس... کے تذکرے سننے میں گزرا، صبح ہوئی تو اس کی عارضی
 آرامگاہ سے دائمی آرامگاہ پہنچا، وہاں مٹی کے ایک ڈھیر کے سوا کیا نظر آتا، مگر اس کے نیچے چھپے خزانے
 کو چشم تصور نے اس طرح دیکھا کہ اس کی کتاب زندگی کا ایک ایک ورق آنکھوں کے سامنے اٹھنے لگا۔ بس
 تھوڑی دیر ادھیہ ماٹوہ اور آیات قرآنی پڑھ کر باحسرت ویاس واپس آگیا ہے
 آسمان اس کی بھرپور شہنشاہی کرے۔ سبز نورستہ اس گھر کی نگہبانی کرے
 مولانا کا سنہ ولادت ۱۳۳۷ھ ہے۔ تاریخی نام مختار اللہ تھا۔

۱۰ میلان کی وفات ۱۲ بجے شب کے قریب ہوئی، موسم گرام میں عام طور پر اسی وقت بتیں ختم ہوتا تھا اور قرآن مجید میں
 رسول کی دعوت کو "حیاء" کہا گیا ہے..... اذا دعاکم لعلما یحییکم۔ (انفال)

مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان تعلق کا مسئلہ آج کے زمانے میں

اٰمَنْ عَتِيقُ الرَّحْمٰنِ سَبَّحَلٰی

مسلمان — بحیثیت اُمت مسلمہ — اس دعوتِ حق کے امین اور اُس کی بقا اور فروغ کے لیے جدوجہد کے ذمہ دار ہیں جس کو لے کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے آخری پیغمبر کی حیثیت سے دنیا کے سامنے آئے۔

آپ نے اس دعوت کے کام کو ایک تکمیلی مرحلے تک پہنچایا۔ آغاز پکار اور اسلئے اعلان اور تبلیغ اور انذار و تبشیر (اگاہی و خوشخبری) کی دلسوزانہ کادشوں سے ہوا اور جدوجہد کا یہ مرحلہ کوئی تیرہ سال میں جا کر تمام ہوا۔

اس مرحلے کی بے تابانہ اور ہمہ دم کادشوں نے معاملے کو اس نقطے تک پہنچایا جس کے بیان میں قرآن پاک نے کہلے۔

ہدایت یا بی صاف طور پر ظاہر اور گمراہی سے
الگ ہو چکی ہے۔

قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ
(البقرہ - ۱۴۳)

اور

اب جو چاہے وہ ایمان و اطاعت کی راہ
اختیار کرے اور جو چاہے کفر و انکار کی راہ پر پڑے۔

فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ
فَلْيُكْفُرْ

”ایمان“ کی راہ پسند کرنے والوں نے ایمان کی راہ اختیار کر لی اور کفر ”جہنمیں اچھا لگا انھوں نے کفر کی راہ پر چلنے کا فیصلہ کر لیا۔

ایک ہی قوم کے اندر یہ دو الگ الگ جماعتیں پورے شعور اور فیصلے کے ساتھ وجود میں آگئیں۔ ایمان کی جماعت چھوٹی اور کمزور تھی۔ کفر کا جتھہ بڑا اور بھاری۔ ایمان والوں کو وطن سے بے وطن ہونا پڑا۔ ان کے لیے دیں کی زمین جہنم بنادی گئی تھی۔ ترک وطن کر جانے پر بھی چین کی سانس لینے کی انہیں اجازت نہیں دی گئی۔ اس نئی سرزمین پر اس نئے عقیدے اور ایمان والی جماعت کا آنا اور ایک حلقہ اثر پیدا کر لینا وہاں کے جن لوگوں کو اچھا نہیں لگتا تھا، انہیں اُکسانے کی تدبیریں شروع ہو گئیں، سازشوں کے رابطے ان سے استوار ہوئے، امداد کے وعدے ہوئے اور اپنی طرف سے بھی یلغار کے منصوبے بن کر حرکت میں آنے لگے۔

قدرتی بات تھی کہ اب دوسری طرف بھی صفت آرائی شروع ہو جائے۔ تلوار کی طاقت سے جو جینے نہ دینے کا فیصلہ نافذ کرنا چاہتے تھے، اُن سے تلوار ہی آزما کر جینے کا حق لیا جائے۔ پہلے انھوں نے پورے شعور اور ادراک کے ساتھ کفر و انکار کا فیصلہ کیا تھا۔ پھر ظلم و ستم کا رویہ اپنی راہ سے مخالف چلنے والوں کے ساتھ اپنایا، وہ سرزمین ان لوگوں نے چھوڑ دی جس پر یہ ظالم اپنے رنگ سے جدا کوئی رنگ دیکھنا نہیں چاہتے تھے تو دوسرے دیار میں بھی ان پر چڑھائی کے منصوبے بندھنے لگے اور وہاں کے مخالفوں کو اُکسانے کی تدبیریں شروع ہوئیں۔ اس کے بعد سوائے دشمنی کے ظاہر ہے کوئی رشتہ ان دونوں جماعتوں کے درمیان باقی نہیں رہ سکتا تھا۔ اب ”ایمان والوں“ کے لیے عین اُن کے ایمان کا تقاضہ تھا کہ اس دوسری جماعت کو دشمن کی نظر سے دیکھیں، سمجھانے اور اپنانے کے بجائے اسے دبانے اور فنا کر دینے کی تدبیریں سوچیں! سمجھانے کے تمام مرحلے تمام ہو چکے تھے، اپنانے کی تمام کوششیں بے کار جا چکی تھیں۔ بڑا لینے کی امیدوں کے لیے ہر دروازہ بند۔ ایسے میں کوئی دوسرا رویہ دشمن کو کامیابی کا موقع دینے اور اپنے آپ کو خطرہ میں ڈال لینے کے سوا کوئی معنی نہیں رکھتا تھا۔

اس صفت آرائی کے بعد جنگ آزمائی کی نوبت آئی تو نتیجہ اب ایمان کے حق میں نکلا۔ شروع ہوا۔ کفر کے جتھے نے جتنا جتنا زیادہ زور لگایا اتنی ہی مایوسیاں اس کا مقدر ہوئیں۔ وہ سارے عرب کی ہم خیال طاقتوں کو بھی ایک مرتبہ جمع کر کے لایا مگر نتیجہ میں کچھ فرق نہ پڑ سکا اور اس کے بعد

ان سب طاقتوں کو زیر کرنا ایمانی جماعت کے لیے ضروری ہو گیا۔ اور یہ کام اصل حجتہ داروں یعنی کفار قریش کے کبریت ٹوٹ جانے کے بعد چند ہی سال کے اندر کر لیا گیا۔ اب اسلام مکہ فتح کرنے سے پہلے ہی جزیرہ عرب کی سب سے بڑی طاقت تھا۔ ایک نئی طاقت جو آنا فانا پر دان چڑھی تھی۔

جیسا کہ ہوتا ہے، اور گرد کی سیاسی طاقتوں (روم و ایران کی شہنشاہیوں) نے اس نئی ابھرتی ہوئی طاقت کو اپنے لیے خطرہ محسوس کیا۔ اور اسے دبا دینے کے اقدامات شروع ہو گئے، یعنی دشمنی کا ایک نیا محاذ پیدا ہو گیا ان سلطنتوں کے سربراہوں کو آنحضرت نے خطوط لکھ کر دعوت اسلام دی تھی، مگر اس کا کوئی اچھا نتیجہ نکلنے کے بجائے آگے چل کر یہ صورت حال پیدا ہوئی، اور پھر جنگوں کا وہ سلسلہ شروع ہوا جو ان سلطنتوں کی اینٹ سے اینٹ، بجائے بغیر ختم نہیں ہو سکا۔ دشمنی اور صف آدمی کا وہ خط جو مدینے اور مکہ کے درمیان سے شروع ہو کر پورے عرب میں پھیلا تھا وہاں سے منتقل ہو کر پوری دنیا میں اسی نوعیت کی ایک تقسیم کا خط بن گیا۔ اسلام نے آنے والے اس خط کے اس طرف تھے اور اپنے قدیم دین پر قائم رہنے والے اس طرف تھے۔ ان دونوں میں جو زیادہ سے زیادہ اچھا رشتہ تھا وہ بس ایک بار جلنے والے یا صلح کر لینے والے دشمن کا رشتہ۔ ان غیر مسلموں کو اگرچہ ایمان اور اسلام کی دعوت اس طرح نہیں دی جا سکتی تھی جس طرح عربوں کو اور خاص طور پر قریش کو دی گئی تھی۔ مگر ایک تو یہ بات ممکن ہی نہیں تھی ہزاروں میل میں پھیلے ہوئے کرداروں انسانوں کو اس طرح سے دعوت دینے کی کوئی صورت ان عربوں کے لیے نہیں تھی جو اس کے اہل تھے۔ علاوہ ازیں یہ بات اب ضروری بھی نہیں تھی۔ اسلام کا صداقت اب سمجھانے کی چیز نہیں، آنکھوں سے نظر آنے کی چیز تھی۔ جس چھوٹی سی طاقت کے ساتھ ائمہ کرام اس کے لشکروں نے دقت کی عظیم شہنشاہیوں کے تخت اُلٹ دیے تھے کم از کم اُس دقت کے انسان کے لیے اس کے واحد معنی ہی تھے کہ یہ خدا کی حمایت و مدد کا کرشمہ ہے۔ اس کے ماسوا ان لوگوں نے ان لشکروں کی کارروائیوں میں ایسے متفرق واقعات بھی دیکھے یا اپنوں ہی سے سنے تھے جن میں حقیقت اور کھلی زیادہ کھلے طور سے نظر آئے۔ ایسے واقعات جنہیں دیکھ کر مقابل لشکر بعض دفعہ یہ سمجھنے پر مجبور ہوتے کہ یہ عام انسان نہیں ہیں اور بے ساختہ چلا اٹھے کہ ”دیواں آمدند، دیواں آمدند۔“ اب پھر ان لشکروں کا کیر کڑ اور کردار اور ان کی زندگی کا رنگ جو ان لوگوں کے شاہدے میں آیا وہ تمام دلیلوں سے بڑھ کر ان کے

دین کی صداقت اور خدا سے ان کے سچے رابطے کی دلیل تھی۔ دشمنوں کے ایسے لشکر انھوں نے کبھی نہیں دیکھے تھے جو مفتوحین کی جان و مال سے لے کر ابر و ذمہ کو لوٹ ڈالنا اپنا حق نہ سمجھیں مگر ان لشکروں کو انھوں نے اس سے بالکل مختلف پایا۔ یہاں تک مختلف پایا کہ سال بھر کا جہزیہ اہل شہر سے وصول کیا جا چکا ہے مگر جنگی مصلحت سے وہ شہر چھوڑ دینا پڑ رہا ہے تو انہوں نے پائی سے حساب کر کے جہزیہ کی یہ رقم اہل شہر کو پہلے واپس کی گئی اور پھر کوچ کیا گیا۔

اور کیا اپنے کیا پرانے کسی بھی لشکر کے متعلق یہ تصور نہیں کر سکتے تھے۔ جیسا کہ آج بھی نہیں کیا جاسکتا کہ اہل لشکر ذرا ہر شب زندہ دار ہوں۔ دن کو تلوار اُڑاتے، شہسواروں کے ہانگین دکھاتے اور بڑے بڑوں کے سر جھکاتے ہوں۔ اور رات کو عجز دنیا کی تصویر بنے، مصلے پر نظر آتے ہوں! مگر اس لشکر کا یہ نرالا رنگ بھی انھوں نے دیکھا اور سنا۔ اور اتنی ہی حیرت اور شدت احساس کے ساتھ دیکھا اور سنا جیسے ایک نرالی اور انوکھی چیز دیکھی یا سنی جاتی ہے۔

اس سب کے بعد کون سے شبہ کی گنجائش اس معاملہ میں رہ جاتی تھی کہ یہ اصل خدا پرستی کے وارث ہیں اور جس دین کی دعوت یہ دیتے ہیں مذہبیت اور خدا پرستی کے نقطہ نظر سے کوئی دوسرا دین اُس کے مقابلے میں اپنانے کے قابل نہیں ہو سکتا۔

بالفرض کوئی پہلو مزید سمجھنے سمجھانے کا رہ بھی جاتا تھا تو وہ تمام اسباب جمع تھے جن سے اس مزید تلاش و تحقیق کی ذمہ داری خود ان پر عائد ہوتی تھی۔ ان کے چاروں طرف ایسے حالات پیدا ہو چکے تھے جو جھنجھوڑ بھنجوڑ کر کہہ رہے تھے کہ اس ”نئے دین“ کے بارے میں سنجیدگی سے کوئی فیصلہ کریں۔ اور پھر اس کے لیے تمام آسانیاں بھی موجود تھیں، اس دین کے علمبردار ان کے درمیان موجود تھے۔ اس لیے جو اس سب کے بعد بھی اپنے پرانے دین پر رہا اور اس ”نئے دین“ کو نہ ماننے ہی کا فیصلہ کیا تو یہ بھی ”قَدْ قَبِلْنَا الرُّشْدَ مِنَ الْغَيِّ“ کے بعد ”غَيِّ“ کو اختیار کرنے کا فیصلہ تھا اور اس کا جو حکم کفار عرب کے حق میں تھا وہی ان دوسروں کے حق میں بھی یعنی یہ کہ شعور و ادراک کے ساتھ مخالف کیمپ میں رہنے والا انھیں سمجھا جائے اور ایک مخالف اور دشمن گروہ کے افراد جیسا سلوک ان کے ساتھ کیا جائے۔ اگرچہ یہ سلوک اختیار ڈال دینے یا صلح کرنے والے دشمن کے ساتھ جیسا سلوک ہو۔

اسلام کے ماننے والوں اور دوسرے مذاہب کے ماننے والوں کے درمیان تعلق و معاملات کی جو یہ نوعیت پہلی صدی ہجری کے نصف اول میں قائم ہوئی اس کا اُس وقت تک بہ قرار رہنا بالکل معقول تھا جب تک کم و بیش اس طرح کے حالات قائم رہے جس طرح کے حالات میں اس کی بنا پڑی تھی۔ کم از کم یہ کہ جب تک اسلام ایک زندہ دعوت فکر بن رہا، جب تک اُس کے ماننے والے کچھ اُن خصوصیات کے بہر حال حامل رہے جو اُن کے دین میں صداقت و حقانیت کے اعلیٰ معیار کا اظہار کرتی تھیں، جب تک اسلام ایک ایسی طاقت بنا رہا جسے سمجھنے اور اس طاقت کا سرچشمہ جاننے کی خود بخود تحریک لوگوں کے اندر پیدا ہو۔ یہ اور اس طرح کے دوسرے حالات جب تک قائم تھے، بالکل صحیح تھا کہ ”قَدْ قَبِلْنَا الرُّشْدَ مِنَ الْغَيِّ“ کا دور ہی اسے سمجھا جائے اور ہمارے اور غیر مسلموں کے درمیان تعلق کی وہی نوعیت بنی رہے جو ادھر سے آرہی تھی۔ مگر جب یہ حالات قائم نہیں رہے۔ ہم میں ”نَشْهَدُ اَعْلٰی النَّاسِ“ کی صفت باقی نہیں رہی ”تَرَاهُمْ مَرْکَعًا سَاجِدًا“ یَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا“ کا مصداق ہمیں دیکھنے والا مجموعی طور سے نہیں پاتا سِیَّمَا هُمْ دَفِیْ وُجُوْهِهِمْ مِنْ اَثْرِ السُّجُوْدِ کا نشان حق پرستاری بھی کسی کو ہمارے چہروں پر آسانی سے نظر نہیں آتا۔ شکر و شکر تو ہمارے ہیں کہاں لیکن جو کچھ بھی ہیں اُن میں بالظہارِ فُرسَانُ وَاَلْبَیْطُ دُهْبَانُ“ کی انفرادی شائیں گواہ بھی مل جاتی ہوں مگر شکر کی امتیازی شان۔ اب یہ ہرگز نہیں ہے۔ اب جو اردن کا حال ہے وہی ہمارا بھی عام حال ہے۔ بدکاری، فحاشی، شراب نوشی اور بے قیدی جو لشکروں کے خصوصی اوصاف بن کر رہے ہیں۔ ہمارے لشکروں

۱۔ لوگوں پر حق کی حقانیت کے گواہ (سورہ بقرہ۔ سورہ حج) ۲۔ تم دیکھو گے ان کو رکوع میں اور سجدے میں ڈھونڈتے ہیں اللہ کا فضل اور اس کی خوشی۔ (سورہ فتح)

۳۔ اُن کی پہچان اُن کے چہروں میں ہے، سجدوں کے اثر سے۔ ”یُفَاقُّ“

۴۔ ”دن کے شہسوار اور رات کے سجدہ گزار“ یہ ایک آدمی کا تاثر و مشاہدہ ہے جو اُسے شہنشاہ ہرقل سے اسلامی لشکر کے بارے میں بیان کیا تھا۔

کا بھی بالعموم وصف ہیں۔ یہ اپنوں تک کے ساتھ وہ گزرتے ہیں جس کی اجازت غیروں کے ساتھ بھی نہ تھی۔ اسلام وہ طاقت اب نہیں رہا جو دنیا کے لیے از خود دعوت فکر بنے، بلکہ ہماری شامت اعمال سے اب وہ ایک ناقابل التفات چیز ہے۔ وہ دنیا بھر میں ذلیل اور پسماندہ لوگوں کا دین ہے۔ کوئی التفات اور توجہ اس کی طرف اگر ہے تو ہماری بد اعمالیوں کے ساتھ ساتھ محض الفوں کے موثر پروپیگنڈے کی وجہ سے، ایک ایسی طاقت کی حیثیت سے جو بدی کی طرف لوگوں کو مائل کرتی ہے جو ظلم اور سنگدلی کی رغبت دلاتی ہے جو ظلمت پرستی اور دنیا نوسیت کی داعی ہے۔

اس نئے حال کو ایک مدت ہو چکی ہے۔ صدیاں ہو رہی ہیں۔ خود ہمارے اندر ہر جگہ ایسے لوگ ابھی خاصی طاقت اور تعداد میں ابھر چکے ہیں جو اسی طرح کا خیال "اپنے" اس دین کے بارے میں رکھتے اور ظاہر کرتے ہیں۔ اسلام کو بدلنے کی دعوت دیتے اور جہاں طاقت پا جائیں اس پر عمل کی بھی ہر کوشش کرتے ہیں۔ اس کا جو اثر غیر مسلموں پر پڑ سکتا ہے اُس کے لیے کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ ایسے میں یہ بات قابل غور نظر آتی ہے کہ آیا غیر مسلموں کے ساتھ تعلق اور رویہ کی وہی نوعیت برقرار رکھنا اب بھی صحیح ہے جو بالکل مختلف حالات میں قائم ہوئی تھی؟ کیا اب بھی ہمیں سمجھنا چاہیے کہ حق واضح ہے۔ اور جو کوئی اسلام کو اختیار نہیں کرتا وہ اُس کی حقانیت کو جلنے بُجھنے یا اکر رہا ہے؟ ان سطور کے راقم کا طالب علمانہ خیال ہے کہ ایسا نہیں ہونا چاہیے۔ اور اس مسئلے کو جس طرح سمجھنے کی کوشش کی گئی ہے اُس میں اگر کوئی اہم فرد گزشتہ نہیں ہوئی ہے تو پھر کوئی وجہ نظر نہیں آتی کہ آج بھی غیر مسلموں کے معاملے میں اُسی رویہ کو برقرار رکھا جائے جو اوپر سے چلا آ رہا ہے۔

ادھر کے جائزے کی روشنی میں آج عام غیر مسلم "حق" سے بے خبری کے معاملے میں اصولاً اُسی جگہ ہیں جس جگہ بعثتِ محمدی کے وقت عرب اور غیر عرب دنیا تھی۔ قرآن ضرور موجود ہے مختلف زبانوں میں اُس کے ترجمے بھی ہیں۔ لیکن تمنا قرآن نازل کر دینا تو اتمامِ حجت کے لیے پروردگار نے اہل زبان کے لیے بھی کافی نہیں سمجھا تھا۔ ایک رسول کی بعثت بھی ضروری قرار پائی جو اس مدت نامے کی طرف انتہائی دلسوزیوں کے ساتھ اہل عرب کو پکارے اور اس دعوتی کیفیت کے ساتھ ساتھ اُس کی عملی زندگی بھی اس کتاب کی صداقت، حقانیت اور منزلِ امنِ اُمتِ ہونے کی شہادت دے۔ عرب سے باہر کے لوگوں پر حجت تمام کرنے کے لیے قُرْدسیوں کا ایک پورا گروہ اس کے

ساتھ انہیں ایسا کیا جو قرآن کی حقانیت اور اسلام کی کیمیاگری کا ناقابل انکار ثبوت تھا۔

وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا
لِتَكُونُوا مَشْهَدًا عَلَى النَّاسِ
وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا

اور اسی طرح ہم نے تم کو ایک امت مقرر بنایا
تا کہ تم ہوشیاری دینے والے لوگوں پر اور رسول
شہادت دینے والا تم پر

(البقرہ ع ۱۲۸)

یہی بات سورہ حج میں ترتیب بدل کر فرمائی گئی کہ لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ اسی طرح کچھ دوسرے الفاظ میں بھی جماعت صحابہ کی یہی حیثیت قرآن نے کبھی جگہ واضح کی ہے جن کا ذکر کرنے کی اہل علم کے لیے ضرورت نہیں۔

پس جب اُس زمانے میں تنہا قرآن کا موجود ہونا (بغیر زندہ داعیوں اور عملی مندوں کے) لوگوں پر حق واضح ہو جانے اور حجت پوری ہو جانے کے لیے کافی نہیں تھا تو کوئی وجہ نہیں کہ قرآن اُس کے تراجم اور اسلامی لٹریچر اس زمانے میں کافی سمجھ لیے جائیں اور اُس نظر سے غیر مسلموں کو دیکھا جائے جس کی منزل حق پوری طرح واضح ہونے اور پھر بھی ان کے کفر و انکار پر جرحے پہننے کے بعد آتی ہے۔

سوال کسی جہاد وغیرہ کے جواز اور عدم جواز کا نہیں ہے یہ تو باب ہی بند ہے سوال اُس ذہن اور نظر سے متعلق ہے جس سے ہم آج غیر مسلموں کے بارے میں کام لیتے ہیں۔ ہم نے انہیں "اعداء اللہ" کے زمرے میں شمار کر رکھا ہے۔ حالانکہ نہ ان پر "اندر کا دین" اس طور پر پیش کیا گیا جس سے یہ صداقت اُن کے دلوں پر روشن ہو جائے۔ بلکہ سرے سے پیش ہی نہیں کیا گیا۔ اور نہ وہ حالات ہیں جو اس دعوتی جہاد و جہد کے قائم مقام بن جائیں تب اس دین سے اُن کی دوری یا مسلمانوں سے مخالفت، افسر سے مخالفت کے ہم معنی کیسے ہو سکتی ہے؟

کچھ افراد آج کی غیر مسلم قوموں میں ہو سکتے ہیں جو مسلمانوں سے تعصب میں اسلام کی کبھی باقاعدہ مخالفت اور اسے نقصان پہنچانے پر کمر بستہ ہو جائیں اور واقعات و قرآن شہادت دے رہے ہوں کہ اس کام کے لیے یہ اسلام کے آئندہ کا مطالعہ کرتے ہیں۔ یہ لوگ بے شک اپنی خرابی فطرت سے حق دشمن اور اللہ کا خون نہ کرنے والے ہیں اور اعداء افسر کہلانے کے پورے پورے مستحق اور اسی

طرح کچھ اور قسمیں بھی ایسے افراد کی نکل سکتی ہیں۔ علیٰ ہذا بعض خاص فکر و فلسفہ والی جماعتوں اور تنظیموں کا نام آپ لے سکتے ہیں جنہوں نے الحاد پر اپنے فکر و عمل کی بنیاد رکھ لی ہے اور خدا ہیزاری ان کا کھلا نشان ہے۔ یہ مذکورہ بالا افراد سے بھی بڑھ کر "اعداءِ اشر" کا مصداق ہیں۔ لیکن خالی غیر مسلم ہونا یا اس کے ساتھ مسلمانوں سے مخالفت اور صفت آرائی بھی رکھنا، آج کے حالات میں، اشر سے مخالفت اور حق سے عداوت کے ہم معنی قرار دیا جائے تو یہ بالکل سمجھ میں نہیں آتا۔

اسلام نے انسانوں کے درمیان اخوت کا (برادرانہ) رشتہ بتایا تھا۔ اس رشتے کے احساں اور پاس کا حق قدرتی طور سے اُن لوگوں کے ذمہ زیادہ عائد ہوتا ہے اور ان ہی سے اس حق کی ادائیگی کی اُمید بھی بہ نسبت دوسروں کے زیادہ کی جاسکتی ہے جو اسلام کو قبول کریں۔ انبیاء علیہم السلام اہل المسلمین ہوتے تھے تو اسی نسبت سے اُن میں اس حق کا احساس اس درجہ ہوتا تھا جسے حال کہا جائے گا۔ وہ اس طرح اپنی قوم (امت و دعوت) کی ہدایت کے لیے گھلتے تھے کہ خدا کو اُن کی حالت پر رحم آتا تھا۔ آنحضرت (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو کبھی جگہ قرآن مجید میں ٹوکا گیا ہے کہ کیا تم اُن کے پیچھے اپنی جان دیدو گے؟ سورۃ کہف کی آیت ہے۔

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسًا عَلٰی

آثَارِهِمْ اِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوْا

بِهٰذَا الْحَدِيثِ اَسَفًا (ع۔ ۱۰)

اپنے درجے کے مطابق یہی حال پیغمبر کے ماننے والوں کا بھی ہونا چاہیے خاص کر آنحضرت کی امت کی تو یہ اس لیے بھی ذمہ داری ہے کہ اب کوئی پیغمبر نہیں آتا ہے، اسی امت کو پیغمبروں کا کام انجام دینا ہے۔ ان کا "مسلمان" ہونا صرف یہی نہیں ہے کہ شریعت پر چلیں اور خدا سے بے میل عبدیت کا رشتہ استوار رکھیں بلکہ یہ بات بھی اسی "مسلمان ہونے" میں داخل ہے کہ جو مسلم نہیں ہیں اُن کی ہدایت کی فکر کریں۔ اور کوئی دقیقہ اس معاملے میں برادرانہ خلوص، دلسوزی اور جدوجہد کا اٹھانا رکھیں۔ یہ حق میں اس وقت جا کے ماقط ہو گا جب اس برادرانہ جدوجہد کی انتہا کر دی جائے اور دوسری طرف سے مایوس کرنے کی حد ہو جائے۔ اب حق ہی نہیں اخوت کا رشتہ بھی باقی نہیں رہتا، اس لیے کہ اس رشتے کی بنیاد کو ٹھکرا دیا گیا۔ اب اس "مسلمان ہونے" ہی کا تقاضہ یہ ہو گا کہ عہد کی

نظر سے ایسے لوگوں کو دیکھا جائے۔

ہم پہلے فرض کی ادائیگی کیے بغیر دوسرے "فرض" کی ادائیگی کو اسلام سمجھتے بیٹھے ہوئے ہیں۔ حالانکہ اس کی فرضیت تو درکنار جو اذ بھی اُس پہلے فرض کی ادائیگی کے بغیر پیدا نہیں ہوتا۔ یہ اسلام نہیں نفس کا دھوکہ اور شیطان کا فریب ہے کہ دوسروں کو اعداء اور دشمن قرار اپنے کو "حزبِ اشر" سمجھ لیا جس کا رشتہ غیر مسلم قوموں سے صرف یہ ہے کہ اگر موقع پیدا ہو تو جہاد کے دو دو ہاتھ کیے جائیں۔

کہیں کسی غیر مسلم قوم کی طرف سے جنگ تقویٰ دی جائے تو بے شک اس سے نبرد آزمائی بھی جہاد ہے مگر محض اُس کے غیر مسلم ہونے کی بنا پر یہ جہاد "اعداءِ اشر" سے "حزبِ اشر" کا جہاد نہیں ہوگا آپ کا اپنے اعداء سے جہاد ہوگا اور امن قائم ہو جانے کے بعد آپ اپنی دشمنی کو خدا سے دشمنی قرار دیں ان غیر مسلموں کے اُس حق سے سبکدوش نہیں ہو سکتے جو جنگ سے پہلے آپ پر عائد ہوتا تھا۔ آپ پر بھی استطاعت کے مطابق ذمہ داری ہوگی کہ ان میں دعوتی جہد و جہد کے لیے سازگار حالات پیدا کریں اور جو مسلمان ان غیر مسلموں کے درمیان رہتے ہیں اُن کی توپوری ذمہ داری ہے کہ قومی بنیادوں پر پیدا ہونے والی یا چلی آنے والی منافرت اور غیرت کی دیواروں کو توڑ کر اسلامی فریضہ حالہ کی گنجائش اور حکمت کے تقاضوں کے مطابق ادا کریں اور مسلسل کرتے رہیں یہاں تک کہ "قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ" کی صبح نمودار ہو اور "لِيَهْدِيَكَ مِنْ هَذَا عَنْ بَيْتَةٍ وَيُخْرِجَكَ مِنْ حَيْثُ عَنْ بَيْتَةٍ" کا ظہور ہو جائے۔

ہم "اعداءِ اشر" اور "حزبِ اشر" کی فرضی دیواریں (آج کے حالات میں) قائم کر کے یا کہیے کہ بے محل اصطلاحوں کو اڑھکے اپنے میں مت ہو گئے ہیں۔ غیر مسلموں کے درمیان حق کی دعوت کو ایک فریضے کے بجائے فضیلت اور احسانِ منزلت سمجھ لیا ہے حالانکہ قرآن وحدیث اور پیغمبروں کے اُمنوں کو سامنے رکھ کر تو صاف ہی معلوم ہوتا ہے کہ آج کے حالات میں جو کوئی عام غیر مسلم اس دنیا سے جاتا ہو اُس کا آخری انجام جو کچھ بھی ہو لیکن وہ ہمارا دامن خدا کے مدد و پکڑنے کا ضرور حقدار ہوگا کہ ہم نے اسے کچھ نہیں بتایا تھا بلکہ اُس کی بے خبرانہ جاہلی عصیت کے مقابلہ میں عصیت ہی کا مظاہرہ کر کے حق کو سننے اور سمجھنے کے امکانات سے اسے استفادہ دور کر دیا کہ نہ کان کچھ سن سکیں اور نہ آنکھ کچھ دیکھ سکے! کیا اچھا ہو کہ اہل علم و نظر اس مسئلے سے اعتنا و فراموشی تاکہ ادھر کے پیش کردہ خیالات میں اگر کوئی غلطی ہو تو اُسکی تصحیح ہو جائے ورنہ اُنکی تائید سے اس وقت کے عام ذہن کی اصلاح آسان ہو۔

نئی مطبوعات

مولانا عبد الباقی ندوی، سابق پروفیسر فلسفہ، عثمانیہ یونیورسٹی دکن۔

مذہب اور سائنس | ناشر: مجلس تحقیقات و نشریات اسلام۔ پوسٹ بکس ۱۱۹، کھنؤ

سائز ۲۰x۲۶۔ کاغذ عمدہ، کتابت و طباعت روشن۔ صفحات ۲۹۴، قیمت مجلد ۸/۷ روپے

سائنسی انکشافات کو اب تک مذہب کی علمی تردید کے لیے استعمال کیا جاتا رہا ہے بلکہ اب بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ لیکن مذہب کی تردید کا سامان بہم پہنچانے میں سائنس کا مریاب ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو... حقیقت کائنات کے بارے میں اپنے آپ کے تصورات کی تردید وہ از خود ضرور کرنے لگی ہے پہلے مادہ اصل کائنات قرار پایا تھا۔ مگر مزید تحقیقات کے لیے سلسل ٹوٹ پھوٹ کے عمل سے گزرتے ہوئے یہ اپنی حقیقت میں محض دھوکہ نکلا۔ اب اس کی جگہ انرجی اصل کائنات قرار پائی لیکن دیر نہیں لگی کہ یہ بھی اپنے پیشرو کے انجام کو پہنچ گئی اور اب تازہ ترین تصور چوٹی کے سائنس دانوں کا یہ ہے کہ ساری کائنات کی حقیقت ایک نہایت بلند پایہ اور حد درجہ طاقتور ”ذہن“ ہے۔ جس طرح خواب میں ہم عین ذہن کی کار فرمائی سے ہر طرح کے حقائق اور واقعات کی ایک دنیا تخلیق کر لیتے ہیں، بس گویا اس طرح ”اس ذہن“ کی کار فرمائی یہ سارا عالم ہے۔ اس فرق کے ساتھ کہ وہ قائم نہیں رہتا اور یہ اس ذہن کی اعلیٰ شان کے مطابق کھوس حقائق کی طرح قائم ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کے بعد مذہب — جو حقیقت میں ایک ہی ہے یعنی اسلام — کی بتائی ہوئی حقیقت ”هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ“ کے درمیان اور اس سائنس کی سمجھی ہوئی حقیقت کے درمیان کچھ زیادہ فاصلہ نہیں رہ جاتا، چہ جائیکہ اس سے اس کی تردید کا سوال پیدا ہو۔

زیر نظر کتاب میں سائنس اور مذہب کے درمیان اولتے بدلتے ان ہی رشتوں اور سائنس کی آرتہ منزلوں کو بہت تفصیل سے دکھاتے ہوئے یہ خیال پیش کیا گیا ہے کہ جس "حقیقت" کی تلاش میں سائنس سرگرم ہے وہ نہ سائنس کے تحقیقی تجربات سے گرفت میں آنے والی چیز ہے نہ فلاسفہ کی پروانہ خیال سے۔ اس سرگرمی سے نجات کی واحد سبیل اس ذریعہ علم دیافت کی طرف رجوع ہونا ہے جسے مذہب کی زبان میں وحی کہیں ہیں بغرض محال سائنس اصل اور پوری حقیقت کو پا بھی لے تب بھی وہ یہ اطمینان کسی کو عطا نہیں کہ حقیقت پائی گئی ہے۔ اس کی بنیاد ہیشک اور مزید جستجو پر ہے۔ اس لیے قرآن و اطمینان کی کیفیت کسی منزل پر نصیب ہو جانے کا سوال ہی نہیں۔

مصنف کا ذہن بڑا نکتہ آفریں اور نظر بڑی دقیقہ رس ہے۔ سائنس کے نقطہ آغاز سے لے کر اس کے سفر کے ہر قدم اور ہر منزل سے انھوں نے مذہب اور مذہبی طرز فکر کے حق میں دلائل اٹھائے کیے ہیں۔ سائنس کا مدعا اور محرک سفر ان حقیقتوں کی یافت ہے جو نظر آنے والی سطح کے پیچھے چھپی ہیں۔ انسان کو یہ شعور کہاں سے حاصل ہوا کہ موجودات عالم کی ظاہری سطحوں کے پیچھے بھی کچھ ہے اور یہ طلب اس کی طبیعت میں کہاں سے آگئی کہ ان پردوں کے پیچھے جہان کے اور حصے پردے اٹھائے اس کی یہ طلب دشمنی بڑھتی جائے؟ یہ سوال اٹھا کر وہ سائنس کے پہلے ہی قدم بلکہ محرک عمل سے لے کر اخذ کرتے ہیں کہ کیا یہ کسی ایسے "غیب الغیب" کی موجودگی کا ثبوت نہیں ہے جسے پالینے کا انتہائی بے قرار جذبہ انسان کی سرشت میں دکھایا ہوا ہے؟ اور ایک سائنس ہی کا میدان نہیں زندگی ہر میدان میں انسان کی سرشت یہی بے اطمینانی بے قراری، نا اُسودگی اور خوب سے خوب تر کا م کا مل تر کی تلاش ہے۔ اس کے پیچھے بھی ایک ایسی نادیدہ حقیقت کے فطری شعور اور اس سے ایک رابطہ کے سوا کیا چیز بتائی جاسکتی ہے جو سراپا کمال اور سراپا کشش ہے؟

اور اب سائنس بھان پہنچی ہے کہ ایک "کائناتی ذہن" ہے جس کی کرشمہ کاریوں کی نمود یہ سارا بشمول انسان ہے، اس کی بنیاد پر وہ سوال اٹھاتے ہیں کہ جب ہمارے اور اس کے درمیان رشتہ یہ نوعیت ہے تو اس کے بارے میں ہمارے کچھ جان لینے کی صورت اس کے سوا کیا ہو سکتی ہے کہ ہم پر اپنی ذات و معنات کی حقیقت کھولے، جتنی کے قابل ہم ہیں یا جتنی ہمارے لیے مناسب ہے۔ اس طرح نکتوں پر نکتے اٹھاتے، حسب موقع اور حسب ضرورت بحث فرماتے اور سائنس

انکار و مسلمات ہی سے اُن پر خدا کی حجت تمام کرتے مصنف ملاحظہ اپنی یہ کتاب یہاں لا کر ختم کرتے ہیں۔
 لہذا انسان کی محدود و غلطیوں و جہول ذات کو اس کے علمی و عملی ظلم و جہل کی تاریکیوں
 پر تاریکیوں (ظلمات بعضہا فوق بعض) سے نکال کر صرف یہ خدا حسب ضرورت
 و حکمت روشنی عطا کر سکتا ہے۔ "من لم يجعل الله له نورا فصلا من نور"

اس کے بعد اس روشنی (اور علم) کی وضاحت قرآن مجید سے کرنے کے لیے کتاب کا دوسرا حصہ ہوا اور
 یاد ہی حاصل کتاب ہو گا۔ مگر فی الحال قاری کی دسترس سے باہر ہے۔ خدا کرے اسکا انتظار بہت زیادہ نہ کرنا پڑے۔
 کتاب کا دوسرا حصہ سامنے آئے بغیر بحث کے آخری نتائج ہی گویا سامنے نہیں آتے لیکن ایک تاثر
 ہر حال ہوتا ہے کہ جیسے وحی کا دیا ہوا تصور خدا و کائنات کو زیادہ بڑھتے ہوئے الوجود سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جبکہ
 کافی بیان کے الفاظ اس تصور سے صریح طور پر نکرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ یہ معاملہ اتنا اہم ہے کہ تاثر ہی
 کے مرحلے پر بھی خاموشی گزر جانا سمجھ میں نہیں آتا ورنہ اصل بات وہی ہے کہ کچھ کہنے کے لیے دوسرے حصہ کا
 انتظار کرنا چاہیے۔

کتاب اپنے مباحث کے لحاظ سے اتنی ہی بلند پایہ ہے جتنی کی توقع "مذہب عقلیات" اور "برکات"
 کے مصنف سے لوگ کریں گے۔ طبیعتی سائنس کے نام پر خصوصی ڈاکٹر رضی الدین صاحب صدیقی کا کتاب پر مقدمہ
 اس پر سترا د ایک اعلیٰ درجہ کی سند ہے لیکن اس کے ساتھ یہ بات بھی جان لینے کی ہے کہ کتاب مشکل اور دقیق اس
 سے بھی زیادہ ہے جتنی شکل مہونے کا کچھ اندازہ پہلے ہی کیا جاسکتا ہے۔ سائنس کے جو جدید نظریات اس میں مذکور
 ہوئے ہیں وہ ہیں ہی اتنے دقیق کہ ماہران خصوصاً کئی دوسروں کو ان کے سمجھا دینے سے عاجز ہیں۔ مصنف ملاحظہ
 کا تہیہ خاص فن بھی نہیں۔ یہی وجہ سے شاید ان کے بیان اور تفہیم میں تکرار اتنی اختیار کی گئی ہے کہ کچھ زیادہ ہی
 معلوم ہونے لگتی ہے اور اسکے بعد بھی قاری کو نتائج بحث سمجھنے کیلئے اپنے فہم کا استعمال بہت کرنا پڑے گا۔ کم از کم تبصرہ نگار کا
 تاثر یہی ہے۔ اسی دقیق کتاب میں کتابت و طباعت کی صحت کے جس اہتمام کی ضرورت تھی افسوس ہے کہ
 وہ اہتمام نظر نہیں آیا۔ غلطیاں خاص کر الفاظ کا چھوٹ جانا تھوڑا نہیں اچھا خاصہ ہے۔ کتابت کا قلم
 بھی اس کتاب کے لحاظ سے کچھ موزوں نظر نہیں آتا۔ گو یہ ایک ذوقی بات ہے مگر کتابت کو دیکھ کر ایسا لگتا
 ہے جیسے کم خواندہ لوگوں کے لیے لکھی گئی کوئی کتاب ہو۔ آئندہ ادیشن میں غلطیوں کی تصحیح کا اہتمام
 تو ہر حال ہو ہی جانا چاہیے۔

کتب خانہ الفتان کی مطبوعات

قیمتوں میں ناگزیر اضافہ

ہم اپنے خریداروں کو بہت پس و پیش کے بعد یہ اطلاع دینے پر مجبور ہیں کہ تمام دوسری اشیاء کی طرح کتابوں کی لاگت میں بھی مسلسل اضافہ کی بنا پر ہمیں اپنی کتابوں کی قیمتوں میں تھوڑا سا اضافہ کرنا پڑا ہے۔ کتابت اور بلاک کی اجرتوں میں بھی فرق ہو چکا ہے۔ لیکن اپنے خریداروں کی قوت خرید پر نظر کرتے ہوئے جب تک ہو سکا تو ہمیں اضافہ کرنا مناسب نہیں معلوم ہوا۔ اب بالکل مجبوری ہے۔ لہذا ارجحاً سے ہمارے مطبوعات کی قیمتیں یہ ہوں گی۔

معارف الحدیث	جلد اول غیر مجلد	۶/۲۵
"	" دوم	۷/۲۵
"	" سوم	۹/-
"	" چہارم	۶/۵۰
"	" پنجم	۸/۵۰
"	" کامل سٹ	۲۷/۵۰

مجلد کے لیے فی جلد ، ۱/۲۵ مزید

قرآن آپ سے کیا کہتا ہو؟	۵/۵۰	تذکرہ مجدد الف ثانی	۶/-
مکتوبات خواجہ محمد معصوم	۵/۵۰	فیصلہ کن مناظرہ	۲/-
دین و شریعت	۴/-	دینی دعوت غیر مجلد	۳/۵۰
		مجلد	۴/-

منیجر کتب خانہ الفتان، کچہری روڈ، لکھنؤ

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

Transport Contractor

113, Bhandari Street (Chakla)

BOMBAY-3



بر بھر کے لیے

سنگارا

طاقت و تغذیہ

اور

توانائی کا سرچشمہ

قدرتی جڑی بوٹیوں اور دھاتوں وغیرہ کا
یہ مرکب کمزوری کو دور کرتا ہے۔ سخت و
قوت بخشتا ہے اور ہر موسم اور ہر عمر میں
سب کے لیے یکساں مفید ہے۔

بھارد

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند-

پلو سٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۳۰.۱ اور ۱۵.۵ کیلو

عُمدہ ونا سیتی
۳۰.۲ اور ۱۶ کیلو

تیلولا، تیل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کیلو

اوبرانڈ خالص ناریل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۶ کیلو

کو کو جارج

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کیلو

امی سلاڈ تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کیلو

احمد میلز، بمبئی ۸

الفوائد المكنون

مكتبة

عشق الحسين بن علي

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند۔

پورٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۲۰، ۴ اور ۵۵ کلو

عُمدہ ونا پتی
۲۰، ۴ اور ۵۵ کلو

تیلولا، تیل کا تیل
۲۰، ۴ اور ۵۵ کلو

۱ دبرانڈ خالص ناریل کا تیل
۲۰، ۴ اور ۵۵ کلو

کو کو جار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۲۰، ۴ اور ۵۵ کلو

امی سلاڈ تیل
۲۰، ۴ اور ۵۵ کلو

احمد ملز، ممبئی ۸

چند سالانہ
ہندوستان سے
بنگلادیش سے
صفحات ۵۶ صفحات
قیمت
فی کاپی ۴۵ پیسے

لفستان

لکھنؤ

چند سالانہ
غیر ممالک سے
۵ اشلیک
ہوائی ڈاک کے لیے مزید
موصولہ ڈاک کا اضافہ

جلد ۴ بابت ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۲ھ مطابق جولائی ۱۹۷۲ء شمارہ ۵

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہِ ادلیں	عقیق الرحمن سنہلی	۲
۲	زکوٰۃ اور ٹیکس — ایک تقابلی مطالعہ	استاذ یوسف القرضاوی	۱۱
۳	بذل الجہود شرح سنن ابی داؤد	مولانا تقی الدین ندوی مظاہری	۱۹
۴	علامہ عبدالقادر بدایونی	حنیاء علی خاں اشرفی	۳۰
۵	مولانا نسیم احمد فریدی کے نام مکتوب	امام مولانا محمد منظور نعمانی	۳۹

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو، براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں۔ یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۸ اگست تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ دی پی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی چٹ پر لکھا رہتا ہے۔
تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر دو گزیری مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں۔ اسکی اطلاع ۸ تاریخ تک آجائے اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفظستان، کچہری روڈ، لکھنؤ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

عتیق الرحمن سنہ ۱۳۸۱ھ

ہندوستان اور پاکستان کے لوگوں کو مبارک ہو کہ وزیر اعظم اندرا گاندھی اور صدر ذوالفقار علی بھٹو کی کانفرنس ایک امید افزا سمجھوتے پر ختم ہوئی۔ ایسے سمجھوتے کے، کم از کم ہندوستان میں سے زیادہ ضرورت مند شاید ہندوستانی مسلمان سمجھتے، اس سمجھوتے کے ذریعہ گزشتہ پچیس سال کی تلخیوں کا باب بند کرنے اور اچھے پڑوسیوں کے سے تعلقات استوار کرنے کی جو داغ بیل ڈالی گئی ہے وہ اگر جڑ پکڑنے اور برگ و بار لانے کا موقع پاسکی تو اس سے جہاں دونوں ملکوں کے سب ہی لوگوں کی زندگی کا ایک نیا خوشگوار دور شروع ہوگا وہاں ہندوستانی مسلمان بھی اپنے مخصوص مسائل کے اعتبار سے انشائاً اللہ کچھ نہ کچھ سکھ ضرور پائیں گے۔

دونوں ملکوں کے تعلقات کی خرابی سے ہندوستانی مسلمانوں کی مشکلات میں جو مخصوص قسم کا اضافہ ہوتا تھا اس کی تازہ مثال یہ واقعہ ہے کہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے نئے ترمیمی ایکٹ پر جو یوم احتجاج مسلمانوں نے منایا اور پھر ایک نمائندہ ٹینک ۲۴ اور ۲۵ جون کو آگے کے اقدامات سوچنے کے لیے دہلی میں رکھی گئی تو اخبارات سے لے کر گورنمنٹ کے ذمہ داروں تک نے یہ الزام لگایا کہ ان باتوں کا مقصد پاکستان کے اس وفد کے ذہن پر خراب اثر ڈالنا ہے جو صدر پاکستان کی قیادت میں ہندوستان سے مصالحت کی گفتگو کے لیے جون کی ۲۸ تاریخ کو شملہ آ رہا ہے۔ اس طرح کے خیالات کا کسی دل میں واقعہ پیدا ہونا یا محض شرارتاً ایسی باتیں کہہ کر مسلمانوں کو خوف زدہ کر دینے اور ملک کی ذہنی فضا ان کے خلاف بنادینے کی امید کرنا صرف اسی بنا پر ممکن ہوتا ہے کہ دونوں ملکوں کے تعلقات کی خرابی کی بنا پر پاکستان اور ہندوستانی مسلمانوں کے درمیان ایک ایسا نا پسندیدہ رشتہ شرارتاً جوڑنے یا

واقعہ اس کا شبہ کرنے کا موقع لوگوں کو ملتا ہے جو اچھے تعلقات ہونے کی صورت میں نہیں مل سکتا تھا۔ ہزاروں مسلمان کہنے ایسے ہیں جن کے افراد ہندستان اور پاکستان میں بٹے ہوئے ہیں، ان کا مفاد بھی اسی میں ہے کہ یہ دونوں ملک حریف اور دشمن بن کر نہیں دوست اور حلیف بن کر رہیں۔ خون اور خاندان کے رشتوں سے آگے مذہب اور ثقافت کا رشتہ بھی اسی صورت حال کا خواہاں ہے کیسی اذیت ناک صورت ہے کہ خط و کتابت، ملنا جلنا، تبادلہ خیال اور ایک دوسرے کے افکار و احوال سے واقفیت کے تمام ذرائع اس درجہ قرب کے باوجود بند ہیں کہ سٹر بھٹو نے مسز گاندھی کے اعزاز میں شملہ میں ڈنڈیا تو نہایت آسانی سے پاکستان میں کھانے پک کر تازہ بتازہ شملہ پہنچ گئے۔

ہندوستان کے اسلامی رسائل و مجلات کی وہ برادری جو اپنے معیار اور مقصدیت کی بنا پر ایک محدود حلقہ اشاعت رکھتی ہے، دونوں ملکوں کے تعلقات کی ابتری میں نیم جیاں ہو کر پڑی ہوئی ہو۔ ان رسائل کے خریداروں کی خاصی تعداد پاکستان کے علاقے میں تھی۔ تعلقات خراب نہ ہوتے تو وہاں کے نئے اقتصادی حالات کی بنا پر اس تعداد میں معتد بہ اضافہ ہو سکتا تھا۔ مگر یہ اضافہ تو کیا ہوتا ۶۵ء میں آکر جنگ کی بنا پر رشتہ ہی منقطع ہو گیا۔ تاشقن بکپٹ نے کچھ راستہ پھر سے کھولا۔ مگر جلد ہی پھر بند ہو گیا۔ اور اب تین چار سال سے ان رسالوں کی مالیات کا انحصار جن میں سے ایک الفتان بھی ہے، بس ہندوستانی خریداروں پر رہ جانے سے ان کا جو حال ہے اسے بس دہی جانتے ہیں۔ ایسے میں اس سمجھوتے کی یہ شق کہ رسل و رسائل کا نظام بحال کیا جائے گا اور تجارتی تعلقات بھی جلد سے جلد قائم کرنے کی کوشش کی جائے گی "سو کھے دھانوں پر پانی" کا مصداق ہے۔

الغرض ان خاص اسباب سے اور دونوں ملکوں کے وسیع تر مفاد کے لحاظ سے یہ سمجھوتہ بہت ہی مسرت کے قابل ہے اور ہم تہ دل سے اس کا خیر مقدم کرتے ہیں۔

جون کے پٹے مہینے میں گرمی کی بے پناہ شدت اور اس کے ساتھ ہی ساتھ اپنے ان مقدمات کے سلسلے میں جو "مذائمت" سے قطع تعلق کے وقت جھسے میں آئے تھے، کچری کی پریشان کن مصروفیت کے باعث اگر الفتان کا یہ شمارہ لیٹ نہ ہو گیا ہوتا تو شملہ کی چوٹی کانفرنس کے بجائے علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے مسئلے سے ان صفحات کا آغاز ہوتا۔ مگر یہ قیامت کی گرمی جس میں مہینے بھر تک پورا شمالی ہندستان

بھنٹا رہا اور پھر اس گرمی میں یکم سے لے کر ۳۰ جون تک پے پے دس پیشیاں ایک بیمار سے آدمی کو کھلا اس لائق چھوڑ سکتی تھیں کہ وہ کچھ لکھنے پڑھنے کا کام بھی کر لے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ یہ صفحات تیسری جہولائی کو شروع کیے جاسکے، جبکہ مسلم یونیورسٹی کا ہنگامہ خیر مسئلہ چوٹی کا نفرنس کی اوٹ میں جا چکا تھا۔ لیکن یہ مسئلہ بہر حال نظر انداز کر دیے جانے کے قابل نہیں ہے، اور نہ یہ چوٹی کا نفرنس اسے مردہ ہی کر سکی ہے۔ اس لیے ثانوی ہی درجے میں سہی مگر اس پر کچھ لکھنا لازم ہے۔

مسلم یونیورسٹی کے اس وقت کے مسئلہ کا، جو نئے ترمیمی ایکٹ سے متعلق ہے، ایک پہلو یہ ہے کہ یو، پی میں اس ایکٹ کے خلاف مسلمانوں کو احتجاج کرنے کی اجازت یہاں کی حکومت نے نہیں دی اس وقت بہت سے لوگ خود مسلمانوں میں سے بھی، یہ کہنے کے لیے کھڑے ہو گئے ہیں کہ یو، پی حکومت کا یہ رویہ درست اور امن و امان کی حفاظت کے لیے ضروری تھا، مگر ان "گواہیوں" کے باوجود یہ حقیقت اپنی جگہ ہے کہ یہ انتہائی شرمناک اور غیر جمہوری رویہ تھا، اس سے ہندوستان کی عوامی جمہوریت پر چون نہیں بلکہ داغ آیا۔ اور ملک کے باشندوں کی ایک بڑی تعداد کا اس کے بائے میں اعتماد بجا طور پر متزلزل ہوا۔ وزیراعظم انڈرا گاندھی کے سیاسی حریف جو سٹش کے پارلیمانی الیکشن کے بعد سے ایسا اندازہ حدیث کے طور پر یا محض ایک سیاسی حربہ کے طور پر یہ آواز اٹھا رہے تھے کہ اس اتنی بھاری جیت کے نتیجے میں جو ہندوستانی عوام نے انھیں دلائی ہے، وہ عوام کے حقوق اور جمہوریت ہی کے لیے ایک خطرہ بن گئی ہیں۔ یو، پی کی کانگریسی حکومت کے زیر بحث رویے نے اس آواز میں حقیقت اور صداقت کا ثبوت فراہم کیا ہے۔ یہ صحیح ہے کہ لائینڈ آرڈر (امن و قانون) کے سلسلے میں کسی ریاستی حکومت کے اقدامات کو باوجود جماعتی رشتے کے مرکزی حکومت کی نگرانی قرار نہیں دیا جاسکتا، لیکن ایک عام اصول کی یہ بات ہر وقت اور ہر معاملے میں بچاؤ کے لیے کافی نہیں ہو سکتی۔ اس وقت کسی ریاست کی کانگریسی حکومت اس پوزیشن میں نہیں ہے کہ وہ اپنے اختیارات کے معاملوں میں بھی مرکزی اقتدار کی مرضی جانے بغیر قدم اٹھا سکے۔ خاص کر جب کہ معاملے کا کوئی تعلق مرکز کے کسی اقدام سے بھی ہو، جیسا کہ مسلم یونیورسٹی سے متعلق اس احتجاج کا معاملہ مرکزی حکومت ہی کے پیش کیے اور پاس کر ائے ہوئے بل سے پیدا ہوا تھا۔ اور اس سلسلے میں وہ کسی خاص مرضی اور دیکھی سے خالی بھی نہیں ہو سکتی تھی۔ اور اس سے آگے کی بات یہ ہے کہ مرکزی وزارت داخلہ کے وزیر مسٹر کے سی پنٹ نے بل کی منظوری کے بعد احتجاج کا خدشہ

محسوس کرتے ہوئے یہ جو کہا تھا کہ حکومت اس سے آسانی نہ ملے گی، اس کے پیش نظر تو یہ کہنا بھی کوئی زیادتی نہیں کہ یہ ایسے تمام اقدامات کے لیے مرکز کا "لائسنس کلیر" تھا جو یوپی کی حکومت نے اختیار کیے۔ اس بنا پر یوپی کی حکومت کا جمہوریت کش رویہ صرف اسی کا رویہ نہیں رہ جاتا بلکہ مزید افسوس کی بات ہے کہ اس میں مرکز کی مرضی اور منظوری شامل تھی۔

سمجھ میں نہیں آتا کہ مسلمان اگر اس بل کے خلاف احتجاج کر لیتے تو اس سے کیا بگڑ جاتا۔ یہ تو صرف کمیونٹ امریت کا طریقہ ہے کہ حکومت کی مرضی کے خلاف کسی کو بولنے کا حق نہ ہو۔ اگر یہ اندیشہ تھا کہ فرقہ وارانہ بلوے نہ ہو جائیں تو کس کی جانب سے یہ اندیشہ تھا۔ مسلمانوں کو تو صرف حکومت سے شکایت تھی، پبلک کے کسی حصے سے وہ کیوں لڑ بیٹھتے؟ رہا یہ اندیشہ کہ کسی دوسرے گروہ کی جانب سے اس احتجاج میں خلل اندازی سے ایسی صورت پیدا ہو جائے جیسا کہ خاص علی گڑھ میں جن سنگھی عناصر نے کوشش کی تھی تو ایک جمہوری حکومت کا کام یہ نہیں تھا کہ ایک جائز احتجاج کو ناجائز خلل اندازی کے خیال سے روکے، بلکہ روکنے کی چیز یہ ناجائز خلل اندازی تھی جس کے پاس کوئی ایسی طاقت بھی نہیں تھی جسے حکومت روک نہ سکتی ہو۔ جن سنگھ کی طاقت کا اس وقت جو حال ہے اسے کون نہیں جانتا۔ لیکن اس کے برعکس نہ صرف دفعہ ۱۴۴ لگا کر جلے روکے گئے، بلکہ جو باتیں دفعہ ۱۴۴ کے دائرہ میں نہیں آتیں، جیسے سیاہ پٹیاں بازوؤں پر باندھنا یا سیاہ جھنڈے لگانا حتیٰ کہ مسجدوں میں دعا کے لیے نمازیوں سے کسی کا کہنا، ان باتوں پر بھی کہیں کہیں دست اندازی کی گئی جس کے نتیجے میں وجہ پوچھیں اور مسلمانوں کے درمیان تصادم کی صورت پیدا ہوئی اور جس امن و قانون کی حفاظت کے نام پر ایک غیر معمولی رویہ اختیار کیا گیا تھا اسے خود اس کے محافظوں ہی نے اس غیر معمولی حد سے بھی آگے بڑھ کر آگ لگا ڈالی۔

یہ دو مقام — فیروز آباد اور بنارس — اس نئے مسلم یونیورسٹی ایکٹ کے پاس کیے جانے کی بہت ہی افسوس ناک یادگار رہیں گے۔ یہاں پولیس اور پی ایس نے اپنی ہی لگائی ہوئی آگ کو بجھانے کے لیے جس سنگدلی اور بے شرمی کا مظاہرہ جن سنگھی عناصر کو ساتھ لے کر کیا اس کے آثار و شواہد موقع پر دیکھ کر ریاستی کانگریس کی صدر مسز راجندر کمار باجپئی بھی، معتبر روایتوں کے مطابق حیران ہو کر رہ گئیں۔ خود اس نام نہاد "نظم و نسق" کے سربراہ یعنی یوپی کے وزیراعلام پنڈت کلاستی تریپاکھی کے موقعوں پر جانے کے بعد

بیانات میں سابقہ بیانون پر سخن سازی کے ساتھ شہزادی کی بھی صاف کیفیت نظر آرہی ہے اور وہ لوگ جو ریاستی حکومت اور مرکزی قیادت کا ٹخ دیکھ کر ان غلط کاریوں کی تحسین کرنے کھڑے ہو گئے تھے اور ایک کا زامہ بتا رہے تھے کہ مسلم مجلس اور مسلم لیگ وغیرہ کے مفدانہ مضبوطوں کو نہایت فرض شناسی اور متعدي سے ناکام بنا کر ریاست کا امن و امان بچا لیا گیا وہ بھی اب قبلہ بدل کر مسزاجند رکھاری یا جیسی کی ان کوششوں میں شرکت کرتے ہوئے نظر آرہے ہیں کہ مسلمانوں کے مجروح جذبات کا مدد کیا جائے۔

یہ مسلم یونیورسٹی کے اس وقت کے سٹوڈنٹ کا ایک پہلو تھا۔ دوسرا پہلو خود وہ نیا ایکٹ ہے جس نے یہ مسئلہ پیدا کیا۔

یہ ایکٹ اچھا ہے یا بُرا؟ یونیورسٹی اور مسلمانوں کے لیے مفید ہے یا نقصان دہ؟ اس کا آخری جواب ایکٹ کے مفصل تجزیہ پر منحصر ہے۔ لیکن مسلمانوں کی اس بے اطمینانی اور ناراضگی کو اس بنیاد پر غلط نہیں کہا جاسکتا کہ انھوں نے ایکٹ کی تفصیلات جاننے بغیر ہی ناراضگی ظاہر کرنی شروع کر دی۔ مسلمانوں کی ناراضگی کی سب سے پہلی اور نہایت معقول بنیاد یہ ہے کہ ان کا اہم ترین مطالبہ جس پر وہ اس نئے ایکٹ کے سلسلے میں اس وقت سے برابر زور دیتے آرہے تھے جب سے پچھلا ایکٹ ۱۹۴۷ء میں منسوخ کیا گیا تھا، یونیورسٹی کے اقلیتی کردار کا مطالبہ تھا۔ یعنی اسے مسلمانوں کی یونیورسٹی بناتے ہوئے اس کا نظم و نسق مسلمانوں کے ہاتھ میں رہنے کی قانونی گارنٹی دی جائے۔ یہ اس لیے ہوا تھا کہ ۱۹۴۷ء کے واقعات کے سلسلے میں حکومت کے رویے اور سرکاری آرڈیننس سے مسلمانوں کو اس بارے میں بہت شبہ ہو گیا تھا کہ ۱۹۴۷ء کے ترمیمی ایکٹ کے بعد کی عملی صورت حال بھی آئندہ باقی رہ سکے گی۔ کی طرف سے اس مطالبے کو کبھی رد نہیں کیا گیا۔ بلکہ فی الحقیقہ اطمینان دلایا جاتا رہا کہ نئے ایکٹ میں یہ بات ملحوظ رکھی جائے گی۔ مگر نئے ایکٹ کا بل پارلیمنٹ میں لانے میں اتنی ٹالی مٹولی کی گئی کہ مسلمان شکوک ہو گئے اور اس مرحلہ پر بعض لوگوں نے اس مقصد کو حاصل کرنے کے لیے سپریم کورٹ کا دروازہ کھٹکھٹایا۔ وہ حکومت کو نئے ایکٹ کے سلسلے میں اس کا پابند کرے۔ لیکن فیصلہ خلافت ہوا۔ اس فیصلے کے دلائل مسلمانوں کی نظر میں اطمینان بخش نہیں تھے۔ بعض غیر مسلم ماہرین قانون نے بھی اس پر نکتہ چینی کی۔ علاوہ ازیں اس سے حکومت پابند نہیں ہوتی تھی کہ نیا ایکٹ اقلیتی کردار کی بنیاد پر نہ بنائے۔ اس لیے مسلمانوں نے حکومت سے اپنا مطالبہ جاری رکھا اور حکومت نے اس دوران میں بھی ایک دلا

یہ پوزیشن نہیں لی کہ سپریم کورٹ کے فیصلے کے بعد اس مطالبہ کا حق مسلمانوں کو نہیں ہو۔ حتیٰ کہ نئے ایکٹ کا مسودہ تیار کر کے مسلمان اہل الرائے کے پاس ان کی رائے لینے کے لیے بھیجا گیا۔ اور اس کے ناقابل قبول قرار دیے جانے پر ایک کمیٹی اس ایکٹ کے لیے سفارشات پیش کرنے کو نامزد کی گئی۔ جو بیگ کمیٹی کہلائی اس کمیٹی کی سفارشات متفقہ طور پر اس مطالبے کے اور اسی قبیل کے دیگر مطالبوں کے حق میں تھیں یہ مسلمانوں کے مطالبے کے حق بجانب ہونے کی نہایت ورنی سند تھی اور اس نوعیت کی تھی کہ اسے ایک معنی میں خود حکومت کا تسلیم کرنا وہ سمجھ سکتے تھے۔ مزید برآں ۱۹۷۱ء میں پارلیمنٹ کے ذریعہ انکشن کے موقع پر حکمران کانگریس کے انتخابی منشور میں اقلیتوں کے تعلیمی اداروں کے تحفظ کی دفعہ شامل کر کے بھی یہ تاثر دیا گیا کہ کانگریس اگر اس انکشن کے بعد پھر اقتدار آتی ہے تو وہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کا اقلیتی کردار بحال کرے گی۔ کسی بھی دوسری اقلیت کے تعلیمی اداروں کا کوئی ایسا مسئلہ اس وقت موجود نہیں تھا جس کے لیے اس دفعہ کو اس خاص ڈھنگ سے منشور میں شامل کرنے کی ضرورت ہوتی۔ مسلمانوں کے بعض نمائندے بار بار یہ بات کہہ چکے ہیں اور کوئی تردید نہیں ہوئی ہے کہ یہ دفعہ مسلم یونیورسٹی ہی کے سلسلہ میں ان کی گفتگوؤں پر یقین دہانی کے طور پر شامل کی گئی تھی۔

اس پس منظر میں نئے ترمیمی ایکٹ کا بل پارلیمنٹ میں پیش ہوتا ہے اور وزیراعظم صاف صاف کہتی ہیں کہ

”مسلم یونیورسٹی یا کسی ایسی دیگر یونیورسٹی کے جسے مرکز سے مالی امداد ملتی ہو اقلیتی کردار کو

برقرار رکھنا ممکن نہیں ہے۔“ (قومی آواز۔ ۲۰ مئی ۱۹۷۲ء)

اس پر اگر مسلمان ناراض ہوتے ہیں تو کیا غلط ہے؟ اور کون کہہ سکتا ہے کہ انھیں پہلے ایکٹ کا مطالعہ کرنا چاہیے پھر پند اور ناپند کی بات کرنی چاہیے!

وزیراعظم یا وزیر تعلیم نے اگر کہا ہوتا کہ اس نئے ایکٹ سے یونیورسٹی کا اقلیتی کردار مجروح نہیں ہوتا ہے تو ضرور مسلمانوں سے کہا جاسکتا تھا کہ پہلے وہ ایکٹ کو پڑھیں اور پھر کوئی فیصلہ کریں۔ لیکن جب ان کے سب سے اہم مطالبے کے بارے میں خود ہی پوری صفائی سے کہہ دیا گیا کہ اسے اس ایکٹ میں نہیں مانا گیا ہے تو پھر ان کی ناراضگی کیلئے کسی دوسری چیز کی کیا ضرورت رہ جاتی ہے؟

کیسے کیسے لوگ اقتدار کی پرستش اور مفادات کی ریس یا یکورڈز ڈاؤن کے مرض نے پیدا کر دیے ہیں کہ

وہ واقعات کے اس تمام پس منظر سے مکمل تجاہل کی جرأت دکھاتے ہوئے مسلمانوں کی اس ناراضگی کو ایک حماقت و جہالت یا ان کے ایک طبقہ کی ظلمت پسندی اور رجعت پرستی بتا کر ان سے پوچھتے ہیں کہ آخر کس بات پر یہ شور و غوغا ہے؟

کہنے سننے کی کچھ گنجائش رہ جاتی اگر وزیر اعظم یا وزیر تعلیم نے اس مطالبے کو رد کرنے کے اسباب میں کوئی وزنی بات پیش کی ہوتی۔ لیکن جو دو تین باتیں کہی گئی ہیں ان میں سے کوئی بھی بات کسی حاشیے اور شرح سے بھی وزنی ہو کر سامنے نہیں آئی۔ ایک بات تو اوپر کے نقل کردہ فقرہ ہی میں مذکور ہے کہ جس یونیورسٹی کو مرکز سے امداد ملتی ہو اسے اقلیتی نہیں رکھا جاسکتا۔ لیکن یہ کیا دلیل ہوئی؟ انداز یہ ہے کہ جیسے کوئی دستور و آئین کی بات ہو۔ لیکن دستور کی کوئی دفعہ میں یہ لکھا ہوا ہو؟ کسی کو معلوم نہیں! دوسری بات یہ کہی گئی ہے کہ

”اگر اس مطالبے کو منظور کیا گیا تو حکومت کے لیے دیگر لسانی یا مذہبی اقلیتوں کے اسی قسم کے مطالبات کو روکنا ممکن نہ ہو سکے گا۔“

(قومی آواز۔ ایضاً)

اس دلیل کا صاف مطلب یہ ہے کہ کوئی دستوری رکاوٹ مسلمانوں کا مطالبہ مان لیے جانے میں حائل نہیں ہے۔ بلکہ صرف یہ اندیشہ رکاوٹ بن رہا ہے کہ کہیں دوسری اقلیتیں بھی ایسے ہی مطالبات نہ کرنے لگیں۔ لیکن ایک دستوری نظام حکومت میں کسی بات کو ماننے نہ ماننے کے لیے دلیل کا یہ کون سا انداز ہے! کیا یہ کوئی تنخواہوں میں اضافہ کا قصہ ہے کہ ایک محکمہ کے ملازموں کی تنخواہ یہ سوچ کر نہیں بڑھائی جاسکتی کہ دوسرے بھی ایسا ہی مطالبہ کریں گے جس کا بار حکومت کا مالیہ نہیں اٹھا سکتا؟ مسلمان دستور کی دفعہ ۳ کے حوالے سے مطالبہ کر رہے ہیں کہ ان کی یونیورسٹی کو ان کے ہاتھ سے نہ نکالا جائے۔ اس دلیل کو ایک دستوری ریاست میں یہ کہہ کر کیسے رد کیا جاسکتا ہے کہ دوسرے بھی ایسا ہی مطالبہ کرنے لگیں گے؟ پھر اس سے قطع نظر اس میں خرابی کیا ہے کہ کوئی دوسری اقلیت بھی اپنی یونیورسٹی قائم کرنے لگے؟ واضح رہے کہ کسی دوسری اقلیت کی کوئی یونیورسٹی اس وقت موجود تو ہے نہیں اس لیے قائم کرنے ہی کا سوال ہو سکتا ہے۔ نہ وزیر اعظم ہی نے اس حسدِ اپنی کی کوئی وضاحت فرمائی اور نہ ان کے کسی حامی نے بتایا کہ ان کی اس دلیل کا کیا وزن ہے؟

تیسری بات یہ کہی گئی ہے کہ:-

” اقلیت کی تعلیمی سہانگی دور کرنے کا اب علی گڑھ مسلم یونیورسٹی سے کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ اس

یونیورسٹی میں صرف آٹھ ہزار طلباء ہیں۔ جب تک مسلم عوام کو خاص (؟) تعلیمی دھارے میں نہیں لایا جاتا

وہ بقیہ عوام کے ساتھ آگے بڑھنے کے قابل نہیں ہو سکتے۔“ (الغیا)

بالکل ممکن ہے کہ وزیر اعظم کا خیال صحیح ہو اور اسے قبول کر لینے ہی میں مسلم اقلیت کی بھلائی ہو۔
لیکن یہ فیصلہ کرنا تو اس اقلیت ہی کا کام ہے کہ اس کی بھلائی کس بات میں ہے! وزیر اعظم مشورہ دے سکتی
ہیں سمجھا سکتی ہیں، لیکن وہ اپنی رائے کو اقلیت پر لاڈ میٹھیں تو اس کا نام ڈکٹیٹر شپ کے سوا کچھ اور نہیں
اور افسوس ہے کہ ان کی تینوں ہی دلیلوں میں اس کی دھمک سنائی دے رہی ہے! وزیر اعظم کو اگر اپنی رائے
کی صحت پر اعتماد تھا تو انھیں توقع دینا چاہیے تھا کہ متعلقہ لوگ اس پر غور کر کے اپنا رد عمل ظاہر کریں لیکن
انھوں نے بل کو پیش ہونے کے ساتھ ہی اس عجلت سے پاس کر دیا جیسے وہ اس اعتماد سے بالکل خالی ہوں
اور مذکورہ بالا الفاظ سے لوگوں کی رائے ہموار کرنے کے بجائے محض ایک فیصلہ انھیں سنا رہی ہوں۔ پارلیمنٹ
میں مسلم نمائندے چیختے رہ گئے کہ بل کو رائے عامہ کے لیے مشہر کیا جائے یا کم از کم اس پر بحث کو اگلے اجلاس
تک کے لیے ملتوی کر دیا جائے۔ لیکن ۳۰ مئی کو یکایک پیش کیا جانے والا یہ بل کانگریس کی بھاری اکثریت
کے بل پر یکم جون کو پاس کر کے رکھ دیا گیا۔ جیسے کوئی غیر اختلافی اور عوام کے کسی چھوٹے طبقے کی بھی محسوس
نہ نہ کھنے والا بل ہو۔ مسلمان یا ان کا کوئی طبقہ اگر اس طرز عمل پر محسوس کرتا ہے کہ

مرادل لے کے شیشے کی طرح پتھر پر دے ٹپکا میں کہتا رہ گیا ظالم مرادل ہے مرادل ہو
تو حکومت کی حمایت میں صفحات سیاہ کرنے اور قلم کو تھکانے والے حضرات کو دانش ورانہ باتوں کے ساتھ تھوڑی
سی زحمت کر کے یہ بھی بتانا چاہیے کہ اس میں سچا کیا بات ہے۔

جو لوگ اس نئے ایکٹ کو اچھا اور بہت اچھا سمجھتے ہیں انھیں ایسی رائے کا پورا حق ہے لیکن اسے مسلمانوں
کی نظر میں برائیتانے کی ذمہ داری ان کے کسی طبقے سے بہت پہلے حکومت کے اس طرز عمل پر جاتی ہو جو انھیں خرابی
نخواہی یہ یقین دلائیے والا تھا کہ ہمیں ضرور بہت برائی ہو چکی بنا پر اسے جیب سے نکالتے ہی اس جبر و زبردستی کے
ساتھ ان کے حلق میں اندھا لگایا ہو۔ مسلمانوں کے کسی طبقے کی ”کم اندیشی“ یا ”بد اندیشی“ کا توڑ کیا جاسکتا تھا۔ اگر
اس توڑ میں منہمک اصحاب کو بس افسوس کہنا چاہیے کہ خود حکومت نے اس ”آب حیات“ پر جو ہر کا لیبل لگا دیا
ہو اس کا توڑ کسی کے بس میں نہیں۔

لیکن مسلمانوں کی ناراضگی اور ان کا احتجاج سو فیصدی حق بجانب سمجھنے کے باوجود اس نعرے کی تائید ہم نہیں کر سکتے کہ انھیں نئے سرے سے احتجاج کے لیے کھڑا ہونا چاہیے۔ جہاں احتجاج میں دو درجن آدمی مار دیے جانے پر اسانی سے صبر کر کے بیٹھ جانا پڑے جیسے بس کپڑے پھٹ گئے ہوں۔ وہاں اسکے سوا کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ احتجاج کرنے سے نہ کرنا ہزار بار اچھا تھا اور ایک نئے احتجاج کا نعرہ دنیا نہ عقل مند ہی ہے نہ غیرت مند ہی۔ ہمیں ان لوگوں پر حیرت ہوتی ہے جو ۱۶ جون کے یوم احتجاج کا نعرہ دینے کے بعد نہ صرف اپنے شہر لکھنؤ میں حکام کے آگے ایسے پچکے کہ کسی شاہیہ احتجاج کا بھی پوٹے شہر میں تپ نہ چلا۔ بلکہ وہ دودھ پر دانے جو مرے ان کی خبر لینے تک نہ جاسکے، چہ جائیکہ ان کے مرنے کو کوئی مسئلہ بناتے، لیکن مسلمانوں کو بیکار رہے ہیں کہ اب کی نہ صرف ایک دن کا بلکہ ایک طویل مدت کا احتجاج انھیں منانا ہے! گوشہ جینے کے انہی صفحات میں ہم نے لکھا تھا کہ مسلمانوں کے معاملے میں بعض حالات یہاں ایسے ہیں جو دور کیے بغیر انتخابی یا غیر انتخابی لڑائی کے ذریعہ کچھ نہیں حاصل کیا جاسکتا۔ آج اس پر اس اضافہ ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ اگر لڑنا ہی پت کیا جائے تو کچھ ملنا نہ ملنا تو الگ بات ہے، لڑائی کے نعرے آبرو تو رکھنی ہی چاہیے! اور اسی بنا پر، اگر یہ معلوم ہو جائے کہ ایک بار جو بے آبروئی اس نعرے کو لائی گئی ہے دوسری بار میں اس کی تلافی یہ لوگ کر دیں گے، تو ہم اپنی اصل رائے کے باوجود تائید کر ڈالیں۔ مگر افسوس کہ اندیشہ بس ایک اور بے آبروئی کا ہے!

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی شکایت ہو تو چہرہ پر مردہ نظر آتا ہے

خون صفا



پھوڑے پھسی خارش اور داد سے نجات دے
کوسم اور چہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

زکوٰۃ — اور — ٹیکس

ایک تقابلی مطالعہ

(از استاذِ یوسف القرضاوی)

— (۱) —

[زکوٰۃ اسلام کے فلاحی نظام کی ایک اہم کڑی ہے۔ موجودہ دور میں فلاحی ریاست کا تصور بروئے کار لانے کے لیے ٹیکسوں سے کام لیا جاتا ہے۔ ذیل کا مفصل تقابلی مطالعہ دکھاتا ہے کہ ان دونوں میں اشتراک اور اختلافات کے کیا پہلو ہیں۔ اور زکوٰۃ کا نظام ڈیڑھ ہزار برس پرانا ہونے کے باوجود وہ کیا خصوصیات رکھتا ہے جن کا بدل ٹیکس میں نہیں نکلتا۔ نیز موجودہ سماجی اور مالی نظریات کی روشنی میں زکوٰۃ کا مقام اور اس کی حیثیت کیا نکلتی ہے! — زکوٰۃ کے موضوع پر مصنف کے ایک مضمون کا تلخیصی ترجمہ اس سے پہلے الفتن میں دیا جا چکا ہے، یہ دراصل ان کی ایک ضخیم کتاب کے ابواب میں۔ — حُرَقَبَّہ]

فصل اوّل — ٹیکس اور زکوٰۃ کی حقیقت

ٹیکس، ماہرینِ مالیات کی تعریف کے مطابق، ایک قانونی فریضہ ہے، جسے دولتمند اشخاص اپنی استطاعت کے پیمانے سے ریاست کو ادا کرنے کے پابند ہیں، قطع نظر اس کے کہ ریاستی اداروں کی طرف سے انجام دی جانے والی پبلک خدمات کا کتنا فائدہ ان اشخاص کو پہونچتا ہے۔ یہ آمدنی

ایک پہلو سے حکومت کے عام اخراجات پورے کرنے کا ذریعہ بنتی ہے، اور دوسرے پہلو سے ان اقتصادی اجتماعی اور سیاسی مقاصد کی تکمیل اس سے ہوتی ہے جنہیں ریاست اپنی ذمہ داری قرار دے اور زکوٰۃ۔ علمائے شریعت کی تعریف کے مطابق، وہ ایک متعین اور مقرر حق ہے جو اللہ نے مسلمانوں کے اموال میں کچھ نامزد مستحقین (فقراء و مساکین وغیرہ) کے لیے قائم کیا ہے تاکہ یہ ان کی طرف سے نعمت الہی کا شکرانہ ہو، ذریعہ قرب و عنایت بنے، اور مال اور صاحب مال کی معنوی اور روحانی طہارت و پاکیزگی کا کام انجام پائے۔

زکوٰۃ اور ٹیکس کی | مذکورہ بالا تعریفوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ زکوٰۃ اور ٹیکس کے درمیان کچھ باتیں مشترک ہیں
مشترک خصوصیات اور کچھ ایسی ہیں جو دونوں کو الگ الگ کرتی ہیں۔ پہلے ہم اشتراک اور اتفاق کے پہلو واضح کریں گے

(۱) جس طرح ٹیکس ایک قانونی ذمہ داری ہے اور اگر کوئی ادا نہ کرے تو قانون کی طاقت سے اسے مجبور کیا جائے گا۔ بالکل اسی طرح زکوٰۃ بھی اگر کوئی مسلمان، جس پر زکوٰۃ واجب ہو، اپنے ایمانی تقاضے سے ادا کرنے میں ناکام رہے تو قانونی جبر سے وصول کی جائے گی، آخری درجہ کا جبر یہ ہے کہ طاقت استعمال کی جائے۔ سو اگر زکوٰۃ کی ادائیگی سے انکار کرنے والا کچھ طاقت و جمعیت کا مالک ہے تو اس کے خلاف اسلحہ کی طاقت بھی استعمال کر کے یہ حق، اسلامی حکومت وصول کرے گی۔

(۲) جس طرح ٹیکس حکومت کو ادا کیے جاتے ہیں خواہ وہ مرکزی حکومت ہو یا علاقائی، اسی طرح زکوٰۃ کی ادائیگی میں اصل صورت یہی ہے کہ اس مخصوص علمہ کے واسطے سے، حکومت کو دی جائے، جس کو قرآن نے "العاملین" یا "عاملین زکوٰۃ" کے نام سے یاد کیا ہے۔

(۳) ٹیکس کے مقابلہ میں کوئی مخصوص اور متعین نفع نہیں ہوتا۔ بلکہ دینے والا اپنے معاشرہ سے طرح طرح کے فائدے اٹھانے والے ایک فرد کی حیثیت سے، بلا کسی مخصوص عوض کے یہ رقم دیتا ہے بالکل یہی حال زکوٰۃ کا بھی ہے، زکوٰۃ کے عوض مسلمان کے سامنے کوئی مخصوص اور متعین منفعت نہیں ہوتی۔ کچھ فائدے اس رقم کے یقیناً اس کی طرف بھی کسی کسی شکل میں لوٹ کر آتے ہیں لیکن اس کی ادائیگی ان منافع سے قطع نظر محض اس بنیاد پر اس کے ذمہ ہوتی ہے کہ وہ ایک معاشرے میں رہنے کی بنیاد پر اس کی حمایت، کفالت اور اخوت سے مستفید ہوتا ہے، اس لیے اس کا بھی فرض ہے کہ اہل معاشرہ

خدمت میں حصہ لے، مفلسی، معذوری اور حادثات کی صورتوں کیلئے انکی دستگیری کرنے والے نظام میں شریک ہو اور عمومی طور سے امت مسلمہ کی تعمیر و ترقی کے ان کاموں میں اس کا حصہ ہو جن میں کلمہ حق کی سرپرستی اور دعوت حق کی اشاعت کا سامان ہے۔

(۴) جدید نظریات میں ٹیکس کا مقصد صرف حکومت کا مالیہ بڑھانا اور اسے مستحکم کرنا نہیں ہوتا، بلکہ کچھ سیاسی، اقتصادی، اور سماجی مقاصد بھی ہوتے ہیں جو ٹیکس کی اسکیموں میں ملحوظ رکھے جاتے ہیں۔ اور مالی نقطہ نظر سے زیادہ ان کی اہمیت ہوتی ہے۔ بالکل یہی زکوٰۃ کی بھی نوعیت ہے اور اس کے سیاسی، اجتماعی اور اقتصادی مقاصد کچھ اور بھی زیادہ وسیع، گہرے اور دور رس ہیں، جو انفرادی اور اجتماعی زندگی پر اثر انداز ہوتے ہیں۔

زکوٰۃ اور ٹیکس کے | ان مشترک نقاط کے بالمقابل زکوٰۃ اور ٹیکس کو ایک دوسرے سے جدا کرنے والی
اختلافی عناصر | بھی کچھ چیزیں ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔

(۱) سب سے پہلا فرق تو وہ ہے جو ان دونوں کے ناموں سے ظاہر ہو رہا ہے، لفظ "زکوٰۃ" کے معنی لغت میں پاکیزگی، طہارت اور برکت و نوروں کے ہیں۔ کہا جاتا ہے "زکات نفسه" یعنی اس کا نفس پاک اور صاف ہو گیا "زکا الزرع" کھیتی بڑھ گئی۔ "زکات البقعة" مسلاں خطہ زمین بابرکت ہو گیا۔

شرعیہ اسلامی نے مال کے واجب الادا حصہ کو "زکوٰۃ" کا نام دے کر ہی جو تصور اس فریقے کے بارے میں پیدا کیا ہے وہ ٹیکس کے لفظ سے پیدا ہونے والے تصور سے بالکل الگ ہے۔ ٹیکس کا ترجمہ عربی میں "ضرر بیه" ہے، جو "ضرب" بمعنی عائد کرنے، مسلط کرنے اور مکلف کرنے سے مشتق ہے۔ اسی سے قرآن مجید میں یودیوں کے لیے "وَضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ" آیا ہے، یعنی ان پر ذلت اور بیچارگی مسلط کر دی گئی۔ یہی وجہ ہے کہ ٹیکس کو ایک بار سمجھا جاتا ہے جو زبردستی لوگوں پر لا دیا گیا ہے۔

برخلاف اس کے لفظ زکوٰۃ اور اس میں پنہاں، پاکیزگی، طہارت اور خیر و برکت کے معانی یہ تصور دیتے ہیں کہ اگر مال کا ایک متعین حصہ ان مصارف میں خرچ نہ کیا جائے جو اللہ کی طرف سے مقرر ہیں اور جس خود ہی فائدہ اٹھا لینے پر اکتفا کیا جائے تو وہ مال نجس اور ناپاک ہے۔

اسی کے ساتھ لفظ زکوٰۃ ہی سے یہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ مال جو ظاہر بینوں کو کم ہوتا نظر آتا ہے درحقیقت بڑھتا اور بابرکت ہوتا ہے جسے ارباب بصیرت خوب محسوس کرتے ہیں۔ اور صاف طور سے قرآن میں فرمایا بھی گیا ہے: "يَمْحُصُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ" وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: وَمَا أَنْفَقَ مَالٌ مِنْ صَدَقَةٍ۔ زکوٰۃ کا لفظ یہ بھی بتاتا ہے کہ یہ طہارت و برکت صرف مال ہی میں نہیں ہوتی، انسان میں بھی رونما ہوتی ہے۔ دینے والے انسان میں بھی اور لینے والے انسان میں بھی۔ جسے زکوٰۃ دی جاتی ہے اس کا نفس اپنا حق پا کر بغض و حسد کے رذائل سے پاک ہو جاتا ہے اور معیشت کا معیار بھی بڑھتا ہے، رہا دینے والا تو اس کے نفس کو زکوٰۃ کی ادائیگی سے بخل اور خود پرستی کی گندگی سے طہارت ملتی ہے۔ خرچ اور سخاوت کا مادہ پیدا ہوتا ہے۔ اور اللہ کی طرف سے برکتیں اس پر اور اس کے اہل و عیال پر نازل ہوتی ہیں۔

(۲) زکوٰۃ اور ٹیکس میں فرق کی دوسری بنیاد یہ ہے کہ زکوٰۃ ایک عبادت ہے جو بندہ مسلم پر اللہ کے شکر اور حصول رضا و تقرب کے لیے فرض کی گئی ہے، جبکہ ٹیکس محض ایک شہری فریضہ ہے جو عبادت اور قرب الہی کے کوئی معنی اپنے اندر نہیں رکھتا۔ یہی بنیاد ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں نیت عبادت بھی ضروری ہے۔ اس کے بغیر وہ اللہ کے یہاں قبول نہیں (انما الاعمال بالنیات)۔ زکوٰۃ کی اسی حیثیت کی بنا پر قرآن مجید میں نماز اور زکوٰۃ کا ذکر ساتھ ساتھ کوئی اٹھائیس جگہ آتا ہے۔ اور ان احادیث نبویہ کا تو شمار ہی نہیں جن میں یہ دونوں متصلاً ذکر ہوئی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ فقہ اسلامی کی کتابوں میں بھی زکوٰۃ کا بیان عبادات ہی کے ذیل میں آتا ہے۔ اور زکوٰۃ کی اس عبادتی حیثیت ہی کی بنا پر غیر مسلموں کے ذمہ یہ فرض نہیں ہے، جبکہ ٹیکس دونوں پر لازم ہوتا ہے۔

(۳) تیسرا اہم فرق یہ ہے کہ زکوٰۃ کی مقدار اس ہے جو شائع نے مقرر کر دی۔ اسی نے قابل زکوٰۃ مال کا نصاب بھی مقرر کیا ہے، اور اس سے کم ہر مقدار کو مستثنیٰ ٹھہرا دیا۔ پس اب کسی کو حق نہیں ہے کہ

لے اللہ مٹاتا ہے سود کو اور بڑھاتا ہے زکوٰۃ و صدقات کو (البقرہ آیت ۲۷۶) جو کچھ بھی تم راہ خدا میں نکالتے ہو اللہ اس کا بدل دیتا ہے (سبا آیت ۳۹) کوئی مال صدقے سے کم نہیں ہوتا۔ (ترمذی)

ان میں کوئی رد و بدل یا کمی بیشی کرے اسی لیے ہم نے (متعلقہ بحث میں) ان انتہاپسندوں کے مطالبہ کو رد کر دیا ہے جو عصر حاضر کے بدلے ہوئے حالات کی دلیل سے زکوٰۃ کی مقررہ مقداروں میں اضافہ کا مطالبہ کرتے رہتے ہیں۔ — بخلاف ٹیکس کے، کہ وہ کس مال پر لیا جائے گا، کتنی مقدار پر لیا جائے گا، اور کس شرح سے لیا جائے گا، یہ سب حکومت وقت کی صوابدید پر موقوف ہے بلکہ سرے سے اس کا عاید کیا جانا اور ختم کر دیا جانا ہی حکومت پر منحصر ہے۔

(۴) اب ایک چوتھا فرق اسی تیسرے فرق سے اور نکلتا ہے کہ زکوٰۃ ایک دائمی اور مستقل فریضہ ہے۔ جب تک دنیا میں اسلام اور اس کے نام لیا موجود ہیں یہ فریضہ اپنی جگہ قائم ہے۔ حکومت عادل ہے یا جابر، اس سے کوئی فرق اس کی فرضیت پر نہیں پڑتا، جس طرح نماز دین کا ستون ہے، زکوٰۃ اس کا سر ٹینڈی ہے، پر خلوات اس کے ٹیکس میں اس ثبات و دوام کا وجود نہیں۔ نہ اس کے اقسام میں نہ اس کے نصاب میں، نہ اس کی شرح اور مقدار میں۔ حکومت کو ہر وقت اس میں اپنی رائے اور ضرورت کے مطابق کمی بیشی کرنے کا اختیار ہے، بلکہ جیسا کہ عرض کیا گیا اس کا نفس وجود ہی ضروری نہیں ضرورت نہ سمجھی جائے تو سرے سے ختم ہی کیا جاسکتا ہے۔

(۵) زکوٰۃ کے کچھ خاص مصارف ہیں، جن کو قرآن مجید اور سنت نبویؐ نے بہت وضاحت کے ساتھ بیان کر دیا ہے۔ یہ ایسے واضح اور متعین ہیں کہ اگر ضرورت پڑے تو ہر مسلمان ان میں۔ یا کم از کم ان میں سے زیادہ تر میں۔ اپنی زکوٰۃ کو خود صرف کر سکتا ہے۔ اس کے برعکس ٹیکس کے مصارف متعین نہیں ہیں، وہ ریاست کی عام ضرورتوں کو پورا کرنے کے لیے لگایا جاتا ہے اور ہر حکومت اپنی صوابدید کے مطابق اس کی خرچ کی مدین متعین کرتی ہے۔ — اسی بنا پر زکوٰۃ کا بجٹ ریاست کے عام بجٹ سے الگ ایک مستقل بجٹ ہوتا ہے اور اس کی مدین بس وہی ہوتی ہیں جو اللہ نے متعین کر دی ہیں۔

(۶) یہاں ایک فرق اور سامنے آگیا کہ ٹیکس کی ادائیگی کا رشتہ بس حکومت اور ٹیکس دہندہ کے درمیان محدود ہے۔ حکومت ہی اس کا قانون بناتی ہے، حکومت ہی اس کی مقدار متعین کرتی ہے، حکومت ہی اسے وصول کر سکتی ہے۔ اور حکومت ہی کو یہ اختیار بھی ہے کہ کسی خاص وجہ سے، خواہ ایک محدود عرصہ کے لیے یا مستقل طور پر، اس میں کچھ کمی کر دے، اس کے کسی جز کو راقط کر دے،

یا بالکل ختم ہی کر دے، پس اگر حکومت لا پرواہی کرے، یا وصولیابی میں تاخیر کرے تو متعلقہ شخص پر
 حرم ادائیگی کا کوئی الزام نہیں آتا۔ اس کے برعکس زکوٰۃ کی ادائیگی کا رشتہ سب سے پہلے
 انسان اور خدا کے درمیان براہ راست ہے۔ خدا ہی نے اسے دولت دی، اسی نے زکوٰۃ ادا کرنے
 کا حکم دیا اور اس کا نصاب، مقدار اور مصارف وغیرہ متعین کیے۔ پس اگر مسلم حکومت نہ ہو جو کہ مسلمانوں
 سے زکوٰۃ وصول کرے تو مسلمان کے ذمہ لازم ہے کہ خود مستحقین تک زکوٰۃ پہنچائے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ
 زکوٰۃ معاف ہو جائے۔ اس سلسلہ میں زکوٰۃ اور نماز کا حکم بالکل یکساں ہے۔ اگر کوئی مسلمان کسی
 ایسی جگہ ہو جہاں نہ مسجد ہو اور نہ کوئی امام تو اسے چاہیے کہ جہاں ممکن ہو خود ہی نماز پڑھ لے۔ یہ
 نہیں کہ نماز اس سے معاف ہو جائے۔

زکوٰۃ کے مسئلہ میں ہندہ اور مالک کے درمیان اس براہ راست تعلق کی وجہ سے یہ ضروری ہے
 کہ زکوٰۃ خوشی خوشی ادا کی جائے، قبولیت کی امید اور آرزو کے ساتھ کی جائے اور بہتر ہے کہ اس طرح
 کی کوئی دعا ادائیگی کے وقت کی جائے۔ جیسے اللہم اجعلہا مغنماً ولا تجعلہا مغرمًا۔
 اور اسی نوعیت کی بنا پر ایک سچا مسلمان زکوٰۃ دینے سے بھاگتا نہیں، بلکہ دینے کے لیے لپکتا
 ہے۔ بہت سے مسلمان تو ہمیں ایسے ملتے ہیں جو مقدار مقرر سے بڑھ کر دینا چاہتے ہیں جبکہ میکس میں سالانہ
 اٹا ہے آدمی دیتا بھی ہے تو کرہا اور مجبوراً دیتا ہے۔

(۷) ساتھ ان فرق مقاصد اور نقطہ نظر کا ہے۔ زکوٰۃ کے کچھ روحانی اور اخلاقی مقاصد بھی ہیں
 (بلکہ اصل دہی ہیں) اور اتنے بلند ہیں کہ میکس ان تک رسائی کا تصور بھی نہیں کر سکتا، لفظ زکوٰۃ پر کلام
 کے ضمن میں ہم ان مقاصد کی طرف اشارہ بھی کر چکے ہیں۔ اور زیادہ تفصیل کے ساتھ اس پر کلام زکوٰۃ
 کے مقاصد و منافع کے باب میں کیا جا چکا ہے، زکوٰۃ کے مقاصد اور اس باب میں نقطہ نظر کو
 کے لیے تنہا یہ فرمان الہی کافی ہے جس میں خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے تَخَذُوا زَكَاةً
 صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ۔

۱۵۔ اے اللہ اے باعثِ اجر و ثواب بناؤ اور نیکو اور تادم نہ بنانا۔

۱۶۔ الفرقان۔ اس باب کا ترجمہ ضروری اور واضح مسئلہ کی اشاعتیں یہاں چکا ہے۔

۱۷۔ آپ ان کے مال میں سے صدقہ لیتے ہیں سے آپ انہیں پاک اور معاف کریں اور ان کے لیے دعا کیجئے کہ آپ کی دعا ان سے
 موجبِ بخشش ہے۔

ٹیکس کو ظاہر ہے کہ ان معاملات سے کوئی سروکار نہیں۔ مدتیں ایسی گزریں کہ علماء مالیات اس بات تسلیم ہی نہیں کرتے تھے کہ ٹیکس کا کوئی مقصد ریاستی خزانے کے لیے مال فراہم کرنے کے سوا کچھ اور بھی سکتا ہے۔ پھر جب خیالات میں ترقی ہوئی، اجتماعی اور سیاسی حالات کا رنگ بدلتا تو یہ مسلک پسپا ہوا۔ ان لوگوں کا نقطہ نظر غالب آیا جو اس کے قائل تھے کہ ٹیکس اسکیموں کے کچھ متعین اجتماعی اور اقتصادی مقاصد ہونے چاہئیں۔ جیسے کہیں خرچ کا حوصلہ پیدا کرنا، کہیں پس اندازی کی طرف راغب کرنا، میں زیادتیں و اسائنمنٹس پر خرچ کے رجحان کو گھٹانا، اور کہیں امیری و غریبی کے فرق کو کم کرنا۔ لیکن اس ترقی میں یہ علماء مالیات یا ماہرین ٹیکس مقاصد کی مادی سطح سے اٹھ کر اخلاقیات و روحانیات کی سطح پر نہیں جاسکے اور زکوٰۃ کا امتیاز اپنی جگہ پر قائم رہا۔

(۸) سب سے زیادہ نمایاں فرق دونوں کی قانونی یا نظری اساس اور بنیاد ہے۔ ٹیکس کی بابت اس سے میں مختلف نقطہ نظر ہیں جنہیں ہم آگے بیان کریں گے۔ زکوٰۃ کی قانونی اساس واضح ہے کیونکہ اس فرضیت اللہ کی طرف سے ہے (جو انسان اور اس کی تمام مالیات کا مالک ہے) اس اساس کو بھی ہم چار نظریوں کی شکل میں پیش کریں گے، جو درحقیقت ایک دوسرے سے ٹکراتے نہیں، بلکہ ایک دوسرے کی تائید ہم پہنچاتے ہیں۔ اس کے لیے بھی ہم نے ایک مستقل فصل ہی مناسب سمجھی ہے تاکہ حق ادا کیا جاسکے اور کوئی پہلو تشنہ نہ رہ جائے۔

اوپر جو کچھ عرض کیا گیا اس کے بعد کہا جاسکتا ہے کہ زکوٰۃ بیک وقت عبادت بھی ہے اور ٹیکس بھی۔ ٹیکس اس پہلو سے ہے کہ وہ ایک مقرر مالی حق کا نام ہے جس کی نگرانی حکومت کرتی ہے اور غناسندی سے نہ لے لے تو جبراً وصول کرنا اس کا فرض ہے اور پھر اسے حسبِ مصلحت خرچ کرنا بھی۔ لیکن اس کے ساتھ، بلکہ اس سے پہلے، وہ عبادت اور ایک اسلامی شعار ہے، اس کی ادائیگی کے ذریعہ بندۂ مسلم کو قربِ خداوندی نصیب ہوتا ہے اور ادائیگی کے وقت اس کا احساس ہوتا ہے کہ وہ اسلام کے ایک رکن کی بجا آوری کر رہا ہے۔

یہاں مجھے یہ بات بھی کہنی چاہیے کہ یہ حقیقت ہمارے فقہاء کے سامنے بھی رہی ہے کہ اسلام کا یہ رکن عبادت اور ٹیکس دونوں کا جامع ہے۔ ٹیکس کا لفظ اگرچہ ان کے یہاں نہیں ملتا اور اے کہ

یہ بعد کی اصطلاح ہے۔ لیکن وہ اس مفہوم کو "حق" کے لفظ سے ادا کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ انہما حق واجب للفقراء والمساکین فی اموال الاغنیاء" یا یوں کہتے ہیں "ہی صلة للرحم و فیہا شایعة عبادۃ"۔

ہمارے اس دعوے کی بہت زیادہ واضح دلیل بعض فقہار و محققین کا یہ کلام ہے جو الروض المضیر کے مصنف نے زکوٰۃ کی حکمت اور حقیقت کے بیان میں نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں۔
 "اللہ تعالیٰ نے اپنے مالدار بندوں کی دولت میں جو زکوٰۃ فرض فرمائی ہے، اُس کا مقصد یہ ہے کہ اسلامی برادری کے حاجت مند لوگوں کی خبر گیری ہو، اسلامی اخوت کا حق ادا ہو، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک دوسرے کی اعانت اور دستگیری کا جو حکم ہے اُس کی تعمیل کی جائے۔ علاوہ ازیں جیسے عبادات بدنی کا حکم کر کے بدنی آزمائش کی گئی ہے اسی طرح اس مالی عبادت کی نیت سے نفس کی آزمائش ہے۔ پس یہ ایک طرح سے صلہ رحمی ہے اور ایک طرح سے عبادت کا بھی اس میں رنگ ہے۔ عبادتی رنگ کی وجہ سے اس میں نیت شرط ہے اور شان صلہ رحمی کی وجہ سے اس میں "نیابت" برائز ہے۔ یعنی یہ کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کسی دوسرے ذریعے سے کرادی جائے۔ اس پر مجبور کرنا بھی صحیح ہے۔ اور جب جبر سے لی جائے تو صاحب زکوٰۃ کی طرف سے امام (حاکم وقت) کا نیت کر لینا بھی کافی ہے۔ اور میت کے مال میں سے بھی وصول کی جائے گی۔ اگرچہ اس نے وصیت بھی نہ کی ہو۔ صاحب زکوٰۃ کے ساتھ کوئی زیادتی نہ کرتے ہوئے مستحقین کے زیادہ فائدہ کی رعایت رکھی جائے گی۔ تاہم بالغ کے مال میں بھی واجب ہوگی۔۔۔۔۔"

۱۔ یہ فقہار و مساکین کا واجب حق ہے مالداروں کے مال میں۔ ۲۔ یہ ایک طرح کی صلہ رحمی ہے اور اس میں عباد کا پہلو بھی ہے۔ ۳۔ الروض المضیر ج ۲ ص ۲۸۹

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT. CO.
 (TRANSPORT CONTRACTOR)

113 BHANDARI STREET (CHAKLA)
BOMBAY - 3.

”بذل المجہود فی حل ابی داؤد“

اور اس کی خصوصیات

(مولانا تقی الدین ندوی مظاہری، مقیم حال مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور)

”سنن ابی داؤد“ حدیث کی ان کتابوں میں سے ہے، جن کو امت نے قبول عام کی سند دی ہے۔ اور ائمہ فن اور فقہاء و محدثین کا ہر دور میں ان پر اعتماد رہا ہے۔ بعض محققین کے قول کے مطابق یہ صحاح ستہ کا چوتھا اور جمہور کے نزدیک تیسرا اہم کن عظیم ہے۔

سنن کی خصوصیات داؤد صان کے باپ میں خود مؤلف کا بیان جس قدر قابل اعتماد لائق وثوق ہو سکتا ہے۔ کسی کا نہیں۔ تصنیف و مصنف نیکو کند بیاں۔ مؤلف اس سلسلے میں اپنے اس خط میں جو اہل مکہ کے نام ارسال کیا تھا، تحریر فرماتے ہیں۔

”اور یہ ایسی کتاب ہے کہ تمہارے سامنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر وہ سنت جو قابل اعتماد سند سے ثابت ہو وہ اس کے اندر موجود ہے، لایہ کردہ کوئی ایسی بات ہو جو کسی حدیث سے مستنبط کی گئی ہو (صریح الفاظ میں نہ ہو)۔ میں نہیں جانتا کہ قرآن کریم کے بعد لوگوں کے لیے اس کتاب سے بڑھ کر اور کسی کتاب کا سیکھنا ضروری ہو اور کسی آدمی کے لیے اس میں نقصان نہیں ہے کہ اس کتاب کے لکھنے کے بعد اور کسی چیز کو نہ لکھے۔ جب کوئی اس میں تفکر و تدبر سے کام لے گا اور اس کو سمجھنے کی کوشش کرے گا اس وقت اس کی قدر و منزلت کا اندازہ ہو سکے گا۔“

یہ واضح رہے کہ دیگر مؤلفین صحاح کی بہ نسبت امام ابو داؤد پر فقہی ذوق غالب ہے چنانچہ تمام صحاح میں صرف یہی ایک بزرگ ہیں جن کو علامہ ابوالفتح شیرازی نے طبقات الفقہاء میں جگہ دے کر امام موصوف کے اسی فقہی ذوق کا یہ نتیجہ ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب کو صرف احادیث احکام کے مختص فرمایا یہی وجہ ہے کہ اس کتاب میں آپ کو دیگر کتب صحاح کی طرح زہد اور فضائل اعمال وغیرہ کی حدیثیں نہیں ملیں گی، گو اس بناء پر احادیث کے بہت سے ابواب سے یہ کتاب خالی ہے، لیکن فقہی احادیث کا جتنا بڑا ذخیرہ اس کتاب میں موجود ہے۔ صحاح سنہ میں سے کسی کتاب میں آپ کو نہ ملے گا چنانچہ حافظ ابو جعفر غزالی (متوفی ۴۵۰ھ) صحاح ستہ کی تصنیفات پر تبصرہ کرتے ہوئے ابو داؤد کے سلسلے میں رقمطراز ہیں:

ولا بی داؤد فی حصر احادیث
الاحکام واستیعابها مالیس
لغیرہ لہ
اور احادیث فقہیہ کے احاطہ واستیعاب میں
ابو داؤد کو جو مقام حاصل ہے، وہ دوسرے
مؤلفین صحاح ستہ کو نہیں

سنن ابی داؤد کی افادیت کے پیش نظر امام غزالی نے تصریح کی ہے کہ علم حدیث میں صرف یہی ایک کتاب مجتہد کے لیے کافی ہے، محدث ذکر یا ساجی کے الفاظ ہیں:

کتاب اللہ عز وجل اصل الاسلام
وکتاب ابی داؤد عہد الاسلام لہ
اثر کی کتاب اصل اسلام اور سنن ابی
داؤد فرماں اسلام ہے۔

امام ابو داؤد نے کتاب السنن کی تکمیل اپنے عہد شباب میں کر لی تھی۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ جب ان کے شیخ امام احمد بن حنبل حیات تھے۔ امام ابو داؤد نے جب یہ کتاب امام موصوف کی خدمت میں پیش کی، تو امام موصوف نے اس کو پسند فرمایا اور تحمیل کی، حافظ ابو سعید المحررف بابن الالاء ۳۴۰ھ فرماتے ہیں کہ: اگر کسی آدمی کے پاس اس صحیفہ کے سوا بس میں کتاب اثر ہے اور اس کتاب کے سوا اور کچھ نہ ہو تو ان دونوں کی موجودگی میں قطعاً کسی اور کتاب کی احتیاج نہیں ہے۔

لہ تو رب الرادی ص ۵۷ فتح المسیت ص ۲۱ لہ شروط الاثمة السنة ص ۱۷ لہ مقدمہ تلخیص
مندی وری ص ۵۷ معالم السنن ص ۵۷

امام محمد بن محمد ابوسلمان خطابی م ۳۸۵ھ اپنی مشہور شرح "معالم السنن" میں فرماتے ہیں۔
 امام ابوداؤد کی کتاب السنن بلاشبہ ایسی عمدہ کتاب ہے کہ علم دین میں ایسی کوئی کتاب تصنیف نہیں کی
 گئی اور اس نے سب لوگوں کی طرف سے سند قبولیت حاصل کی۔ چنانچہ یہ کتاب علماء کے تمام فرقوں
 اور فقہاء کے سب طبقوں میں باوجود اختلاف مذاہب کے حکم مافی جاتی ہے۔ سب لوگ اسی کے گھاٹ
 پر آتے اور ہمیں سے سیراب ہوتے ہیں۔ اس پر اہل عراق، اہل مصر، بلاد مغرب اور روئے زمین کے
 بہت سے شہروں کے رہنے والوں کو اعتماد و البتہ اہل خراسان میں بیشتر لوگ محمد بن اسماعیل، مسلم بن الحجاج
 اور ان لوگوں کی کتابوں کے دلدادہ ہیں کہ جو صحیح احادیث جمع کرنے میں ان دونوں حضرات کے قدم
 بقدم چلے اور سمجھوں نے جانچ پڑتال میں الہی کے شرائط کو ملحوظ رکھا، لیکن ابوداؤد کی کتاب
 ترتیب کے اعتبار سے بہت اچھی اور فقہ کے لحاظ سے بہت برہمی ہوئی ہے۔
 شائع مسلم امام نووی فرماتے ہیں۔

"فقہ وغیرہ سے اشتغال رکھنے والے کے لیے مناسب ہے کہ وہ سنن ابی داؤد کا اعتبار کرے اور
 اس سے پوری واقفیت رکھے کیونکہ اکثر احادیث احکام جس سے استدلال کیا گیا ہے مصنف نے
 اس کتاب میں تلخیص و تہذیب کے ساتھ ایک خاص انداز میں ان کا حصول آسان بنادیا ہے۔
 لہذا یہ نقیحہ علامہ ابن القیم فرماتے ہیں:

"چونکہ امام ابوداؤد کی کتاب السنن کو اسلام میں ایک خاص مقام حاصل ہے۔ اس لیے یہ
 کتاب اہل اسلام کے درمیان حکم مانگتی ہے۔ اور اختلافی مسائل میں فیصلہ کن ہے۔ اسی کی طرف
 انصاف پسند اپنے معاملات میں رجوع کرتے ہیں محقق اسکے فیصلہ پر رضا مند ہوتے ہیں۔ کیونکہ یہ کتاب
 احادیث احکام کی جامع ہے۔ اور مؤلف نے بہترین انداز میں اس کو مرتب کیا ہے۔ اس کی ترتیب
 و انتخاب میں نہایت سلیقہ مندی کا ثبوت دیا ہے۔ مجرّح اور ضعیف راویوں کی روایات کو نظر انداز
 کر دیا ہے۔"

ان ائمہ حدیث اور علماء و متفقین کے بیانات سنن ابی داؤد کی قدر و منزلت جاننے کے لیے

کافی ہیں سنن کی اہمیت اور افادیت کے بیش نظر علماء و محدثین نے اس کے ساتھ غیر معمولی اعتناء کیا۔ اس کی متعدد شرح اور حواشی اور مستخرجات لکھے گئے، اس ناچیز نے اپنے مقالہ 'الامام ابو داؤد و مکاتیبہ السنن' میں بانی شرح و تعلقات کا تعارف کرایا ہے ان میں سے اکثر کا 'محدثین عظام' میں بھی ذکر کیا گیا ہے۔

اس وقت جس شرح کا تفصیلی تعارف مقصود ہے وہ شیخ علامہ محدث کبیر حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ کی عظیم الشان شرح بذل الجہود فی حل ابی داؤد ہے۔ حضرت سہارنپوری اپنے علم و فضل، تفقہ فی الحدیث، وسعت مطالعہ، وقت نظر اور اصلاح تربیت میں نادرہ روزگار شخصیت کے مالک تھے، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور جس کے وہ سرپرست و صدر مدرس تھے اس کو ابتدائی حالت سے بام عروج تک حق تعالیٰ نے ان ہی کے مبارک ہاتھوں سے پہنچایا یہ مدرسہ اپنی بہت سی خصوصیات بالخصوص علم حدیث کی خدمت میں ایک منفرد مقام رکھتا ہے۔ مدرسہ مظاہر علوم کے دورہ حدیث میں سنن ابی داؤد کا خصوصی اہتمام رہا ہے۔

حضرت سہارنپوری کے دور میں سنن ابی داؤد کی تدریس کی خدمت حضرت بذات خود انجام دیتے، حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب کاندھلوی کے سپرد ہوتی تھی، ان دونوں کے علاوہ اور کسی مدرس کے یہاں اس کا سبق حضرت سہارنپوری کے دور میں شاید ہی پایا ہو۔ اس لیے ابتداء ہی سے حضرت سہارنپوری کی آمد تھی کہ حق تعالیٰ اس کتاب کی شرح لکھنے کی سعادت عطا فرمائے، چنانچہ اس کا عظیم کوشش شروع ہوئی فرمایا تھا، اور اس کا نام 'حل المعقود الملقب بالتعلیق المحمود علی سنن ابی داؤد' تجویز بھی فرمایا تھا، مگر مشاغل ہجوم کی وجہ سے یہ سلسلہ رک گیا، تین مرتبہ اس کو شروع فرمایا تیسری مرتبہ ۱۳۱۳ھ میں شروع کیا تھا، مگر درس و تدریس، مسائل، اشعار اور دیگر موضوعات کی وجہ سے اس کام کو بند کرنا پڑا۔

معلوم دیا ہوتا ہے کہ تقدیر الہی میں ابی اس کی تکمیل کا وقت نہیں آیا تھا۔ 'قضا قدر میں ہر کام کا وقت مقرر ہے۔ اور وہ اشخاص جن میں ہوتے ہیں، جن کے ہاتھوں کسی کام کی تکمیل مقدر ہوتی ہے، یہ آرزو شمش کے بعد بھی نہ کوئی کام اپنے وقت سے پہلے ہو سکتا ہے نہ اپنے وقت سے مل سکتا ہے چنانچہ ۱۳۲۵ھ میں جب حضرت سہارنپوری کی عمر کا قافلہ ۴۴ سال کی منزل میں طے کر چکا تھا، اور اس کتاب کی اربعین تکمیل کا وقت آگیا، تو ایک دن حضرت سبن پڑھا کر درگاہ سے تشریف لائے تھے

کہ راستے میں کھڑے ہو گئے اور اپنے سعید شاگرد (حضرت شیخ الحدیث) مولانا محمد ذکریا مدظلہ اور آپ کے رفیق درس مولانا حسن احمد صاحب مرحوم کی طرف متوجہ ہو کر یوں ارشاد فرمایا کہ ساری عمر سے یہ تمنا رہی کہ ابو داد شریف پر کچھ لکھوں اور کئی دفعہ شروع بھی کیا مگر پورا نہ ہو سکا حضرت گنگوہی کی حیات میں ہمیشہ تقاضا رہا کہ لکھوں اور جو اشکال ہو گا حضرت سے پوچھتا رہوں گا حضرت کے دصال کے بعد طبیعت سرد ہو گئی۔ لیکن پھر خیال ہوا کہ ہمارے مولانا بھی صاحبِ تو حیات ہیں، جہاں اشکال ہو گا ان سے اچھتے رہیں گے۔ مگر ان کے انتقال پر تو خیال بالکل ہی نکل گیا تھا۔ مگر اب پھر خیال ہے کہ اگر تم دونوں میری مدد کر دو شاید لکھ سکوں۔

حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا ضرور! اور یہ میری دعا کا ثمرہ ہے! حضرت نے فرمایا اس کا کیا مطلب؟ میں نے عرض کیا کہ جب والد صاحب نے مشکوٰۃ کی ابتداء کرائی تھی تو طویل دعا مانگی تھی اور میری ایک ہی دعا تھی کہ یا اثر! حدیث پاک کا سلسلہ بہت دیر میں شروع ہوا ہے اس کو مرنے تک اب میرے ساتھ رہنا کہیں۔ اب تک اس کی کوئی صورت سمجھ میں نہیں آ رہی تھی اب سمجھ میں آ گئی کہ آٹھ دس برس تو حضرت کو اس شرح میں لگ ہی جائیں گے۔ اس وقت تک انشاء اللہ حضرت کا پر سے یزنا کا وہ حدیث پڑھانے کی منزل تک پہنچ جائے گا۔ حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ اس پر حضرت کا چہرہ مسرت سے کھل گیا۔ حضرت قدس سرہ نے اگلے دن مجھے بلا کر کتب خانہ سے کالنے کے لیے کتابوں کی

لے حق تعالیٰ نے حضرت قدس سرہ کو حب رسول، علم حدیث کی تدوین، شرح و تشریح اور بحث و منکر کے جن کیفیات و کمالات سے نوازا تھا، یہ سب سے بڑا اس شرح کی تکمیل کا محرک تھا، اور دوسرا اہم سبب یہ بھی تھا کہ سنن ابی داد کی کوئی شرح کسی ایسے حنفی عالم کے قلم سے نہیں نکلی تھی جو فتنہ و حدیث میں جامع ہو، حالانکہ کسی مسلک کے اثبات و ابطال میں اس سے بہتر کوئی کتاب نہیں، کیونکہ مؤلف کے پیش نظر احکام کی روایات ہیں جن میں فقہی اختلافات، تحقیق اور قوت استدلال کے جوہر دکھائے گئے ہیں۔ اس لیے اس کی شرح کی فکر و خیال حضرت نور اللہ سرقدہ کے دل و دماغ پر مستولی تھا۔

ایک فہرست لکھوائی، چنانچہ ۲ ربیع الاول کو مدرسہ کے کتب خانہ سے کتابیں لی گئیں اور دارالطلبہ کے
”خزانے دالے مکہ“ میں بذل الجہود کی تالیف ۳ یا ۴ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ میں شروع ہوئی۔

طریقہ تالیف یہ تھا کہ کتب خانہ میں موجود کتابوں کے متعلق مقامات کی طرف حضرت اشارہ فرماتے، اور
شاگردوں کا کام متقیب میں و متاخرین شرح و توفیہ کی کتابوں سے مواد فراہم... کرنا ہوتا تھا۔ پھر انکو
حضرت قدس سرہ کے سامنے پڑھتے، حضرت ان میں سے انتخاب و التفاضل فرماتے اور اسلئے کراتے تھے حضرت
کے شب و روز کا محبوب شغل اب بذل کی تالیف تھی، جس کو بہت بڑی عبادت سمجھتے تھے، اور شاگرد کا کام
درس کے چند گفتگوؤں کے مواد فراہم کرنا، کتابوں کا مطالعہ کرنا، اور انھیں حضرت قدس سرہ کے
سامنے پیش کرنا تھا۔

اس طرح ذہنیہ گزشتے اور بذل کی جلد اول و دوم اثر ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ میں مکمل ہو گئی۔ شیخ کے احسان
و خیالات بلکہ قلب و جگر میں اس تالیف کی محبت سرایت کر گئی تھی، بلکہ یہ ان کا ذوق و حال بن گیا، خواب و
بیداری ہر حالت میں بس یہی ایک خیال تھا جو ہمہ وقت مستولی رہتا جیسا کہ کسی عربی شاعر نے کہلے ہے۔

آخر شیئی انت فی کل ہجۃ اول شیئی انت عندہ یوبی

اس حقیقت کو دہی سمجھے جس کو کسی بلند مقصد کے ساتھ عشق کی نعمت سے حق تعالیٰ نے نوازا ہو۔
یہ چیز اس سے قرب و اختصاص کا ذریعہ بن جاتی ہے۔ اور جو شخص جس قدر اس کے کام و مقصد میں معین
بنے گا وہ اسی قدر اسکے نزدیک مقبول و محبوب بنے گا، اہم یہی اس شخص کے قرب و اختصاص کا ذریعہ بن
سکے گی، اس موقع پر قاضی ابن شداد کا بیان جو انھوں نے سلطان صلاح الدین ایوبی کے حالات میں
لکھا ہے، نقل کرنا بالکل حسب حال ہے۔

”سلطان کو جہاد سے غیر معمولی عشق اور محبت تھی۔ اور یہ محبت ان کے قلب و دماغ اور اعضاء پر

مستولی تھی۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان کے نزدیک اس جہاد کی بات کے سوا اور کوئی گفتگو نہیں۔ ان کی
نظر ہر وقت آلات جہاد و مجاہدین کی تیاری میں مشغول رہتی تھی۔ سلطان کا میلان صرف انھیں لوگوں کی طرف
تھا، جو جہاد کا ذکر کریں اور اس پر ترغیب دیں،... یہی سلطان سے تقرب کا سب سے بڑا ذریعہ تھا۔“

اگر کوئی شخص تراجم و طبقات کی کتابوں کا مطالعہ کرے گا تو اس غیر معمولی شغف و استغراق کی حیرت انگیز مثالیں علماء و مؤلفین قائم دین و مصلحین کے حالات میں ان کے اپنے اپنے ذوق و مسلک کے مطابق پائے گا۔ جب مقصد سے عشق و شغف کسی انسان پرستولی ہو جاتا ہے تو اس سے حیرت انگیز واقعات کا صدور ہوتا ہے جو عام حالات و واقعات کے بالکل خلاف ہوتے ہیں، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب قدس سرہ ساتھ کبھی بعض حیرت انگیز واقعات پیش آئے۔ مثلاً خواب میں ایک مرتبہ آپ نے دیکھا کہ کوئی تنہا کرہا کہ شرح میں فلاں مقام پر غلطی ہے۔ جب خواب سے بیدار ہوئے تو اپنے تلمیذ شہید حضرت مولانا زکریا صاحب (مظلوم) کو بلا کر وہ خواب سنایا، پھر اس مقام کی مراجعت کی، تو واقعی عبارت غلط تھی۔ چنانچہ اس کی اصلاح فرمائی۔

یہ مبارک کام اسی غیر معمولی انہماک و اہتمام سے جاری تھا، شیخ اپنے قلب و قالب کے ساتھ اور شاگرد اپنی دل و صلاحیتوں کے ساتھ ہمہ تن مشغول تھے کہ اچانک اس مقدس سرزمین کا سفر پیش آگیا جو مہبط وحی اور بیت پاک کا مدرسہ اولیٰ ہے۔ اس موقع پر سعید شاگرد نے حضرت قدس سرہ کی کیر سنی اور ضعف کے باوجود شرح کی تکمیل کی۔ آرزو کو محسوس کرتے ہوئے اس مبارک سفر میں رفاقت کی درخواست کی۔ حضرت قدس سرہ نے اس پر انتہائی مسرت کا اظہار فرمایا۔ اور اس درخواست کو شرف قبولیت بخشا۔ یہ فیصلہ تعالیٰ شوال ۱۳۴۲ھ میں حرمین شریفین تشریف لے گئے، عبادت و فرائض دینیہ اور امور طبعیہ کے سوا ہر کام سے اپنے آپ کو بچھو کر لیا۔ حضرت نے تین دعائیں کی تھیں، جو ان کی محبوب آرزو میں تھیں۔ ایک یہ کہ حجاز مقدس میں اسلامی حکومت کا قیام عمل میں آجائے جس کے زیر سایہ امن سلامتی قائم ہو۔ اور معاملات میں حکام ہندو دوسری آرزو بذل کی تکمیل کی تھی۔ تیسری یہ کہ موت آئے تو مدینۃ الرسول میں آئے اور جنت البقیع میرا مدفن بنے۔

تمنا ہے درختوں پر تیرے روضے کے جامیٹے قفس جس وقت ٹوٹے طائر روح مقید کا حق تعالیٰ شانہ نے حضرت قدس سرہ کی تمیز و دعائیں جنھیں انھوں نے ملتزم پر مانگا تھا، بدل فرمائیں اور ان کی آرزوؤں کو پورا کر کے دکھا دیا۔

۲۱ شعبان المعظم ۱۳۴۵ھ کو ان کی سب سے بڑی آرزو جس کی انھوں نے خون جگر سے آبیاری کی تھی وہ پوری ہوئی۔ یعنی اس شرح کی تکمیل ہو گئی۔ اس کام میں دس سال اور قریباً پانچ ماہ کی مدت صرف

ہوئی۔ اور پانچ ضخیم جلدوں میں بڑے سائز کے دو ہزار صفحات پر یہ کتاب تمام ہوئی۔ یہ دن حضرت قدس سرہ کے لیے عید سے زیادہ خوشی کا دن تھا۔ بلکہ ان کی زندگی میں اس سے زیادہ مسرت انگیز اور شادمانی کا کوئی دن نہیں آیا۔ چنانچہ بروز جمعہ ۲۳ شعبان المعظم ۱۲۹۲ھ کو اللہ تعالیٰ کے شکر اور مسرت و خوشی کے اظہار کے لیے علماء مدینہ اور اپنے احباب و متعلقین کی ضیافت فرمائی اور اہل حجاز کے طرز پر کافی مقدار میں کھانے تیار کرائے۔ اور ہندوستان میں اپنے تلامذہ و مریدین اور مجاہدین کو اس مبارک تاریخ کی اطلاع دی تاکہ یہ لوگ بھی اس شکر و سرور میں شریک ہو سکیں۔

بجہ اللہ بذل المجہود دو مرتبہ طبع ہو چکی ہے۔ اور اب یہ تیسری مرتبہ عربی ٹائپ میں حضرت شیخ مد فیوضہم کے حواشی و افادات کے ساتھ شائع ہو رہی ہے۔ جو ابتداء تا انتہاء اس تالیف میں شریک ہے۔ مزید برآں مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور میں قریباً پینتیس سال تک سنن ابی داؤد کا درس دیا ہے۔ تیسری طباعت کے یہ حواشی بہت اہم و قیمتی ہیں۔ بعض مقامات پر اجمال کی تفصیل یا توضیح ہے۔ اور اکثر مقامات پر اضافہ ہے۔ با اوقات طویل مباحث کو کوڑہ میں بند کر دیا گیا ہے تاکہ علماء و مدرسین مستفید ہو سکیں۔ اور مراجع و مصادر سے رجوع کر سکیں۔

”بذل المجہود کی نمایاں خصوصیات“

اس شرح کی خصوصیات و امتیازات جن کی طرف حضرت مولف نے خصوصی توجہ فرمائی ہے، ان کو ہم اجمالاً یہاں بیان کرتے ہیں۔ ان کی صحیح قدر دانی تو صرف وہی حضرات کر سکتے ہیں جنہیں طویل مدت تک اس کتاب کی تدریس کا موقع ملا ہو، اور اس کی فنی مشکلات سے واقف ہوں۔ لیکن ایک گونہ اندازہ اس بیان سے بھی ہو سکتا ہے

۱۔ ہندوستان میں اکثر کتابیں جو شرح حدیث میں لکھی گئیں یا مذہب حنفی کے اثبات یا کفر خاص اختلافی مسئلہ میں اس عہد اخیر میں ان سب کتابوں پر کلامی اسلوب اور منطقی رنگ غالب

۲۔ اس کتاب کے سلسلے میں بہت سی تفصیلات بڑی دلچسپ اور سبق آموز ہیں جن کے لیے حضرت مولف کی سوانح تذکرۃ الخلیل اور حضرت شیخ الحدیث کی ”آپ بیتی“ کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

ہے۔ ان کتابوں کے لطائف علمیہ و کلامیہ اور مؤلفین کی حسن نیت اور رسوخ فی العلم کے باوجود انہیں ایک بڑا نقص یہ رہا ہے کہ محدثین اور متقدمین شراح حدیث کے طرز پر یہ کتابیں نہیں ہیں۔ ان میں روادۃ حدیث پر کلام، جرح و تعدیل، علل حدیث اور طبقات اور اس طرح کے فنی مباحث جو علم حدیث سے تعلق رکھتے ہیں، ان پر گفتگو بہت کم کی گئی ہے۔ علماء احناف کی کتابوں میں سے صرف تین کتابیں مستثنیٰ ہیں۔ ایک علامہ طبرہ حسن شوق نیموی م ۱۳۲۹ھ کی مشہور کتاب آثار السنن و التعلیق الحسن علی آثار السنن ہے مگر افسوس کہ اس کتاب میں صرف ابواب الطہارۃ سے کتاب الصلوٰۃ تک کے مباحث آئے ہیں، اگر یہ کتاب مکمل ہو جاتی تو علمی دنیا پر احسان عظیم ہوتا۔ دوسری حضرت حکیم الامت مولانا اثرن علی نقانوی کی کتاب "اعلاء السنن" ہے۔ تیسری بڑی الجوز ہے، یہ متقدمین شراح کے طرز پر لکھی گئی ہے۔ اور محدثین کے طرز کو اس میں اپنا یا گیا ہے جن کی شرح کو امت میں قبولیت عامہ حاصل ہے اور ہر دور میں جن سے استفادہ کیا جاتا رہا ہے نیز یہ کہ اسماء الرجال و اصول حدیث کی بڑی قیمتی بحثیں اس کتاب میں سمودی لکھی ہیں۔ مؤلف نے روایت کے ساتھ روایت حدیث پر فنی حیثیت سے تفصیلی کلام کیا ہے۔

۲۔ مؤلف نے سنن کے مختلف نسخوں کی کامل تصحیح کا اہتمام فرمایا ہے۔

۳۔ امام ابو داؤد کے اقوال اور سنن کے روادۃ حدیث کے بعض مشکلات کی توضیح کی طرف خصوصی توجہ فرمائی ہے۔

۴۔ سنن کی تعلیقات کی تخریج میں انتہائی کد کاوش فرمائی ہے۔ اور دوسری کتابوں سے ان کی تحقیق کرنے کے بعد لکھا ہے۔ اور جب سنی تام کے باوجود کامیابی نہیں ہو سکی تو صفائی سے اس کا اظہار فرمادیا ہے۔

۵۔ روایات اور ترجمہ کے درمیان بعض جگہوں پر بڑی دشواری ہے۔ مگر مؤلف نے اس موقع پر جس وقت نظر اور سلامت فکر کا مظاہرہ فرمایا ہے وہ انہیں کا خاص حصہ ہے۔

۶۔ اسی طرح جہاں ابواب میں تکرار ہے وہاں تکرار کی حکمت کو بیان فرمایا ہے۔ اور ایسی توضیح و تشریح فرمائی جس سے تکرار فی الحقیقت تکرار نہیں رہتی۔

۷۔ جن جگہوں پر شراح حدیث کو خلجان ہے، یا ان کا باہم اختلاف ہے وہاں اپنی ذاتی

تحقیق سے اس کو اس طرح دور فرمایا ہے کہ پڑھ کر قلب کو اطمینان نصیب ہو جاتا ہے۔ اور گتھی سلجھ جاتی ہے۔
۸۔ حضرت مؤلف نے استنباط و استخراج کے ایسے دقیق و لطیف نکات اپنی شرح میں بکھیر رکھے ہیں جو ان کی سلامت فکر اور کتب حدیث پر عمیق و وسیع نظر کے شاہد عدل ہیں۔

۹۔ بذل المجہود کے محاسن میں سے فتن و ملاحم کی روایات کی شرح بھی ہے جس سے حضرت مؤلف کی غیر معمولی محنت اور دقت نظر کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ مؤلف نے ان فتن کی تعیین فرمائی ہے، جن کی طرف ان احادیث میں اشارے کیے گئے ہیں۔ اور بعض مقامات پر کسی ایک کو ترجیح دی ہے۔ اور ان تحقیق کو پورے جزم و وثوق کے ساتھ بیان فرمایا ہے کہ قاری کو اعتماد حاصل ہو۔

۱۰۔ حضرت مؤلف نے اس شرح میں امام ربانی محدث کبیر مولانا رشید احمد گنگوہی نور اللہ مرقدہ کی تحقیقات سے جا بجا استفادہ کیا ہے۔ حضرت کے یہ افادات ان کے نامور شاگرد حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب کاندھلوی نے قلمبند فرمائے تھے۔

بذل المجہود کے بارے میں اکابر علماء و محدثین کی آراء

اس شرح کو دیکھ کر علماء عرب و عجم نے جن تاثرات کا اظہار فرمایا ہے۔ ان کی فہرست طویل ہے البتہ بذل جلد اول کے ٹائٹل پر جن اکابر علماء کی تقریظات طبع ہوئی ہیں۔ ان میں سے چند کو اختصاراً نقل کرتا ہوں۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس شرح کو ملاحظہ فرمانے کے بعد تحریر فرمایا: ”میں نے اس تعلیق کو فن اسناد و روایت میں کافی، اور اصول اجتہاد و روایت میں ثانی، اور عقلی و نقلی مباحث میں کافی پایا، کیونکہ نہ ہو جبکہ کو ذی ذمہ اور المعنی دور ان نے اس کو تحریر فرمایا ہے۔“

محدث عصر حضرت علامہ مولانا انور شاہ کشمیری تحریر فرماتے ہیں: ”سنن ابی داؤد کی اب تک کوئی تعلیق ایسی نہیں لکھی گئی، جو حل کتاب میں کافی ہو، اور جس میں اس کا حق ادا کیا گیا ہے۔ حق تعالیٰ نے ہمارے آقا عارف نقیہ شینخا د شیخ الفقہ والحدیث مسند الوقت مولانا خلیل احمد سہارنپوری کو جو ہمارے شیخ اور ہمارے مشائخ کے شیخ حضرت اقدس مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ تعالیٰ

کے خلیفہ ہیں، ان کو اس خدمت کی طرف متوجہ فرمایا۔ اور حضرت نے اس کا پورا حق ادا کر دیا۔ کافی دشمنی بحث فرمائی، متن حدیث کی شرح کی اور اقوال ابوداؤد جن کے مطالب مخفی تھے، ان کو واضح فرمایا۔ اور دشوار مقامات کو سہل و نرم بنادیا۔ جس طرح امام ابوداؤد کے لیے حدیث کو نرم بنایا گیا تھا، تراجم کو ضبط فرمایا۔ المفترق والمختلف کے درمیان امتیاز قائم فرمایا۔ اور المؤلف والمختلف کی وضاحت فرمائی۔ فقہی مسائل کا استخراج کیا۔ اور علماء اخاف کی توجیہات کو بیان فرمایا۔ اور یہ شرح ایسی چمکتی ہے کہ جس سے دلوں کو ٹھنڈک اور آنکھوں کو روشنی حاصل ہوتی ہے۔

حضرت مؤلف کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس اس کو ذخیرہ بنادیا، اور امت اسلامیہ اور علماء پر ان کا احسان عظیم قائم فرمایا۔ حق تعالیٰ تمام مسلمانوں کی طرف سے انھیں جزائے خیر عطا فرمائے۔ شیخ العرب والعم حضرت اقدس مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ حضرت اقدس قدس سرہ کے لیے طویل القاب لکھنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں: ”حق تعالیٰ نے اس امت اسلامیہ پر احسان عظیم فرمایا کہ حضرت قدس سرہ جیسی نادردہ روزگار شخصیت کو اس شرح کی طرف متوجہ فرمایا اور حضرت اقدس نے اس شرح میں ان روایات کی بھی تشریح فرمائی، جن میں بہت سے لوگوں سے لغزش واقع ہوئی ہے۔ اور سنن کے دشوار مقامات کو کبھی حل فرمادیا، جن کے حل سے بڑے بڑے اہل علم اور صاحب کمالات عاجز و درماندہ تھے۔ یہ ایسی عجیب شرح لکھی کہ علماء و متقدمین کے لیے باعث افتخار اور امثال و علماء کے لیے روشنی کا ستارہ بن گئی۔“

مدینہ منورہ کے مشہور عالم علامہ شیخ محمد بن احمد حمدی مالکی نے اس شرح کی شان میں قصیدہ بھی لکھا ہے۔ وہ اس شرح کا تعارف کراتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں: ”میں نے اس شرح میں وہ حیرت انگیز تحقیقات دیکھیں جو اور کہیں میری نگاہ سے نہیں گزری تھیں اور نہ میں نے ان کو سنا تھا میں نے اس شرح میں ایسے دقیق و لطیف حقائق کا مطالعہ کیا۔ جن کو بیان کرنے سے بڑے بڑے اہل کمال عاجز تھے، اس شرح میں روایت و درایت کی ذمہ داریوں کو اچھی طرح پورا کیا گیا ہے۔ اور ہر ایک کا پورا حق ادا کیا گیا ہے جو باتیں صحاح کی شرح اور کتب رجال اور کتب مذاہب میں منتشر تھیں ان کو نہایت سلیقہ مندی سے جمع کر دیا گیا ہے، اور اہل ذہن و طبع و محمد بن کے شبہات کا پوری طرح ازالہ کیا گیا ہے۔“

ملاعبد القادر بدایونی

(ضیاء علی خاں اشرفی)

[دور اکبری کے مؤرخ ملا عبد القادر بدایونی کے بارے میں ایک مفصل مضمون چند ہی مہینے پہلے جناب صیاح الدین عبد الرحمن صاحب کالکھا ہوا الفرقان میں شائع ہو چکا ہے ذیل کا مضمون جو ایمانہ جامعہ دہلی میں نظر سے گزرا ملا صاحب کے متعلق کچھ نئی باتیں سامنے لائے۔ مناسب معلوم ہوا کہ اسے بھی الفت سن کے صفحات میں محفوظ کر لیا جائے۔ — (مرتب)]

ملاعبد القادر بدایونی صرف ادیب، شاعر، مؤرخ اور اکبر بادشاہ کے درباری ہی نہ تھے بلکہ وہ ایک عالم باعمل اور درویش صفت بزرگ بھی تھے۔ ان کے والد کا نام شیخ ملوک شاہ تھا۔ حضرت مخدوم اشرف اکبر آبادی کی صاحبزادی کے ساتھ ان کی شادی ہوئی تھی جن کے بطن سے ملا عبد القادر قادری رحمۃ اللہ علیہ، ربیع الثانی ۹۲۳ھ ہجری کو قصبہ ببادر علاقہ ریاست بھرت پور میں پیدا ہوئے تھے۔ وہیں نشوونما پائی تھی اور سید محمد مکی سے قرآن مجید پڑھا تھا۔ چند ابتدائی کتابیں صرف خود کی اپنے نانا مخدوم اشرف سے قصبہ ببادر ہی میں رہ کر پڑھی تھیں۔ ۹۶۰ھ ہجری میں تکمیل علوم کی غرض سے اپنے والد ماجد کے ہمراہ ببادر سے آگرہ چلے آئے تھے اور شیخ مبارک ناگوری سے علم کلام پڑھا تھا۔ بعد قصبہ سنہیل پہنچ کر مولوی حاتم علی سنہلی سے کثرت فقہ کے چند اسباق پڑھے۔ میاں حاتم علی سنہلی نے اپنی کلاہ اور شجرہ بھی تبرکاً مرحمت فرمائے تھے۔ سنہیل سے چل کر علم کے شوق میں بدایوں آئے تھے اور ملا عبد اللہ عارف باشر بدایونی کی خدمت میں رہ کر تکملہ علوم ظاہری کیا تھا۔ بعد تحصیل علوم بدایوں سے آگرہ واپس چلے گئے تھے۔ وہیں آپ کے والد کا انتقال ہوا تھا مگر لاش قصبہ ببادر لے جا کر دفن کی گئی تھی۔ طالب علمی کے زمانہ سے حضرت شیخ داؤد کرمانی

سے عقیدت رکھتے تھے۔ علوم صوری و معنوی سے بہرہ مند ہو کر سلسلہ قادریہ میں حضرت شیخ داؤد قادری کرمانی بھنی دال کے مرید ہوئے تھے۔ علاوہ ازاں حضرت شیخ جلال تھانیسری حضرت شیخ سلیم چشتی، حضرت شیخ برہان الدین کالپی دالے، حضرت شیخ نظام الدین نارونلی، حضرت شیخ ابوالفتح گجراتی اور حضرت شیخ نظام الدین ایسٹنی دالے سے بھی اکتساب فیض کیا تھا۔ پابند صوم صلوٰۃ حال طریقت عامل شریعت دیندار بزرگ تھے۔ فاروقی نسل کے معزز اور ممتاز اشخاص میں آپ کا شمار تھا۔ ادبی ذوق بہت بلند تھا۔ صرف نثر ہی نہیں لکھتے تھے شعر بھی کہتے تھے اور قادری تخلص تھا۔ علم تاریخ سے آپ کو خاص شغف تھا۔ منتخب التواریخ اور کشف الغطاء فی احوال اصحاب الصفا آپ کی مشہور تصانیف ہیں۔ فن تاریخ گوئی میں کمال حاصل تھا۔ اکثر واقعات کی تاریخیں فی البدیہہ کہی ہیں۔ شعری مجموعہ تو آپ کا ہمیں کوئی دستیاب نہ ہو سکا البتہ متفرق اشعار، رباعیات اور قطعات ضرور ہماری نظر سے گزے ہیں جو آپ کی بلند افکاری کے ضامن ہیں۔ تصوف اور دینی مسائل پر بھی ایک کتاب نجات الرب آپ نے لکھی تھی جو بہت مقبول ہوئی۔ آپ کی تصانیف اور تراجم ایک درجن سے زیادہ ہیں جن میں ایضاً عربی و سنسکرت کتابوں کے فارسی تراجم بھی شامل ہیں۔ ۹۴۱ھ ہجری میں شیخ جمال خاں منگن بن شیخ حبیب منگن بدایونی کے خلوص و محبت پر اگرچہ چھوڑ کر بدایوں میں سکونت اختیار کی تھی اور سلطان المشرع حضرت خواجہ سید محمد نظام الدین ادلیا راجپوت الہی قدس سرہ کی ڈیوڑھی کے قریب تنگی ٹیلہ پر اپنا مکان تعمیر کرایا تھا۔ حسین خاں حاکم بدایوں کی کچھری میں ملازم ہو کر ذی وقار علماء میں شمار کیے جانے لگے تھے۔

منتخب التواریخ میں آپ کے خود نوشت حالات اس طرح درج ہیں۔ بہرام خاں کے مہاراجہ میں اگرچہ میں طالب علمی کرتا تھا۔ اس زمانہ میں شیخ داؤد قادری کرمانی کا شہرہ کرامت سن سن کر... بے دیکھے میرے دل میں ان کا اعتقاد ہونے لگا تھا۔ چند بار ان کے پاس شیر گڑھ جانے کا ارادہ بھی کیا لیکن نہ جاسکا کبھی والد مرحوم مانع ہوئے اور وہ مجھے بیانہ کے راستے سے واپس لے آئے اور کبھی اپنے دوست کی وجہ سے نہ جاسکا۔ غرضیکہ بارہ سال تک بادیہ کوشتوں کے ان کی خدمت میں نہیں پہنچ سکا۔ اسی اثنا میں میرے والد شیخ ملوک شاہ جو فضلاء و روزگار سے تھے اور شیخ پیچ سنہلی کے مرید و خلیفہ تھے، ۲۴ ربیع الثانی ۹۴۹ھ ہجری کو بمقام اگرہ فوت ہو گئے۔ ان کی لاش ان کے مولد قصبہ بساؤلے جا کر دفن کی گئی۔ ۹۵۰ھ ہجری میں میرے نانا مخدوم اشرف اکبر آبادی فوت ہوئے تھے اور ان کو

بھی وہیں دفن کیا گیا تھا۔ ان دونوں مزاروں سے بڑا فیض جاری ہے۔ میں نے اپنے باب کا قطعہ تاریخ وفات بھی لکھا ہے۔ اس کے بعد ۹۸۱ھ ہجری میں شیخ جمال خاں سنگن بن شیخ حبیب سنگن بدایونی کے اظہار خلوص و محبت پر بدایوں آکر رہنے لگا تھا اور اپنا گھر قنگی ٹیلہ پر سلطان المشاریح حضرت محبوب الہی نذیر مرقدہ کی دیوڑھی کے قریب تعمیر کرایا تھا اور حسین خاں حاکم بدایوں کی کچھری میں ملازمت کر لی تھی۔ بدایوں آئے ہوئے ابھی زیادہ دن نہ گزے تھے کہ شیخ داؤد کرمانی کے خادم مسیحی کا لہو مجھے ملے اور بولے بڑے افسوس کی بات ہے میاں داؤد کرمانی عالم میں موجود ہیں اور تم ایک مرتبہ بھی ان سے ملنے نہیں گئے۔ یہ سن کر میں بہت پریشان ہوا۔ میری پریشانی دیکھ کر خداوند کریم نے سبب پیدا کر دیا۔ حسین خاں حاکم بدایوں ابراہیم حسین کے نقاب میں بدایوں سے پنجاب کی طرف روانہ ہوا۔ میں بھی اس کے ساتھ ہوا اور لاہور پہنچ گیا۔ پھر لاہور سے شیرگڑھ جا کر حضرت شیخ داؤد قادری کے دیدار پر انوار سے مشرف ہوا۔ ایسا حسین انسان میں نے کبھی نہ دیکھا تھا۔ مسکراہٹ اور تکلم میں ہونٹوں سے نور چمکتا تھا۔ جس کی جھلک نے میرے دل کو منور کر دیا۔ مجھے دیکھ کر میرا حال پوچھا اور بڑی شفقت سے اپنا ہاتھ بڑھا کر مجھے مرید کر لیا اور خانقاہ میں رہنے کا حکم دیا۔ میں خانقاہ میں رہنے لگا اور ہر وقت شیخ کی صحبت میں رہ کر صفائی قلب حاصل کرتا رہا اور ذکر و شغل میں مصروف رہا۔ تین دن گزرنے کے بعد چوتھے روز جب دست بوس ہوا تو مجھے اپنے پاس بٹھا کر اپنی کلاہ مرحمت کی اور ارشاد فرمایا: ”اب تم میری طرح اپنے اہل میں جا کر رہو۔ ہمارا یہی طریقہ ہے۔“ پھر ایک چادر اور ایک رد مال زنا خانہ سے منگو کر میرے متعلقین کے لیے عطاء کیا۔ یہ شفقت دیکھ کر میں نے عرض کی اگر پیر بہن مرحمت ہوتا تو بہتر تھا۔ اس پر سوچ کر فرمایا: ”وقت آنے پر وہ بھی ملے گا۔“ پھر کچھ اسرار نہانی اور مقاصد و مطالب فقر بتا کر مجھے رخصت کر دیا۔ ان چار دن میں جو باتیں میں نے دیکھیں اور سنیں ان کو میں بیان نہیں کر سکتا۔ میں نے اپنے دل میں سوچا اب میں سب کا رد بار ترک کر کے اسی خانقاہ کی جاوے کشتی کر دوں گا مگر اس کی بھی منظوری نہیں ہوئی۔ چنانچہ میں بحالت مخدوں چل دیا۔ بدحواسی میں میرا چرخ کل گئی جس کی سن کر شیخ نے مجھے اپنے پاس بلا کر بڑی تسلی دے کر فرمایا: ”میری خانقاہ میں تین دن سے زیادہ کوئی فقیر نہیں ٹھہرتا۔ تنہا میں چوتھے دن رخصت کر رہا ہوں۔ یہ شرف تیرے لیے کیا کم ہے۔“

”باقیات الصالحات“ میں مولوی عبدالوالی بدایونی لکھتے ہیں کہ شیر گڑھ سے واپس ہونے پر ملا عبد القادر
اکثر مشائخ عصر کی صحبت سے مستفید ہو کر نعمت باطنی پاتے رہے تھے۔ دو مرتبہ شیخ جلال تھانوی خلیفہ
شیخ عبدالقدوس گنگوہی قدس سرہ کی خدمت میں حاضر ہو کر فیض حاصل کیا تھا اور بذریعہ شیخ اعظم
خاروقی بدایونی حضرت شیخ سلیم چشتی فچھوری کی صحبت سے فیض یاب ہوئے تھے اور شیخ بہان الدین
کالپی دالے اور شیخ نظام الدین نارونوی کی زیارت سے فیض یاب ہو کر شیخ ابوالفتح گجراتی کی خدمت میں
جا کر ان سے بھی تلقین ذکر پائی تھی۔ ان کی صحبت میں رہ کر ملا نے عجیب فیض پایا تھا اور غریب شاہدہ کیا تھا
اور ان پر مطالب قرآنی منکشف ہو گئے تھے اور ایسی کیفیت ہو گئی تھی کہ آواز اور شمع کے گداز سے
ان کو سوز و گداز ہونے لگتا تھا۔ ۹۷۶ھ ہجری میں سید علی اصغر بدایونی اور قاضی احمد کے ہمراہ شیخ
نظام الدین ایبٹھی دالے کی خدمت میں پہنچ کر ان سے استفادہ حاصل کیا تھا۔ شیخ موصوف نے بھی
اپنے سر کی کلاہ مرحمت کی تھی اور ملا کو ایک حجرہ میں لے جا کر دو رکعت نماز ادا کرائی تھی۔

منتخب التواریخ میں ملا نے لکھا ہے کہ میں نے وہ نماز عجیب حالت میں ادا کی تھی اس
وقت وہ فقیر باہر بیٹھے سرود ہندی پر اپنی آواز حزیں اور دل خراش صدا سے گاتے تھے۔ اس کو
سننے ہی میری حالت متغیر ہو گئی تھی۔ اس وقت شیخ ممدوح نے مجھے اجازت اس دعل کے پڑھنے کی
دی تھی اور فرمایا تھا کہ اس کو ہمیشہ پڑھتے رہنا۔ اللہم انی اعوذ بک من الصمۃ والبلکم
والجنون والجزام والبرص والعمی۔ پھر شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے بے حد دوستی ہو گئی
تھی اور بڑے خلوص کے ساتھ خط و کتابت ہونے لگی تھی۔ چنانچہ میں جس وقت بدایوں سے روانہ ہوا کہ
دہلی ہوتا ہوا لاہور پہونچا ہوں تو شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مجھے ایک خط بھی لکھا تھا۔

تذکرۃ الفضلاء میں علامہ خانی خاں نے لکھا ہے کہ ۹۸۱ھ ہجری میں بوجہ تقرب بارگاہ حسین خاں
حاکم بدایوں، جلال خاں فورجی اور حکیم عین الملک کے توسل سے ملا کی رسائی شہنشاہ اکبر کے دربار
میں ہو گئی تھی اور حسن کارکردگی کے صلہ میں ایک ہزار بیگھے اراضی مسانی دوام موضع عطاء پور پر گنہ
بدایوں کے جاگیر دار ہو گئے تھے۔ بعد ازاں قاضی علی بغدادی کی کوشش سے منصب ہزاری پر پہونچ کر
بادشاہ کے حضور میں نذر گزارنے لگے تھے اور ہم کلامی کا شرف حاصل ہو گیا تھا۔ شاہ کے مصاحب
بن کر گروہ نورتن میں داخل ہو گئے تھے۔ بادشاہ نے ملا کا رجحان تالیف و تصنیف کی طرف پا کر

تالیف اور ترجمہ کا کام ان کے سپرد کر دیا تھا اور شیخ بھادوں نامی دکھنی پرمہن نو مسلم کو ابراہیم میں مامور کر دیا تھا۔ مثلاً اس کام سے بہت خوش ہوئے تھے اور بڑی قابلیت سے سنسکرت کی کتابوں کا ترجمہ فارسی میں کرنا شروع کر دیا تھا۔ ۹۹۷ھ ہجری میں رامائن کا ترجمہ فارسی زبان میں کیا تھا اور ۱۰۰۰ھ ہجری میں منتخب التواریخ مکمل کی تھی۔

تاریخ اولیاء بدایوں میں مفتی شرف علی سبزواری بدایونی نے لکھا ہے کہ ملا دین الہی نہ ہرے سخت مخالف تھے۔ بادشاہ کی لمحہ حرکات انھیں پسند نہ تھیں۔ تصنیف و تالیف کا بہانہ ہاتھ آگیا تھا اس لیے دربار میں بہت کم جاتے تھے۔ یہ دیکھ کر فیضی نے ان کے خلاف زہر انگنا شروع کر دیا تھا وہ چاہتا تھا کہ ملا بھی اس کی طرح دین الہی کے پیرو بن جائیں مگر ملا صحبت بہادر خدائے جوام سے پرہیز کرتے تھے۔ ابوالفضل اور فیضی نے اپنے باپ شیخ مبارک ناگوری کے انتقال پر ڈرامی طور پر منہ اکر بھڑا کر ائی تھی۔ ملا نے خوب مضحکہ اڑایا تھا اور مو تراش چند اس واقعہ کی تاریخ لکھی تھی۔ یہ بات فیضی کو اور بھی بڑی معلوم ہوئی اب وہ انھیں زیر کرنے کی تدبیریں سوچنے لگا مگر علمی قابلیت کی وجہ سے ان کا کچھ بگاڑ نہ سکا۔ چونکہ دین الہی کا اصل بانی فیضی تھا اس لیے اس نے سوچا کہ دیگر انبیاء علیہ السلام کی طرح اکبر کو بھی معراج کرایا جائے اور اس کی نبوت کا اعلان کیا جائے اس تجویز کو علمی جامہ پہنانے کی غرض سے اس نے چند اوراق بطور صحیفہ لکھ کر ایک شخص کو سکھا کر دیے اور خود علی الصبح بادشاہ کے حضور میں پہونچ کر حسب معمول سیر کو چل دیا۔ راستہ میں اس نے کہنا شروع کیا: ”جہاں پناہ“ میں نے آج رات ایک عجیب خواب دیکھا ہے جس کی تعبیر یقیناً مبارک ہوگی۔“ بادشاہ نے بکمال استعجاب بیان کرنے کو کہا۔ فیضی بولا: ابھی تھوڑی دیر ہوئی کیا دیکھتا ہوں ایک ایسا ہی جنگل ہے۔ میں اور آپ اسی طرح سیر کرنے جا رہے ہیں، ایک فرشتہ نے آکر آپ کو صحیفہ دیا جو آپ کو معراج کی سعادت سے مشرف ہوئے ہیں۔ اتنے میں میری آنکھ کھل گئی، یہ سن کر اکبر بہت خوش ہوا اور فیضی کو سینے سے لگا لیا۔ تھوڑی دیر چلے ہوں گے کہ ایک درخت کے کھوکھلے سے وہی سکھا پڑھا انسان اس خوبی سے نکل کر اکبر کے دربار آیا کہ بادشاہ اسے دیکھا جھجک گیا۔ فیضی نے کہا: ”جہاں پناہ“ گھبراہٹ میں نہیں، میری خواب کی تعبیر کا یہی ظہور ہے۔“ اس شخص نے ایک عجیب لہجہ میں کہا: ”میں خدا کا بھیجا ہوا تمہارا ہے پاس صحیفہ لایا ہوں۔ آج

سے تم نبی ہوئے۔ اب تم اپنی نبوت کا اعلان کرو۔ اور جو احکام اس صحیفہ میں لکھے ہیں ان کی سختی سے پابندی کرو اور خلق کو گمراہی سے بچاؤ۔“ سر جھٹکائے ہوئے عقبت مندانہ طور پر اکبر اس کی تقریر سنتا رہا جب سر اٹھا کر دیکھا تو دہاں کوئی نہ تھا۔ فیضی دست بستہ کھڑا تھا۔ بادشاہ نے پاس بلا کر وہ ادراق اس کو دیئے فیضی نے چوم کر انھیں آنکھوں سے لگایا اور مرحبا صلی علی کہا۔ پھر وہ دونوں وہیں سے پلٹ پڑے۔ صبح کی سپیدی نمودار ہو گئی تھی۔ راستہ میں متعدد اشخاص فیضی کے مکھائے پڑھائے ملے جنھوں نے بادشاہ کو مبارکباد دی۔ اور نبی کہہ کر پکارا۔ دین الہی کی تبلیغ کے سلسلہ میں اور اپنی نبوت کے اظہار کی خاطر چند روز بعد بادشاہ نے ایک عام اجلاس کیا۔ دور دور کے علماء اس میں بلائے گئے۔ سب کے سامنے وہ ادراق پڑھ کر سنائے گئے اور اکبر کی نبوت کا اعلان کیا گیا۔ فیضی نے سب سے پہلے اس کی تصدیق کی اور کھڑے ہو کر یہ شعر پڑھا

شکر صد شکر کہ خیر البشر پیدا شد

یک نبی رفت بجائش در گریہ پیدا شد

یہ سن کر ملا سے رہا نہ گیا۔ فاروقی خون جوش میں آگیا۔ حق پرستانہ جرات جو دکرائی گنج کر لے

حیف صد حیف کہ شر البشر پیدا شد

اں کہ در دین نبی رخنہ گرے پیدا شد

یہ سنتے ہی حاضرین کے منہ فق ہو گئے۔ چہرہ پر ہوا بیاں اڑنے لگیں۔ طوطے ہرن ہو گئے۔ سارا جملہ سکوت کے عالم میں ہو گیا۔ بادشاہ اٹھ کر نخل سرا میں چلا گیا اور ملا حاضرین پر ملا جیاں پھینکے۔ پھر بار سے نکل آئے۔ گھر آتے ہی بستر باندھ کر لاہور کی راہ لی۔ لاہور پہنچ کر ان کی بڑی قدر و منزلت ہوئی۔ جامع مسجد کے امام مقرر کر دیئے گئے۔ جب یہ خبر بادشاہ کے کان تک پہنچی تو اس نے فیضی سے مشورہ کیا۔ اس نے صلاح دی کہ ایک محضر بڑایوں والوں سے مرتب کر کے قاضی شہر کے دستخط کرائے جائیں اور ملا کو باندی بچہ تصدیق کر کے حاکم لاہور کو لکھا جائے کہ ایسے شخص کے پیچھے ناز پرھنا جائز نہیں ہے۔ چنانچہ جیسے ہی وہ محضر لاہور پہنچا ملا تو ران چلے گئے۔ چلتے وقت انھیں نے ایک بچہ نامہ لکھا جو ملا کے سلام کے نام سے مشہور ہے۔ اس میں ایک سو ایک اشعار ہیں۔ جن میں سے ۱۳۹ اشعار بڑایوں والوں کے متعلق ہیں باقی اشعار میں اکبر بادشاہ اور فیضی وغیرہ

کا تذکرہ ہے۔

توران میں اپنے علمی تبحر کی وجہ سے ملا ہاتھوں ہاتھ لیے گئے شاہ توران نے ان کی ستم رسیدگی پر اظہار افسوس کیا اور اکبر کی نذرانہ حرکات سن کر سخت برہم ہوا۔ اس طرح اکبر کی بے دینی کی خبر تمام اسلامی ممالک میں پھیل گئی شریف مکہ نے اس کا بھیجا ہوا سالانہ نذرانہ تک واپس کر دیا تب بادشاہ کی آنکھیں کھلیں۔ ملا سے اختلاف پیدا کرنے کا نتیجہ معلوم ہوا۔ اپنے ادب سے کفر کا الزام ٹانے کی غرض سے ایک بے نقطہ تفسیر قرآن مجید کی فیضی سے لکھوا کر جس کا نام سواطع الالہام ہے شاہ توران کے پاس اس عریضہ کے ساتھ بھیجی کہ ملا سے مجھے کوئی پر خاش نہیں ہے۔ وہ مجھے بلا وجہ بدنام کرتے ہیں۔ میں ان کو علماء ملت سے جانتا ہوں۔ جس صحیفہ کا تذکرہ کر کے انھوں نے میری طرف سے آپ کو بدگمان کیا ہے وہ بغرض ملاحظہ ارسال ہے۔ ساتھ ہی ساتھ یہ بھی لکھا کہ اگر ملا آنا چاہیں تو ہندوستان واپس آ سکتے ہیں۔ ان کی مراعات سابقہ بحال کی جائیں گی۔ ایک باغی عربی زبان میں لکھوا کر شریف مکہ کے پاس بھیجوا کی جس کا ترجمہ مندرجہ ذیل ہے۔

”بعض لوگ اکثر کو صاحب اولاد کہتے ہیں، بعض رسول کو جادوگر کہتے ہیں۔ جب اکثر رسول ہی زبان خلق سے نہ بچ سکے تو میں کیا چیز ہوں۔“

اس رباعی کو پڑھ کر شریف مکہ نے اکبر کو سچا مسلمان سمجھ کر اس کا نذرانہ قبول کر لیا تھا۔ شاہ توران نے سمجھا بھگا کر اپنی ذمہ داری پر ملا کو ہندوستان بھیج دیا تھا۔ ہندوستان واپس آ کر ملا تارک الدنیا ہو گئے تھے اور بدایوں میں رہ کر بقیہ عمر تصنیف و تالیف میں گزاری تھی۔ اکبر نے ماہانہ وظیفہ مقرر کر دیا تھا۔ ملا کا اخیر زمانہ بڑی عسرت اور تنگ حالی میں گزرا۔ ان کے رفقاء نے ساتھ چھوڑ دیا تھا۔ کوئی پاس تک نہیں آتا تھا۔ بعض بخوف سلطانی اور بعض اس خجالت سے کہ انھوں نے محض پر دستخط کیے تھے۔ ملا نے ان حالات کی طرف ایک خط میں اشارہ کیا ہے جو انھوں نے اپنے دوست سید حیات علی سید پوری کو لکھا تھا۔ جو وظیفہ ان کو ملتا تھا وہ گزر بسر کے لیے ناکافی تھا اس لیے وہ اکثر شاہ ولایت صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی درگاہ کے لنگر خانہ سے مسکینوں کی طرح کھانا لا کر پیٹ کی آگ بھایا کرتے تھے۔

یہ امر پلٹ تحقیق کو پہنچ گیا ہے کہ ملا علی القادر بدایوں نے دو شادیاں کی تھیں پہلی

بیوی سے ایک صاحبزادے پیدا ہوئے تھے ان ماں بیٹوں کے انتقال کے بعد انھوں نے دوسری شادی
بدایوں میں کی تھی اور خود ہی قطعہ نسخ لکھا تھا:

چوں مرا اذ عنایت اذلی اتصال بہا چہرے شد
عقل تارخ کتخدای را گفت بامہ ترین ہرے شد

دوسری بیوی کے بطن سے ایک فرزند اور ایک دختر تولد ہوئے تھے۔ فرزند کا انتقال ملا کی حیات ہی میں
ہو گیا تھا۔ البتہ صاحبزادی سن بلوغ کو پہنچ کر خیر آباد بیاہی گئی تھیں۔

طبقات الادبیاء میں شیخ سعدی بن بصیر متانی بدایونی لکھتے ہیں کہ آپ کی وفات کے بعد منتخب التاریخ
منظر عام پر آئی تھی تو ایک تہلکہ رچ گیا تھا۔ ہر شخص کی زبان پر یہ الفاظ تھے:

”حق اور صداقت کی روشنی میں ملانے ایک ایسی تاریخ مرتب کی ہے جس کا کوئی
جواب نہیں۔“

جہانگیر بادشاہ کا زمانہ تھا۔ اڑتے اڑتے یہ خبر اس کے کان تک پہنچی تھی بے حد ناراض ہوا تھا اور
آپ کی اہلیہ محترمہ اور خود رسال صاحبزادی کو دربار میں طلب کر لیا تھا۔ جب وہ پہنچی اس دربار میں
حاضر ہوئی تو اس کے ہونٹ ہل رہے تھے۔ (غالباً وہ اپنی سلامتی کے لیے خدا سے دعا کر رہی تھی)
مرآۃ عالم میں تختادرفاں مورخ عالمگیری کہتے ہیں کہ بادشاہ نے انہیں ازبک سے اس پہنچا سے پوچھا
تھا کہ تو کیا کہہ رہی ہے۔ اس نے بے ساختہ جواب دیا تھا۔ ”اپنا سبق یاد کر رہی ہوں۔“
گنہ بود مرد ستم گارہ را چہ تا داں زن و طفل بے چارہ را

(شیخ سعدی)

بادشاہ یہ سن کر ہنس پڑا تھا اور دونوں کو رہا کر دیا تھا۔ بعض مورخین کہتے ہیں کہ ملا جب تو راں چلے گئے تھے
تب ان کی اہلیہ اور صاحبزادی کو سزا مست میں لے کر اکبر بادشاہ نے اپنے رد پر طلب کیا تھا اور اس وقت
پہنچی نے یہ شعر پڑھا تھا۔

تذکرۃ الواصلین میں جہان بہادر موبوی رضی اللہ عنہ بدایونی لکھتے ہیں کہ مولانا عبدالقادر
صاحب طبقہ علماء و مشائخ و شعرا و امرا و عہد اکبری میں سے تھے۔ مولانا کی طرح سچ لکھنے والا ہم
نے کسی مورخ کو سلف سے زمانہ حال تک نہیں دیکھا۔

وفات آپ کی ۲۹ ذیقعد ۱۳۵۲ ہجری کو بدایوں میں ان کے مکان واقع پتنگی ٹیلہ میں ہوئی تھی۔ نماز جنازہ جامع مسجد شمس میں قاضی شہر قاضی غلام محمد نے پڑھائی تھی۔ انھوں نے ہی محضر پر دستخط کیے تھے۔ دفن کے وقت بے حیا زردھام آدمیوں کا تھا۔ حکام وقت تک موجود تھے۔ قبر کا کڑا پکا لگا یا جارا تھا کہ ملا کے ایک شاگرد نے کہا ”نجات الرشید میں مخدوم صاحب نے لکھا ہے کہ کڑا کچی اینٹوں کا ہونا چاہیے۔“ اتنا کہنا تھا کہ کڑا فوراً نیچے دھنس گیا تھا۔ پھر اسی طرح پکی اینٹوں کا کڑا دوبارہ لگایا گیا تھا مگر وہ بھی بیٹھ گیا تھا۔ تب مشورہ قاضی شہر کچی اینٹوں کا کڑا لگایا گیا تھا وہ برقرار رہا تھا اور آج تک ہے۔ آپ کے مزار سے اکثر لوگوں کو فیض پہنچا ہے۔

مزار شریف آپ کا بدایوں سے داتا گنج خانہ دالی سڑک کی جانب شمال شہر سے دو میل کے فاصلہ پر تیج رائے ولد لچھمن کاشتکار کے کھیت واقع موضع عطاء پور پر گنہ بدایوں میں ایک چھوٹا ترہ پڑختہ واقع ہے مگر حالت بوسیدہ ہے۔ سربانے چر اغداں بنا ہے۔ جانب شرق آپ کے بھائی شیخ محمد فاروقی کی قبر ہے۔ پائیں آپ کی پہلی بیوی اور دونوں لڑکوں کی قبریں ہیں۔ ۱۳۵۱ھ ہجری میں مولوی اکرام عالم صاحب دکن نے اس مزار کی درستی کرا دی تھی۔ اس سے بیشتر بہت خراب حالت میں تھا۔ لیکن اس وقت بھی تمام قبروں کے نزدیک باقی تھیں۔ میری ناچیز رائے ہے کہ اس مزار کی جب بھی درستی کرائی جائے تو آپ کا یہ شعلہ لوح مزار پر ضرور کندہ کرا دیا جائے۔

ہر کہ خواہد گو بیاؤ ہر کہ خواہد گو برد
گیر دارد صاحب دربان راں راں گاہ نیت

”بذل المجہود فی حل ابی داؤد“ ————— بقیہ صفحہ ۲۹

بھگواندرا باب یہ عظیم شرح تیسری مرتبہ حضرت الاستاد مولانا محمد زکریا صاحب مدنیہ صہم کے حواشی کے ساتھ حضرت ہی کے حکم سے دارالعلوم ندوۃ العلماء کے پریس میں حضرت مولانا علی میاں ندوی مدظلہ کے زیر اہتمام عربی ٹائپ میں طبع ہو رہی ہے۔ اس کی جلد اول طبع ہو چکی ہے۔ جلد ثانی عنقریب طبع ہو کر آنے والی ہے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

مکہ مکرمہ سے مولانا نعمانی کا مکتوب

مولانا نسیم احمد فریدی کے نام

[مولانا نعمانی شروع اپریل میں جنوبی افریقہ کے سفر پر روانہ ہوئے تھے، وہاں سے مشرقی افریقہ کے متعدد ملکوں کا دورہ کرتے ہوئے ۵ جون کو حجاز مقدس پہنچے، اور مکہ معظمہ سے مولانا فریدی کے نام ایک خط لکھا جس میں اپنے سفر کی اجالی روئداد آگئی ہے۔ ذیل میں وہی مکتوب نذر ناظرین کیا جا رہا ہے۔]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۸ جون ۱۳۹۲ء یوم پختہ

از مکہ مکرمہ

برادر مکرم و محترم جناب مولانا نسیم احمد فریدی صاحب! احسن اللہ تعالیٰ الیکم والینا

سلام رحمت

میں اس وقت اللہ تعالیٰ کی خاص عنایت و توفیق سے بلد اللہ الامین مکہ مکرمہ میں ہوں۔ آج یہاں حاضری کا تیسرا دن ہے۔ گزشتہ رات آپ کو خواب میں دیکھا کہ آپ عمرہ کر کے سر منڈائے ایک کرسی پر بیٹھے ہیں اور آپ کی شکل و صورت وہ ہے جو اب سے ۲۵-۲۰ سال پہلے تھی جب آپ جوان تھے۔ مجھے اس خواب سے بڑی خوشی ہوئی۔ آپ کے لیے بھی یقیناً بہت مبارک ہے، حضرت شاہ ولی اللہؒ کی تحقیق کی رہنمائی میں میں نے سمجھا کہ یہ آپ کا مثالی وجود تھا جس

اللہ تعالیٰ کے اس دربار عالی میں حاضری اور عمرہ کی سعادت نصیب ہوئی — فہینا لکھنؤ طرہ لکھنؤ
اس خواب ہی سے دل میں یہ تقاضا پیدا ہوا کہ اپنے اس سفر کے بارے میں آپ کو خط لکھوں اور
اس طرح کسی قدر تفصیلی ملاقات خط ہی کے ذریعہ کروں۔

میرے اس طویل سفر پر روانہ ہو جانے کے بعد مولوی عتیق الرحمن کے خط سے آپ کو اس کا
علم ہوا ہو گا۔ یہ سفر بالکل اچانک اس طرح ہوا جس طرح بہت سے واقعات قضا و قدر کے فیصلے
بعض اوقات اچانک ہو جاتے ہیں — میں ۲۹ مارچ کو سورت میں تھا، عشاء کے بعد ایک تبلیغی
اجتماع میں تقریر کر رہا تھا، جب فارغ ہوا تو سورت ہی کے ایک صاحب نے بتایا کہ ابھی جو ہانبرگ
(جنوبی افریقہ) سے میرے جاننے والے ایک صاحب نے ٹیلی فون پر مجھ سے بات کی ہے، انھوں نے
کہا ہے کہ :-

”ہم لوگ بمبئی میں حاجی یعقوب صاحب سے بات کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ لیکن وہاں
سے ٹیلی فون کا رابطہ قائم نہیں ہو سکا، سورت سے مل گیا ہے۔ اس لیے یہ کام آپ کے سپرد کرتے
ہیں کہ آپ حاجی یعقوب صاحب کو بمبئی میں ٹیلی فون پر اسی وقت ہمارا یہ پیغام پہنچا دیں کہ ہم
لوگوں نے مولانا منظور نعمانی کا دیرا ٹری کو مشنوں کے بعد اپنی حکومت سے حاصل کر لیا ہے،
اب حاجی یعقوب صاحب مولانا نعمانی کو ہمارا یہ پیغام بھی لکھنؤ پہنچا دیں اور اس کی کوشش کریں
کہ وہ پہلے ہوائی جہاز سے جو ہانبرگ کے لیے روانہ ہو جائیں — انھوں نے یہ بھی کہا کہ ہم براہ
راست مولانا کو بھی لکھنؤ تار دے رہے ہیں۔“

جن صاحب نے ٹیلی فون کی یہ بات مجھ سے آ کر بتائی انھوں نے یہ بھی بتایا کہ میں نے اُن کو
جواب دے دیا ہے کہ ”اتفاق سے مولانا نعمانی آج ہمارے شہر سورت ہی میں آئے ہوئے ہیں، میں انکو
بھی یہ پیغام پہنچا دوں گا اور بمبئی حاجی یعقوب صاحب کو بھی ٹیلی فون کر دوں گا۔“
واقعہ یہ ہے کہ اس سے کچھ دنوں پہلے جنوبی افریقہ کے بعض مخلص احباب نے جو وہاں کے مسلمانوں

لے اس عجلت اور اتہام کی خاص وجہ یہ تھی کہ شروع اپریل میں وہاں تبلیغی اجتماع ہونے والا تھا، وہ لوگ چاہتے تھے کہ میں
کسی طرح اجتماع میں شریک ہو جاؤں۔

کے دینی اجتماعی مسائل سے خاص دلچسپی رکھتے ہیں مجھے وہاں کے سفر کی دعوت دی تھی اور لکھا تھا کہ وہ دیر حاصل کرنے کی کوشش کر رہے ہیں، لیکن مجھے معلوم تھا کہ وہاں کی حکومت سے دیر حاصل کرنا بہت مشکل کام ہے، مگر ابھی ہے تو مہینوں کی کوششوں کے بعد ملتا ہے۔ اور میرے سامنے کچھ ضروری کام تھے جن کی وجہ سے میں جلدی کسی طویل سفر کے لیے تیار نہیں ہو سکتا تھا، میں نے یہ بات اپنے ان مخلصین کو لکھ بھی دی تھی۔ اور اس سب کے علاوہ میرے پاسپورٹ میں جنوبی افریقہ کا اندراج تک نہیں تھا، اور چونکہ وہاں کی حکومت اور ہماری حکومت کے تعلقات اچھے نہیں ہیں، سفارتی رابطہ تک نہیں ہے اس لیے جنوبی افریقہ کا پاسپورٹ بہت ہی مشکل سے خاص ہی حالات میں کسی کو ملتا ہے۔ الغرض ان تمام وجوہ سے نظام میرے اس سفر کا جلدی امکان نہیں تھا۔

میں اپنے پروگرام کے مطابق سر مارچ کو علی الصبح سورت سے روانہ ہو کر دس بجے کے قریب بمبئی پہنچا۔ یہاں آکر معلوم ہوا کہ حاجی یعقوب صاحب کو جنوبی افریقہ سے رات ہی تار ملا ہوا کہ منظور نعمانی کا دیر حاصل کر لیا گیا ہے، ان کو فوراً روانہ کرنے کے لیے ہر ممکن کوشش کیجئے، میں نے بمبئی کے اپنے احباب سے عرض کر دیا کہ نظام ہر اس وقت میرے سفر کا کوئی امکان نہیں ہے، علاوہ دوسری مجبوریوں کے میرے پاسپورٹ میں جنوبی افریقہ کا اندراج نہیں ہے اور یہ کام جلدی ہو بھی نہیں سکے گا اور میرا پاسپورٹ بھی اتفاق سے اس وقت دہلی میں ہے میں نے اسی مقصد سے بھیجا تھا۔ بمبئی کے دوستوں نے کہا کہ ہم پاسپورٹ دہلی سے منگوالیں گے اور یہاں اندراج کی کوشش کریں گے ہمیں امید ہے کہ ہم یہ کام جلد ہی کر لیں گے۔

میں سر مارچ کو بمبئی سے روانہ ہو کر یکم اپریل کو لکھنؤ آگیا، مطمئن تھا کہ اگر یہ سفر ہوا بھی تو ہفتے دو ہفتے کے بعد ہی ہو سکے گا۔ لیکن دوسرے یا تیسرے ہی دن بمبئی سے ٹیلی فون آیا کہ پاسپورٹ دہلی سے ہم نے منگوالیا اور اس میں جنوبی افریقہ کا اندراج بھی کر لیا گیا، آپ فوراً بمبئی پہنچ جائیں۔ مجھے سخت حیرت ہوئی اور اپنے کچھ ضروری کاموں کے پیش نظر فیصلہ کرنا سخت مشکل ہو گیا۔ میں نے بمبئی کے دوستوں سے کہا کہ میں ذرا سوچ سمجھ کر ایک دو دن میں رائے قائم کر لوں گا۔

واقعہ یہ ہے کہ میں دو ہی دن پہلے تین ہفتے کے ایک طویل سفر کے بعد واپس آیا تھا، بعض بہت ضروری اور اہم مسائل میرے سامنے تھے جن کی وجہ سے کسی طویل سفر کے لیے تیار ہو جانا میرے لیے

بہت مشکل تھا۔ لیکن دیر اور پاپپورٹ کے مشکل ترین قانونی مرحلے جس رفتار سے طے ہوئے تھے، میں نے اس سے سمجھا کہ یہ منجانب اللہ ہے۔ نیز یہ بھی لالچ دل میں پیدا ہوا کہ داپسی میں انتشارات حرمین شریفین کی حاضری اور عمرہ و زیارت کی سعادت بھی نصیب ہو جائے گی۔ — العشر من یہ سوچ کر میں نے اپنے اعذار اور کاموں کو نظر انداز کر کے اپنے کو سفر کے لیے آمادہ کر لیا، بمبئی کے دستور کو اطلاع دے دی، انھوں نے فوراً ہی ہوائی جہاز میں رزرویشن کر لیا اور میں ۵ اپریل کی شب میں سو انونے لکھنؤ سے روانہ ہو کر، ۶ صبح ۶ بجے وہاں پہنچ گیا۔

بمبئی میں صرف ۳-۴ گھنٹے قیام رہا۔ گیارہ بجے سے پہلے ہی ہوائی اڈے کو روانگی ہو گئی، بارہ بجے ایرانڈیا کے اس طیارہ کی پرواز کا وقت تھا جس سے سفر کرنا تھا۔ وہ ٹھیک اپنے وقت پر روانہ ہو گیا اور قریباً پانچ گھنٹے میں تین ہزار میل کے قریب مسافت طے کر کے مشرقی افریقہ کے مشہور شہر نیروبی کے ہوائی اڈہ پر اتر ا، وہاں ابھی ظہر کا آخری وقت تھا، پہلے سے اس کا اندازہ بھی تھا۔ وہر اتر کے ظہر کی نماز ادا کی، مجھے جو ہانسبرگ جانا تھا اور وہاں کے لیے نیروبی سے اگلے دن ۸ اپریل کو طیارے لے والا تھا اس لیے، کہ کو قیام نیروبی ہی میں رہا۔ عشاء کے بعد ایک مسجد میں تقریر بھی ہوئی۔ یہ تنگنا کے نام سے معروف ہے۔ اس کے قرب و جوار میں زیادہ تر ایسے لوگ ہیں جو اوردو سمجھتے اور بولتے ہیں اس کے امام خاص دیوبند کے رہنے والے مولوی انظار احمد صاحب ہیں جو دیوبند کے فاضل بھی ہیں یہ نیروبی مشرقی افریقہ کے لک کینیا کا دار الحکومت ہے۔ اب سے چند برس پہلے تک کینیا، بلکہ مشرقی افریقہ کے اکثر دوسرے ممالک بھی، برطانیہ کے زیر اقتدار تھے، نیروبی کو انگریزوں نے بالکل لندن کے نقشہ پر بنایا تھا۔ بہت ہی خوبصورت شہر ہے، بڑی اچھی اور معتدل آب و ہوا ہے، اور بڑی زرخیز زمین ہے۔ لیکن دوسری جنگ عظیم کے بعد جس طرح بہت سے دوسرے مقبوضات سے انگریزوں نے دست بردار ہو جانے کا فیصلہ کیا اسی طرح کینیا اور اس کے پڑوسی ملکوں کو بھی انھوں نے آزادی یہ اب وہاں کے عوام کی اپنی حکومت ہے۔ یہ سیاہ فام نسل ہے۔ اللہ کی شان ہے! سفید فاموں کی ساری اونچی کرسیوں پر اب سیاہ فام بیٹھے ہیں، لیکن حکومت کی صلاحیت اور اہلیت آنے کے بظاہر ابھی کافی وقت چاہیے۔

ہم اپنی نادانغنی سے اب تک یہ سمجھتے تھے کہ جن ملکوں میں گرمی بہت زیادہ پڑتی ہے وہاں

لوگوں کا رنگ کالا ہوتا ہے۔ لیکن کینیا اور پھر جنوبی افریقہ میں یہ دیکھ کر کہ وہاں کے اصل باشندے بالکل سیاہ فام اور کالے رنگ کے ہیں، اس غلط خیال کی تصحیح ہو گئی۔ یہ ممالک بالکل گرم نہیں ہیں لیکن ان میں رہنے والے جو بہار کے اصل باشندے ہیں، بالکل سیاہ فام ہیں معلوم ہوا کہ رنگ کا تعلق گرم و سرد علاقہ سے نہیں بلکہ نسل سے ہے۔

رات کو نیر دبی قیام کرنے کے بعد اگلے دن مراپہلی قریباً ۹ بجے صبح بی. او. ای. سی کے طیارہ کے جو ہانسبرگ کے لیے روانگی ہوئی۔ یہ بہت بڑے قسم کا طیارہ تھا، اس سے پہلے اتنا بڑا طیارہ کبھی نہیں دیکھا تھا۔ اس میں ۴۰۰ کے قریب مسافروں کی نشستیں تھیں۔ یہ لندن سے آیا تھا اور جو ہانسبرگ جا رہا تھا اس میں بچوں کے کھیل کود کی جگہ بھی تھی اور اس کے سامان بھی تھے۔ خدا ہی جانتا ہے کہ دنیا کے تمتعات اولہ نعیشات کی یہ ترقیاں کہاں تک جائیں گی؟ اب حیرت ہے کہ جن لوگوں کی عقل معاش کی پر داڑ اتنی بلند و تیز رفتار ہے ان کی عقل معاد کیسی مردہ ہو گئی ہے کہ مرنے کے بعد کے مسئلہ کی مطلق فکر نہیں؟ احق ہے عن یضلل اللہ فلا ھا دی لہ۔ قریباً چار گھنٹے میں اس برق رفتار طیارہ نے جو ہانسبرگ کے ہوائی اڈے پر اتار دیا۔ احباب و مخلصین آئے ہوئے تھے سفر کے قانونی مراحل سے فارغ ہو کر شہر جو ہانسبرگ سے گزرتے ہوئے لوڈی پورٹ پہنچے جہاں اس دن قیام طے تھا۔ یہ بستی شہر جو ہانسبرگ سے قریباً بارہ میل پر ہے، گویا اس کے محقات میں سے ہے۔ ہمارے خاص میزبان موسیٰ بھائی بڈھانیا کا رہائشی مکان وہیں ہے۔ رات کو عشاء کے بعد لوڈی پورٹ کی مسجد میں تقریر ہوئی۔ جنوبی افریقہ پنچکر یہ پہلی تقریر تھی شہر جو ہانسبرگ سے آکر بھی لوگ بہت کافی تعداد میں شریک ہوئے۔

میرے اس سفر کے اصل محرک اور داعی ڈربن کے مولانا عبدالحق عمر جمی تھے، یہ دارالعلوم دیوبند کے ممتاز فضلا میں سے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے دین کے عصری تقاضوں کا فہم بھی دیا ہے اور ان کی فکر بھی، اور ہمارے علمی دارالعلوم دیوبند سے گہرا تعلق بھی۔ ڈربن جنوبی افریقہ کے صوبہ نیٹال کا سب سے بڑا اور پورے ملک کا دوسرے نمبر کا شہر ہے جو ہانسبرگ سے قریباً چار پانچ سو میل کے فاصلہ پر ہے مولانا موصوف کوئلیفون سے میرے پہنچنے کی اطلاع دیدی گئی۔ وہ ہوائی جہاز کے ذریعے اسی دن (بعد عشاء) ... جو ہانسبرگ تشریف لے آئے۔ موصوف سے خط و کتابت کا سلسلہ تو تہمتوں سے تھا لیکن ملاقات اسی دن ہوئی انھوں نے بتلایا کہ کل اتوار ہے اور اس دن کاروبار تعلیم کا ہیں اور دفاتر سب بند رہتے ہیں لوگوں

کو عام فرصت ہوتی ہے اس لیے کل بعد ظہر کے لیے ڈربن کی جامع مسجد میں تقریر کا اعلان کر دیا گیا ہے اس لیے علی الصبح ہوائی جہاز سے ڈربن چلنے کا پروگرام ہے۔ چنانچہ ۹ اپریل کی صبح ہوائی جہاز سے ڈربن روانہ ہو گئے اور قریباً ایک گھنٹہ میں وہاں پہنچ گئے۔ بعد ظہر ڈربن کی جامع مسجد میں پہلی تقریر ہوئی اس مسجد کے امام مولانا ابو بکر صاحب ہیں۔ اصلی باشندے ”دمن“ کے ہیں۔ تعلیم فرنگی محل لکھنؤ کے مدرسہ نظامیہ کی ہے۔ طرز فکر اور طرز عمل اپنے اساتذہ حضرات علمائے فرنگی محل والے ہیں۔ ان سے مل کر جی بہت خوش ہوا۔ بہت متواضع اور متوازن صاحب علم ہیں۔

اس جامع مسجد سے تھوڑے سے فاصلہ پر ایک اور بڑی مسجد ہے۔ یہ غالباً جامع مسجد کے بعد ڈربن کی سب سے بڑی اور آباد مسجد ہے۔ ڈربن میں میرا قیام اسی دوسری مسجد کے قریب جناب حاجی محمد احمد عمر صاحب کے مکان پر تھا، اس لیے اکثر اوقات نماز اسی مسجد میں ہوتی تھی۔ ڈربن کے زمانہ قیام میں کئی بار اس مسجد میں تقریر بھی ہوئی۔ اس مسجد کے امام اور خطیب دارالعلوم دیوبند کے میرے ایک رفیق درس جناب مولانا عبدالرحمن انصاری صاحب ہیں، بہت فہیم اور متوازن ہیں۔ اصل وطن رامپور ضلع سہارنپور ہے لیکن طویل مدت سے جنوبی افریقہ میں مقیم ہیں۔ غالباً وہاں کی شہریت بھی حاصل ہو گئی ہے۔ متعدد تعلیمی اداروں اور اسکولوں کے شعبہ دینیات کے ذمہ دار اور نگران ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی عنایت سے اچھا اثر در سوخ حاصل ہے۔ دارالعلوم دیوبند کی طالب علمانہ رفاقت کے بوز میں جو قریباً آدھی صدی ہو گئی، بس ایک دو دفعہ چند چند منٹ کی ملاقات کبھی ہوئی تھی۔ ہاں ۱۹۶۸ء کے سفر حج میں کچھ اطمینان سے دو چار ملاقاتیں مسجد حرام میں ہوئی تھیں۔ اُس کے بعد اب اس سفر میں اطمینان سے قریب رہنا ہوا۔ مولانا نے بہت محبت اور تعلق کا اظہار فرمایا۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے۔ ایسے حضرات جہاں بھی ہوں ان پر خاص اس علاقہ کی دین کی فکر و خدمت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت کی خاص ذمہ داری ہے۔ اور اگر اس کی ادائیگی کی توفیق ملے تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے یہاں بڑے درجات ہیں (اللہ تعالیٰ اپنے اُن سب بندوں کو جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے علم کا وارث دامن بنایا ہے، توفیق دے کہ وہ اس وارث کا حق ادا کریں اور اپنے منصب عالی کو سمجھیں)۔

مولانا عبدالحق عمر جی اور دوسرے مخلصین کی خواہش تھی کہ میں جنوبی افریقہ میں تین مہینے قیام

بن میرے لیے دینا بھی تین مہینے کا حاصل کر لیا گیا تھا اس ملک میں قریباً ۴۰۰۰۰ شہر اور بستیاں ہیں جہاں مسلمانوں کی قابل لحاظ آبادی ہے۔ وہ حضرات چاہتے تھے کہ میں ان میں سے ہر جگہ پہنچوں، دو دن قیام کروں، وہاں کے مسلمان مجھ سے ملیں اور میری باتیں سنیں۔ عمومی اجتماعات کے علاوہ خصوصی اس بھی ہوں۔ لیکن میں جن حالات میں یہاں سے گیا تھا، میرے لیے تین مہینے قیام کا کوئی مکان نہیں تھا تاہم میں نے ۶ ہفتے قیام کا فیصلہ کیا اور ان دوستوں سے کہا کہ آپ میرے راحت نام لحاظ کیے بغیر ایسا پروگرام بنالیجئے کہ میں تمام ایسے مقامات پر پہنچ سکوں جہاں آپ ضروری سمجھیں اور حسب ضرورت قح ایک دو دن قیام کر سکوں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

جنوبی افریقہ چار صوبوں میں منقسم ہے۔ ان میں سے تین ہی میں مسلمان ہیں۔ سب سے زیادہ صوبہ ال میں ہیں جس کا مرکزی شہر ڈربن ہے۔ اس سے کچھ کم صوبہ ٹرانسوال میں ہیں، جس کا مرکزی شہر جوہانسبرگ اور اس سے کم کیپ میں ہیں جس کا مرکزی شہر کیپ ٹاؤن ہے، جو پورے ملک کا دار الحکومت بھی ہے۔ سندر کے کنارے ہے۔ بڑے خوش منظر پہاڑ ہیں۔ آب و ہوا اور موسم کے لحاظ سے گویا پورے ایک خطہ۔ مسلم آبادی کے اس تناسب کے لحاظ سے میرے ۶ ہفتے کے وقت کو اس طرح تقسیم کیا گیا کہ سب سے زیادہ وقت یعنی تین ہفتے سے بھی کچھ زیادہ صوبہ ٹرانسوال کے لیے رکھے گئے، کیپ کے لیے صرف ۵ دن رکھے گئے اور باقی ۱۵-۱۶ دن ٹرانسوال کے لیے رکھے گئے۔ سرٹریس دور دراز پہاڑی علاقوں میں بھی دہری ہی بہترین اور شیشہ کی طرح ہموار ہیں کہ ہمارے یہاں دار الحکومت نئی دہلی میں بھی نہیں ہیں۔ یورپ کی عام طور سے نہایت اعلیٰ قسم کی استعمال ہوتی ہیں۔ اس لیے سیکرڈن میل کا سفر بھی ذرا محسوس نہیں ہوتا۔

جنوبی افریقہ میں پورا ڈیڑھ مہینہ گویا مسلسل سفر میں گزرا۔ بعض دنوں میں تو تین تین چار چار میل کا سفر ہوا۔ اکثر قعائے کا خاص فضل یہ رہا کہ اس پوری مدت میں صحت ایک دن بھی خراب نہیں ہوئی۔ شردنوں میں تو دو اور بعض دنوں میں تین تین اور چار چار تقریریں بھی کیں۔ صحت کی اس بحالی میں عالم سباب میں کسی درجہ دخل اس بات کو بھی رہا کہ وہاں کے دسترخوانوں کی یہ نوعیت تھی کہ ان پر نوع بہ نوع کے قیمتی اور مرغین کھانے ہوتے ہیں، میں نے اپنے پر یہ پابندی عائد کر لی کہ دسترخوان کی چھیزوں میں جو سب سے ہلکی اور سریع السیر صحن ہوگی بس وہی کھاؤں گا اور اتنا اور اس حساب سے کھاؤں گا کہ

بہت کافی ہو جاتی۔

عام طور سے تقریر اردو ہی میں ہوتی جس کو اکثر حاضرین سمجھتے ہیں اس کی پوری کوشش کرتا کہ اپنے امکان کی حد تک آسان سے آسان زبان استعمال کر دوں۔ اور ایک ایک بات کو اگر ضرورت سمجھوں تو دو، دو تین تین بار دو ہراؤں صرف صوبہ کیپ کی تقریروں میں انگریزی ترجمہ کی ضرورت ہوئی کیونکہ وہاں مسلمانوں میں بھی شاذ و نادر ہی ایسے لوگ ہیں جو اردو سمجھ سکیں۔ میرے ساتھ دارالعلوم دیوبند کے ایک فاضل مولانا محمد یونس ٹیل تھے۔ بڑے اچھے ذی استعداد عالم ہیں۔ انگریزی میں میری تقریر کا ترجمہ بہت اچھا کرتے۔ میں جو آیت پڑھتا وہ آیت پڑھتے اور جس حدیث کا متن پڑھتا وہ لفظ بہ لفظ اسی کو پڑھتے صوبہ کیپ میں جتنی تقریریں ہوئیں ان سب کا ترجمہ مولانا موصوف ہی نے انگریزی میں کیا۔

ہر تقریر کے موقع پر محسوس ہوتا تھا کہ لوگ بات توجہ سے سنتے اور فائدہ اٹھانا چاہتے ہیں معلوم ہوا کہ دینی ذوق طلب کی یہ کیفیت کچھ ہی دنوں سے اس ملک کے مسلمانوں میں پیدا ہوئی ہے۔ اور اس میں تبلیغی جماعت کے کام کو سب سے زیادہ دخل ہے۔ اس کام کا سلسلہ اس ملک میں ۷۰ سال سے چل رہا ہے جو لوگ کام میں زیادہ لگے ہوئے ہیں ان کو بڑا ہی مخلص پایا معلوم ہوا کہ پہلے کئی سال تک لوگوں نے بالکل توجہ نہیں کی۔ لیکن یہ مخلص بندے اجر آخرت کی امید پر اسی طرح مخلص اور استقامت سے محنت کرتے رہے۔ پھر جیسا کہ سنت ائمہ نے حق تعالیٰ نے قلوب کو متوجہ کیا اب لوگوں کے دلوں میں اس کام کی بڑی عظمت ہے۔ اس کام کے ذریعہ بعض لوگوں کی اتنی دینی ترقی ہوئی ہے کہ ان کا حال جان کر بڑا ہی رشک آیا۔ اور دلیں اس کام کی عظمت اور زیادہ بڑھ گئی۔

جنوبی افریقہ مختلف پہلوؤں سے عجیب و غریب اور نرالا ملک ہے۔ یہاں ایسے مناظر اور نعمتوں کی ایسی فراوانی ہے کہ جنت کا سمجھنا کچھ آسان ہو جاتا ہے۔ یہاں کے سیاسی حالات بھی بہت ہی عجیب و غریب ہیں۔ مختلف پہلوؤں سے یہاں کے مسلمانوں کے حالات بھی ایسے ہیں کہ ان پر تفصیل سے لکھا جائے۔ دین کے سلسلہ میں جو کوششیں اور جو کام اور جس طرح ہوئے ہیں وہ بھی قابل تذکرہ ہیں لیکن اس خط میں ان میں سے کسی چیز کے ذکر کی گنجائش نہیں۔ اس وقت تو میں اپنے اس سفر کی منزلوں کا سرسری تذکرہ کر کے حرمین شریفین کی حاضری کے بارے میں کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں۔ جنوبی افریقہ کے اس دورہ میں میری آخری منزل ڈربن تھی۔ آخری تقریر ۲۲ مئی کو ڈربن کی

اسی جامع مسجد میں ہوئی جس میں ۹ اپریل کو سب سے پہلی تقریر ہوئی تھی۔ یہ ڈبرن میں گویا میری الوداعی تقریر تھی۔

۲۳ مئی کو میں ڈبرن سے مارشس کے لیے روانہ ہوا۔ مارشس مشرقی افریقہ میں چھوٹا سا ملک ہے۔ اب سے ۵ سال پہلے ۱۹۷۷ء میں بھی یہاں جانا ہوا تھا۔ اس وقت یہ برطانیہ کے زیر اقتدار تھا لیکن اس کی آزادی کا فیصلہ ہو چکا تھا۔ اور اقتدار منتقل ہونے کے انتظامات ہو رہے تھے۔ اب یہ آزاد ملک اس ملک کی کل آبادی ۷ لاکھ کے قریب ہے۔ گویا ہمارے آپ کے ضلع مراد آباد کی آبادی کے قریب ایک تھا۔ اس کا طول و عرض اتنا ہے کہ ملک کے ایک کنارہ سے دوسرے کنارہ تک چلے جانے کے بعد بھی سفر سافٹ پوری نہیں ہوتی اور نماز میں قصر کی ضرورت پیش نہیں آتی۔ زمین بہت زرخیز ہے۔ اس دن یہاں صرف چار دن قیام رہ سکا۔ وقت میں زیادہ کی گنجائش نہیں تھی۔ دارالعلوم دیوبند کے ایک فاضل مولانا اسماعیل صاحب اور ان کے ایک مخلص رفیق حاجی غلام محمد صاحب اس عاجز سے بڑا گھر اٹھلے تعلق رکھتے ہیں۔ ان ہی کی وجہ سے ۳۰-۴۰ دن کی گنجائش کسی طرح نکالی تھی۔ قیام ان دونوں کے ہاں منقسم رہا۔ حاجی غلام محمد صاحب اور دو بالکل نہیں جانتے۔ گجراتی بھی غالباً بہت کم جانتے ہیں۔ یہ انگریزی اور فرانسیسی جانتے ہیں، لیکن ان کی بڑھئی والدہ صاحبہ کچھ اردو بول بھی لیتی ہیں اور پڑھ بھی لے ہیں۔

۲۶ مئی کو بعد نماز جمعہ مارشس سے وی یونین کے لیے روانگی ہوئی۔ یہ بھی مشرقی افریقہ کا ایک جزیرہ ہے۔ مارشس کی طرح یہ بھی چھوٹا سا ملک ہے۔ لیکن یہ فرانس کے زیر اقتدار ہے۔ کہا جاتا ہے کہ وہاں کے لحاظ سے یہ گویا یورپ کا ایک بہترین خطہ ہے۔ اس کی خصوصیت یہ بھی بتائی گئی کہ اس کی زمین میں سانپ کچھ جیسے زہریلے جانور بالکل نہیں ہیں، نہایت سرسبز اور حسین ملک ہے۔ پورا ملک ایک گلزار معلوم ہوتا ہے۔ مرکزی شہر سینٹ ڈینس ہے۔ زیادہ تر قیام یہیں رہا۔ اس کے علاوہ دو تین شہروں میں بھی جانا ہوا۔ سفر موٹے سے اس طرح ہوا کہ ساتھ والوں نے بتلایا کہ پورے ملک کا دورہ ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ شخص خوشحال ہے معمولی مزدور کی آمدنی ہندوستانی سکہ کے حساب سے ۵۰ روپے پو میہ ہے۔

اسکولوں کے بچروں کی تنخواہ کم از کم دو تین ہزار ہوتی ہے۔ ایک دوست نے بتایا کہ میرا لڑکا میں کلرک ہے، ہندوستانی سکہ کے حساب سے اس کی تنخواہ پانچ ہزار سے ادھر ہے۔ پورے ملک میں

تجارت قریباً سو فیصدی مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے اس لیے مسلمان عموماً بہت خوشحال ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا بڑا ہی فضل ہے اور ملک کے دوسرے طبقوں کا پورا اعتماد ان کو حاصل ہے۔ میں یہاں کے صرف چند حضرات ہی سے واقف ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے دولت دنیا کے ساتھ آخرت کی فکر اور دین کی نعمت بھی بظاہر بکھیر پڑھا فرمائی ہے۔ بلاشبہ ایسے لوگ بڑے خوش نصیب ہیں جن کو ”حسنہ دنیا“ اور ”حسنہ آخرت“ دونوں حاصل ہوں۔ اللہ تعالیٰ اپنے ان بندوں کو شکر کی اور ان نعمتوں کا حق ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ افسوس ہے کہ ہمارے یہاں کے دولتمندوں میں آخرت کی فکر بہت ہی کم دیکھی جاتی ہے۔

۲۱ یومین میں میرا قیام ۶ دن رہا۔ ۲۲ جون کو وہاں سے نیروبی کے لیے روانہ ہوا۔ ایک دن نیروبی اور دو دن ”مبارہ“ میں قیام رہا، یہ مبارہ کنیا کا دوسرے نمبر کا شہر ہے۔ اور سچد حسین اور صاف ستھرا شہر ہے۔ اب سے چند سال پہلے تک اس کے علاقے کے علاقے انگریزوں کے لیے گویا مخصوص تھے۔ لیکن اب وہ سب انگریزوں سے خالی ہو چکے ہیں اور ان کی جگہ ان کے بنگلوں میں دوسرے لوگ آباد ہیں۔ گنہگاروں میں جنات و نعیم و زرع و مقام کریم و نعمہ کا ثوابھا فاکہینہ کذا اللہ و آرزناھا قوماً آخرین ۵

مبارہ میں تبلیغی کام سے تعلق رکھنے والوں کی الحمد للہ ایک اچھی تعداد ہے۔ بڑے مخلص اور صالح بندے ہیں۔ مبارہ ہی کنیا اور شرقی افریقہ کے کئی دوسرے ملکوں کے لیے بحری اسٹیشن ہے۔ اس لیے یہاں تبلیغی جماعتوں کی آمد و رفت زیادہ رہتی ہے۔

یہاں کی ایک شخصیت حاجی ابراہیم صاحب قابل ذکر ہیں تبلیغی کام کے سلسلے سے ہندوستان آتے رہتے ہیں بار بار ملاقات ہوئی ہے۔ کافی عرصے سے تعارف ہے لیکن ان کی خصوصیات بالکل معلوم نہیں تھیں۔ اب معلوم ہوا کہ دنیاوی وجاہت کے لحاظ سے بہت ممتاز ہیں۔ کاروبار بھی بہت بڑا ہے اور بین الاقوامی قسم کا ہے۔ لوگوں نے ذکر کیا کہ ایک زمانہ میں ان کا حال یہ تھا کہ ان کے کپڑے بیس میں دھلتے تھے! اللہ کی شان ہے کہ تبلیغی کام سے تعلق کے بعد ان کی ایسی کاپلٹ ہوئی کہ حجازی قسم کا لمبا کرتا اور اس کے اوپر عبا اور سر پر عامہ مستقل لباس ہے۔ اللہ تعالیٰ نے صورت بھی مشائخ کی عطا فرمائی ہے۔ دین میں اتنی بختگی اور استقامت ہے کہ گھر میں دفتر میں کسی قسم کی تصویر کا گزر نہیں۔ چونکہ کاروبار بہت بڑا ہے اس لیے حکومت کی طرف سے مطالبہ کیا گیا کہ کم از کم دفتر میں ملک کے صدر کی تصویر آویزاں کی جائے جیسا کہ

ملک میں عام دستور ہے۔ انھوں نے معذرت کی کہ میرا مذہب مجھ کو اس کی اجازت نہیں دیتا اس لیے میں
 ایسا نہیں کر سکتا۔ صاف لکھ دیا کہ اگر اس کے بغیر میں ملک میں نہیں رہ سکتا تو میں اس بات میں سچو ہوں گا
 آخر حکومت نے اپنا اصرار واپس لے لیا۔ اور صرف اس پر قناعت کر لی کہ دفتر میں ملک کے جھنڈے
 کا کاغذی نقشہ آویزاں ہے جس میں کوئی تصویر نہیں ہے۔ حاجی صاحب کے ساتھ ان کے دفتر میں گیا
 جانے کا اتفاق ہوا۔ اور میں نے دیکھا کہ ملک کے جھنڈے کا نقشہ ہی آویزاں ہے۔ معلوم ہوا کہ حاجی
 صاحب اپنا کوئی مکان کسی کو کرایہ پر دیتے ہیں تو اس سے شرط کر لیتے ہیں کہ وہ مکان میں تصویر نہیں
 لگائے گا اور کرتا نہیں لکھے گا۔ حاجی صاحب موصوف کی یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ وہ مناسب مقول
 پر درباب حکومت اور اصحاب اقتدار کو بھی دعوتی خطوط لکھتے رہتے ہیں۔ انھوں نے مجھ سے خود ذکر فرمایا
 کہ ۲۸ جون کو ہندوستان کی ذریعہ اعظم مسز انڈرا گاندھی اور پاکستان کے موجودہ صدر مشرف زرداری نے
 بھٹو کی ملاقات ہونے والی ہے۔ میں نے ان دونوں کو بھی ایک ہی مضمون کے خطوط لکھے ہیں۔ خط کا
 مرکزی مضمون یہ ہے کہ ”قومی اور بین الاقوامی ہر قسم کے شر و فساد کا علاج یہ ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“
 کے بنیادی اصول کو دل سے مانا جائے اور عملی زندگی کی بنیاد بنایا جائے اور اس کی پوری تشریح
 انٹر کے سچے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ اور آپ کی تعلیم سے حاصل کی جائے۔“
 انھوں نے اپنے اس انگریزی خط کی ایک کاپی بھی مجھے عنایت فرمائی۔ لکھ کر دہ اس بات پر پورا یقین
 لکھتے ہیں کہ اس دنیا کی اور اس کے بعد عالم آخرت کی نجات کا راستہ صرف یہی ہے۔ معلوم ہوا کہ اپنے
 ملنے والے غیر مسلموں کے سامنے بھی وہ بڑی بے تکلفی اور اخلاص و دلسوزی کے ساتھ اس مسئلہ کو پیش
 کرتے رہتے ہیں۔ مسلمانوں کو بھی اسی کی دعوت دیتے ہیں۔ تبلیغی کام سے حاجی صاحب موصوف کا گہرا
 تعلق ہے۔ جولائی میں انگلستان میں جو تبلیغی اجتماع ہونے والا ہے وہ اس میں شرکت کا ارادہ کر رہے
 تھے اور سوچ رہے تھے کہ کئی ملکوں کا دورہ کرتے ہوئے وہاں پہنچیں۔ اور اسی طرح مختلف ملکوں کا دورہ
 کرتے ہوئے واپس آئیں۔ اس سلسلے میں ہندوستان آنے کا بھی ذکر فرمایا ہے۔ میرا قیام ممبائے
 میں حاجی صاحب کے ہنگام ہی پر تھا۔ حاجی صاحب کی یہ بات بھی قابل ذکر و تقلید ہے کہ
 ان کی دہلتنڈی اور دنیوی دجاہت کے لحاظ سے ان کا دسترخوان بہت سادہ نظر آیا، غالباً یہ بھی
 تبلیغی کام کے ہزکات میں سے ہے، اس سے جی بہت خوش ہوا۔ اردو کے علاوہ انگریزی

اور سوا علی زبانوں میں بھی بہت اچھی تقریر کرتے ہیں۔ دنیا کے نئے حالات کے بارہ میں پوری واقفیت رکھتے ہیں۔
 ۵ جون کی صبح بمبائے سے بذریعہ ہوائی جہاز نیردنی دہلی ہوئی۔ اور اسی دن شام کو پانچ بجے نیردنی
 جہاز کے لیے روانگی ہوئی۔ قریباً ڈھائی گھنٹہ کی پرواز کے بعد طیارہ نے جہاز اتار دیا۔ میں نے نیردنی
 سے رابطہ کو تار دیدیا تھا کہ جہاز کے ہوائی اڈہ پر میرے لیے دیرا حاصل ہونے کا انتظام کر دیا جائے
 اور حاضری کی اطلاع کا ایک تار مدرسہ صولتیہ کو بھی دیدیا تھا، میں ہوائی جہاز سے اترا تو رابطہ کی طرف
 سے ایک صاحب میرا وینڈلیے ہوئے موجود تھے۔ لیکن میرے ساتھ بمبئی کے دو دوست اور بھی تھے۔
 ان کے دیرا حاصل ہونے میں کافی دیر لگ گئی۔ اس لیے رات کو جہاز ہی میں قیام کا فیصلہ کرنا پڑا۔
 جہاز میں "ہیت نور دلی" ہم لوگوں کے لیے اپنے گھر کی طرح ہو گیا ہے۔ ان حضرات کو اطلاع بھی ہو گئی تھی
 بجائی محمد نور صاحب اور بھائی محمد دلی عبداللہ صاحب بوٹے لے کر ہوائی اڈہ پر آ گئے تھے۔ دیرا اور
 شام کی کارروائی ختم ہونے کے بعد ان کے ساتھ گھر پر آ گئے۔ نماز عشاء سے فارغ ہو کر کھانا کھایا اور
 لیٹا لیٹا سو گئے۔ صبح بعد نماز فجر غسل کر کے عمرہ کا احرام باندھا اور سویرے ہی مکہ معظمہ کے لیے
 روانہ ہو گئے۔ پہلے اپنی قیام گاہ یا پناہ گاہ مدرسہ صولتیہ پہنچے۔ وہاں سامان رکھا، بہت مختصر ملاقات کی
 اور عمرہ کے لیے حرم شریف چلے گئے۔ طواف کیا، دو گانہ طواف مقام ابراہیم پر ادا کیا پھر ملتزم پر دعا
 لی اور اللہ تعالیٰ نے دعا نصیب فرمائی، اس کے بعد صفاد مروہ کی سعی کی۔ عمرہ سے فارغ ہو کر
 مدرسہ آ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے مکہ معظمہ میں مدرسہ صولتیہ کی شکل میں ہم لوگوں کے لیے ایک مستقر اور مرکز بنا
 دیا ہے۔ یہ مدرسہ کبھی ہے، خانقاہ کبھی ہے، ساتھ ہی مسجد کبھی ہے اور ہمارے اکابر کی یادگار کبھی ہے۔
 ہاں! آپ تو مدرسہ صولتیہ سے مجھ سے زیادہ واقف ہیں۔ اسی مدرسہ صولتیہ کے
 ایک حصہ میں ہمارے ایک مخلص دوست قاری محمد سلیمان صاحب بھی رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں
 ہم جیسے لوگوں کو مہمان بنا کر میزبانی کرنے کا خاص ذوق شوق دیا ہے۔ انھوں نے اپنے مکان کے
 ساتھ ایک خراب تختہ چھوٹے زمیں دو ذکرہ کو ذمہ دار حضرات کی اجازت سے مہمانوں کے لیے اچھا خاصا
 آرام دہ تہ خانہ بنا لیا ہے۔ خاص کر ان دنوں میں جبکہ مکہ معظمہ میں سخت ٹوچل رہی ہو۔ وہ نہایت آرام
 دہ ویشانہ اور شانہ مہمان خانہ ہے۔ قاری صاحب نے حضرت مولانا محمد سلیم صاحب (مدیر مدرسہ
 صولتیہ) اور ان کے صاحبزادے بھائی محمد شمیم صاحب کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ اجازت

دیں تو ان کا دینی میرا قیام میرے اس "خلوہ" میں ہے اور کھانا بھی میرے یہاں ہو۔ آخر میں بات یہ طے ہوئی کہ روزانہ دن کو میں مدرسہ میں مولانا ممدوح کے ساتھ ان کے دسترخوان پر کھاؤں اور کچھ خاص مجبوری نہ ہو تو قادی صاحب بھی اس میں شریک ہوں اور رات کا کھانا قادی صاحب کے یہاں ہوا کرے۔ ناشتہ کے بارے میں میں نے عرض کر دیا کہ میں صرف چائے پیوں گا اور اس کی سہولت یہ ہے گی کہ صبح حرم شریف سے واپس آکر قادی صاحب کے یہاں پی لیا کروں۔ چنانچہ اس فارمولے پر عمل رہا۔ ہاں رات کے سونے کا انتظام مدرسہ صولتیہ کے دفتر کی چھت پر رہا جو اس وقت کے لیے بہترین جگہ ہو سکتی تھی اور طبیعت اس جگہ سے بہت مانوس بھی ہے۔ کیونکہ شہ کے سفر حج پر اہلیہ مرحومہ کے ساتھ وہیں قیام رہا تھا۔ اور اسی چھت پر سونا ہوتا تھا۔

امیرِ قولے کی عنایت و توفیق سے اس سے پہلے حج کے بھی کئی سفر نصیب ہوئے اور ان کی رکنیت کے طفیل اس کے جلسوں کے سلسلہ میں بھی کئی بار حجاز مقدس کی حاضری نصیب ہوئی لیکن اس دفعہ مسجد حرام میں خاصہ طواف میں امیرِ تعالیٰ کا کچھ خاص فضل و کرم محسوس ہوتا تھا۔ امیرِ تعالیٰ کی توفیق سے بہت سے اُن حضرات کی طرف سے بھی جن سے قرابت، احسان یا محبت کے تعلقات ہیں اور ان کے حقوق ہیں، طواف کرنا نصیب ہوا۔ آپ کی خوشی کے لیے عرض کرتا ہوں کہ آپ کی طرف سے بھی طواف کیا۔

مولانا سعید احمد خاں صاحب کو تو آپ خوب جانتے ہوں گے اور اچھی طرح یاد ہوں گے۔ حجاز پاک میں وہ تبلیغی کام کے ذمہ دار ہیں ہمیشہ سے میرے قلب میں ان کی بڑی عظمت ہے۔ ان کا قیام مدینہ طیبہ رہتا ہے معلوم یہ ہوا تھا کہ وہ عنقریب مدینہ طیبہ سے کسی سفر پر روانہ ہونے والے ہیں۔ اس لیے مجھے فکر تھی کہ مولانا کے سفر سے پہلے مدینہ طیبہ پہنچ جاؤں، لیکن امیر کی شانِ اکرام و خواہ کہ معظمہ تشریف لے آئے۔ ان کی زیارت و ملاقات سے بڑی خوشی ہوئی۔ بھائی فضل عظیم مراد آبادی جو اب خدا کے فضل سے مکی ہو گئے ہیں، ان کی ملاقات بھی بڑی خوشی کا باعث ہوئی۔ ان دوستوں پر امیرِ تعالیٰ کا خاص الخاص فضل ہے۔ ان سے تعلق و محبت ان شاء اللہ آخرت میں کام آئے گا۔ مولانا غلام رسول صاحب مالیکانوی سے بھی آپ واقف ہیں گے میرے اندازہ میں بہت متواضع اور فہیم ہیں۔ مگر معظمہ میں اپنے کسی بھی کام کے لیے جب کسی کو زحمت دینا ناگزیر ہو تو میں بے تکلف

ان ہی کو تکلیف دیتا ہوں۔ بہت مخلصانہ محبت رکھتے ہیں۔ ان کی ایک سعادت اور خوش نصیبی یہ بھی ہے کہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب لاہوری سے ان کا خاص رابطہ ہے۔ بہت سے لوگوں کے لیے مولانا تک پہنچنے کا گویا وہی دروازہ ہیں۔ آپ حضرت مولانا مہرچرخ سے اچھی طرح واقف ہوں گے۔ شاید دارالعلوم دیوبند میں ساتھ بھی رہا ہو۔ حضرت مولانا احمد علی صاحب لاہوری قدس سرہ کے صاحبزادہ ہیں۔ عمر کچھ سے خاصی کم ہے لیکن خاص درویشانہ طرز زندگی نے اتنا متاثر کیا ہے کہ کچھ سے بہت زیادہ ضعیف اور بوڑھے معلوم ہوتے ہیں۔ اختلاج کی بھی کافی عرصہ سے شکایت ہے۔ لوگوں سے بہت ہی کم ملنا چاہتے ہیں۔ میرے ساتھ اور مجھ سے زیادہ مولانا علی میاں کے ساتھ عنایت محبت کا خصوصی تعلق ہے۔ مکہ معظمہ کے اس قیام میں ۲-۳ بار مولانا کی خدمت میں حاضری کا موقع ملا۔ بلاشبہ مولانا ان بندگانِ خدا میں سے ہیں جن کا حال حدیث نبوی میں یہ بیان فرمایا گیا ہے ”يَذْكُرْكُمْ اللَّهُ رَوْثِيَةً يَذْكُرْكُمْ الْآخِرَةُ عِلْمُهُ وَيَنْفَعُكُمْ مِنْطَقُهُ“

خلوت پسندی مولانا کا حال ہے اور اس وقت وہ اس بابے میں بالکل معذور ہیں۔ اللہ تعالیٰ ایسی تبدیلی فرمائے کہ لوگوں کے لیے ان سے ملنا اور ان کی صحبت سے استفادہ آسان ہو جائے مولانا یقیناً ان بندگانِ خدا میں سے ہیں جن کی صحبت اکبر ہے۔

مکہ معظمہ میں ۶ دن گزارنے کے بعد مدینہ طیبہ حاضری کا ارادہ کیا۔ میں نے افریقہ ہی سے اپنے نہایت عزیز دوست صوفی محمد اقبال صاحب (مقیم مدینہ طیبہ) کو لکھ دیا تھا کہ انشاء اللہ مکہ معظمہ اور پھر وہاں سے مدینہ طیبہ حاضری ہوگی۔ اور آپ کا کھانا رہوں گا۔ لیکن ہمارے میزبان قاری محمد سلیمان صاحب نے ’مع اپنی اہلیہ مکہ مکرمہ کے (جن کو اللہ تعالیٰ نے قاری صاحب کے جذبہ ہمان نوازی کا کبھی پورا شریک بنا دیا ہے) میرے ساتھ مدینہ طیبہ چلنے کا فیصلہ کر لیا تاکہ ان کی میزبانی کا سلسلہ وہاں بھی اسی طرح جاری رہے اور پوری ایک سوڑ کا مدینہ طیبہ کے لیے کر لی۔ ۱۱ جون کی شام کو، مدینہ طیبہ کے لیے روانہ ہو گئے۔ اور رات کو عربی ٹائم کے حساب سے

۱۰ یعنی انھیں دیکھ کر تمہیں افسوس یاد آئے کہ وہ ان کا طرز عمل اور ان کی زندگی آخرت کو یاد دلائے اور ان کی باتوں سے تمہیں نفع ہو اور دل زندہ ہو۔

۴ بجے کے بعد (یعنی ہمارے حساب سے گیارہ بجے کے بعد) مدینہ طیبہ پہنچ گئے۔

قاری صاحب پراثر تعالیٰ کے خاص انعامات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مدینہ طیبہ میں ایک بہت عالی شان اور نہایت آرام دہ مکان اپنے پورے ساز و سامان کے ساتھ گویا ان کی نگرانی اور انتظام میں ہے جس میں وہ خود بھی قیام فرماتے ہیں اور ان کے مہمان بھی اس میں مقیم ہوتے ہیں۔ اسی مکان پر جا کر اتر گئے۔ یہ مسجد نبوی سے بہت قریب ہے، صرف ۳-۴ منٹ کا راستہ ہے عشاء کی نماز اور کھانے سے قابض ہو کر کچھ آرام کیا، اور اذان فجر سے پہلے مسجد شریف میں حاضر ہو گئے۔ دروضۃ الجنۃ میں دو رکعت تجتہ المسبح ادا کرنے کے بعد سرد کا سنات آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں سلام عرض کرنے کے لیے بوجہ شریف میں حاضر ہوئے اور سلام عرض کیا۔ اور جن حضرات اکابر و احباب یا عزیزوں کی طرف سے سلام پہنچانا تھا ان کا سلام پہنچایا۔ قرآن پاک کی یہ آیت بار بار زبان پر آئی۔

اذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوء ليجعلها لية ثم تاب من بعده وأصلح فإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

مدینہ طیبہ میں ۶ دن قیام رہا، الحمد للہ وقت بہت ہی اچھا گزرا۔ حضرت شیخ الحدیث دامت برکاتہم سے تعلق رکھنے والوں کا وہاں ایک پورا حلقہ ہے، گویا اپنا ایک خاندان بنا ہوا ہے جو فی محمد اقبال صاحب اور ڈاکٹر اسماعیل صاحب سے پورا عزیزانہ تعلق ہے۔ بظاہر ان حضرات پراثر تعالیٰ کا بہت فضل ہے۔ اتفاق سے ان دنوں مولانا عبد الرحیم صاحب بھی مدینہ طیبہ تشریف لائے ہوئے تھے۔ ان کو حضرت شیخ سے استفادہ کی بڑی توفیق ملی ہے۔ حضرت کی بھی ان پر خاص نظر عنایت رہی ہے، ان کو دیکھ کر بڑا ہی رشک آتا تھا اور اپنے پر بڑا ہی افسوس اور محرومی کا بڑا احساس ہوتا ہے۔ یہ بھی اثر کا فضل ہے کہ اثر کے اچھے بندوں کی محبت نصیب ہے۔ اللہ تعالیٰ شکر نصیب فرمائے۔

احب الصالحین دلست منهم لعل الله میرز قنی صلاحاً

مدینہ طیبہ ۶ دن قیام رہا۔ ایک دن شہرہ اراخذ کے مزارات پر اور جنت البقیع میں بھی حاضری اور مسنون طریقہ پر "عرض سلام اور دعا و ایصالِ ثواب کی بھی سعادت حاصل ہوئی۔ ۱۶ جون کو جمعہ تھا۔ اسی کی شام کو مکہ منظر کے لیے روانگی کا پروگرام تھا۔ نماز جمعہ مسجد شریف

میں روضۃ الجنۃ میں ادا کی، امام صاحب کا خطبہ بڑا مؤثر اور خاصا طویل تھا جب مسلمانوں کے دل زندہ تھے تو اس سے بہت مختصر خطبوں سے دلوں کی دنیا اور پھر اس کے نتیجے میں باہر کی دنیا بدل جاتی تھی اب بس زبان پول دیتی ہے اور کان سن لیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ پھر امت کے دلوں کو زندہ فرمائے۔ انہما لا تعمی الابصار ولو لکن تعمی القلوب الّتی فی الصدور۔

قرآن مجید میں بنی اسرائیل کو مخاطب کر کے فرمایا گیا ہے: "ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ اَوْ اَشَدَّ قَسْوَةً وَاِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْاَنْهَارُ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَالٍ يَشْقُوْنَ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَلْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ۔"

سوچنے کی بات ہے کہ آج ہماری حالت کیا اس سے کچھ زیادہ مختلف ہے۔ عصر کی نماز بھی مسجد شریف میں ادا کی، غروب آفتاب سے قریباً ایک گھنٹہ پہلے بارگاہ عالی، موابہ شریف میں آخری حاضری ہوئی، الوداعی سلام عرض کیا، اور غروب سے قریباً ۱۵ منٹ پہلے مکہ معظمہ کے لیے روانگی ہو گئی۔ اس دفعہ بھی قاری صاحب نے صرف ہم تین آدمیوں کے لیے پوری گاڑی کر لی تھی۔ "امبار علی" پہونچکر مغرب کی نماز ادا کی۔ اسی کے قریب میں وہ جگہ ہے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کا احرام باندھا تھا۔ ہم لوگوں نے بھی دائیں سے عمرہ کا احرام باندھا اور بلیک بلیک پکارتے ہوئے روانہ ہو گئے۔ مکہ معظمہ ایسے وقت پہنچنا ہوا کہ رات ادھی سے زیادہ گزر چکی تھی، فجر کی اذان میں بس ڈھائی گھنٹے باقی تھے، کھوڑی دیر سو لیے پھر نماز فجر کے لیے اٹھ گئے، نماز ادا کی، اشراق کے بعد عمرہ کا طواف اور سعی کر کے حلق کرایا۔ الحمد للہ اس سفر میں یہ دوسرا عمرہ مدینہ طیبہ سے نصیب ہو گیا۔

اللهم لا احمدا الا حمداً علیک انت کما اثنت علی نفسک

اس پورے سفر میں اللہ تعالیٰ کی بڑی عنایات نصیب رہیں۔ یہاں تک کہ اپنے حال اور اعمال پر نظر کر کے بار بار یہ ڈر پیدا ہوا کہ کہیں یہ استدراج کا معاملہ نہ ہو لیکن سفر کا خاتمہ جس طرح حرمین شریفین کی حاضری پر فرمایا گیا اس سے اُمید ہوتی ہے کہ یہ سب رب کریم کا فضل و کرم اور انعام و احسان ہی ہوگا جس کے لیے استحقاق بالکل شرط نہیں ہے۔

شکر نعمتہائے تو چنداں کہ نعمتہائے تو عذر تفصیلات، ما چنداں کہ تفصیلات ما

ایک اہم بات ذکر سے رہ گئی۔ انشا اللہ اس کا تذکرہ آپ کے لیے بہت خوش کن ہوگا۔ اس دفعہ
 حمیدین شریفین میں بلکہ جہدہ میں بھی دینی لحاظ سے فضا بہت بہتر محسوس ہوئی۔ معلوم ہوا کہ اس کی
 خاص وجہ یہ ہے کہ کچھ عرصہ پہلے دو سخت حکم جاری ہوئے ہیں، ایک یہ کہ اذان ہونے پر لوگ فوراً مسجد
 کو چل دیں۔ اگر جماعت کے وقت کوئی شخص (مؤذروں کے سوا) گھر پر یا دکان پر یا کہیں دیکھا گیا تو
 وہ قابل سزا ہوگا اور یہ سزا بہت سخت بھی ہو سکتی ہے۔ اور دوسرا یہ کہ غور میں پردے کے حکم کی پابندی
 کریں اگر کسی عورت کو دیکھا گیا کہ وہ بے پردہ ہو کر اپنی آرائش و زیبائش کی نمائش کرتی ہے تو اگر وہ سعودی
 ہے تو اس کو اور گھر والوں کو سزا دی جائے گی اور غیر ملکی ہے تو ملک چھوڑنے کا حکم دیدیا جائے گا۔
 معلوم ہوا کہ ان دونوں حکموں نے غیر معمولی اثر ڈالا ہے اور بڑی اصلاح ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ
 ہم مسلمانوں کے سب طبقوں کو اپنی ذمہ داریاں سمجھنے اور ان کو ادا کرنے کی توفیق دے۔ خدا کرے آپ کا
 مزاج بعافیت ہو۔

اس خط کے جواب میں بس دعا کا طالب و سائل ہوں نہایت محتاج ہوں۔

والسلام

محمد منظر انصاری

یہ خط آج سے ۸-۹ دن پہلے ۸ جون کو لکھنا شروع کیا تھا جبکہ کہ منظر میں میری حاضری کا
 تیسرا دن تھا اور آپ کو خواب میں دیکھا تھا۔ لیکن شروع کرنے کے بعد کئی دن تک بالکل نہیں لکھا یہاں
 تک کہ مدینہ طیبہ کا سفر ہو گیا اوداب دہاں سے واپسی بھی ہو گئی اور ہندوستان واپسی کا وقت بھی
 قریب آگیا۔ اب تو ہندوستان پہنچ کر ہی یہ آپ کو بھیجا جا سکے گا کیونکہ یہاں سے بھیجنے میں
 اور زیادہ دیر ہو جائیگی لوگ کہتے ہیں کہ یہاں کا ڈاک کا انتظام بہت افسوسناک ہے۔

والسلام آخراً

۸ جون ۱۳۹۲ھ

PHONE:

4301

ماء اللحم مصطفىائی

طاقت اور خون پیدا کرنے والا
مشہور و معروف ٹانک

مقوی دل و دماغ و جگر و معدہ و باہ مغلظ منی ہاضم طعام
مقوی بصر دافع ضعف رحم و دشمہ درد گردن و درد جنس و درد
بعد ولادت امراض سینہ و مونیہ و امراض البقیان و سوکھا
مٹان کمزور بوڑھوں اور بچوں کے لئے یکساں
منفید اور ہر موسم میں قابل استعمال -

دار الشفاء مصطفىائی میرٹھ (رجسٹرڈ)



بر بھر کے لیے

سنگارا

طاقت و تغذیہ

اور

توانائی کا سرچشمہ



قدرتی جڑی بوٹیوں اور دوائیوں و فیرہ کا
یہ مرکب کمزوری کو دور کرتا ہے - صحت و
قوت بڑھاتا ہے اور ہر موسم اور ہر عمر میں
سب کے لیے یکساں مفید ہے -

ہمدرد

Regd. No. L-353

Monthly

'ALFURQAN'

Kutchery Road
Lucknow U. P.

VOL 40 NO. 5

JULY 1972

Phone No. 25547

ROLEX

Ω
OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

روس

اومیگا

ایسٹ
وسٹ

سی زن

سار
جنت

فیو
لو با

رومر



مکتہ المکریمہ و مدرسۃ المنورۃ میں

رج ذیارت کے لئے جب خدا
آپ کو لائے اور گھڑی کی ضرورت
محسوس ہو تو پاک محل کے

مسی بھی شوروم میں تشریف لا کر ہر
قسم کی گھڑیاں نئے ڈیزائنوں

میں بارہا بیت خرید فرمائیں۔ اپنے آئیوالے دوست اہباب کو پتہ نوٹ کروادیں

پاک محل۔ المکتہ المکریمہ

الفوائد
المكتوبة
للمكتوب

محمد بن

عقوب بن الحسن بن علي

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۱۰۰ گرام اور ۱۵۰ گرام

عُمدہ ونا پتی
۱۰۰ گرام اور ۱۵۰ گرام

تیلولا، شیل کا تیل
۱۰۰ گرام اور ۱۵۰ گرام

۱۰۰ گرام خاص ناریل کا تیل
۱۰۰ گرام اور ۱۵۰ گرام

کو کو جی

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۱۰۰ گرام اور ۱۵۰ گرام

امی سلاڈ تیل
۱۰۰ گرام اور ۱۵۰ گرام

احمد نزل، ممبئی

سالانہ چندہ

ہندستان سے ... ۸/-
بنگلادیش سے ... ۸/-

صفحات ۶۵ صفحات

قیمت

فی کاپی ۴۵ پیسے

لکھنؤ

الفستان

ماہنامہ

اس شمارہ کی قیمت ... ۱/۲۵

سالانہ چندہ

غیر ممالک سے

۱۵ شلنگ

ہوائی ڈاک کے لیے مزید

موصول ڈاک کا اضافہ

جلد ۴۰ بابت ماہ جمادی الاخریٰ و جب ۱۳۹۲ھ مطابق اگست و ستمبر ۱۹۷۲ء شمارہ ۶۵

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	اعتذار	مرتب	۲
۲	نگاہ اولیں	مولانا محمد منظور نعمانی	۳
۳	جرح اور تعذیل	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	۵
۴	شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ اور حافظ ابن القیم حضرت شہ ولی الشہادہ اکابر جماعت یونین کی نظر میں	مولانا محمد منظور نعمانی	۱۹
۵	نواب صدیق جنگ مولانا حبیب الرحمن شروانی کا سفر حج	مولانا شمس تبریز خاں	۳۷
۶	دینی مدارس کے طلباء سے خطاب	مولانا محمد منظور نعمانی	۴۹
۷	جنوبی افریقہ - مشاہدات و تاثرات	" " "	۷۱

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۵ راکٹوں تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ وی پی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور ذمہ داری پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی چٹ پر لکھا جاتا ہے۔
تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۲۰ تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کر دیں، اس کی اطلاع ۲۸ تاریخ تک آجائے اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر الفستان، کچہری روڈ، لکھنؤ

(بولی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پراپرٹیز مین چھپو اگر دفتر الفرقان، کچہری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

اعتذار

(از مرقب)

کس طرح اپنے ناظرین سے معافی چاہی جائے کہ پچھلے شمارے کی اشاعت میں جتنی تاخیر ہوئی تھی اُسے کہیں زیادہ انتظار کی رحمت سے کر یہ شمارہ اُن کے ہاتھ میں آ رہا ہو۔ افسوس کہ نوائے ملت کے مقدمات اپنے آخری دنوں میں ذاتی پریشانی سے آگے بڑھ کر الفتان کے نظام اشاعت پر بھی اثر انداز ہو گئے۔ پچھلی اشاعت میں تاخیر کا باعث بھی یہی تھا اور اس بار بھی یہی ہوا۔ خدا کا شکر ہے کہ یہ دونوں مقدمے جن کا ذکر گزشتہ اشاعت میں معذرت کے طور پر لانا پڑا تھا ۲۹ اور ۳۰ اگست کو یکے بعد دیگرے راقم کے حق میں فیصل ہو کر ختم ہو گئے۔ مگر صحت کو اس درجہ پر پہنچا دیا کہ مسلسل دو بار فیصلے کی تاریخ کو بھی اپنی طرف سے اس لیے آگے بڑھوانا پڑا کہ حاضری کی سکت نہ تھی۔ مہینہ بھر بلڈ پریشر اتنا اگرا ہوا کہ اٹھنا بیٹھنا مشکل۔ ستمبر کے دوسرے ہفتے میں اگر کیفیت کچھ بدلی ہے۔ والد ماجد مظلّم کو شاں نغہ کہ ارادہ کے مطابق اگست اور ستمبر کا مشترک شمارہ اوائل ستمبر میں نکل جائے مگر اگست میں اُن کے کوئی دو ہفتے بعض ضروری سفروں کی نذر ہوئے۔ اگست کے آخر میں بمبئی کے سفر سے واپس ہوئی تو گھر کا ایک ایک فرد فلو کا شکار ہوا پڑا تھا۔ اور جب یہ سب اس کی گرفت سے نکلے تو آنحضرت خود اس کا شکار ہو گئے۔ ایسے میں بڑا غنیمت معلوم ہو رہا ہے کہ دیر ہی سے سہی ستمبر میں بہر حال رسالے کی اشاعت ہو رہی ہے، گو کہ ناظرین کرام کو انتظار کی بڑی رحمت سے گزرنا پڑا۔ خدا کرے کہ آئندہ یہ صورت پیش نہ آئے اور جیسا کہ ارادہ ہے اکتوبر کا شمارہ ۱۰ اکتوبر سے پہلے شائع ہو جائے۔

متعدنا مشرین اور مصنفین اپنی کتابوں پر تبصرہ کے منتظر ہیں، بعض سے وعدہ کی بنا پر شرمندگی بھی ہے، اُمید ہے کہ مذکورہ بالا حالات کی بنا پر وہ بھی معاف فرمائیں گے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولین

محمد منظور نعمانی

الفرقان کے اس سے پہلے ہی شمارہ میں (جو آخر جولائی میں شائع ہو سکا تھا) ناظرین کرام نے وہ خط پڑھا ہوگا جو راقم سطور نے مکہ مکرمہ سے مولانا نسیم احمد فریدی کو لکھا تھا، اس میں حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب لاہوری ہمارے ذکر کرتے ہوئے اس ناچیز نے مولانا فریدی کو لکھا تھا کہ

”آپ حضرت مولانا مودوح سے اچھی طرح واقف ہوں گے، شاید دارالعلوم دیوبند میں ساتھ بھی رہا ہو حضرت مولانا احمد علی لاہوری قدس سرہ کے صاحبزادہ ہیں، عمر مجھ سے خاصی کم ہو لیکن خاص درویشانہ طرز زندگی نے اتنا متاثر کیا ہے کہ مجھ سے بہت زیادہ ضعیف اور بوڑھے معلوم ہوتے ہیں، اختلاج کی کئی کافی عرصہ سے شکایت ہو، لوگوں سے بہت ہی کم ملنا چاہتے ہیں، میرے ساتھ اور مجھ سے زیادہ مولانا علی میاں کے ساتھ عنایت و محبت کا خیر بھی تعلق ہو۔ کہ معظمہ کے اس قیام میں ۲-۳ بار مولانا کی خدمت میں حاضری کا موقع ملا، بلاشبہ مولانا ان بندگانِ خدا میں سے ہیں جن کی نشانی حدیث نبویؐ میں یہ بیان فرمائی گئی ہو۔ ”یَذْكُرْكُمْ اللَّهُ رَوَيْتَهُ، وَيَذْكُرْكُمْ الْآخِرَةُ عَمَلَهُ، وَيُفْعَلْكُمْ مِنْطَقُهُ“۔ غلبت پسندی مولانا کا حال ہو اور اس وقت وہ اس بابے میں بالکل معذور ہیں، اللہ تعالیٰ اسی تبدیلی فرمائے کہ لوگوں کے لیے ان سے ملنا اور ان سے استفادہ آسان ہو جائے۔ مولانا یقیناً ان بندگانِ خدا میں سے ہیں جن کی صحبت اکیر ہے۔“

یسطر میں مکہ مکرمہ کے قیام کے بالکل آخری دنوں میں لکھی گئی تھیں۔ ۲۰ جون کو راقم سطور حجاز مقدس سے روانہ ہو کر اسی دن شام کو بمبئی اور پھر ۲۲ جون کو لکھنؤ پہنچ گیا تھا۔

صرف ۵ ہفتے کے بعد، ۲ جولائی کو مکہ مکرمہ سے جناب عبدالرحمن نورولی صاحب کا خط مولانا علی میاں کو ملا جس میں مختصر اطلاع تھی کہ ”کل جمعرات (۲۹ جمادی الثانیہ) کو حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب دراصل بحق ہو گئے۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔“

اس کے دو دن بعد ۲۹ جولائی کو جناب حکیم سید معراج الحسن صاحب مقیم مکہ مکرمہ کا کسی قدر مفصل مکتوب مولانا

اب یمنی انھیں دیکھ کے تمھیں اللہ یاد آئے اور ان کے طرز عمل اور ان کی زندگی آخرت کو باز دلائے اور ان کی باتوں سے تمھیں نفع ہو، اور دل زندہ ہو۔

علی میاں کے پاس آیا، مناسب معلوم ہوا کہ حضرت مولانا مرحوم کے حادثہ وفات سے متعلق اس کی سطور الفتان میں محفوظ کر دی جائیں، حکیم صاحب نے لکھا ہے :-

”مولانا حبیب اللہ صاحب کی طبیعت قریباً ایک ماہ سے خراب چل رہی تھی.... اپنی خدمات کی استراحت کی لیکن منع فرمایا اور فرمایا میں دعا کرو یہی کافی ہے۔ پھر اسحاق صاحب کے ذریعہ (جو مولانا کے یہاں کچھ رسائی رکھتے تھے) کوشش کی کہ معالجہ قبول فرمائیں، لیکن ان سے بھی فرمادیا کہ بھائی میں نے باری تعالیٰ سے رجوع کیا، علاج بے سود ہو رہا ہے دعا کرو.... اس کے بعد پھر عیادت کے لیے گیا غالباً دو شنبہ کا دن تھا، بے چینی برابر بڑھ رہی تھی، فرمایا جمعہ تک انتظار کرو انشاء اللہ جمعہ تک بالکل تندرست ہو جاؤں گا.... بس دوا کرتے ہو رخصت ہو کر چلا آیا، مصروفیت کی وجہ سے دو دن نہ جاسکا لیکن احوال دریافت کرنا اور جمعرات کے دن صبح ہی بے چینی تھی کہ مولانا کی عیادت کو جاؤں، مگر عصر کی نماز پڑھ کر جاسکا۔ اسحاق صاحب کو ان کی دکان سے ساتھ یا ہم لوگ شیرھیاں جا کر جب مولانا کی قیام گاہ پہنچے تو دیکھا کہ مولانا دیوار سے ٹیک لگائے ہوئے ہیں اور ایک صاحب جو ۱-۲ روز سے مولانا کی خدمت اور دیکھ بھال کر رہے تھے وہ ان کو سنبھالنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ میری پہلی نظر آنکھوں پر پڑی اور نبض دیکھی مولانا رخصت ہو چکے تھے۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔ ہم لوگوں نے لٹا دیا اور چادر ڈال دی بسقوط نبض اور آنکھوں کی رنگت کے سوا کوئی چیز نہ تھی جس سے موت کا اندازہ کیا جاسکتا۔ خادم سے پوچھا بھئی کیا ہوا اور کیا وصیت فرمائی۔ انھوں نے کہا کہ جب میں نماز سے واپس آیا تو مولانا دیوار سے سہارا لیے ہوئے تھے، میں گھبرا یا کہ خلاف عادت مولانا نے اس طرح دیوار سے سہارا کیوں لیا۔ میں درست کرنے لگا۔ بس اتنا فرمایا۔ الحمد للہ اللہ نے میرا کام نبھا دیا۔ اور کلمہ شریف پڑھا۔ پھر آپ حضرات آگئے۔

تہنیز و تحفین کا انتظام فوراً ہو گیا۔ عشاء کی نماز کے بعد نماز جنازہ ہوئی اور جنت المعلیٰ میں حفرت حاجی امداد اللہ قدس سرہ کی قبر مبارک سے ۳ فٹ کے فاصلہ پر مولانا عبدالحق شیخ الدلائل کی جگہ پر مدفون ہوئے۔

صرف کتابوں کے لیے وصیت فرما گئے کہ دارالعلوم دیوبند بھجوا دی جائیں۔ قریباً ایک ماہ سے کتابوں پر اپنے نام کی ٹہریں لگوا رہے تھے۔

راقم سطور عرض کرتا ہے کہ بڑی ہی قابل رشک تھی مولانا مرحوم کی درویشانہ زندگی، اور اس سے زیادہ قابل رشک ہوئی ان کی وفات۔ ————— وفی ذالک فلیتناش المتناشون۔

ناظرین کرام بھی دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے اس بندہ کے ساتھ رحمت و مغفرت کا خاص معاملہ فرمائے اور بہاری امیدوں سے بالاتر اپنی شان عالی کے مطابق برکات سے نوازے اور ہمیں بھی اپنی رضا طلبی اور اپنے مقبول بندوں کی محبت نصیب فرمائے۔

جرح اور تعدیل

مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی
استاد دینیات، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

فن جرح و تعدیل، یعنی احادیث نبویؐ کے راویوں کی معتبر ہونے کے پہلو سے جہاں اور جبہ بندی اگرچہ ایک خالص دینی ضرورت کا تقاضا تھا جسے مسلمانوں نے پورا کیا، لیکن ان کے علمی کارنامے نے پوری دنیا کے علم کا سران کے آگے خم کر دیا ہے اور آج تک مسلمانوں کی اس عظیم خدمت و شرق و غرب کے علمی حلقے سراہ رہے ہیں، خود مسلمانوں کے بعض حلقے آج کل، اس فن کو ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھتے ہیں، کچھ تو اس کی وجہ اس فن سے کما حقہ واقفیت کی کمی ہے اور کچھ اس کا یہ پہلو کہ راویوں کے باطل نخی حالات اور ان کی سیرت کے ناپسندیدہ گوشوں کی پردہ دری، اس سے ہوتی ہے۔ اس لیے بعض ضرورت سے زیادہ سنجیدہ طلباء پر یہ چیز بار ہو جاتی ہے۔

اردو زبان میں احادیث نبویؐ کا بنیادی ذخیرہ کم و بیش منتقل ہو چکا ہے، لیکن فن جرح و تعدیل پر (راویان حدیث کی جرح اور صفائی پر) اردو زبان نے اب تک توجہ نہیں کی، عربی و انگریزی میں اب تک اس اہم فن کے مازک پہلوؤں سے پوری واقفیت نہ رکھنے کی وجہ سے اس کا اس طرح استعمال کر جاتے رہے کہ بات بننے کے بجائے بگڑ جاتی رہی۔

مولانا ابوالحسنات محمد عبدالحی فرنگی محلی (وفات ۱۳۴۴ھ) نے جرح و تعدیل کے موضوع پر حبیب عربی میں ایک کتاب تصنیف کی تو اس وقت مقدمے میں انہوں نے لکھا تھا کہ:-
”اس کتاب ”الرفع والتکمیل فی الجرح والتعدیل“ لکھنے کا باعث یہ ہے کہ

میں نے بیشتر معاصر علماء کو پایا کہ جرح و تعدیل کی بحثوں میں فنی مسائل سے ناواقفیت کی بنا پر اندھی سواری کی پشت کے سوار ہیں..... کتنے علماء ہیں جنہوں نے مستند سندوں کو مجرد حشر و دے ڈالا اور کتنے فضلاء ہیں جنہوں نے کمزور سندوں کو معتبر اور صحیح کہہ دیا..... یہ حضرات جرح و تعدیل کے ماہر مصنفین کی کتابوں سے اقوال جرح و تعدیل کو بس نقل کر دینا بہت کافی سمجھتے ہیں، حالانکہ جرح و تعدیل کے امامان فن کی اصطلاحوں کی حقیقت سے یہ ناقلین بالکل بے خبر ہوتے ہیں۔ ان کو جرح مبہم اور جرح غیر مبہم کا فرق تک نہیں معلوم۔ اور کیا مقبول اور کیا نامقبول ہے اس کا بھی علم نہیں رکھتے.....؟

اُس وقت جب براہ راست عربی تصانیف سے استفادہ آسان امر تھا، اس نازک فن میں داں حلقے ٹھوکریں کھاتے رہتے تھے تو آج جبکہ عربی دانی کا دوزخ واپس کے درجہ میں ہے، جرح و تعدیل کے نازک مسائل کا عدم ادراک ہی نہیں بلکہ پورے فن سے بھڑک تک ذرا بھی حیرت نہیں ہو سکتی۔

اکثر یہ خیال آ کر رہ گیا کہ کیوں نہ مولانا عبدالحی فرنگی محلی کی اسی کتاب "الرفع والتکمیل فی الجرح والتعدیل" کے مضامین و مطالب کو آسان اردو میں منتقل کر دیا جائے، میرے سامنے ڈاکٹر (مولانا) فضل الرحمن گنوری (استاد شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ) نے مولانا کی اس کتاب کے جدید ایڈیشن کا مطالعہ کرنے کے بعد میرے قدیم خیال کو پھر ہمیز کیا۔

"الرفع والتکمیل فی الجرح والتعدیل" کا جدید ایڈیشن، ترتیب اور تہذیب کے سارے محقق مفتی عبدالفتاح ابو غدہ (مفتی حلب) نے کوئی دس برس ہوئے حلب (شام) سے شائع کیا۔ اس سے کچھ ہی مہینے قبل انہوں نے مولانا عبدالحی فرنگی محلی کی تصانیف کی تلاش اور ان کے مزاج زیارت کے قصد سے ہندوستان کا سفر بھی کیا تھا، فرنگی محل بھی تشریف لائے تھے۔ مولانا کی نمایاں مطبوعہ تصانیف جو بازار میں موجود نہیں تھیں، میں نے ان کی نذر کی تھیں۔ انہوں نے اس کو رکھا اور مولانا عبدالحی فرنگی محلی کی تمام تصانیف کو ترتیب و تہذیب کے ساتھ شائع کرنے کا جہد و کلام انہوں نے بنایا تھا اُس کے تحت ہی پہلی کتاب، یعنی "الرفع والتکمیل فی الجرح والتعدیل" ۱۹۶۲ء میں جب شائع کی تو یہ قابل قدر تحفہ مجھے بھی ارسال کیا۔

اس جدید ایڈیشن کی خوبیوں کا کیا ذکر کیا جائے، ظاہری خوبیاں تو رہیں الگ، معنوی خوبیوں نے
 لانا کی اس اہم تصنیف کو اہم تر اور مفید تر بنا دیا ہے، مولانا کی حیات میں ہی کتاب تھپی تھی تو بڑے
 سائز کے صرف تیس صفحات پر تھی، مفتی ابو غدہ نے جو ایڈیشن اپنے حواشی، مقدمہ، اشاریہ وغیرہ
 کے ساتھ خوبصورت ٹائپ میں چکنے کاغذ پر شائع کیا ہے اس کے صفحات کی تعداد مجموعی طور پر
 (۲۷۲) ہے۔

عربی کے لفظی ترجمہ تو کچھ زیادہ سودمند نہ ہو گا، کتاب میں بعض مطالب ایسے بھی آگئے ہیں
 جو اردو حلقوں کے لیے کچھ ایسے ضروری نہیں ہیں، مناسب یہی معلوم ہوتا ہے کہ اصل کتاب اور مفتی
 ابو غدہ کے حواشی کے ضروری مضامین اپنی زبان میں بیان کر دیے جائیں اور یہ احتیاط ملحوظ رکھی
 جائے کہ اصل و حواشی مخلوط نہ ہونے پائیں مصنف (مولانا عبدالحی) کے دیباچہ اور حواشی کے پیش لفظ
 بھی سب درست قطع نظر کر لینا مناسب ہے، آغاز بنیادی مسائل ہی سے ہونا چاہیے، مفتی ابو غدہ کے
 حواشی فٹ نوٹ میں دیکھئے۔

۱۔ حرج و عقول کی شرعی حیثیت اور
 اس سے کام لینے کی ضروری شرطیں

شیخ الاسلام امام محی الدین نووی شارح صحیح مسلم (وفات ۷۶۷ھ) نے اپنی تصنیف "ریاض الصالحین" میں شیخ الاسلام امام غزالی
 (وفات ۵۰۵ھ) نے اپنی کتاب "احیاء علوم الدین" میں اور دوسرے مصنفین نے اپنی تصانیف میں
 صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ کسی شخص کی عیبت، نہ اس کی زندگی میں نہ اس کے مرنے کے بعد جائز نہیں ہے۔
 البتہ کوئی شرعی ضرورت اس کی متقاضی ہو تو اور بات ہے شرعی ضرورت کی حسب ذیل صورتیں ہیں:-
 (۱) ظلم و زیادتی کے خلاف فریاد یعنی مظلوم کے لیے جائز ہے کہ وہ بادشاہ یا قاضی وغیرہ سے جو
 داد رسی کی قدرت رکھتے ہیں یہ کہے کہ فلاں شخص نے میرے اوپر یہ ظلم کیا ہے۔

(۲) کسی برائی کے مٹانے میں دوسرے کی مدد لینے کے لیے، اس شخص سے جو برائی کی روک تھام کر سکتا
 ہے یہ کہنا جائز اور درست ہے کہ "دیکھئے فلاں ایسی حرکتیں کر رہا ہے اُسے منع کیجئے۔"

(۳) استغنا کے طور پر مہینوں سے یہ کہنا جائز ہے کہ مثلاً "میرے والد نے میرے ساتھ یہ زیادتی کی
 ہے اس سے نجات کی کیا صورت ہوگی؟"

(۴) مسلمان بھائیوں کو برائی سے آگاہ کرنے اور خیر خواہی کے لیے بھی عصیت جائز ہے، مثال کے طور پر شادی بیاہ کی بات چیت کے سلسلے میں یا کسی کاروباری معاملے میں شرکت کرنے یا نہ کرنے کے سلسلے میں اسی قسم کے اور معاملات کے سلسلے میں اگر کوئی کسی سے مشورہ کرے تو مشورہ دینے والے کے لیے یہ نیت خیر خواہی و آگاہی غیبت سے کام لینا جائز ہے، اسی ضمن میں قاضی یا حاکم عدالت کے سامنے گواہوں کا جرح کرنے کا بھی معاملہ آتا ہے۔ (یعنی گواہ سے بطور جرح ایسی باتیں پوچھی جاسکتی ہیں جو بدگوئی کی جڑ رکھتی ہیں) اور اسی دائرے میں حدیث کے راویوں کی جرح (بدگوئی) بھی آتی ہے جو سب کے نزدیک نہ صرف جائز ہے بلکہ ضرورت پڑنے پر واجب و لازم ہے، اسی سلسلے میں یہ صورت بھی ہے کہ مثلاً فقہ کا ایک طالب علم کسی ایسے پڑھ رہا ہے جو بدعتوں پر عامل یا کھلے بندوں گناہ میں مبتلا ہے، اور یہ اندیشہ ہے کہ فقہ اور علم دین کا طالب علم بھی کہیں اس سے متاثر نہ ہو جائے اس وقت طالب علم سے بطور خیر خواہی اگر کوئی اُس کے استاد کے صحیح صحیح حالات بیان کرے تو کوئی جرح نہیں ہے۔ لیکن یہ لازمی شرط ہے کہ مقصد محض خیر خواہی ہو، استاد سے حد یا عداوت کی بنیاد پر یہ بدگوئی ہرگز نہ ہو۔

(۵) ایک شخص بر ملا گناہ اور بدعت میں مبتلا ہے اور اپنی اس حالت کا بے باکی سے اظہار بھی کر رہا ہے تو ایسے شخص کی بدگوئی جائز ہے مگر صرف اُس گناہ کی حد تک جس میں وہ بے باکی کا ثبوت دے رہا ہے، اسی کے ساتھ ساتھ اس کے دوسرے عیوب کا بیان جائز نہیں ہے۔

(۶) کوئی ایسے ہی لقب یا عرت سے مشہور ہو جس میں بدگوئی کا پہلو شامل ہو، تو اس معیوب عرت یا لقب سے اُسے یاد کرنا غیبت یا بدگوئی نہیں ہوگا جیسے اعمش (چنڈھا)، اعرج (لنگڑا)، اعم (بہرا)، احول (ٹپنکھا)، وغیرہ (عربی میں ایسے عرت "بہت ہیں۔ اُردو میں بھی ایسی مثالیں موجود ہیں جیسے مُندا)

یہ سب صورتیں ہیں اور ان ہی کے تحت آنے والی کچھ دوسری فردعی شکلیں بھی، جن میں غیبت اور بدگوئی جائز ہے، مگر بجائے خود ہے یہ بڑا مشکل معاملہ، اس سے حق اللہ کا بھی واسطہ ہے اور حقوق انسان کا بھی، بلاوجہ بدگوئی کا جو ضرر قیامت کے دن ہوگا وہ الگ، دُنیا میں بھی اس کے نقصانات اور ضررتیں کھلی ہوئی ہیں۔ اس سے منافرت اور عداوت باہم پیدا ہو جاتی ہے، بدگوئی کی اجازت محض شرعی ضرورت کے تحت دی گئی ہے۔ علمائے دین کا صاف صاف کہنا ہے کہ جس حد تک ضرورت ہے

اُس سے زیادہ بدگوئی کرنا جائز نہیں ہے، اور یہ بھی جائز نہیں ہے کہ اگر ایک شخص کی ماہرین جرح و تعدیل میں سے بعض نے برائی کی ہے اور بعض نے صفائی کی ہے تو صورت برائی (جرح) کو نقل کر دیا جائے اور صفائی (تعدیل) کا ذکر نہ کیا جائے، یہ بھی جائز نہیں ہے کہ کسی کی برائی بیان کر دی جائے حالانکہ برائی کے بیان کی شرعاً کوئی حاجت ہی نہ ہو، اسی لیے اُن اہل علم کی بدگوئی سے علماء نے منع کیا ہو جن کا روایت حدیث میں کوئی دخل ہی نہیں ہے۔

حافظ شمس الدین سخاوی (وفات ۱۲۹۵ھ) نے اپنی کتاب "فتح المغیث" میں لکھا ہے "اگر ایک ہی عیب کے بیان کر دینے سے (شرعی) ضرورت پوری ہو رہی ہے تو دو عیب بیان کرنا جائز نہیں ہے۔"

شیخ الاسلام علامہ ذہبی (وفات ۷۴۸ھ) نے اپنی تصنیف "میزان الاعتدال" میں لکھا ہے کہ "متاخرین کے بارے میں جو بعض برائیاں بیان کی گئی ہیں، میں اپنی کتاب میں ان کو نہیں لاؤں گا، جس کی کمزوری بالکل واضح اور نمایاں ہو چکی ہے اُس کا ذکر بے شک کروں گا، متاخرین کی کمزوریاں نہ بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے زمانے میں روایت حدیث پر دار و مدار نہیں رہا ہے (کہ متاخر روایوں کی کمزوریوں کو بیان کر کے روایت حدیث کی صحت اور اس کا صحت جاسچا جائے) بلکہ ان میں شیخین اور مصنفین کتب حدیث پر دار و مدار ہو گیا ہے جن کی سچائی، دیانت اور حفظ معروف و شہوہ ہیں، (تو متاخر روایوں کی برائی بھلائی جانے کی ضرورت ہی نہیں رہی) اور یہ طے شدہ بات ہے کہ جہاں تک ممکن ہو (راوی کی ناموس کی حفاظت اور اس کی پردہ پوشی لازم و واجب ہے) "مقدم" کون ہے اور "متاخر" کون ہے؟ اس کی حد قاضی تین سو سال ہے۔ (تین سو سال کے بعد والے راویان حدیث "متاخرین" ہیں)

علامہ سیوطی (وفات ۸۹۱ھ) نے اپنے معاصر علامہ سخاوی کی مرتبہ تاریخ پر سخت تبصرہ کرتے ہوئے اپنی تصنیف "الکواوی فی تاریخ السخاوی" میں لکھا ہے: "اس تصنیف سے میری غرض یہ ہو کہ سخاوی نے اپنی تاریخ میں لوگوں کی جو عیب جوئی کی ہے اور محض اپنے قیاس کی بنیاد پر جو غلط گوئی سے کام لیا ہے اُس کی تردید کروں، اس لیے کہ اندرون قرآن و حدیث مسلمانوں کی تحقیر حرام قرار پا چکی ہے۔ سچی اور واقعاتی عیب جوئی اور بدگوئی تک کے سلسلے میں بڑی سخت احتیاط کا حکم دیا

گیا ہے، چہ جائیکہ ایسی بدگویی جس میں بدگویی کرنے والا جھوٹ اور غلط بیانی سے کام لے رہا ہو! یہ کہنا کہ حدیث کے راویوں اور ناقلوں کی علانیہ بدکاری کرنے والوں کی اور عیسوی لوگوں کی بدگویی تو ایک ناگزیر امر ہے تو اس کا کھلا جواب یہ ہے کہ اولاً تو سخاوی نے بڑی تعداد میں ایسے لوگوں کی بدگویی اپنی تاریخ میں کی ہے جن کا کوئی تعلق حدیث کی روایت اور نقل سے ہے ہی نہیں، ایسے لوگوں کے بارے میں تو شرعاً لازم اور واجب ہے کہ ان کی عیب جوئی سے سکوت اختیار کیا جائے اور جیسے وہ ہیں انھیں رہنے دیا جائے، دوسرے یہ کہ جرح اور بدگویی شرع زمانہ اسلام میں، یعنی اس زمانے میں جائز قرار دی گئی تھی جب کتابوں کے صفحات کے بجائے راویوں کے سینوں سے حدیث حاصل کی جاتی تھی، اُس وقت احادیث کی جانچ اور مقبول و مردود حدیث کی پہچان کے لیے راویوں کی جرح کی ضرورت تسلیم کی گئی تھی، ہمارے زمانے میں تو تصنیف شدہ حدیث کی کتابوں پر دار و مدار ہو گیا ہے، موجود زمانے میں زیادہ سے زیادہ احتیاط یہی ہے کہ یہ ٹھونک بجا لیا جائے کہ سلسلہ اسناد میں مذکورہ اشخاص میں وہ دو شرطیں پائی جاتی ہیں یا نہیں جو علماء نے ان کے لیے ضروری قرار دی ہیں۔ ایک یہ کہ وہ محتاط اور محفوظ ہو دوسرے یہ کہ ایسے محدث سے جس پر بھروسہ کیا جاتا ہے، اس کی تحریر کی ہوئی حدیثوں کی سماعت کا راوی کے بارے میں ثبوت موجود ہو! اس زمانے میں اگر کسی راوی کے بارے میں نقد کیا جاسکتا ہے تو صرف یہی کہ وہ غیر محتاط ہے یا مستور الحال ہے یعنی معتد علیہ سے اس کی سماعت کا ثبوت نہیں ملتا، یا پھر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کی سماعت حدیث میں لا پرواہی، دہشت اور آمیزش کی کچھ جھلک پائی جاتی ہے، جب یہ صورت ہے تو یقینی، قایانی، قلعشہری اور مناد کے ایسے امان فن اور مشائخ اسلام کے بارے میں سخاوی کو بدگویی کرنے کی کیا وجہ تھی؟ اور ان علماء اور مشائخ کی بعض شعائر نے جو بھجوں کہی ہیں ان کے ذکر کا اپنی تاریخ میں کیا محل تھا؟

حافظ سخاوی نے اپنی کتاب "فتح المغیث" میں لکھا ہے "ابن دقیق العید نے ابن سمعانی پر ایسی بنا پر کہ اس نے بعض شعراء کا ذکر کیا ہے اور ان کی عیب جوئی کی ہے یہ کہتے ہوئے اعتراض کیا ہے کہ اگر روایت حدیث کے لیے بدگویی کرنے کی مجبوری نہ ہو تو پھر بدگویی جائز نہیں ہے اور اس طرح کی بات ابن المربوط نے بھی کہی ہے کہ احادیث تو اب کتابوں میں محفوظ ہو چکی ہیں، اب جرح

(بدگوئی) کی ضرورت باقی نہیں رہی، بلکہ جو کھٹی ہجری کے آغاز ہی میں جرح کا محل ختم ہو چکا ہے۔ علامہ ذہبی (وفات ۷۴۸ھ) نے اپنی کتاب "میزان الاعتدال" میں ابان بن یزید العطار (راوی) کے احوال میں لکھا ہے کہ "علامہ ابن جوزی (وفات ۷۵۹ھ) نے ابان بن یزید کو ضعیف راویوں میں شمار کیا ہے، انھوں نے ان علماء کے اقوال بیان نہیں کیے جنہوں نے ابان بن یزید کو معتبر (ثقة) قرار دیا ہے، علامہ ابن جوزی کی کتاب کا یہی نقص ہے کہ جرح کا ذکر تو کرتے ہیں اور اگر اس راوی کی توثیق بھی بعض علماء نے کی ہے تو اس کے ذکر کو مال جاتے ہیں۔"

مستند علماء کے اعتبارات جو ابھی نقل ہوئے، غالباً ہمارے زمانے کے بعض علماء و فضلاء کے کانوں تک ان کی بھنک نہیں پہنچی ہے، ان کا یہ دتیرہ ہے کہ جب وہ کسی روایت کا ضعیف بیان کرنا چاہتے ہیں تو جرح و تعدیل کی کتابوں سے محض جرح والے اقوال نقل کر دیتے ہیں اور تعدیل کے اقوال کو چھوڑ جاتے ہیں۔ اس طرح عوام الناس کو اس مغالطے میں ڈال دیتے ہیں کہ فلاں راوی کی توثیق کسی بڑے عالم نے کی ہی نہیں ہے، حالانکہ ان کا فرض ہے کہ اگر جرح نقل کی ہے تو تعدیل بھی نقل کریں، پھر ان دونوں پہلوؤں میں سے جو ان کے خیال میں قابل ترجیح ہو اس کو ترجیح دیں یہ حرکت جو ہمارے زمانے کے بعض افاضل کرتے ہیں، سچ یہ ہے کہ حرام اور بڑی بڑی خصلت ہو!۔ بعض معاصر علماء کی بڑی عادتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جب کبھی وہ فضلاء و علماء کے احوال میں کوئی تصنیف کرتے ہیں تو اس کو ایسی باتوں سے بھر دیتے ہیں جن سے سمجھ دار لوگوں کو بیزاری ہوتی ہے، جو لوگ ان مصنفین کی نظر میں بڑے اور بد ہیں ان کے عیوب و نقائص ہی بس ذکر کرتے ہیں خواہ وہ خوبیوں اور اچھائیوں کے جامع ہی کیوں نہ ہوں۔ یہ بہت سنگین عیب ہے! اس کے نتیجے میں عوام بدگمانی میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور بڑی بڑی شخصیتوں کے بارے میں بڑے بڑے خیالات پھیلنے لگتے ہیں۔ بعض علماء عہد حاضر کی ایک عادت بد یہ بھی ہے کہ اگر کسی مسئلے کے بارے میں اپنے کسی معاصر عالم سے مباحثہ کریں گے تو اس کے سخی حالات کی بنیاد پر اس کی بدگوئی (جرح) کرنے لگیں گے، اور ایک سچ میں ہزار جھوٹ ملا کر بیان کریں گے اس طرح زبان طعن اس کے بارے میں کھول دیں گے کہ ہر پرہیزگار آدمی حیران دیکھتا رہ جائے گا، ان کا مقصد بس یہی ہوتا ہے کہ برا بھلا کہہ کر حریف کو چپ کر دیں اور زور زیادتی کے ذریعہ اپنے مقابل کے اعتراضوں سے بچ جائیں۔ مناظرہ کو کالم گلوچ اور مباحثہ کو محاصمہ

بنادیتے ہیں۔ ان قبیح عاداتوں کے خلاف واضح دلائل کے ساتھ اپنی کتاب "تذکرۃ الراشدین و تبصرۃ الناقد" میں، میں آگاہی دے چکا ہوں۔

جرح کا حق کس کو ہے اور کس کو نہیں کہ بیان کرنے والا بھی وہ ہو جو زیور علم و تقویٰ و دیانت و صدق سے آراستہ

اور بہت دھرمی (تصحب) سے پاک ہو، نیز جرح و تعدیل کے وجوہ و اسباب کا پورا پورا علم رکھتا ہو جس میں یہ باتیں نہیں ہیں اُس کی نہ جرح مقبول ہے نہ تعدیل و تزکیہ (صفائی)

علامہ تاج الدین سبکی (وفات ۸۴۷ھ) کا قول ہے کہ "جو شخص جرح و تعدیل کے اسباب و وجوہ کا جاننے والا نہیں ہے اُس کی نہ جرح مقبول ہوگی نہ تعدیل، خواہ وہ مطلق ہو یا مقید۔"

علامہ بدر بن جماعہ (وفات ۸۳۷ھ) نے بھی ان ہی الفاظ میں یہ بات کہی ہے۔

علامہ حافظ ابن حجر شراح صحیح بخاری (وفات ۸۵۰ھ) نے اپنی کتاب "نخبۃ الفکر" میں ایک جگہ یہ لکھا ہے کہ "اگر ایسے شخص نے جرح کی ہے جو اسباب جرح کا واقف کار نہیں ہے تو ایسی جرح کا کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا۔" نیز یہ بھی لکھا ہے "صفائی (تزکیہ اور تعدیل) اُس کی معتبر ہے جو اسباب تزکیہ کا عالم ہو نہ کہ ہر کس و ناکس کی، اور جرح بھی صرف اُسی کی قبول کرنا چاہیے جو منصف اور بیدار مغز ہو۔"

علامہ ذہبی (وفات ۸۴۸ھ) نے اپنی کتاب "تذکرۃ الحفاظ" میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے تذکرے میں لکھا ہے: "حدیث بیان کرنے والے کا فرض ہے کہ جو کچھ وہ کہہ رہا ہے اُس میں دیانت داری کو ملحوظ رکھے، اور اس سلسلے میں باخبر اور متدین حضرات سے پوچھتا بھی رہے تاکہ وہ اس کی روایت کی ہوئی حدیثوں کے معنی اور مطلب کی وضاحت میں معین و مددگار ہوں، راویوں کی پرکھ اور ان کے قبول و رد کے علم رکھنے والے کے لیے اس فن میں ہمارت اور بصیرت حاصل کرنے کی اس کے علاوہ کوئی شکل نہیں کہ وہ اپنے مقصد میں منہمک ہے اور کھوج میں لگا رہے، تبادلۂ خیال برابر کرتا رہے، انہماک اس حد تک ہو کہ خواب و خور حرام ہو جائیں۔ پھر تقویٰ، مستحکم دین داری، اور انصاف پسندی کے ساتھ سمجھ بھی رکھتا ہو، نیز علماء اور فن میں دلوخ رکھنے والوں سے ملتا جلتا رہے۔ اگر یہ سب نہیں ہو سکتا تو پھر اس کی طرف رخ ہی نہ کرے۔"

فدع عنك الكتابة لست منها ولو سؤدت وجهك بالمداد

(ورنہ لکھائی کا خیال چھوڑ دو، سمجھ لو کہ تم اس کے اہل نہیں۔ اگرچہ اپنا پورا چہرہ بھی تم روشنائی سے سیاہ کر لو) تو اگر تمہیں یہ اندازہ ہو جائے کہ سمجھ، سچائی، دین داری اور پرہیزگاری کے عناصر تم میں پائے جاتے ہیں تو اس فن کی طرف توجہ کرو ورنہ نہیں، اگر خواہش نفسانی، اور کسی رائے یا کسی مسلک کے سلسلے میں ہٹ دھرمی (تعصب) کا غلبہ اپنے اندر محسوس کرو تو خدا کے واسطے اس زحمت میں نہ پڑو، اور اگر محسوس کرتے ہو کہ گڑبڑ اور بے ربطی تمہارے مزاج میں ہے اور اللہ تعالیٰ کے قائم کیے ہوئے حدود کی پروا کا جذبہ تم میں نہیں ہے تو پھر ہمیں بخشو۔

”ملا بحر العلوم (ابوالعیاش محمد عبدالعلی فرنگی محلی (وفات ۱۲۲۵ھ) نے اپنی تصنیف فوائیح الرحموت شرح مسلم الثبوت“ میں لکھا ہے۔ ”مزکی (ردایوں کی صفائی دینے والے) کے لیے گزیر ہے کہ وہ نصف مزاج اور اسباب جرح و تعدیل کا بخوبی جاننے والا ہو اور حق پسند و خیر خواہ ہو، ہٹ دھرم اور خود میں نہ ہو، اس لیے کہ ہٹ دھرم کی بات اس قابل ہی نہیں ہوتی کہ اس کی طرف ذرا بھی دھیان یا جائے، جیسے امام ابو حنیفہ کے بارے میں دارقطنی (محدث) کا یہی کہنا کہ ”روایت حدیث میں ضعیف ہیں۔“ اس سے زیادہ کیا اور کوئی اہانت امام صاحب کی ہو سکتی ہے؟ وہ مقتدی، پاکباز، اکیڑہ متقی اور اللہ سے ڈرنے والے تھے۔ ان کی کرامتیں تک مشہور ہیں پھر کہ ہرے صفحہ ان کے نذر سما گیا؟“

”امام ابو حنیفہ کو حدیث میں ضعیف ٹھہرانے والے کبھی یہ کہتے ہیں کہ ”وہ توفیق ہی میں مشغول رہا کیے، ذرا انصاف کرو! اس میں کون سی برائی کی بات ہے؟ بلکہ فقیہ سے حدیث کی روایت کرنا تو دلی تر ہونا چاہیے!“

یہی لوگ کبھی یہ کہتے ہیں کہ ”امامان حدیث سے امام ابو حنیفہ نے ملاقات نہیں کی، جو کچھ انہوں نے حاصل کیا وہ حماد سے حاصل کیا بس۔“ یہ جھوٹ ہے امام ابو حنیفہ نے بہت سے ائمہ حدیث جیسے امام محمد، ابوالقرا اور عیش وغیرہ سے حدیثیں روایت کی ہیں، اسی کے ساتھ یہ بھی ہے کہ خود حماد، علم کا مخزن تھے، ان سے تحصیل علم نے امام ابو حنیفہ کو دوسروں سے استفادہ کرنے سے مستغنی کر دیا تھا، یہی بات کہ انہوں نے صرف ایک ہی استاد سے تحصیل علم کی، بجائے خود امام ابو حنیفہ کی علمیت پر ہیزگاری اور

کمال تقویٰ کی دلیل ہے۔ انھوں نے زیادہ استاد اس لیے نہیں بنائے کہ ان سب کے حقوق بھی ان پر لازم ہو جاتے، اور اندیشہ تھا کہ ان سب کے حقوق کو وہ پورا نہیں کر پائیں گے (اور عدم ایفاء حقوق کے سلسلے میں مانو ذہوں گے)

"یہی لوگ کبھی یہ الزام لگاتے ہیں کہ" امام ابو حنیفہ اصحاب رائے و قیاس میں سے تھے۔ حدیث کے حامل نہیں تھے، یہاں تک کہ ابو یوسف بن ابی شیبہ نے اپنی کتاب (مصنف ابن ابی شیبہ) میں امام صاحب کی رد میں ایک الگ باب جس کا عنوان "باب الرد علی ابی حنیفہ" ہے قائم کیا ہے۔ یہ الزام بھی تعصب اور ہٹ دھرمی پر مبنی ہے، بھلا کیسے درست ہو سکتا ہے یہ الزام؟ متصل حدیث تو یہی ایک طرف، امام ابو حنیفہ تو مراسیل تک کے ماننے والے ہیں۔ (یعنی وہ حدیثیں تک امام ابو حنیفہ کے نزدیک قیاس اور رائے پر مقدم ہیں جن کے راویوں کا سلسلہ کسی تابعی پر جا کر ختم ہو جاتا ہے، نہ کہ کسی صحابی پر، حالانکہ ارشاد استنبوی کے اصل راوی تو صحابہ ہی ہوتے ہیں)

"امام ابو حنیفہ کا تو کہنا یہ ہے کہ" جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ تو سرانگہوں پر ہے ہی، صحابہ نے بھی جو کچھ فرمایا ہے اُسے بھی میں ترک نہیں کرتا۔ امام ابو حنیفہ، کسی خبر واحد کے عمومی حکم تک کو اپنے قیاس کے ذریعہ محدود نہیں کرتے، چہ جائیکہ قرآن پاک کے عام احکام کو وہ قیاس کے بل پر محدود و مخصوص کرتے ہوں، امام صاحب تو "اخالہ" اور "مصالح مرسلہ" تک پر عمل نہیں کرتے تھے (حالانکہ امام شافعی "اخالہ" اور "مصالح مرسلہ" کے قائل ہیں، یہ دونوں اصطلاحیں اصول فقہ کی ہیں اور بڑی تفصیلی وضاحت چاہتی ہیں، اجمالاً یہ ہے کہ کسی واضح شرعی حکم کی وجہ اور علت جو مجتہد سمجھی ہے وہی وجہ اور علت کسی ایسے مولے میں اگر پائی جائے جس کے بارے میں کوئی شرعی حکم نہیں ہے تو اس مشترک علت کی بنا پر مجتہد وہی حکم اس مولے کا بھی قرار دیتا ہے جس کے لیے کوئی حکم نہیں ہے۔ یہ قیاس ہے، جس پر امام ابو حنیفہ کا بھی عمل ہے اور امام شافعی کا بھی، اب امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر کسی اور معاملے میں بھی اسی علت سے ملتی جلتی یعنی مناسبت رکھنے والی کوئی علت پائی جاتی ہے تو اس نئے معاملے میں بھی اسی حکم پر عمل کرنا صحیح ہوگا مگر واجب نہ ہوگا، امام شافعی کے نزدیک واجب ہوگا اگر دار میں یہ خیال غالب ہو جائے کہ یہی وجہ اس حکم کی علت ہے، تو اس تحیل قلبی کو "اخالہ" کہتے ہیں جو امام شافعی کے نزدیک حجت ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک "اخالہ" حجت نہیں ہے اور نہ "مصالح مرسلہ" (یعنی

وہ اوصاف جن کی وجہ سے مجتہد کے دل میں یہ خیال پیدا ہو جائے کہ وصف جامع علت حکم ہے۔
 "تعجب ہے کہ یہ معتز ضنین امام ابو حنیفہ پر تو طعنہ زن ہوتے ہیں (حالانکہ امام صاحب صحابہ کے اقوال کو سرانگھوں پر مانتے ہیں، مراسل تک قبول کرتے ہیں اور "اخالہ" اور "مصلح مرسلہ" کو نہیں مانتے) لیکن امام شافعی کو مقبول قرار دیتے ہیں حالانکہ امام شافعی کا اقوال صحابہ کے بارے میں یہ مقولہ ہے کہ "میں ان حضرات کے اقوال کو کیسے دلیل بنا سکتا ہوں جن کے زمانے میں اگر میں ہوتا تو ان سے ان کے اقوال پر رد و قدح کرتا" نیز امام شافعی "مراسل" کو بھی قبول نہیں کرتے۔ قرآن کے کسی عام حکم کو قیاس کے ذریعہ مخصوص اور محدود کر دینا بھی ان کا مسلک ہے اور "اخالہ" پر بھی ان کا عمل در آمد ہے؟"

"ان طعنہ زلوں کا امام ابو حنیفہ کے بارے میں وہ سب کہنا (جو اوپر گزر چکا) کیا سوائے اتہام بازی کے اور کچھ کہا جائے گا؟" حقیقت یہی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے ایسے بلند مقام امام کے بارے میں معتز ضنین کے یہ جتنے اقوال ہیں، سب ہٹ دھرمی (تعصب) کی پیداوار ہیں، ان کو قابل التفات ہی نہیں سمجھنا چاہیے، اللہ تعالیٰ کا نور لوگوں کی پھونکوں سے بجھنے والا نہیں ہے، تو اس رساری بحث کو یاد رکھنا چاہیے اور ہوشیاری سے صورت حال کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ (بحر العلوم فرنگی محلی کا اقتباس ختم)
 امام ابو حنیفہ پر اکیلے دارقطنی کے ایسے حضرات ہی نے اندازہ تعصب طعنہ زنی نہیں کی ہے اور لوگ بھی اس میں شریک ہیں جیسا کہ یوسف بن عبد اللہ ہادی حنبلی (وفات ۹۰۹ھ) نے اپنی کتاب "تنویر الصبیحہ" مناقب الامام ابی حنیفہ میں لکھا ہے:-

"امام ابو حنیفہ کے بارے میں خطیب بغدادی کی طعنہ زنیوں سے تم کو دھوکا نہ ہو جائے، وہ تو علما کی ایک بڑی جماعت کے خلاف جن میں امام ابو حنیفہ اور امام احمد بن حنبل اور ان کے متبعین تک شامل ہیں بہت زیادہ تعصب رکھتے ہیں اور ہر پہلو سے ان پر حملہ آور ہوتے ہیں، اس کے نتیجے میں بعض مصنفین نے جو اپنی کتابیں لکھیں، جیسے ہی کتاب جس کا نام "السہم المصیب فی کبد الخطیب" ہے خطیب کے جگر کو نشانہ بنا کر سر کیا جانے والا اور ٹھیک نشانے پر بیٹھ جانے والا تیرا رہا ابن جوزی کا معاملہ تو وہ خطیب بغدادی کے قدم بہ قدم ہیں، ابن جوزی کے نواسے مک نے (جن کا نام جمال الدین سبط ابن جوزی ہے اور جن کی وفات ۶۵۴ھ میں ہوئی) ابن جوزی کے اس رویہ پر اظہار حیرت کرتے ہوئے اپنی

کتاب "مرآة الجنان" میں لکھا ہے کہ "حیرت خطیب بغدادی پر نہیں ہوتی انھوں نے لکھ لیا امام ابو حنیفہ نہیں بلکہ بہت سے علماء پر چوٹیں کی ہیں، مجھے اصل حیرت اپنے نانا (علامہ ابن جوزی) پر ہے، وہ کیسے ان کے نقش قدم پر چلنے لگے انھوں نے جو کچھ علماء کے خلاف قلم بند کیا وہ تو خطیب بغدادی سے بھی بڑا (المیہ) ہے۔ خلاصہ گفتگو یہ ہے کہ قرآن سے خواہ وہ تحریری ہوں یا احوالی جب بھی یہ اندازہ ہو جائے کہ بدگوئی (جرح) کرنے والے نے جس شخص کے خلاف طعنہ زنی کی ہے اُس سے اس کو تعصب تھا تو ایسی جرح مقبول نہ ہوگی اور اگر یہ اندازہ ہو جائے کہ اکیلے ایک شخص سے نہیں بلکہ اکابرین کے کسی خاص گروہ سے اس کے دل میں تعصب ہے تو پھر ایسے جرح کرنے والے کی جرح بے پناہ (ناقابلِ توجہ) ہے اور ایسا جارج جارج نہیں ایذا رساں لوگوں میں شمار کیا جائے گا۔ اس سلسلے میں مزید تفصیل آگے آئے گی۔

(الف) مولانا ابوالعزم فرنگی محلی کے اس خیال کی تائید میں کہ "ایک فقیہ سے روایت حدیث کرنا اولیٰ تر ہونا چاہیے" حاشیہ نگار مفتی عبدالقدح ابو غزہ نے اپنے استاد امام محمد زاہد الکوثری مرحوم کا ایک طویل اقتباس نقل کیا ہے، "اُن لوگوں کے لیے جو قیاس اور رائے کے مفہوم و مطلب میں غلط راہ پڑ سکتے ہیں۔ اس اقتباس کو یہاں نقل کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے مفتی ابو غزہ کہتے ہیں: یہاں تا امام محمد زاہد الکوثری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تھا: "رائے اور قیاس" کے بارے میں ایسی روایتیں بھی موجود ہیں جن میں ان کی مذمت کی گئی ہو اور ایسی روایتیں بھی ہیں جن میں قیاس اور رائے کی تعریف و توصیف بیان کی گئی ہو! وہ رائے زنی جو مذہب ہو وہ ہو جو خواہش نفسانی کے تحت کی جاتی ہو اور یہ رائے زنی وہ ہو کہ کسی نئے وقوع پذیر مسئلے کے بارے میں کسی صریح عبارت (نص) سے حکم کا استنباط کرنا جس طرح فقیہ صحابہ اور فقیہ تابعین اور اُن کے پیروں کا کرتے تھے یعنی قرآن اور حدیث میں موجود کسی نظریے سے نئی نظیر کو مربوط کرنا، خیر خطیب بغدادی نے اپنی کتاب الفقیہ المتفقہ میں اس طرح کی بہت سی مثالیں رُج کی ہیں، اسی طرح ابن عبدالبر نے اپنی کتاب جامع بیان العلم میں ایسی مثالوں کے بہت سے محل اور موقعوں کا بیان کیا ہے، اس سلسلے میں جتنی بات یہ ہے کہ فقیہ صحابہ تابعین اور اُن کے اتباع کرنے والوں نے رائے کے راستہ کو اختیار کیا تھا، یہاں رائے کا مطلب یہی ہے جو اوپر مذکور ہوا یعنی کسی نئے معاملے میں کسی نص سے حکم نکالنا، اور یہ راستہ اور طریقہ کار اس درجہ جماعی اور متفق علیہ ہے کہ اس سے انکار کیا ہی نہیں جاسکتا۔۔۔۔۔ تو اس معنی و مفہوم میں رائے (قیاس) سے کام لینا، ایک خوبی ہو جس سے ہر فقیہ کو منصف ہونا چاہئے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ فقیہ کتنا نکتہ بین باریک بین اور کس حد تک گہرائی میں جاننے والا شخص ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب "المعارف" میں فقہار کا تذکرہ اصحابِ رائے کے عنوان کے تحت کیا ہے اور اس عنوان کے تحت اوزاعی، سفیان ثوری اور امام مالک وغیرہ کے ایسے حضرات کا ذکر کیا ہے، اسی طرح ہم دیکھتے

— (بقیہ فٹ نوٹ) —

حافظ محمد بن الحارث الحنفی اپنی کتاب "قضاۃ قرطبہ" میں امام مالک کے متبعین کو "اصحاب الرائے" سے موبہوم کر کے دیتے ہیں اور بالکل ہی اندازہ حافظ ابوالولید الفرغنی نے اپنی کتاب "تاریخ علمائے اندلس" میں اختیار کیا ہے اور حافظ ابوالبابا جی نے بھی موطا کی شرح میں اور حافظ ابن عبد البر نے بھی اپنی اندازہ کھا کہ انھوں نے اپنی شرح موطا کا نام رکھا "لاستند کار ملذہ اہب علماء الامصار فیما تضمنہ الموطا من معانی الرائے والآثار"۔

اس تفصیل سے واضح ہو جاتا ہے کہ "خواہش نغانی کے تحت رائے اور قیاس" سے کام لینے کی مذمت میں دائرہ روایتوں کا فقہاء کی فقہ پر اور نئے نئے پیش آنے والے واقعات کو۔ جن کی انتہا جب ہی ہو سکتی ہے جب انسانی حق کی انتہا ہو۔ قرآن و سنت کی نصو میں کی طرف ٹٹانے پر اطلاق کرنا قبیح ہو سکتی ہے، دلائل شرعیہ اس سے بیکر

اب دہی امام ابو حنیفہ کی یہ خصوصیت کہ وہ "صاحب رائے" تھے تو اس تخصیص کا سوائے اس کے اور کوئی مطلب صحیح نہ ہوگا کہ وہ نئے مسائل کے لیے نصو میں شرعیہ سے احکام نکالنے میں یہ طوطی اور انتہائی ذہانت رکھتے تھے اس لیے کہ فقہ کا سوال ہے وہ کہیں بھی ہو، مدینہ میں، عراق میں یا اور کہیں، رائے اور قیاس اس کے ساتھ ضرور ہوں گے فقہاء کرام گروہ اپنے اپنے دلائل کی بنیاد پر شرائط قیاس و اجتہاد میں ضرور اختلاف رکھتے ہیں لیکن اس پر سب ایک رائے دلائل شرعیہ کے ماخذ چاہیں، قرآن، سنت، اجماع اور قیاس، فقہاء میں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو ان چاروں ماخذوں کے کسی ایک پر انحصار کیے ہوئے ہو۔۔۔۔۔ سلیمان بن عبد القدوس الطوفانی الحنبلی اپنی کتاب "مختصر الردغہ" میں جو خابطہ دل کے موضوع پر ہے لکھتے ہیں: "اصحاب رائے" عملاً وہ سب لوگ ہیں جو احکام شرعیہ میں رائے سے کام لیتے ہیں، "صاحب رائے" ہونے کی بات تمام علمائے اسلام کو شامل ہے، اس لیے کہ مجتہدین میں سے ایک بھی ایسا نہیں ہے جو اپنے مسائل میں غور اور رائے سے کام لینے سے بے نیازی بہت سے خواہ وہ غور و فکر "خالہ" (جسے تخریج المناط) بھی کہتے ہیں) اور اس غور و فکر کی صحت کے بارے میں کوئی نزاع نہیں ہے ہاں فقہ و خلق قرآن کے مسئلے کے فقہ متقدمین و اولیاء فی الہی عراق کا نام "اصحاب الرائے" رکھ دیا اور وہ اہل کوفہ ہیں یعنی امام ابو حنیفہ اور ان کے متبعین وغیرہ۔۔۔۔۔ بعضوں نے اس سلسلے میں امام صاحب کی مذمت کی ہے۔۔۔۔۔ میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ ان "بعضوں" کچھ امام صاحب کے بارے میں کہا ہے اس سے میں ان کو بڑی اور اتہامات سے منزه پاتا ہوں۔ ان کے بارے میں فقہائے یہ کہا جاسکتا ہے کہ انھوں نے کسی حدیث کی ازراہ عناد ہرگز مخالفت نہیں کی ہے، اگر اختلاف کیا ہے تو

اور دئے اجتہاد کیا ہے اور واضح اور روشن دلیلوں کی بنیاد پر کیا ہے، ان کے دلائل آج بھی لوگوں کے سامنے موجود ہیں
ان کے مخالفوں نے ان کے دلائل کے بارے میں انصاف پسندی سے کام لینے میں کوتاہی کی ہے، بالفرض امام صاحب سے
اجتہاد میں غلطی ہوئی ہے تو ایک اجر تو ضرور ان کو ملے گا اور اگر وہ صحیح نتیجے پر پہنچے ہیں تو ان کو دواجر ملیں گے، امام
صاحب پر طعنہ زنی کرنے والے یا تو حامد ہیں یا واقع اجتہاد سے نااہل، ہمارے امام احمد بن حنبل سے معتبر اور صحیح آئمہ
و دایت بھی ہے کہ انھوں نے امام ابو حنیفہ کی تعریف کی ہے اور ان کے بارے میں اچھے خیالات کا اظہار کیا ہے جب
کہ ہمارے اصحاب و علماء میں ابوالورد نے اپنی کتاب "اصول الدین" میں امام احمد بن حنبل کے یہ اقوال نقل کیے
(ج) ابن ابی شیبہ نے اپنی کتاب "مصنف" میں جو باب "باب الرد علی ابی حنیفہ" کے عنوان سے قائل
کیا ہے جس کا ذکر علامہ بحر العلوم فرنگی محلی کے اقتباس میں ہوا ہے، حاشیہ نگار مفتی ابو عذہ اس کے بارے میں
رقم طراز ہیں: "امام ابو حنیفہ کے مسلک سے بغض رکھنے والے بعض حضرات نے یہ کوشش فرمائی کہ "مصنف
ابن ابی شیبہ" کے خاص اسی باب "باب الرد علی ابی حنیفہ" کی خوب تشہیر ہو، ہندوستان میں اس کی اشاعت بھی
گئی، مقصد یہ تھا کہ ہندوستان کے علمائے احناف — اور ہندوستان میں جمہور مسلمین کا مسلک حنفی ہے —
مشغل ہوں، اس وقت ہمارے استاد علامہ محقق امام محمد زاہد الکوثری (خلافت عثمانیہ کے عہد
میں جو شیخ الاسلام کے ذکیل کے عہدے پر ممتاز تھے) اٹھ کھڑے ہوئے اور ابن ابی شیبہ نے جی سائے
کا ذکر کر کے امام ابو حنیفہ کی رد کی تھی ان کی ایک بہت مفصل شرح انھوں نے تصنیف کی، ایسے مسائل (۵۰
تھے جو امام صاحب کے اجتہادی مسائل میں خاصی اہمیت کے مالک تھے جن کے بارے میں ابن ابی شیبہ
دعویٰ تھا کہ امام ابو حنیفہ نے ان مسائل میں احادیث صحیحہ کی مخالفت کی ہے، ہمارے استاد نے ان مسائل
کے سلسلے میں امام ابو حنیفہ کے دلائل کی پوری پوری وضاحت کی اور یہ بھی صراحت کرتے گئے کہ ان مسائل میں امام
سے اور کون کون ٹٹے ٹٹے ائمہ مجتہدین موافقت رکھتے ہیں، ہمارے استاد کی کتاب کا نام الفکت الطریقہ فی الف
عن ردود ابن ابی شیبہ علی ابی حنیفہ ہے جو قریب قریب تین سو صفحات پر پھیلی ہوئی ہے اور مصر ۱۳۶۵
شمارہ میں طبع ہو چکی ہے، ہمارے استاد کی ایک دوسری کتاب تائیب المخطیب علی ما ساقہ فی تو
ابی حنیفہ من الاکاذیب "بھی ہے، ہمارے استاد کی ان دونوں کتابوں کی خوبیاں اتنی ہیں کہ ہمارے
دوسرے استاد شیخ مصطفیٰ صبری نے جو خلافت عثمانیہ کے آخری شیخ الاسلام تھے اپنی کتاب "موقف الحق
والعلم والعالم من رب العالمین وعبادۃ المرسلین" میں لکھا ہے کہ "یہ دونوں کتابیں ایسی ہیں
پر سابق دار الخلافہ اور مصر کے ادارے فخر سے سرا دیا کر سکتے ہیں اس لیے کہ ان دونوں کتابوں کے مصنف استاد
مؤثرانہ کے ادارے کا فارغ اور وہیں طبقات فقہاء اور محدثین کا معلم رہا جو جب مصطفیٰ کمال نے خلافت ختم کر دی تو

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ حافظ ابن القیم

حضرت شاہ ولی اللہ راوی اکابر جماعت دیوبند کی نظر میں

محمد منظور لغانی

”شرح عقائد نسفی“ درس نظامی کی ایک معروف کتاب ہے، ابھی حال میں اس کی ایک شرح ”المجاہد البھیمی“ کے نام سے شائع ہوئی ہے، بلکہ ابھی اس کی صورت پہلی جلد شائع ہوئی ہے مصنف کے بیان کے مطابق اس کی دو جلدیں اور ہیں جو ابھی چھپنے سے باقی ہیں۔ اس کے مصنف کوئی صاحب مولانا شمس الدین افغانی ہیں جو ضلع سورت (گجرات) کے ایک مدرسہ میں مدرس ہیں۔ اس کا ایک نسخہ انعام دئے کے لیے اس عاجز راقم سطور کے پاس بھی بھیجا گیا۔ میں نے کتاب کی طباعت وغیرہ دیکھنے کے لیے اس کو یونہی کھولا تو اتفاق سے کتاب کا صفحہ ۲۸۲ سامنے آگیا، میں اس کو پڑھنے لگا تو دیکھا کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کو ”الخبیث اللعین“ لکھا ہے، صبر کر کے آگے کی چند سطریں اور پڑھیں تو دیکھا کہ اسی طرح ان کے ساتھ شیخ ابن القیم اور صاحب تفسیر حافظ ابن کثیر کی بھی خبر لی گئی ہے۔ پھر اسی نشست میں پوری کتاب کی ورق گردانی کر کے سرسری نظر ڈالی تو معلوم ہوا کہ کم از کم ۲۵-۳۰ جگہ ان حضرات کی اسی طرح خبر لی گئی ہے اور ان کے لیے ”الخبیث اللعین“ اور ”الملحد الزندق“ جیسے الفاظ استعمال کر کے ان کی قطعی تکفیر کی گئی ہے۔

شروع میں مصنف نے ”ترجمۃ المؤلف“ کے زیر عنوان اپنے علمی اور تعلیمی سلسلہ کا بھی ذکر

کیا ہے اور لکھا ہے کہ پہلے اپنے وطن میں اور پھر بعض دوسرے مقامات پر دریات سے فراغت کے بعد انھوں نے دارالعلوم دیوبند میں کئی سال رہ کر مزید تکمیل کی۔

اس سے ناواقف لوگوں کو مشبہ ہو سکتا ہے، بلکہ بعض تجربوں کی بنا پر گمان غالب ہے کہ بہت سے لوگ یہی سمجھیں گے کہ مصنف نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور ابن القیم کے بارے میں جس رائے کا اظہار کیا ہے یہی جماعت دیوبند اور ان کے اکابر کی رائے ہے۔ اور یہ بات علاوہ ان کے واقعہ کے خلاف ہے، دارالعلوم دیوبند اور جماعت دیوبند پر اس کے بہت بڑے اثرات پڑ سکے ہیں اس لیے ضرورت محسوس ہوئی کہ ان حضرات شیخین کے بارے میں اکابر جماعت دیوبند کی رائے اور ان مسلک جو ان کی کتابوں میں بھی محفوظ ہے واضح کر دیا جائے۔ یہی احساس ان سطور کے لکھنے اصل محرک ہے۔ **یہلک من ہلک عن بینہ ولجینی من حی عن بینہ۔**

اکابر جماعت دیوبند اور جماعت دیوبند کے بارے میں جن کو کچھ بھی واقفیت ہے وہ اتنا فہم جانتا ہے کہ اس جماعت کے علمی و فکری امام و سرخیل حضرت شاہ دلی افتر ہیں اور اہل علم جانتے ہیں کہ اس باب میں ان کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ اپنے دور میں ہندوستان کے پہلے عالم اور مصنف ہیں جنھوں نے مدینہ طیبہ کے زمانہ قیام میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی کتابیں براہ راست دیکھیں کیونکہ ان کے استاد شیخ ابوطاہر کرمی شیخ الاسلام کی کتابوں سے خاص شغف رکھتے تھے اور ان کی علمی و دینی جلالت کے معترفین میں سے تھے، ہاں اسی کے ساتھ وہ شیخ محی الدین اکبر ابن عربی سے بھی خاص عقیدت رکھتے تھے، (خود شاہ صاحب نے ان کی اس جامعیت کا تذکرہ اپنے بعض رسائل میں کیا ہے) پھر یہی جامعیت اللہ تعالیٰ نے حضرت شاہ صاحب کو بھی عطا فرمائی، پھر یہی ہمارے اکابر علماء دیوبند کو وراثت میں ملی۔

راقم سطور کو اچھی طرح یاد ہے کہ اب سے ۸۴ سال پہلے دارالعلوم دیوبند کی تعلیم کے آخری سال بلکہ آخری دنوں میں ایک دن حضرت الاستاذ مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ نے ہم طلبہ کے سامنے ایک نہایت اہم تقریر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے اکابر کو یہ جامعیت عطا فرمائی کہ وہ بیک وقت شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور شیخ اکبر ابن عربی کے معتقد و معترف ہیں۔

ممکن ہے کہ لفظوں میں کچھ فرق ہو لیکن میں پورے یقین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ مفہوم اور مطلب یہی تھا اور یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے کہ ہمارے اکابر خفیت کے ساتھ ساتھ امام بخاری اور ان دیگر ائمہ حدیث کی پوری عظمت و عقیدت اپنے قلب میں رکھتے ہیں جنہوں نے امام اعظم ابو حنیفہؒ پر سخت سے سخت جرحیں کی ہیں۔ میں نے حضرت شیخ المنہ کا یہ ملفوظ بھی حضرت الازہر مولانا محمد انور شاہ صاحب سے بار بار سنا ہے کہ

”جب اللہ تعالیٰ کسی کو نور علم عطا فرماتا ہے تو ائمہ امت کے اختلافات اس کی

نظر میں مضمحل ہو جاتے ہیں“

حضرت شاہ ولی اللہؒ اور ان کے واثین اپنے اکابر کے مسلک جامعیت کے بارہ میں یہ تو جملہ معترف تھے، جو ذرا طویل ہو گیا در نہ میں یہ عرض کر رہا تھا کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ ہماری جماعت کے علمی و دینی امام و سرخیل ہیں انہوں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کی کتابوں کا براہ راست مطالعہ فرمایا ہے، ان کے اس براہ راست مطالعہ کی ایک کھلی شہادت یہ بھی ہے کہ ”حجتہ اللہ البالغہ“ اور ان کی بعض دوسری تصانیف میں بھی کئی مقامات ایسے ملتے ہیں جہاں شاہ صاحبؒ نے حافظ ابن تیمیہؒ کی کسی کتاب سے پورا مضمون لفظ بہ لفظ نقل فرمایا ہے (جس کو مقابلہ کر کے آج بھی دیکھا جاسکتا ہے) اور نام کا اظہار غالباً اس لیے نہیں فرمایا کہ اس زمانہ میں حافظ ابن تیمیہؒ کے خلاف پروپیگنڈے کے ذریعہ فضا اس درجہ مسموم کر دی گئی تھی کہ بہت سے نیک دل عالم اور مفتی بھی ان کی کتابیں دیکھے بغیر ان کے ملحد اور بددین ہونے کا یقین رکھتے تھے اور فتوے دیتے تھے، جس کی ایک عبرت ناک مثال ابن حجر ہیشمی اشافعی مکی کا وہ فتویٰ ہے جو ان کے مجموعہ فتاویٰ ”فتاویٰ حدیثیہ“ میں شامل ہے۔^{۱۵}

۱۵۔ الفرقان کے شاہ ولی اللہ مبر کے ایک مضمون میں شاہ صاحبؒ کی کتابوں کے صفحات کے حوالوں کے ساتھ ایسے چند مقامات کی نشاندہی کی گئی تھی۔ ۱۵۔ ابن حجر ہیشمی مکی کے ”فتاویٰ حدیثیہ“ میں ایک بہت طویل فتویٰ ہے جس میں شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کی طرف بہت سے ملحدانہ اور کاڈانہ عقائد منسوب کر کے سخت سے سخت حکم لگایا گیا ہے اور آخری درجہ کے نامناسب الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ اور آخر میں انتہائی بزرگانہ سادگی کے ساتھ یہ بھی ظاہر فرمایا گیا ہے کہ انہوں نے یہ چیزیں خود ان کی کتابوں میں نہیں دیکھی ہیں، اور یہ بھی لکھا ہے کہ بعض لوگ بتلاتے ہیں کہ ان میں سے بہت سی باتوں کی (باقی اگلے صفحہ پر)

الغرض شاہ صاحب اُن لوگوں میں نہیں ہیں جنہوں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں صرف سنا ہو یا ان کے عقائد و خیالات صرف اُن کے مخالفین کی کتابوں میں پڑھے ہوں، بلکہ انہوں نے براہِ راست اُن کی کتابوں کا مطالعہ فرمایا ہو۔

تھوڑے (سندھ) کے اُن کے ایک معاصر عالم شیخ معین الدین نے ابن تیمیہ کے خلاف کچھ مشہور الزامات لکھ کر اُن کے بارے میں شاہ صاحب سے دریافت کیا تھا کہ آپ کی رائے اُن کے بارے میں کیا ہو اور آپ ان کو کیا سمجھتے ہیں؟ شاہ صاحب نے ان کے خط کے جواب میں ایک مفصل مکتوب لکھا جو ایک چھوٹا سا رسالہ

(بقیہ ناشیہ غمہ گزشتہ) نسبت اُن کی طرف (یعنی ابن تیمیہ کی طرف) صحیح نہیں ہے۔ اور آخر میں اس طویل فتوے تکفیر کو اس جملہ پر ختم کیا ہے۔

فان صحیح عنہ مکفر او مبدع
یعاملہ اللہ بہ ذلہ والایغفر
لنا ولہ۔ ص ۵۵

اگر اُس سے (ابن تیمیہ سے) کوئی بات موجب کفر یا موجب بدعت ثابت ہو تو اللہ اسکے ساتھ عدل کا معیار کرے (یعنی سزا دے) اور اگر ایسی کوئی بات ثابت نہیں ہو تو اللہ باری بھی مغفرت فرمائے اور اُن کی گناہیں۔

حیرت ہو جب ابن تیمیہ سے ان باتوں کا ثبوت معلوم و متعین نہیں ہو بلکہ شک ہو تو ایسا فتویٰ لکھنے کا کیا جواز تھا۔ دراصل بات یہی ہو کہ اُس دور میں ابن تیمیہ کے متعلق پرہیزگاروں سے نفرت ایسی بنادی گئی تھی کہ ان کے خلاف سخت سے سخت فتویٰ دیئے گئے لیکن لوگ خود ان کی کتابیں دیکھنا ضروری نہیں سمجھتے تھے بلکہ عام شہرت کو کافی سمجھتے تھے۔ اللہ ابن حجر عسقلانی اور ان جیسے دوسرے لوگوں کی اس سنگین غلطی کو معاف فرمائے اور بعد والوں کو اس سے سبق لینے کی توفیق دے۔

یہاں ایک بات یہ بھی قابل ذکر ہو کہ مشہور حنفی عالم اور مصنف ملا علی قاریؒ، ابن حجر عسقلانی کے شاگرد ہیں لیکن انہوں نے ابن تیمیہ اور ابن قیم کی کتابیں خود دیکھی ہیں اور وہ استاد سے زیادہ وسیع النظر اور محقق ہیں اس لیے ان کی رائے اس بارے میں اپنے استاد کی رائے سے بالکل مختلف ہو۔ شمائل ترمذی کی شرح مجمع الرسائل فی شرح الشمائل میں ایک جگہ ابن تیمیہ اور ابن قیم کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں۔

ومن طالع شرح منازل السائرین تبیین لہا
کافامن اکابر اهل السنة والجماعة ومن اولیاء
ہذا الامۃ ص ۲۰۸

جو شخص ابن قیم کی شرح منازل السائرین کا مطالعہ کرے گا اسے واضح طور پر معلوم ہو جائے گا کہ وہ دونوں (ابن تیمیہ و ابن قیم) اکابر اہل سنت و جماعت اور اس کے اولیاء اللہ میں سے تھے۔

ہو گیا ہے، اس میں شاہ صاحب نے ان مشہور الزامات کا کسی قدر منسل جواب بھی دیا ہے جو شیخ الاسلام ابن تیمیہ پر ان کے مخالفین کی طرف سے لگائے جاتے ہیں۔ یہ مکتوب اس مجموعہ مکاتیب میں شامل ہے جس کو شاہ صاحب کے شاگرد رشید خواجہ محمد امین کشمیری نے مرتب کیا تھا، اس کو اب سے قریباً صدی پون صدی پہلے شاہ رفیع الدین صاحب کے نواسے مولانا سید احمد صاحب نے چھپوا کر شائع کیا تھا، اب یہ مدتوں سے نایاب ہے، اسی لیے ہمارے زمانے کے اکثر اہل علم بھی اس سے واقف نہیں ہیں۔ راقم سطور کو اس کا ایک بہت خستہ سانسختہ ایک جگہ سے مل گیا تھا، ابھی عالی میں تلاش و تحقیق کرنے سے معلوم ہوا کہ دارالعلوم دیوبند کے کتب خانہ میں بھی اس کا ایک نسخہ محفوظ ہے۔ میرے نسخہ میں بعض اوراق کے شکستہ ہو جانے کی وجہ سے کچھ سطریں پڑھی نہیں جاسکتی تھیں، میں نے دارالعلوم کے نسخہ سے ان سطروں کو نقل کر کے اپنے نسخہ کی اس کمی کو پورا کیا ہے۔

اس مجموعہ مکاتیب کے اکثر مکتوبات فارسی زبان میں ہیں، چند مکتوب عربی میں بھی ہیں، شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے متعلق یہ مکتوب بھی عربی ہی میں ہے، اس مجموعہ کی نایابی اور اکثر علماء عصر کی عدم واقفیت کی وجہ سے مناسب معلوم ہوا کہ شاہ صاحب کے اس پورے مکتوب کو اس مضمون کا جزو بنادیا جائے تاکہ یہ الفرقان کے صفحات میں محفوظ بھی ہو جائے اور خالصتہً ہمارے دلی الٰہی سلسلے کے علماء کرام کے سامنے آجائے اور وہ اس سے بے خبر اور نادان واقف نہ رہیں۔

یہ مکتوب اس قدیم مطبوعہ نسخہ کے صفحہ ۲۶ سے شروع ہوتا ہے، اس مجموعہ مکاتیب کے جامع اور مرتب خواجہ محمد امین کشمیری نے اس کا تہیہ بی قوارون ان الفاظ میں کرایا ہے۔

”جواب مکتوب جامع الفضائل محذوم معین الدین تہتائی متضمن کثرت شہادت و رفع ایراد ایضاً در کلام شیخ تقی الدین ابن تیمیہ غیبی و بیان فضائل و تنویر شان او در زمرہ اہل سنت و ردّ جمیع کہ زبان طعن در حق دے دراز کنند، و اظہار حسن عقیدہ خویش نسبتہ اور ضعیفی اللہ عنہ و عن سائر علمائے دین تحریر یافت۔“

ابن خواجہ محمد امین کشمیری حضرت شاہ ولی اللہ کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں، شاہ صاحب ان کو اپنے مکتوبات میں لکھی ”ادب معین اسراہی“ لکھتے ہیں جو ان کے مقام کی عظمت و رفعت کی بڑی شہادت ہے ۱۲

ذیل میں مکتوب کا اصل متن ترجمہ کے ساتھ درج کیا جا رہا ہے۔ ترجمہ میں ناظرین کی سہولت فہم کی خاطر کہیں کہیں حاصل مطلب لکھ دیا گیا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم	بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله مفيض النعم وملهم	ساری حمد و ثنائش اُس اللہ کے لیے ہے جو بندوں کو
الحكم و صلى الله على سيدنا	نعمتوں سے نوازنے والا اور علوم صحیحہ کا امام فرمانے
محمد سيد العرب والعجم	والا ہے، اور اُس کی رحمتیں ہوں سیدنا حضرت محمد (صلی
وعلى آله وصحبه اصحاب	اللہ علیہ وسلم) پر جو سید العرب والعجم ہیں اور اُن کے آل و
عوالی الهم۔ اما بعد۔	اصحاب پر جو بلند ہمتوں والے تھے۔ اما بعد۔
فيقول الفقير ولى الله بن	فقیر دلی اللہ بن عبد الرحیم عالمہما اللہ تعالیٰ بفضلہ عظیم
عبد الرحيم عاملهما الله	عرض کرتا ہے کہ آنحضرت مکرّم (شیخ معین الدین ٹھٹوی)
تعالى بفضلہ الجسیدہ ورت	کا گرامی نامہ موصول ہوا، جس میں شیخ تقی الدین احمد
رقیمة کریمۃ من محمد وم	بن تیمیہ عاملہ اللہ تعالیٰ بفضلہ کا حال دریافت کیا
مکرم لا زال معینا للحق	گیا ہے اور پوچھا گیا ہے کہ اُن کے بارے میں کیا
والدين في الفحص عن	خیال اور عقیدہ رکھنا چاہیے۔؟
حال الشيخ تقى الدين احمد	آپ کی اس فرمائش کی تعمیل میرے لیے ضروری ہے،
ابن تیمیہ عاملہ الله تعالى	مگرچہ میرا یہ مقام نہیں ہے (بہر حال عرض کرتا ہوں)
يفضله وائى شئى ينبغى ان	وہ تمام علماء اسلام جو کتاب و سنت اور فقہ کے
يعتقد فيه فوجب الائتمار	عالمین ہیں اور اہل السنۃ کے عقائد کی طرف سے دفاع
بامره وان كنت بمعزل عن	اور اس کی حمایت و حفاظت کرتے ہیں اُن کے بارے
مثل ذلك۔	میں خود میرا عقیدہ ہے اور میں چاہتا ہوں کہ تمام
الذى اعتقدانا وأحب ان	اہل اسلام ان کے بارے میں یہی عقیدہ رکھیں کہ وہ
يعتقده جميع المسلمين في	سب عدول (یعنی صالح العقیدہ والعمیل ہیں) خود
علماء الاسلام حملة الكتاب	رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اُن کی تعدیل فرمائی ہو

والسنة والفقہ الذابین عن
 عقیدۃ اہل السنۃ والحديث
 انہم عدول بتعدیل النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم حیث
 قال حمل هذا الدین من کل
 طبق عدولہ وان قال بعضهم
 بما لا یرتضیہ هذا المعتقد
 اذا کان قوله ذالک غیر
 مردود بنص الکتاب والسنۃ
 والاجماع وکان قوله ذالک
 محتملاً وکان مجال ومساع
 للخصوص فیہ، سواء کان قوله
 ذالک فی اصول الدین او فی
 المباحث الفقہیہ او فی الحقائق
 الوجدانیہ۔ وعلیٰ هذا الاصل
 اعتقدنا فی الشیخ الاجل محی الدین
 ابن علی ابن العربی وفی الشیخ
 المجدد احمد بن عبد الاحد
 السہرزدی انہما من صفوۃ
 عباد اللہ ولم یلتفت الی ما
 قیل فیہا فکذا اللک ابن تیمیۃ
 فانا تحقیقنا من حالہ اندہ عالم
 بکتاب اللہ ومعانیہ اللغویۃ
 جیسا کہ ارشاد فرمایا کہ ہر دور کے عادل (یعنی مسالح
 العقیدہ والاصل) لوگ اس دین کے حامل ہوں گے۔
 اگرچہ ان میں سے بعض ایسی چیزوں کے قائل ہوں جن
 سے اتفاق نہ ہو بشرطیکہ ان کا یہ قول نصوص کتاب و سنت
 اور اجماع اُمت کے خلاف نہ ہو۔ اور اس کی کسی درجہ
 میں، احتمال ہی کے درجہ میں گنجائش ہو۔ پھر خواہ یہ
 قول اصول و عقائد کے باب میں ہو، خواہ فقہی مباحث
 میں اور خواہ وجدانی حقائق کے سلسلے میں،۔ اور
 اسی اصول و بنیاد پر شیخ اجل محی الدین ابن علی بن العربی
 اور شیخ مجدد احمد بن عبد الاحد سہرزدی کے پاس میں
 ہم اس کے قائل ہیں کہ وہ اللہ کے مقبول بندوں میں
 سے ہیں اور ہم ان باتوں کی طرف مطلق التفات نہیں
 کرتے جو ان دونوں بزرگوں کے خلاف کہی جاتی ہیں۔
 ۔ پس یہی معاملہ ابن تیمیہ کا ہے۔ ہمیں ان کا یہ حال
 خوب تحقیق سے معلوم ہے کہ وہ عالم کتاب اللہ تھے،
 اس کے لغوی اور شرعی معانی پر ان کو عبور حاصل تھا،
 احادیث نبوی اور آثارِ سلف کے وہ حافظ تھے اور
 ان کے لغوی و شرعی معانی و مقاصد کی معرفت ان کو
 حاصل تھی، وہ فنِ نحو اور لغت میں استاد تھے، مجرب
 خالہ اور اس کے اصول و فروع کے وہ محرم تھے،
 ذہانت و ذکاوت میں بہت فائق تھے، بڑی طلاقت
 بلاغت کے ساتھ عقیدہ اہل السنہ کی طرف سے دفاع
 کرتے تھے، فتن و بدعت کے قبیل کی کوئی بات بھی ان

والشرعیہ وحافظ لسنۃ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واثار
 السلف عارف بمعانیہا النجۃ
 والشرعیہ، استاذ فی النجۃ
 واللغة محرم لذهب الحنابلة
 فروعہ واصولہ فائق فی الذکاۃ
 ذولسن وبلاغۃ فی الذنب عن
 عقیدۃ اهل السنۃ لم یشرعہ
 فق ولا بدعۃ اللہم الاھذہ
 الامور التي ضیق علیہ لاجلہا
 ولس شیئ منہا الا ومعہ
 دلیلہ من الکتاب والسنۃ
 واثار السلف فمثل ہذا شیخ
 عزیز الوجود فی العالم ومن
 یطیق ان یلحق شأوہ فی تحریر
 وتقریرہ، والذین ضیقوا
 علیہ ما بلغوا معشار ما اتاہ
 اللہ تعالیٰ، ان کان تعقیبہم
 ناشیا من اجتہاد ومشاجرة
 العلماء فی مثل ذالک ما ہی
 الا مکشاجرة الصحابة فیما
 بینہم والواجب فی ذالک
 کف اللسان الالبخیر —

سے منقول نہیں ہوئے ان چند باتوں کے جن کی وجہ سے
 ان کو بعض معاصرین کی طرف سے) تنگ کیا گیا اور تکلیفیں
 پہنچائی گئیں، اور ان میں کوئی ایک بات یا ایک مسئلہ بھی
 ایسا نہیں ہے جس کے لیے ان کے پاس کتاب وسنت
 اور آثار سلف میں سے کوئی دلیل نہ ہو۔ پس شیخ ابن تیمیہ
 جیسا کوئی آدمی پورے عالم میں مناسک ہے اور کس میں
 اس کی طاقت ہے کہ تحریر و تقریر کے میدان میں ان سے
 قدم ملا کے چل سکے۔ اور جن لوگوں نے ان کو تنگ کیا اور
 قید تک کر لیا، ان کو اس علمی کمال کا دواں حصہ بھی
 حاصل نہیں تھا جو اللہ نے ان کو عطا فرمایا تھا، اگرچہ
 ان کا یہ تنگ کرنا اور تکلیفیں پہنچانا اجتہاد ہی سے تھا
 اور ان جیسی چیزوں میں علماء کے اختلافات بس ایسے ہی
 ہیں جیسے کہ صحابہ کرام کے باہمی اختلافات ومشاجرات
 اور اس معاملہ میں ضروری ہے کہ کف لسان کیا جائے
 اگر کسی کے حق میں کچھ کہا جائے تو بس کلمہ خیر ہی کہا جائے
 اور ان کے یعنی ابن تیمیہ کے بارے میں ایک بات (معارض
 کے طوہ پر) یہ ذکر کی جاتی ہے کہ وہ اس کے قائل ہیں کہ
 اللہ تعالیٰ "فوق العرش" ہے اور تحقیقی بات یہ ہے کہ اس
 مسئلہ میں تین مقام یعنی غود و فکر کے تین نقطے ہیں،
 ایک یہ کہ از روئے شریعت کس چیز کا اللہ تعالیٰ کے لیے
 ثابت کرنا صحیح ہے اور کس چیز کا صحیح نہیں ہے؟
 اور اس بارے میں حق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے (قرآن
 مجید میں) اپنے لیے جہنہ فوق کو ثابت کیا ہے اور بہت

وقد ذكر انه قال ان الله تعالى
فوق العرش والتحقيق ان في
هذه المسئلة ثلث مقامات

سی حدیثیں بھی اس کی موید ہیں، اور امام ترمذی نے
امام مالک اور ان جیسے دوسرے ائمہ سے یہ مسلک نقل
کیا ہے۔

احدها البحث عما يصح اثباته
للحق توقيفاً وعملاً يصح اثباته
توقيفاً والحق ان الله تعالى
اثبت لنفسه جهة الفوق وان
الاحاديث متظاهرة على ذلك
وقد نقل الترمذی ذلك عن
الامام مالك ونظائره۔ و

اور دوسرا قابل غور نقطہ یہ ہے کہ کیا عقلاً اس کی
گنجائش ہے کہ ایسے کلام کے جو حقیقی ظاہری معنی ہیں وہی
لیے جائیں۔ یا اندوئے عقل یہ ضروری اور واجب ہے کہ
اس کو مجاز پر محمول کیا جائے۔؟۔ اور اس بابے میں
حق یہ ہے کہ بیشک عقل اس کو ضروری اور واجب قرار
دیتی ہے کہ ایسا کلام نفس الامر میں اپنے ظاہری معنی
پر محمول نہ ہو۔

ثانيهما ان العقل هل يجوز
كون مثل هذا الكلام حقيقة
او يوجب حمل على المجاز والحق
في هذه المقام ان العقل يوجب
انه ليس على ظاهرة في نفس
الامر۔ وثالثها انه هل يجب
تاويله او يجوز وقفه على ظاهرة
من غير تعيين اطراد، والحق في
هذا المقام ان العقل يوجب انه
ليرثب في حديث صحيح او
ضعيف انه يجب تاويله ولا
انه لا يجوز استعمال مثل تلك
العبارات في الامة۔

اور تیسرا قابل غور نقطہ اس بحث میں یہ ہے کہ کیا اسکی
تاویل کرنا اور مجاز پر محمول کرنا واجب ہے یا اس کی بھی گنجائش
ہو کہ کلام کو ظاہری معنی ہی پر رکھیں اور مراد متعین نہ کریں؟ اور اس
بابے میں حق یہ ہے کہ کسی صحیح یا ضعیف حدیث سے یہ ثابت نہیں
ہے کہ اس طرح کی تاویل کرنا واجب ہو اور یہ بھی ثابت نہیں ہے کہ
اس طرح کی تعبیرات کا استعمال امت کے لیے جائز نہیں ہے۔

— ہمارے شیخ ابو طاهر کردی مدنیؒ نے اپنے والد
ماجد شیخ ابراہیم کردیؒ کے حوالے سے مجھ سے نقل کیا کہ
حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ سے کسی صحیح طریقہ سے
صراحت کے ساتھ یہ بات نقل نہیں کی گئی ہے کہ ان متشابہات
کی تاویل واجب ہے اور نہ یہ کہ ان کا ذکر کرنا ممنوع
اور ناجائز ہے۔ اور یہ بات قطعاً محال اور ناممکن ہے

اخبرنی ابو طاهر عن ابيه انه
قال قال المحافظ ابن حجر
العسقلاني لم ينقل عن النبي
صلى الله عليه وسلم ولا عن
الصحابه من طريق صحيح التصريح
بوجوب تاويل شئ من ذلك
يعنى المتشابهات ولا المنع من
ذكره ومن المحال ان يامر الله نبيه
بتبليغ ما انزل اليه من ربه و
ينزل عليه اليوم املت لكم
دينكم ثم ترك هذا الباب فلا
يميز ما يجوز نسبتة اليه تعالى
فما لا يجوز مع حثه على تبليغ
الشاهد الغائب حتى نقلوا قوله
واحواله وما فعل بجزيره فدل
على انهم اتفقوا على الايمان
به على الوجه الذى اراد الله
تعالى منها - و اوجب تنزيهه
عن مشابهة المخلوقات بقوله
ليس كمثله شئ - فمن اوجب
خلاف ذلك بعدهم فقد خالف
سبيلهم انتهى -
وهذا الذى حققناه هو

کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا کہ
جو کچھ ان پر نازل ہوا ہے اس کو لوگوں تک پوری طرح پہنچا
دیں اور آیت "اليوم اكملت لكم دينكم" بھی
نازل ہو چکی ہو، پھر آپ نے اس کے بعد بھی اس لیے
باب کو بیان سے چھوڑ دیا ہو اور لوگوں کو وضاحت سے
نہ بتایا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف کس بات کی نسبت کرنا
جائز ہے اور کس کی جائز نہیں ہے حالانکہ خود آپ نے
لوگوں کو اس کا حکم دیا کہ جو حاضر ہیں (اور جنہوں نے
میری باتیں سُنیں اور میرا عمل دیکھا ہو) وہ غائبین کو پہنچائیں
اور اسی کے نتیجہ میں آپ کے صحابہ نے آپ کے ارشادات
اور آپ کے حالات بعد والوں کو بتلائے، اور آپ کے
سامنے جو کچھ ہوا وہ سب بھی نقل کیا۔ یہ بات اس
کی صریح دلیل ہے کہ صحابہ کرام کا اس پر اتفاق ہو
کہ ان متشابہات پر ایمان لایا جائے اس معنی کے لحاظ
سے جو اللہ تعالیٰ کی مراد ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے
ارشاد "ليس كمثله شئ" سے اس کو بھی واجب
کیا ہے کہ مخلوقات کی مشابہت سے اس کو منزه مانا
جائے، پس جو شخص صحابہ کرام کے بعد اس کے خلاف
کو واجب اور ضروری قرار دیتا ہے تو وہ ان کے طریقہ
اور مسلک کے خلاف ہے۔ انتہی۔

اور تحقیقی بات یہ ہے کہ نہیں مسلک جس کو ہم نے
حق قرار دیا ہے امام ابو الحسن اشعریؒ کا مذہب و
موقف ہے۔ ہمارے شیخ ابو طاهر کردی مدنی نے

مذہب ابی الحسن الاشعری اپنے والد ماجد شیخ ابراہیم کردی کے قلم کی لکھی ہوئی یہ تحریر
عند التحقيق۔ اقرأنی ابوطاهر المدنی رضی اللہ عنہ بخط امیہ
ان الشیخ ابی الحسن قال فی کتابہ
انی علی مذہب احمد فی مسئلۃ
الصفات وان اللہ فوق العرش
وکلام ابن تیمیہ محمول علی المقام
الاول والثالث۔ واذارجعنا
الی الوجدان فلا شک ان اللہ
تعالی خصوصۃ مع العرش لیس
مع غیرہ من مخلوقاته، ولا نجد
عبارة فی ذالک افسح واقرب
من الاستواء علی العرش کما
انالاجند عبارة فی انکشاف
المسموعات والمبصرات افسح
من السمع والبصر واللہ اعلم
بحقائق الامور

وقد ذکر عنہ انہ منع السفر
لزيارة النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ولا یرد کلامہ ذالک
بدلیل صریح صحیح فانہ لم
يمنع الزيارة مطلقاً بل منع
السفر للزيارة بحديث لا

میں صفات فرمادیا ہے کہ میں صفات کے مسئلہ میں امام
احمد کے مسلک پر ہوں اور بے شک اللہ تعالیٰ فوق
العرش ہے۔ اس کے بعد میں کتابوں کہ اس موضوع
پر ابن تیمیہ کا کلام مقام اول اور مقام ثالث پر محمول
ہے، (یعنی اس کا حاصل یہ ہے کہ کتاب و سنت کے
نصوص نے اللہ تعالیٰ کے لیے جہت فوق کو ثابت کیا
ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے
کوئی ایسی بات ثابت نہیں ہے جس سے معلوم ہو کہ اس
کی تاویل واجب ہے ہاں مخلوقات کی مشابہت سے
اللہ تعالیٰ کی تنزیہ بیشک واجب ہے۔ اس لیے صحیح
موقف یہ ہے کہ ان نصوص کو اپنے ظاہری پر رکھتے ہوئے
اور مخلوق کی مشابہت سے اس کو منزه مانتے ہوئے تعین
مراد کو اللہ تعالیٰ کے حوالہ کیا جائے)

اور جب ہم اپنے وجدان کی طرف متوجہ ہوتے
ہیں تو ہم کسی شک و شبہ کے بغیر محسوس کرتے ہیں کہ اللہ
تعالیٰ کو عرش کے ساتھ ایک خاص نسبت ہے جو دوسری
مخلوقات کے ساتھ نہیں ہے، اور اس کے لیے کوئی تعبیر
استواء علی العرش سے زیادہ فصیح اور اقرب نہیں مل سکتی
جس طرح کہ مسموعات اور مبصرات کے انکشاف اور معرفت
کے لیے کوئی تعبیر سمیع اور ابصر سے زیادہ فصیح نہیں مل
سکتی۔ واللہ اعلم بحقائق الامور۔

تشدد الرجال و بحدیث لا
تتخذوا قبوری عیداً فاذا
کان لقولہ مساع اجتہاد لا ینبغی
ان یشدد علیہ ذالک التشدد
وقد ذکر عنہ انه انکر وجود
القطب والغوث والحضر والذی
یدعیہ الشیعۃ انه المہدی
وحق له ذالک النفی مادام
علی شرط من اعتقاد ما
ثبت بالکتاب والسنة والایما
والسکوت عما لا یتثبت بها
یحوز له ان لا یعتقد ذالک
ومن اثبت من الصوفیۃ
فانه لم یتثبت عن کتاب
وسنة اللهم الا الکشف و
لیس من اولۃ الشرع والذی
افہم من کلامہ ان هذا قول
مبتدع باطل اعتقاده من
حیث الشرع لقولہ صلی اللہ
علیہ وسلم من احدث فی
امرنا هذا ما لیس منہ فهو
ولو کان قطع بالانکار لم یتیح
التکفیر ولا التفسیق ایضاً

اور ابن تیمیہ کے متعلق ایک بات اعتراض کے طور پر
یہ بھی ذکر کی جاتی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے روضہ اقدس کی زیارت کے لیے سفر کرنے
کو ناجائز کہا ہے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ ان کی اس بات
کو کسی صحیح اور صریح دلیل سے رد نہیں کیا جاسکتا کیونکہ
انھوں نے روضہ مقدسہ کی زیارت کو ناجائز نہیں کہا ہے
بلکہ مشہور حدیث "لا تشدد الرجال" اور دوسری
حدیث "لا تتخذوا قبوری عیداً" کی بنا پر زیار
کے لیے مستقل سفر کر کے جانے کو منع کیا ہے اور یہ
اُن مسائل میں سے ہے جن میں اجتہاد اور اختلاف
رائے کی گنجائش ہے۔ لہذا کسی طرح مناسب نہیں ہے
کہ اس مسئلہ کی وجہ سے اُن کے خلاف تشدد کا یہ رویہ
اختیار کیا جائے (یعنی اُن کی تکفیر یا تفسیق کی جائے)
اور ان کے متعلق بطور اعتراض کے ایک بات یہ
بھی کہی گئی ہے کہ ان کو قطب، اور غوث اور حضر
کے وجود سے انکار ہے اور شیعہ حضرات جس کو مہدی
قرار دیتے ہیں وہ اُس کے بھی منکر ہیں۔ میں
کتاہوں۔ کہ ان کو اس انکار اور نفی کا پورا حق ہے،
بشرطیکہ جو کچھ کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہو
اس کا اعتقاد رکھیں اور جو ثابت نہیں ہے اُس کے
قائل نہ ہوں، اس بنا پر اُن کے لیے جائز ہے کہ وہ
غوث، قطب وغیرہ کا عقیدہ نہ رکھیں۔ اور حضرات
صوفیہ میں سے جنھوں نے ان کو تسلیم اور ثابت کیا ہے انھوں نے

وهذه حقيقة وهي انه كم
من مسألة لم يدل عليها الشرع
لأنفياً ولا اثباتاً و دل عليه
العقل كقوله يحصل من ضرب
العشرة في العشرة المائة
او الكشف والوجدان كقولنا
المحبة الذاتية ثابتة لكل
من عباد الله وهي ميل الوجود
الخاص الى اصله المطلق من
القيود كميل كل عنصر الى
مقره ، وهذا المسائل حقيقة
في الحقيقة ولو اعتقد انسان
انها من الشرع كان اعتقاده
ذالك خطأ ، ولو احلها محل
الثابت بالشرع فانكر على من
لم يقن بها او حاول اثباتها
على منكريها كاثبات الشرعيات
كان خطأ ايضاً .

وقد ذكر عنه انه انكر
اعتقاد الشيعة في الامام
المحبوب على زعمهم وحق له
ان ينكر ذالك بل الاشاعرة
كلهم على هذا الانكار ولا علم

کتاب و سنت کی بنیاد پر ثابت نہیں کیا ہے بلکہ اس کی بنیادیں
اُن کا کشف ہے اور کشف کوئی شرعی دلیل نہیں ہے ۔ اور
اس بارہ میں ابن تیمیہ کا جو کلام ہے ، میں نے اس کا مطلب
پہنچا ہے کہ غوث و قطب اور حضور وغیرہ کے وجود کو شرعی
عقیدہ کے طور پر اپنا حدیث نبوی "من احدث فی
امرنا هذا ما ليس منه فهو رد" کی مدد سے باطل اور
برمت ہے اور اگر انھوں نے ان چیزوں کا قطعی انکار بھی
کیا ہوتا تب بھی اس کی وجہ سے ہرگز ان کی تکفیر و تفسیق نہیں
کی جاسکتی۔

اور یہاں ایک بار ایک نکتہ ہے جس کو اس قسم کے
مسائل و مباحث میں پیش نظر رکھنا چاہیے اور وہ یہ ہے
کہ بہت لمبے سلسلے میں جن کے بارہ میں شریعت نے تقی
یہ اثبات میں کچھ نہیں بتلایا اور عقل اُن کو بتلاتی ہے مثلاً
یہ کہ اگر کوئی ضرب دینے سے حاصل ضرب ... اچھڑاتے ہیں یا اسی طرح
بعض چیزیں ہیں جن کا کشف و وجدان سے علم ہوتا ہے
مثلاً ہمارا یہ کہنا کہ محبت ذاتیہ کا جو ہر انسان کے ہر ہنسی
میں ہوتا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر وجود خاص
کا اپنی اصل وجود مطلق کی طرف میلان ہوتا ہے جیسے کہ
ہر عنصر کا اپنے متغیر کی طرف میلان ہوتا ہے اور اس
قسم کے مسائل و شریعت نے تو نہیں بتلائے لیکن
عقل یا کشف و وجدان کے ذریعہ علم میں آئے ہمارے
نزدیک تو واقع اور نفس الامر کے لحاظ سے صحیح ہیں
لیکن اگر کوئی شخص یہ اعتقاد رکھے کہ وہ شریعت کے

احداً قال به۔

وقد ذكر عنه انه اساء

الادب مع سيدنا علي رضي

الله تعالى عنه وحاشاه

من ذلك وقد طالعت

كلامه فوجدت بعضه

موقفاً في مناقضة الشيعة

في طعنهم على الخلفاء الثلاثة

بامور تخيلوها نقصاً لما

هو مذکور فی آخر التجريد

فقام هذا الشيخ يعد عليهم

اموراً اعترفوا بها في

سيدنا علي هي مثلها كانه

يقول ليست هذه الامور

نقصاً كما تخيلتم فان

مثلها انثور عن سيدنا

علي وهو رضي الله تعالى

عنه مرضى عندنا وعندكم

فما هو جوابكم في سيدنا

علي هو جوابنا في الخلفاء

الثلاثة، وهذا من كمال

علمه وقوة مناظرته ومن

الاعتراف بفضل سيدنا

تکلمے ہوئے اور جزو شریعت ہیں تو اس کا یہ اعتقاد غلط

ہوگا اور پھر اگر وہ آدمی ان مسائل کو شرعی مسائل کا درجہ

دیتا ہے اور اس بنا پر ان کے نہ ماننے والوں پر تکبر و

اعتراض کرتا ہے یا شرعی مسائل کی طرح ان کو ثابت کیے

مندا اچاہتا ہے تو یہ طریقہ عمل بھی غلط ہوگا۔

اور ابن تیمیہ کے بارے میں ایک بات اعتراض کے

طور پر یہ بھی ذکر کی جاتی ہے کہ خلیفہ حضرات کا اپنے امام

فائب کے بارے میں جو اعتقاد ہے وہ اس کے منکر ہیں

میں کہتا ہوں کہ ان کا یہ انکار بالکل برحق ہے بلکہ اشاعرہ

سب کے سب اس کے منکر ہیں اور اشاعرہ میں مجھے

ایک فرد بھی ایسا معلوم نہیں جو اس بارے میں شیعہ حضرات

کا ہم خیال ہو۔

اور ایک بات ان کے بارے میں بطور اعتراض

کے یہ بھی ذکر کی جاتی ہے کہ انھوں نے حضرت علی مرتضیٰ

رضی اللہ عنہ کی شان میں بے ادبی کی ہے اور یہ بات

بالکل غلط ہے ان کا دامن اس سے بالکل پاک ہے اس

موضوع پر میں نے ان کے کلام کا خوب مطالعہ کیا ہے

اس سے یہ بات واضح طور پر سامنے آئی کہ انھوں نے

اس سلسلہ کے اپنے کلام کے بعض حصوں میں تہنیوں

کے ان اعتراضات اور جملوں کا جواب دینا چاہا ہے

جو وہ حضرات خلفاء ثلاثہ پر بعض ان چیزوں کی بنا پر

کہتے ہیں جن کو وہ اپنے خیال میں موجب نقص اور

قابل اعتراض سمجھتے ہیں جیسا کہ تجربہ کے آخری حصہ

عمل۔ و علیٰ ہذا الاصل۔ میں مذکور ہے پس شیخ ابن تیمیہ اُن اعتراضات کے جواب کے
 یخرج قوله معلوم ان الراى لیے میدان میں اُسے اور انھوں نے اسی طرح کی بہت سی ایسی
 اذالم یکن مذموماً الخ چیزیں گنائیں جو ان شیوخ حضرات کے اقراء کے مطابق
 وقوله فان الحسین رضی اللہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ میں بھی موجود تھیں اور وہ
 عنه لم یعظم انکار الامۃ اسی قسم کی ہیں جن کی بنا پر انھوں نے حضرات خلفاء
 لقتله کما عظم انکارہم مثلثہ پر اعتراضات اور حملے کیے تھے۔ تو ابن تیمیہ
 لقتل عثمان، وقوله فان فضل ان شیوخ کو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جن امور کی بنا پر تم حضرات
 ابی بکر الخ معذایہ الرد علی مثلثہ پر اعتراض کرنے ہو وہ قابل اعتراض نہیں ہیں
 الشیعة فی طعنہم علی الصدیق کیونکہ ایسے ہی امور سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
 بمنع فذک وانہ ایذاً لفاطمہ بھی منقول اور ثابت ہیں جن کی شخصیت اور مقبولیت
 رضی اللہ عنہا وقد قال ہمارے تھا ہے، دو میان مسلم ہے پس جو جواب تم ان
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے دے گئے وہی ہمارا جواب حضرات خلفاء
 یوزینی ما اذا ہا وحاصلہ مثلثہ کی طرف سے ہے۔ اور یہ ابن تیمیہ کا علمی کمال
 ان مثل ہذا الامور مستثنیٰ اور فن مناظرہ میں اُن کی مہارت کا کرشمہ ہے اور اُن
 من مطلق الایذاء لانہ ما سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ حضرت علی مرتضیٰ رضی
 لیشرع للشرع وکذا لک قوله کی فضیلت و عظمت کے پوری طرح قائل ہیں۔ اور
 واما فعل توذینی الخ حاشا ان اسی بنیاد پر ابن تیمیہ کے اس قول کی حقیقت معلوم
 ان لیشنع علی علی وفاطمۃ ہو جاتی ہے کہ "معلوم ان الراى اذالم
 رضی اللہ عنہا بل ہو علی سبیل یکن مذموماً اور اُن کے اس قول کی بھی
 المناقضۃ کانہ قال تشیعکم کہ "فان الحسین رضی اللہ عنہ لم
 علی ابی بکر ہو مثل ما یفرض یعظم انکار الامۃ لقتله کما
 من تشیع احد علی علی و عظم انکارہم لقتل عثمان۔
 فاطمۃ وجواب بکر ہو جوابنا۔ اور ابن تیمیہ کا یہ قول کہ "فان فضل ابی بکر"

بعینہ و بعضہ فی مناقضۃ
الشیعۃ فی اثباتہم
افضلیۃ مسیدنا علی
علی الخلفاء الثلثۃ لما
ہو مذکور فی آخر التبیید
ایضاً۔

اس کا مقصد بھی شیعہ حضرات کے اُس اعتراض کا جواب دینا
ہے جو وہ بانگِ مذک سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو نہ دینے
کی بنا پر حضرت صدیق اکبر پر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
انہوں نے مذک حضرت فاطمہ کو نہ دے کر ان کو ایذا
پہنچائی اور انہا پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
ہے کہ جن بات سے میری بیٹی فاطمہ کو ایذا پہنچے اُس

فقام ہذا الشیخ یثبت
للخلفاء الثلثۃ مثل
ما اثبتوا لیسیدنا علی و
افضل منہ و لیس فی
التفضیل اماءۃ ادب
فان التفضیل مذہب
اہل السنۃ اجمع و حاشا
ان لیسوء الادب معہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ
واما تفسیر ایتہ الطہارۃ
بالارادۃ التشرعیۃ دون
الارادۃ التکوینیۃ
فصحیح و مثله قولہ
تعالیٰ یرید اللہ بکم
الیسر ولا یرید بکم
العسر و یرید اللہ ان
یتوب علیکم الی غیر

سے مجھے ایذا پہنچتی ہے۔ تو شیخ ابن تیمیہ کے جواب
کا حاصل یہ ہے کہ حضور کے اس ارشاد کا تعلق ہرگز
قضیہ مذک جیسے معاملات سے نہیں ہو سکتا جی میں
صدیق اکبر نے خود حضور کے حکم کی تعمیل کی۔ اسی
طرح ابن تیمیہ کا قول "اما فعل تو ذینہ"۔
اس میں حضرت علی مرتضیٰ اور سیدہ فاطمہ نہ ہر ارضیٰ ہیں
فہما کی محترم ذات پر ہرگز کوئی اعتراض نہیں کیا گیا
ہے بلکہ انہیں شیعوں کے جواب میں مناظرانہ انداز میں
کہا گیا کہ صدیق اکبر پر تمہارا یہ الزام دعا عرض آیا
ہے جیسے کہ کوئی حضرت علی مرتضیٰ اور فاطمہ نہ ہر
رضی اللہ عنہما کے بارہ میں ایسی بات کہے ہیں اس کو جو
جواب تم دو گے وہاں ہمارا جواب ہے

اور اس سلسلہ کے اپنے کلام کے بعض حصوں
میں ابن تیمیہ نے شیعوں کے اُن دلائل پر نقض و رد
کیا ہے جن سے وہ حضرات خلفاءِ ثلاثہ کے مقابلہ
میں سینا علیؑ کی افضلیت ثابت کرتے ہیں جیسا کہ
یہ بھی تجزیہ کے آخر میں مذکور ہے یہاں شیخ ابن تیمیہ

ذالک من الآیات۔

وبعد فانی اذکر اللہ عزو
جل کل مسلم فی هذه المسئلة
وامثالها۔ اللہ اللہ ان یسب
احد من المسلمین عالماً
مجتهداً فی امثال هذه۔
هذا ما تيسر لی فی الحال
من الجواب وما حملنی علیہ
الا انضم واللہ اعلم بحقیقة
الامور۔

۲۹

حضرات خلفاء ثلاثہ کے لیے دیے ہی کلمات ثابت کر کے
دکھاتے ہیں جیسے کہ شیعہ حضرات نے حضرت علی مرتضیٰ
کے لیے ثابت کیے ہیں یا ان سے بھی بالاتر کلمات۔
اور خلفاء ثلاثہ کو افضل ماننے میں ہرگز حضرت علی
رضی اللہ عنہ کی پے ادبی نہیں ہے بلکہ یہ تو تمام
اہل سنت کا مذہب و مسلک ہے پس اس کو پے
ادبی سمجھنا انتہائی غلط بات ہے اور آیت تطہیر
میں "میرید اللہ" کے لفظ کی تفسیر ارادہ
تکذیب سے نہیں بلکہ ارادہ تشریع سے کرنا یہاں
کہ شیخ ابن تیمیہ نے کیا ہے) بالکل صحیح ہے اور
اس طرح کی دوسری بہت سی آیات مثلاً "میرید
اللہ بکم السیر ولا میرید بکم العسر"
اور میرید اللہ ان یتوب علیکم میں بھی
ارادہ تشریع مراد لینا ہی صحیح ہے۔ اور اس
سب کے بعد میں اس خاص مسئلہ میں (یعنی ابن
تیمیہ کی تکفیر و تفسیق اور بدگوئی کے بارہ میں) اور
اس جیسے دوسرے تمام مسئلوں میں بھی اشر علیہ
کے نام پاک پر ہر مسلمان کو نصیحت کرتا ہوں، انھیں
اشر سے ڈر کر اس باب میں محتاط رہنا چاہیے
کہ وہ ان جیسے اختلافی مسائل کی وجہ سے کسی
عالم دین اور کسی مجتہد کی بدگوئی اور اس کی شان
میں زبان نہ رانزی کریں۔

میں اس باب میں جو کچھ اس وقت لکھ

سکتا تھا وہ اس مکتوب میں حوالہ قلم کر دیا ہے۔ اور جو
کچھ میں نے لکھا ہے وہ صرف نصیح دینی کے جذبہ نے مجھ
سے لکھوایا ہے۔ دانشراہم بحقیقۃ الامور ص ۲۹

حضرت شاہ دلی اختر کا پورا مکتوب ناظرین کے سامنے ہے، اس کی ایک ایک سطر سے ظاہر ہے
کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی کتابوں کا براہ راست مطالعہ کرنے کے بعد اور ان کے مخالفین نے ان پر
جو اعتراضات کیے اور الزامات لگائے، میں ان سب سے واقف ہونے کے بعد بھی شاہ صاحب
کے دل میں ان کی کتنی عظمت اور کیا احترام ہے اور جن لوگوں نے ان کی تکفیر یا نفیق کی شاہ
صاحب کے نزدیک ان کا موقف کتنا غلط ہے۔ اس مکتوب سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ کھڑ
دستہ کے مخدوم معین الدین کے جس خط یا رسالہ کے جواب میں حضرت شاہ صاحب نے یہ
مکتوب لکھا ہے اس میں غالباً ان سب اعتراضات اور الزامات کا ذکر تھا جن کا شاہ صاحب نے
اس مکتوب میں جواب دیا ہے۔

جیسا کہ یہ عاجز شرع میں عرض کر چکا ہے اور ہر باخبر کو معلوم ہے حضرت شاہ دلی اختر
جماعت دیوبند کے فکری اور دینی امام اور رہنما ہیں، ان کا صرف یہ مکتوب ہی یہ معلوم کرنے کے لیے
کافی ہے کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں اکابر جماعت دیوبند کا مسلک و موقف کیا ہے
— تاہم اس موقع پر بعد کے چند اکابر کی تصریحات بھی ناظرین کے سامنے پیش کر دینا مناسب
معلوم ہوتا ہے۔
(باقی)

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

TRANSPORT CONTRACTORS

113, BHANDARI STREET (Chakla)

BOMBAY - 3.

نواب صد ریا جنگ مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی مرحوم

سَفَرِ حَجَّ

(تلخیص — از جناب شمس تبریزی خاں صاحب)

(نواب صاحب مرحوم کو اختر قاضی نے دین و دنیا کی ایسی جامعیت اور علم و فضل کی وہ عظمت نصیب فرمائی تھی کہ علامہ انور شاہ سے لیکر مولانا ابوالکلام آزاد تک اُن کے تمام معاصرین یکساں طور پر اُن کے معترف نظر آتے ہیں۔ اگست ۱۹۵۰ء میں انتقال فرمایا۔
ذیل میں موصوف کے سفر نامہ حج کی تلخیص درج کی جا رہی ہے جو اُن کی سوانح حیات (از شمس تبریزی خاں) سے ماخوذ ہے۔ انشاء اختر حامدین حج کے لیے یہ ایک اچھا تحفہ ثابت ہوگی — مرتب)

..... "۱۷ شوال المکرم ۱۳۳۴ھ شنبہ کو بعد نماز عصر حسن جبین کی ادنیٰ ماثرہ پڑھکر

حبیب گنج سے روانہ ہوا۔

بارہ روز بجلی میں قیام رہا، موسم خوشگوار، آموں کی بہار، رحمت کا ظہور، نعمت کا دھور، بلدہ طیبہ و رب غفور، حیدر آباد کا قافلہ حجاج بھی آیا ہوا تھا، اختر ریا جنگ بھی تھے، وقت بہت اچھا
عہ مولانا اس زمانہ میں ریاست حیدر آباد کے صدر الصدور تھے (الفتیان)

گزرا، شیخ الفضل نے ہر بافی سے دعوت بھی کی
بالآخر سمندر کا سفر شروع ہوا۔ ط

دل افگند یم بسم اللہ بحر ہیا و مر سارا

”ہم ذیقعدہ ۱۸ دزدو شنبہ کو سہ پہر کے وقت ناؤ کی کمپنی کے جہاز ”گر جتان“ نامی پر مع الخیر
سوار ہوئے بشران کالج میں قیام رہا، گر جتان میں سفر ہوا، جمال اور حلال دونوں کے مظاہر گویا جمع
تھے جہاز میں بہترین سیلون اور کمرے قیام کے لیے طے انتظام اور صفائی بہت اچھی تھی، کپتان
خلیق اور معقول تھا، حجاج کی آسائش و رہائش کا پورا خیال رکھتا، ساتھ ہی ضبط و آئین کا بھی۔
”جہاز پر سوار ہوتے ہی تین شوق بالکل فنا ہو گئے، اخبار بینی، شعر گوئی اور پان خوری۔
چند روز قبل سے اردو شعر کہنے کا شوق از خود پیدا ہو گیا تھا، بے اختیار شعر موزوں ہوتے کبھی
کبھی بہ یک وقت دو دو غزلیں موزوں ہوتی رہتیں، جو طرح پسند آ جاتی، غزل پوری ہو جاتی،
سمندر میں پہونچ کر گویا یہ سوتا خشک ہو گیا، اخبار و ایسی بمبئی تک دیکھا ہی نہیں، اور نہ دل
چاہا، حالانکہ برسوں سے التزام و اہتمام تھا، جو مسافر جہاز کے فرسٹ کلاس میں تھے انہیں
”موتمر“ اور سیاسیات پر بحث کا بہت ہنگامہ تھا، جو اکثر اوقات برپا رہتا، میری طبیعت بکھرہ بالکل
اس سے بیگانہ رہی، ایک بار سے زیادہ مجھ سے شرکت ”موتمر“ کی بابت سوال ہوا اور ہر دفعہ میں
نے انکار کیا۔

چونکہ اس راستہ میں عدن نہیں آتا، اس لیے سب سے پہلے مبارک سرزمین عرب کا
حصہ ہرم جزیرہ دیکھا، کپتان نے پہلے سے اس کے آنے کی خبر دیدی تھی، اس لیے انتظار تھا، جس
وقت وہ پاک سرزمین آئی، نگاہ محبت و عقیدت سے دیکھی۔ قلب میں رقت پیدا ہوئی۔ آنکھوں
میں آنسو بھر آئے، گنہگاری یاد آئی۔ دیر تک دعا و استغفار کا سلسلہ عجز دنیا کے ساتھ جاری
رہا، سرزمین مقدس عرب کی یہ پرتزکیہ تاثیر ہر مقام پر دکھی۔“

”دوشنبہ ۱۸ ذیقعدہ کو ۹ بجے صبح جہاز بندر گاہ جدہ میں داخل ہوا۔

شکر کہ جہازہ بہ منزل رسید

ذوق امید بہ ساحل رسید

جدہ کے سماں کی دراندوستی اور جھڑک کی دقتوں کا اندیشہ بہت کچھ دلایا گیا تھا، اس لیے خیال تھا، اس کی بندہ نوازی، بہانہ کے پہنچنے کے بعد ہی شیخ علی رضا ذیل قائم مقام جدہ، رئیس البلد یہ جدہ (میونسپلٹی) اور مدیر اخبار ام القریٰ اور ایک صاحب میرے سیلون میں تشریف لائے۔ ملک الحجاز ابن سعود کی جانب سے خیر مقدم کیا، اور موٹر کشتی میں ہم سب کو سوار کر کے جدہ پہنچا، ام پہنچا دیا، قیام کے لیے قصر شریف علی تجویز ہو چکا تھا۔ یہ شاندار عمارت سمندر کے کنارہ پر ہے جو شریفیہ عہد میں دارالامارۃ تھی، تھوڑی دیر میں بقیہ ہمراہی اور سامان بھی وہاں پہنچ گیا، جس وقت کا اندیشہ تھا وہ بفضلہ تعالیٰ خواب میں بھی نظر نہ آئی، اس دن اور شب کو جدہ میں قیام رہا۔ ضیافت ابن سعود کی جانب سے تھی، سہ پہر کے وقت قائم مقام جدہ کے مشہور کے بموجب ملک الحجاز کو اپنے جدہ پہنچنے کی اطلاع نامہ کے ذریعہ سے کی اور اخلاقاً حاضری کی اجازت طلب کی، جواب میں پر عنایت خیر مقدم کا پیام آیا، شام کو انگریزی کونسل سے ملاقات کی۔

”ایک بار سے زیادہ اس دوران میں رقت آمیز دعاء و استغفار کی نوبت آئی۔ خصوصاً حرم میں داخل ہونے کے وقت بمقام جدہ پورا جوش نیاز و عجز تھا، یہیم دعاء و استغفار تھے، اور کچھ دن تھے کہ مکہ مکرمہ زادہ انشراح نے تشریفاً کے قریب پہنچ کر سات بجوے نظر آئے۔ الحمد للہ حرم شریف میں سات بجے آواہوئے۔ لادی کے قائم نے اشارہ کر کے کہا: ”هذا حرم الحبی“ عاجز دل نے محسوس کیا کہ مسافر نوازی فرمائی گئی، اس قصد سے دیر تک ایک کیف رہا۔ دعاؤں کے درو کے ساتھ عصر کے وقت لادیاں مکہ مکرمہ پہنچیں۔ اور ایک عمر کی تمنا بلکہ حاصل زندگی تمنا فضل ربانی سے برآئی۔ زیارت بیت اشرا المکرم و حاضری مسجد الحرام کا شرف حاصل ہوا۔

فالحمد لله تعالیٰ حمداً کثیراً طیباً مبارکاً فیہ۔ فجر (قضا) اور عصر کی نماز مسجد الحرام میں ادا کی۔ طواف، عمرہ، سعی صفا و مردہ سے مشرف ہو کر احرام اتارا، پیاس تھی برف کی بالائی، قانہ غوبانی ذائقہ نواذ و سرمایہ تسکین ہوئی۔ الحمد للہ تعالیٰ، قیام ضیافت کا اہتمام منجانب حکومت حجاز تھا، حرم شریف سے بالکل متصل ”جنت خنیز“ میں قیام ہوا، یہ مکان باب الدہ بیتہ کے قریب اور کتاب خانہ سلطان عبدالحمید خاں مرحوم کے کتب خانے سے ہے۔ عالیشان کئی منزل کی عمارت ہے۔“

» ۲۲ ذیقعدہ کی شب کو بعد عشا ابن سعود سے سقا فیہ میں ملاقات ہوئی حافظ دہبہ مصری اگر حکومت کی موٹر میں لے گئے۔ سلطان اس وقت حدیث شریف سن رہے تھے، پھر کو بہ اصرار اپنے قریب بے تکلف بٹھایا، حدیث شریف کے سماع سے فارغ ہو کر گفتگو کی، ملاقات تقریباً ۴۵ منٹ تک رہی مگر باتیں کم ہوئیں، زیادہ حصہ سکوت میں گزرا، دو مرتبہ میں نے اجازت بھی چاہی مزید نشست پر اصرار کیا، خیر مقدم کے بعد راستے کی خیریت دریافت کی، آرائش قیام کا حال پوچھا، مدینہ طیبہ کے راستے میں موٹر چلنے پر خیالات ظاہر کیے۔ کہا اگلی محطات نہیں جہاں سامان ضروری دستیاب ہو، اس لیے تاخیر ہے، عنقریب چلنے لگیں گی، حیدر آباد کی آبادی اور پیداوار پر گفتگو کی، ایک موقع پر میرے استفسار پر حافظ دہبہ نے بتایا کہ سلطان نے ملاقات کے بعد تمہاری نسبت کہا کہ ہو رجل اصیل۔

» مرزی چھ سے قبل منی میں جا کر مکان پر کیا اٹلک راہ میں جبل النور مطون صاحب نے دکھایا، ایک سیدھی بلند چٹان دیدہ افروز تھی، جس کا رنگ اداسٹ لیے محسوس ہوا، اس مبارک چٹان سے گویا نگاہ لپٹ گئی، جب تک سامنا ہا دیکھتا ہا، نظر جم جاتے کے بعد بدلتے ہوئے ایک اثر اس پہاڑ کے آسمانی بلکہ عرشی تعلق کا قلب محسوس کرتا ہا، جس قدر احساس قوی ہوتا گیا، قلب پر ایک کیفیت بخود دو جہد بڑھتی گئی۔ یہ اس امر کی شہادت ہوگی کہ ہنوز نمدل دجی کے برکات و آثار اس بقعہ مبارک پر فیض بار ہیں۔

ہنوز آل ابرار رحمت درفشان مست

نماز عصر خیمے میں ادا کی، اس کے بعد جبل رحمت کی حاضری سے مشرف ہوا، میرے ہم نام مولوی لدھیانویؒ ساتھ لے گئے، مقام ناقہ، نبوی تصواء نامی کے قریب حاضر ہو کر دعا شروع کی، ہاتھ اٹھنے کے بعد دعا کے الفاظ زبان پر آئے تھے کہ قلب میں ایک جوش خضوع پیدا ہوا، آنسوؤں کی جھڑی لگ گئی، تری أعینہم تفیض من الدامع مما عرّفوا من الحق۔ بدن جھک گیا، معاصی کی یاد اور ندامت دل و جسم کو گھلائے دیتی تھیں، گھلاوٹ آنسو بن کر آنسوؤں

سے وہاں تھی اسی عالم میں دیر تک استغفار دوا کا سلسلہ جاری رہا۔ الحمد للہ خضوع و خشوع کا وہ
عالم ظاہری ہوا جو مدۃ العمر کہیں نہ دیکھا تھا۔ آنسوؤں سے نہ صرف چہرہ اور دائرہ سی تہ ہوا بلکہ ہاتھوں
کی پتیلیاں بھی تر ہو گئیں۔ قَالَ اللہ تعالیٰ

تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ

یہ بین دلیل ہر شے رحمت کی تھی فالحمد للہ تعالیٰ سہداً طیباً کثیراً مبارکاً فیہ ختم دہا کے بعد
قلب نے راحت سکون محسوس کی جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبول دہا ہوگی مغرب کا وقت اعلیٰ طرح ہو
جانے پر عرفات سے مراجعت ہوئی، روانگی کے وقت چادرِ شب نے اس وسیع اور متبرک و
مقدس میدان کو چھپا لیا تھا، ہزاروں انسان اور اونٹ اس اندھیرے میں رواں تھے، اس وقت
مجھ کو ایک عجیب کیفیت کا احساس ہوا۔ قلب نے محسوس کیا کہ جس قدر میدان انسانوں سے
خالی ہوتا جاتا ہے۔ آسمان سے نازل ہونے والے ملائک سے بھرتا جاتا ہے۔ احساسِ دم بدم
قوت پکڑتا گیا، آنکھیں تو نہ دیکھتی تھیں، باقی تمام کیفیت اسی قدر گہرے کے نزدیک اجتماع کی
قلب محسوس کرتا تھا، یعنی قلب کو احساسِ قربِ عظمت و تقدس کا تھا، یہ کہ یہ کیفیت طاری رہی مگر
پہونچکر نمازِ مغرب و عشاء ملا کر پڑھی، رمی جمار کے لیے کنکریاں چنیں۔ اونٹوں کے حلقے میں زمین پر بستر
بچھائے گئے، تمام کی رات کا سماں دیکھا، اس شب کی خشکی و راحت اور خواب و راحت ساری
میرا دل ہے گی ۔

مفتی اختر بیگ صد رش الکو اعب شب عنبرین لوت مشکین ذواکب

فاجرا ایک عالم تھا جو عالم مغلی کی کیفیات سے بالاتر تھا سو نے میں سہاگ چاندنی نے
مرد کو چھوڑ دیا تھا یا رب کہ ہم وہاں پر نہ مرد پھر نصیب حبیب فرما کہ میں بجاء سید المرسلین
صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ اجمعین۔

”سنی داپس آکر قربانی کی، رمی جمار سے بہ اطمینان فراغت حاصل ہوئی، شرب دو اندھم کو مٹی میں صبح کے قریب میں نے خواب میں دیکھا کوئی کہتا ہے۔ ”یہ حج عدم کا ہے۔“ میں نے

پوچھا "کیا مطلب؟" کہا "ان کا جو بے تعلق ہے" مولانا عبد الکیم صاحب مراد آبادی کا مقولہ یاد کرو۔ اشتر پاک اپنے حبیب کریم علیہ افضل التحیۃ والتسلیم کے صدقے میں اس زمرے میں مجھ عاجز گنہگار بندے کو بھی داخل فرمائے۔ نیز میرے ساتھیوں اور دوسرے مسلمانوں کو۔"

"۲۱ ذی الحجہ کے بعد پیش کی زیادتی ہو گئی۔ نیچے اتنا بالکل موقوف ہو گیا۔ حکیم تفضل حسین خان صاحب رامپوری نے نہایت عنایت و ہمدردی سے علاج فرمادیا۔"

علالت کے زمانے میں مولانا الحاج شفیع الدین صاحب (خلیفہ حضرت حاجی امداد اشتر قدس سرہ) نے متعدد بار کرم فرما کر مزاج پر سی کی، ایک بار اس وقت تشریف لائے جب مہل تجویز ہو چکا تھا، فرمایا اب زمرہ شریف بہ نیت اسہال پوہ پیا مہل کا میاب ہوا، سترے خانج ہو گئے۔ اب حاسبات کا استعمال شروع ہوا، ان دنوں میں تشریف لائے تو فرمایا، اب جس کی نیت سے زمرہ شریف پوہ پیا، نفع عاجل حاصل ہوا۔"

"خفت مرض کے بعد ارادہ ہوا کہ چندے طائف میں تبدیل آب دہوا کی جائے، قوت آنے پر مدینہ طیبہ کا سفر مبارک ہو، اس ارادہ کی اطلاع ابن سعد کو ہوئی تو براہ عنایت وہاں قیام کا انتظام کر کے مجھ سے کہلا بھیجا کہ تبدیل آب دہوا مناسب ہے۔ فلاں مکان تجویز کر دیا گیا ہے۔ پانی فلاں کنواں کا استعمال کیا جائے، جب یہ سب کچھ ہو گیا تو قلب کو اس قصہ سے دھشت ہوئی کہ مدینہ طیبہ کی حاضری میں مزید تاخیر ہوگی اور ایک دوسرا سفر مائل قصہ ہوتا ہے۔ اس خیال کے آنے پر طائف جانے کا ارادہ ملتوی کر دیا گیا۔"

"۴ محرم الحرام ۱۳۴۵ھ پنشنہ روانگی مدینہ طیبہ کے واسطے مقرر ہوئی۔ شب پنشنہ کو شبی صاحب نے داخلی کا انتظام کر دیا، داخلی کا وقت بعد نماز عشاء قرار پایا۔ قافلوں کے چلے جانے کی وجہ سے پورا سکون و سکوت اس موقع پر تھا، شدت علالت کے بعد پہلی بار کسی پر بیٹھ کر اس موقع پر نیچے آیا، جوں جوں وقت حاضری قریب آتا جاتا تھا، دل پر ہیبت بڑھتی جاتی تھی، عمامہ باندھنے کے وقت اپنی بد اعمالی و گنہگاری یاد کر کے بار بار اندیشہ ہوا کہ کہیں داخلے کے وقت صلوٰۃ

عہ مولانا عبد الکیم صاحب گنج مراد آبادی نے نواب حنا سے فرمایا تھا کہ "میاں بے تعلق ہو کر جہاد تو لطف ہے۔" (الف سیر)

سخ نہ ہو جائے، فضل و کرم کے سہائے نے دل تھا، اخلاصہ شرف و اخلاقی داریابی سے مشرف ہوا۔ فَلَہُ
 الحمد اَکْثیراً طیباً مبارکاً فیہ۔ شبی صاحب کے بڑے صاحبزادے وہ داندہ کے قریب
 اندر بیٹھے تھے۔ ایک سہ تانہ اندر روشن تھا، داخلی کے وقت سخت گرمی محسوس ہوئی، نگاہ نہی کیے ہوئے
 ادب سے عاجز اندر سیدھا آگے بڑھا، داخلی کی دعا زبان پر برابر جاری تھی، سامنے کی دیوار کے قریب
 پہونچکر دو رکعت نماز پڑھی یہی وہ مقام ہے جہاں حضرت سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا فرمائی
 تھی فالحمد للہ تعالیٰ حمد اَکْثیراً طیباً مبارکاً فیہ۔ بعد نماز دیکھ کہ اتہام حضور کے ساتھ دعا کی
 استغناء میں زیادہ حصہ گزارا اور دعائیں بھی کیں جن میں حضور نظام کے جاہ و اقبال کی بھی تھی دفعۃً
 نسیم لطف کا ایک جھونکا آیا جس نے قلب میں ایک نہ بدست انبساط اور وجد کی کیفیت پیدا کر دی
 اس کیفیت نے گویا کایا پلٹ دی اب اور ہی عالم تھا، دعائیں اور ہی ذوق تھا، اسی عالم کیفیت میں
 ایک دعا کے مرتب الفاظ قلب پر گویا القا ہوئے۔ القایوں اُتار ہوں کہ نہ ان الفاظ کی طرف میرا
 خیال تھا اور نہ کبھی ان الفاظ یا ان کے مشابہ الفاظ میں مددِ عمر دعا کی، نیز یہ کہ ان الفاظ کے
 ذہن میں آتے ہی انبساط و وجد سابق میں ایک جوش بھڑک اُٹھ گیا، ہاتھ بے اختیار اپنی
 پوری دست کی حد تک پھیل گئے جو مبارک دعا عظمت دیوار سے دور نہ لے رہے ہوں گے۔ خلاصہ
 حضور دذوق کا پورا نقشہ کھینچ گیا۔ مبارک دعا یہ تھی: ”یا کریم ان ہاتھوں کو مرادوں سے بھر دے۔“
 کون سی عبارت یا زبان اس عالم کیفیت و وجد کا ایک شمع بھی بیان کر سکتی ہے۔ جو اس دعا کے وقت
 قلب در درج پر طاری تھا، یہ عاجز بندہ گویا مجسم ذوق عبودیت ہو کر یہ الفاظ ادا کر رہا تھا،
 اور گویا ظاہر و باطن دونوں ملک زبان دعا میں گئے، سوائے محویت دعا کے نہ کوئی تصور تھا اور
 نہ کوئی احساس، شروع میں کبھی لفظ مبارک ”یا کریم“ زبان پر آتا اور کبھی ”یا مولا“ جوشِ عبودیت
 تھا اور ان قدسی اثر الفاظ کی تکیہ اور تکیہ اُتھی اور جوشِ کیف، مزید گرم فرما گیا، جوشِ کیف نے
 لذت حضور حاصل کی اور اک ہونے لگا کہ مولا کے کریم قریب ہی سُن رہا ہے۔ اور نہ صرف

لے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فتح لہ من الدعاء منکم فتحت لہ ابواب الاجابة۔

(المصنف لابن بکر بن ابی شیبہ، کتاب الدعاء، باب فضل الدعاء)

حدیث کثیراً طیباً مبارکاً فیہ۔ روایت میں ہے کہ مقام بوسون پر ایک شے
عائے حجاج پر آئین کہنے پر نمودار ہیں۔

ایک بار مصطفیٰ کی بارود بکشی کی عزت بھی نصیب ہوئی۔ آغا سے بہ التجا جا رہی تھی۔ ایک
شرعی اس سرفرازی کی نندہ دی۔

مدینہ طیبہ کا مبارک سفر

۳۔ عرم الحرام کو صبح کے وقت بعد نماز فجر بے فکر کے یہ مصرعہ موزون ہو گیا طر

خوش نصیب کہ حسرت چلا دینے کا

تھوڑے سے خیال میں دوسرا مصرعہ بھی موزون ہو کر شعر پورا ہو گیا طر

فویہ آگے کو چہ اتہیت ہو سینے کو

گیا رھوں منزل ہر دویش تھی اس کے بعد مدینہ طیبہ میں حاضری کا شرف حاصل ہونے

الا تھا یہیں میری پیش کی شکایت بھی نہ تھی نہ گئی اور وہ غیر سب ہاتا رہا اسی منزل میں

مدینہ منورہ سے واپس آئیں الا ایک قافلہ ملا میاں مصطفیٰ علی صاحب علوی کا گوروی نے مدینہ

طیبہ کے ہاں نذر پائی کی ایک صراحی عنایت فرمائی، رحمہ اللہ تعالیٰ

دانی چہ بود آب حیات دلِ مردہ

یک شر بہ آب انکف سقاے مدینہ

(مولانا محمد سعید عظیم آبادی)

پہلی مرتبہ یہ مروج پر دو آب حیات نصیب حبیب ہوا۔ دل نے کہا کہ غریب پر دہری دعا ہے

نہ اذی نے ایک منزل پر جو گزرا نہ ش فرمائی، قال نہیں ہے۔ جس شب کی صبح کو حاضری مدینہ

طیبہ پہنچنے والی تھی، ساق قفلے میں جوشِ سحر تھا، غفلت کیا نے کپڑے بدلے، عطر لگا یا بڑبڑلا

نے بھی لباس بدلایا، مہرے جمال اٹھا، میوں مرتبہ حاضر ہو رہے تھے، تاہم ایسے ہی خوش تھے

بہتے دوسرے نے حاضر ہوئے دالے، پھلی شب سے قافلے والے بیدار ہو کر لباس بدلے تھے

پا پیادہ چل رہے تھے، میں بھی پا پیادہ ہو گیا، ہمشیرہ صاحبہ نے ازراہ شفقت فرمایا، "تھک جاؤ گے"

سوار ہوا۔ میں نے کہا میں بھی جانتا ہوں مگر اب سوار ہو کر سفر نہیں کر سکتا۔ اترنے کے بعد اول نماز تہجد ادا کی جو الحمد للہ پر کیف تھی۔ اس کے بعد پیادہ چلا اور بقیہ مسافت پیادہ پاٹے کی۔

صبح صادق کی روشنی میں مبارک مسجد نبوی دعلیٰ (صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) کے نورانی منارے دیدہ افروز، دلنواز اور جاں پرور ہوئے۔ فالحمد للہ تعالیٰ حمد اکثر طیباً مبارکاً فیہ۔

چہ مبارک سحرے ہو دو چہ فرخندہ شبے

اُن شب قدر کہ ایں تازہ بر اتم دادند

(حافظ)

”بعد نماز حاضر مسجد شریف ہوا۔ داخلی کی دعا پڑھ کر اول تحفۃ مسجد محراب نبی صلی اللہ علیہ وسلم

میں ادا کی پھر روضۂ اقدس پر حاضر ہو کر دو دو سلام عرض کرنے کا شرف حاصل کیا۔ ذہبے سعادت ذہبے نصیب حبیب، فالحمد للہ تعالیٰ حمد اکثر طیباً مبارکاً فیہ۔

جس نوہ و سرور کی نوید و تہنیت آغاز سفر سے پہلے نوہ و سرور میں ملی تھی اس کا یہ مبارک آغاز تھا۔ شرف حضور کے بعد فرود گاہ پر آیا۔ یہ مکان حرم شریف سے چند ہاتھ کے فاصلے پر باب رحمت کے متصل تھا۔ دہ خیر سے حاضری کی سعادت حاصل ہوتی رہی۔ اس مکان کا نام۔

بیت پشادری تھا۔ افغانی نیاز بھی قائم رہا۔ یہ پنجشنبہ کا باب رکھتا تھا۔“

اس کے بعد حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مرقہ مبارک

پر حاضر ہوا۔ حاضر ہونے پر اہمیت کی نسبت اس قوت سے قلب پر طاری ہوئی کہ بیان میں نہیں آسکتی جو شش رقت میں امی امی کی صبا دل و زبان کے ساتھ گویا جسم کا ریشہ ریشہ ہے

رہا تھا اور روح مجذوق تھی بے شائبہ تکلف محسوس ہوتا تھا کہ بچے نے مدت دراز کی مفارقت کے بعد شفیق ماں کو دفعۃً پایا ہے اور جوش محبت و احساس شفقت سے بیتاب ہو کر امی امی پکار رہا ہے۔ الفاظ کچھ ایسا ہی نقشہ کھینچ سکتے ہیں بغرض ایک عالم تھا، ہوا اسی آستانہ رحمت

کا شانہ کے ساتھ شخصوں تھا رضی اللہ تعالیٰ عنہا وارضیٰ ہا عنتی یہ دونوں کیفیتیں اپنی

اپنی نوعیت میں عجیب و غریب تھیں، فالحمد للہ تعالیٰ حمد اکثر طیباً مبارکاً فیہ۔ ”دوشنبہ ۶ صفر المنظر، آج صبح روضۂ مبارک کے خدام میرے اور سائے

عالم کے مخدوم اغوات نے میری قیام گاہ پر قدم رنجہ فرما کر ضیافت چائے قبول فرمائی۔ مجھ کو شرفِ مکرم فرمایا، عجیب باادب اور سلیقہ شعار بزرگ ہیں، کیسے ادب اور قاعدے سے خدمتِ روضہ مبارک اور فراتے ہیں، جس کو دیکھ کر دل عیش عیش کرتا ہے۔ ایک موقع پر جب حاجی احمد مرحوم بمبئی کے باخیر سیٹھ نے اپنے مکان پر دعوت میں مجھ کو بھی بلایا تھا، تو آغاسر و شیخ الاغوات صدہ نشین تھے، میں پہلو میں قریب حاضر تھا۔ اثنائے کلام میں میں نے پوچھا کہ کس قدر زمانہ سے روضہ مبارک پر حاضر ہیں، فرمایا ۶۵ برس سے سعادتِ خدمت حاصل ہے۔ رات برس کی عمر میں حاضر ہو گیا تھا، یہ سن کر مدح کی طہارت کا اس قدر تصور بندھا کہ ٹھکرا اپنا وجود بخش محسوس ہونے لگا، اور میں شیخ کے قریب سے علیحدہ ہو گیا، جس طرح ظاہر جسم کو نجاست سے بچاتے ہیں۔

»جمعدہ۔۱۰ صفر المظفر دورانِ حاضری، مدینہ طیبہ میں عرض درود و سلام کا یہ طریقہ، کہ شرف میں تو مرد و زنانہ دونوں کے ہمراہ چند بار روضہ مبارک کے قریب ہو کر یہ شرف حاصل کیا، لیکن اس کے بعد قریب حاضر ہونے کا قصد ہی نہ ہوتا تھا نہ جرات ہوتی تھی، دور سے باادب ایستادہ ہو کر عرض کرتا، براہِ یہی طریقہ ادب ملحوظ رہا، اسی اثنا میں ایک موقع پر جنابِ مدید رحم شریف نے روضہ منودہ میں داخلی کی مجھ سے تحریک فرمائی تو میں ہیبت زدہ سا ہو گیا، اور اپنی نااہلی ظاہر کر کے معذرت کی، ناخدا جماعت میں بھی روضہ مبارک کی جالی کے قریب کھڑے ہونے کی جرأت نہ ہوئی۔

»تصور کر د میری اس عزت و شان کا جب میں اس مبارک ہیئت سے منتظر خدمت و حاضری دو گاہ ملا، ایک پناہ موقوفِ خدمت میں حاضر تھا، دل میں سکون و عجز کی کیفیت تھی، بالآخر خدامِ کرام حسبِ قاعدہ مقررہ غایتِ ادب کے ساتھ روضہ اقدس کے بابِ معلیٰ پر حاضر ہو کر صفِ بستہ ایستادہ ہوئے۔ مذہب شرف کہ یہ عاجز بندہ بھی اس با شرف صف میں تھا۔ کلیدِ برادر خادوم سب سے آگے ایستادہ تھے، ان کے گلے میں بھادی چاندی کی زنجیریں آویزاں تھیں، جن میں بڑی بڑی کنجیاں تھیں، سب نے ادل درود و سلام عرض کیا، پھر بعد استیذان درود سعادت کھولا، سب خاموش نیچی نظر کے ساتھ آہستہ آہستہ بدن کو سمیٹتے ہوئے داخل ہوئے۔

»اس کے بعد حضرت سیدۃ النساء فاطمۃ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مرقد مبارک کے قریب حاضر ہو کر فاتحہ پڑھی، یونہی آہستہ آہستہ درود و سلام پڑھتے خدمت کرتے باہر آ گئے،

ادب نے نگاہ کو آشنا قابو میں رکھا کہ باہر آنے پر بھی یہ نہ معلوم ہوا کہ کیا دیکھا، فرط ادب سے نگاہ فرشتہ
مقدس پر بھی نہ تھی، لہذا اس کی ہیئت بھی ذہن میں نہ تھی، باہر آنے پر قلب میں پورا سکون تھا، مفارقت
وہاں جرت کا بھی تصور ہی نہ رہا، قلب کو طمانیت حاصل ہو گئی، فالحمد لله تعالیٰ حمد اکثیر
طیباً مبارکاً فیہ، اللہم صل علی سیدنا محمد و عترتہ بعدد کل معلوم لک۔

”عصر کی نماز کے بعد روضہ اقدس پر حاضر ہو کر الوداعی درود و سلام عرض کیا گیا، اہل قاف
صد منہ مفارقت سے بے چین مصروف آہ و بکا تھے، میرا قلب الحیدر للہ تعالیٰ سیکڑہ حضور محسوس
کر کے مطمئن تھا، تصور مفارقت ہی نہ رہا، اردو آج تک بھی نہیں ہے۔ فالحمد لله تعالیٰ
کثیراً طیباً مبارکاً فیہ۔ بعد نماز عصر قافلہ مع الخیر جبرہ کو روانہ ہوا۔“

حبیب گنج سے روانگی، ارشاد الالموم، روز شنبہ کو ہوئی تھی۔ دایسی، اربعہ مع الایام
روز شنبہ ہوئی، جملہ ایام سفر مبارک پانچ مہینے سے
شکر کہ جہانہ بمنزل رسید
ذوق امید بہ ساحل رسید

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی
شکایت ہو تو چہرہ پر مردہ نظر آتا ہے

خون صفا



پھول کی طرح تروتازہ کی طرح تروتازہ کی طرح تروتازہ
پھول کی طرح تروتازہ کی طرح تروتازہ کی طرح تروتازہ

دواخانہ طبیب کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

حضرت مولانا نعمانی کے ایک تقریر

دینی مدارس کے طلبہ سے خطاب

آپ کون ہیں، کیا ہیں اور آپ کی منزل کیا ہے؟

گزشتہ مارچ کے آخری ہفتہ میں حضرت مولانا نعمانی نے گجرات کے قریب سب ہی بڑے دینی مدارس کا دورہ فرمایا تھا، ہر جگہ صرف طلبہ سے خطاب فرمایا، یا حضرات اساتذہ سے مجالس میں گفتگو فرمائی (یہی اس دورہ کا مقصد و موضوع تھا)۔ رانذیر (ضلع سورت) اس دورہ کی آخری منزل تھی، وہاں خدا کے فضل سے دو بڑے مدرسے ہیں اور انجمن فخر۔۔۔ اچھے حال میں ہیں۔ ایک ”جامعہ حسینیہ“ اور دوسرا ”دارالعلوم اشرفیہ“ دونوں مدرسوں کے طلبہ اور حضرات اساتذہ کا اجتماع رانذیر کی مشہور اور مرکزی مسجد پتار میں ہوا۔ اس اجتماع میں جو تقریر فرمائی گئی وہ رکارڈ کر لی گئی تھی، وہی حضرت مولانا کی نظر سے گزارنے کے بعد شائع کی جا رہی ہے۔ حضرت مولانا نے بتلایا ہے کہ کہیں کہیں اختصار یا قارئین کے فائدہ کے لیے اس میں ترمیم بھی کی گئی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی!
میرے عزیز بھائیو! جیسا کہ آپ کو معلوم ہو چکا ہوگا میں اس وقت اسی لیے ادرسی نیت سے آیا ہوں کہ آپ عزیز بھائیوں سے جو یہاں کے ہمارے مدرسوں میں پڑھتے ہیں، کچھ باتیں کروں۔۔۔ میرے اصل مخاطب اس وقت آپ ہی حضرات ہیں، یعنی یہاں عزیز طلبہ۔

میں آپ کی برادری کا ایک آدمی ہوں، میں طالب علم تھا، طالب علم ہوں، اور انشاء اللہ طالب علمی کی حالت ہی میں مروں گا۔

ادھر کچھ عرصہ سے میرے دل میں اس کا بڑا داعیہ ہے کہ اپنے دینی مدارس کے عزیز طلبہ کے پاس پہنچ کر ان سے اپنے دل کی کچھ باتیں کہوں۔ میرے بھائیو! علماء اس امت کا قلب ہیں، حدیث پاک میں جس طرح فرمایا گیا ہے، 'قلب کا حال یہ ہے کہ' "اذا حسد الجسد کلہ و اذا خند فسد الجسد کلہ" (یعنی اگر قلب ٹھیک ہے تو سارا جسم ٹھیک ہوگا اور اگر قلب ٹھیک نہیں تو جسم کی بھی خیریت نہیں، تو علماء اس امت کا قلب ہیں، تو اگر ہم لوگ جو علماء کہے جاتے ہیں اگر ہم میں فساد ہے تو امت میں اس سے ہزار گنا فساد ہوگا اور اگر ہم میں صلاح ہے تو پھر انشاء اللہ امت میں بھی صلاح ہوگا اور وہ فساد سے محفوظ رہے گی۔

میرے بھائیو! اللہ تعالیٰ آپ سب کی عمروں میں برکت دے۔ انشاء اللہ آپ آنے والے زمانے کے علماء ہوں گے۔ میں نے ابھی کہا تھا کہ میں آپ کی برادری کا اور آپ ہی کی دنیا کا ایک آدمی ہوں، یعنی طالب علم ہوں، لیکن میری عمر زیادہ ہے، بستر کے قریب پہنچ چکی ہے اور میں بہت سے اُن تجربوں سے گزرا ہوں جن سے آپ کو گزرنا ہوگا، اس لیے میری باتیں انشاء اللہ آپ کے لیے کارآمد ہوں گی۔

میں اس وقت اپنے مدارس ہی کے دورے کیسے کرا رہا ہوں، اس دورہ کے لیے مجھے کسی نے دعوت نہیں دی تھی بلکہ میں اپنے دل کے داعیہ اور تقاضے سے یہ دورہ کر رہا ہوں۔ میں جو باتیں اس وقت آپ سے کہنا چاہتا ہوں یوں سمجھیے کہ میں وہ باتیں کہنے ہی کے لیے دور دراز کا سفر کر کے آپ کے پاس یہاں آیا ہوں۔ اس لیے سیرا حق ہے کہ آپ میری باتوں کو توجہ سے سنیں!

میری سب سے پہلی بات یہ ہے کہ آپ اپنے کو پہچانیں! اس پر غور کریں کہ آپ کیا ہیں؟ آپ کا منصب اور مقام کیا ہے؟ آپ کی منزل مقصود کیا ہے جس کی طرف آپ جا رہے ہیں؟ میرا خیال ہے کہ آپ میں سے بہت کم بھائی ایسے ہوں گے جنہوں نے اس مسئلہ پر کبھی ارطح غور کیا ہوگا جس طرح غور کرنا چاہیے۔ اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ اپنی عظمت سے باخبر نہیں ہیں اور اپنے مقام اور اپنی ذمہ داریوں کا اُن کو احساس نہیں ہے۔ مجھے یاد ہے کہ خود یہ

کبھی کبھی یہی حال تھا اس لیے میں سمجھتا ہوں کہ عام طور سے ہمارے بھائیوں کا یہی حال ہوتا ہے اور یہ بڑے خفا کی بات ہے۔

الحمد للہ آپ حضرت اگرچہ مختلف درجوں کے طالب علم ہیں لیکن سب ہی ذی علم اور صاحب فہم ہیں۔ آپ اس مسئلہ کو سمجھنے کے لیے اس طرح غور کریں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ ساری کائنات جو پیدا فرمائی ہے جو ہمارے سامنے ہے زمین، آسمان اور ساری مخلوقات۔ ان سب میں غور کرنے سے یہ بات بآسانی سمجھ میں آجاتی ہے کہ ان تمام مخلوقات میں اصل مقصود بالخلق انسان ہے اس کے علاوہ جو کچھ نظر آتا ہے سب اسی کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ آپ اس کو یوں اور زیادہ آسانی سے سمجھ سکیں گے کہ یہ مسجد ہے جس میں اس وقت ہم آپ بیٹھے ہیں، اس میں بہت سی چیزیں ہیں، یہ منبر ہے جس پر جیٹھ کے میں آپ سے باتیں کر رہا ہوں، یہ جاننا دین بھی ہوئی ہیں جن پر آپ حضرات بیٹھے ہیں اور ان پر نماز پڑھی جاتی ہے، اس میں یہ گھڑی لگی ہوئی ہے جو وقت بتاتی ہے، ساتھ میں وضو اور آنجنے کے سائے انتظامات ہیں۔ اب آپ غور کریں کہ یہ ساری چیزیں کس لیے اور کس کے لیے ہیں تو یہی سمجھ میں آئے گا کہ سب نمازیوں کے لیے ہے اور خود نمازی ان میں سے کسی چیز کے لیے بھی نہیں ہیں۔ اسی طرح زمین و آسمان کی ساری چیزوں پر نظر ڈال کے دیکھ لیجئے صاف نظر آئے گا کہ جو کچھ ہے سب انسانوں کے لیے ہے اور انسان ان میں سے کسی چیز کے لیے بھی نہیں ہے۔ قرآن میں بھی فرمایا گیا ہے "خلقکم مافی الارض جمیعاً" (زمین میں جو کچھ ہے پیدا کرنے والے نے تم انسانوں ہی کے لیے پیدا کیا ہے)۔ تو اس کائنات میں غور کرنے سے یہ بات پوری طرح سمجھ میں آجاتی ہے کہ اس سائے عالم اور ساری کائنات میں اصل انسان ہے اور اس کے علاوہ زمین و آسمان میں جو کچھ ہے سب اسی کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ پھر انسان کا ہے کہ لیے پیدا کیا گیا ہے؟ یہ تو نہیں ہو سکتا کہ خدا نے اس کو عبث اور بے مقصد صرف اس کا تماشا دیکھنے کے لیے پیدا کیا ہو۔ تعالیٰ اللہ عن ذالک علواً کبیراً۔ تھوڑا سا غور کرنے سے یہ بات سمجھ میں آ سکتی ہے کہ انسان اس لیے پیدا کیا گیا ہے اور اس کو عقل و شعور اور ارادہ و اختیار کی نعمتیں اس لیے دی گئی ہیں کہ وہ اپنے خالق کو جلد پہچانے، اس کی مرضی اور اس کی ہدایات کی فرمانبرداری کے ساتھ زندگی گزارے اس کے اعلیٰ سے اعلیٰ انعامات کا مستحق بنے اور پھر اس کی رحمت

ورافت اور احسان و کرم کا بھرپور ظہور ہو۔ اور جو کوئی بغاوت اور نافرمانی دالی مجرمانہ زندگی اختیار کر لے اس کے لیے اُس خداوندِ تمام کی صفت عزت و جلال اور قدرتِ قادر کا پورا پورا ظہور ہو اور اس کے لیے ضروری ہو کہ انسانوں کو یہ معلوم ہو کہ اُن کے لیے اُن کے خالق و مالک کے کیا احکام ہیں اور کیا ہدایات ہیں۔ پھر اسی مقصد اور اسی کام کے لیے نبوت اور پیغمبری کا سلسلہ جاری فرمایا گیا، جو شروع دنیا سے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم تک جاری رہا۔ انبیاء علیہ السلام کے دو کام ہوتے تھے۔ ایک دُحی کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے ہدایت لینا اور دوسرا اُس ہدایت کو بندوں کو پہنچانا اور اُن کو اُس پر چلانے کی کوشش کرنا۔

پھر اب سے کوئی چودہ سو سال پہلے جب سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تو انسانی دنیا کے حالات اور نقشہ میں کچھ ایسی تبدیلیاں آچکی تھیں یا کہنا چاہیے کہ اتنی ترقی ہو چکی تھی کہ حکمت الہی کا یہ تقاضا ہوا کہ اسی نبوت کو آخری نبوت قرار دے، اور آپ کے ذریعہ ایسی جامع اور کامل مکمل ہدایت دیدی جائے جو ہمیشہ کے لیے کافی ہو اور اس کا بھی انتظام کر دیا جائے کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ بالکل محفوظ رہے اور پھر کسی نئی دُحی اور ہدایت کی ضرورت ہی نہ رہے۔ چنانچہ ہمارا اللہ آپ کا اور سب مسلمانوں کا عقیدہ اور یقین ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ایسی ہدایت آگئی اور وہ بالکل محفوظ ہے اور محفوظ رہے گی اس لیے نبیوں کا پہلا والا کام ختم ہو گیا، اب اس کی ضرورت نہیں رہی کسی نئی ہدایت کی دُحی آئے، بس دوسرا کام باقی رہ گیا یعنی خداوندی ہدایت کو بندوں تک پہنچانا اور ان کو اس پر چلانے کے لیے کوشش اور محنت کرنا، یہ کام قیامت تک کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ذمہ کر دیا گیا۔

اب یہ امت محمدیہ جس کے ہم اور آپ بھی فرد ہیں اس کی ایک حیثیت تو یہ ہے کہ دوسرے پیغمبروں کی امتوں کی طرح یہ بھی اللہ کے آنحوی پیغمبر سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہے اور اس کا فرض ہے کہ آپ کی لائی ہوئی ہدایت اور شریعت پر چلے اور اس کی پیروی کرے۔ اور اس کی دوسری حیثیت جو اس کا خاص امتیاز ہے وہ یہ ہے کہ نبوت کا سلسلہ ختم ہو جانے کے بعد یہ نبیوں والے اس کام کی ذمہ دار بھی ہے کہ دنیا بھر کے لوگوں کو وہ ہدایت پہنچائے اور اُس پر چلانے کے لیے نبیوں دالی کوشش اور محنت کرے اور اس طرح یہ امت کا وہ نبوت میں

نبیوں کی نائب بھی ہے۔ پھر اس ذمہ داری اور نیابت کا ایک عمومی درجہ ہے جس کے لیے کسی خاص درجہ کے علم اور خاص معیار کی صلاحیت کی ضرورت نہیں، اس میں ہر ایمان لانے والے کا حصہ ہے۔ عام مسلمانوں کا مقام ہے اور یہ بھی بڑا شرف ہے۔ اور ایک اُس کا خصوصی درجہ ہے اور وہ یہ کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی انش کی طرف سے جو علم وحی کے ذریعہ ملا تھا اور جو ہدایت اور شریعت ملی تھی، اپنی صلاحیت و استطاعت کے مطابق اس کو حاصل کیا جائے اور آپ کی خصوصی نیابت کا حق رکھنا چاہیے۔ یہ بہت بڑا درجہ ہے۔ یہ امت کے خواص کا مقام ہے۔ دراصل یہی لوگ دارین نبیاء اور انبیا ہیں۔

ہماتے یہ مدرسے دراصل وہ کارخانے تھے جن میں قرآن و حدیث اور دوسرے دینی علوم کی تعلیم دیکر ایسے لوگ تیار کیے جاتے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس خصوصی نیابت و ذمہ داری سنبھالتے اور اس کو اپنا مقصد زندگی بنا لیتے اور اسی کے لیے وقف ہو جاتے۔ یہ بھائیو! آپ کا اصل مقام اور منصب یہی ہے اور ہمارے ان مدرسوں کی اصل غرض دعا ہے۔

قرآن مجید میں کئی جگہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ ماجدہ مریم صدیقہ کی پیدائش کا ذکر آیا ہے۔ اس سلسلہ میں سورہ آل عمران میں بیان فرمایا گیا ہے کہ جب ان کی والدہ راتِ راتِ (سُورَات) نے بچہ پیدا ہونے کی امید محسوس کی (اور انھیں غالباً کچھ آثار اور اُن سے یہ گمان تھا کہ لڑکا پیدا ہوگا) تو انھوں نے نذر مانی اور کہا کہ یا اللہ! میں نے پیدا ہونے والے بچے کو تیرے لیے وقف کر دیا۔ قرآن پاک میں اُن کی اس نذر کا ذکر اس طرح کیا گیا ہے۔

وَبِإِذِ ابْنِ إِسْرَٰءِیْلَ إِذْ دَخَلَ الْبُیْتِیْنَ فَجَاءَ بِخَبَرٍ مُّبَشِّرٍ ۖ فَتَشَٰوَرَا ۚ اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ ۝

اسرائیل میں یہ دستور اور رواج تھا کہ انٹر کے نیک بندے اور نیک بندیاں اپنے نومولود بچوں کو انٹر کے لیے وقف کر دیتے تھے، اُن کو مُحَرَّر کہا جاتا تھا (یعنی انٹر کے لیے آزاد ہو رہا ہو) مطلب یہ ہوتا تھا کہ ہم نے اپنے اس بچہ کو خدا کی نذر کر دیا۔ اب یہ کوئی کاروبار اور ہتھکنڈا نہیں کرے گا۔ شادی بیاہ بھی نہیں کرے گا، گھر بھی نہیں بنائے گا، بیوی بچوں کی۔ اور وہی سے بھی آزاد ہے گا، بس خدا کی عبادت اور کلیسا کی خدمت کرے گا۔

امام ابو بکر جصاص رازی نے اپنی تفسیر "احکام القرآن" میں اسی آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اولاد کو خدا کی نذر کرنے اور وقف کرنے کا یہ طریقہ شریعت محمدی میں بھی ہے لیکن اس کی شکل شریعت محمدی کے مزاج کے مطابق بدل دی گئی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ جن بندوں کو توفیق ہو وہ اپنے بچے کے متعلق نیت کر لیں کہ ہم اس کو خدا کے لیے اور اس کے دین کی خدمت کے لیے وقف کرتے ہیں۔ یہ علم دین حاصل کرنے کے لیے اور دین کی خدمت کے لیے وقف ہوگا۔ پھر وہ بس خدا کا ہو جائے گا اور دین کی خدمت اور اللہ کی رضا جوئی اور عبادت اس کی زندگی کا مقصد ہوگا لیکن ہماری شریعت میں وہ نکاح بھی کر سکے گا، کوئی معاشی مشغلہ بھی اختیار کر سکے گا لیکن اس کا مقصد زندگی اور اس کا اصلی کام بس دین کی خدمت ہوگا اسی کے لیے جینا مرنا ہوگا۔ تو میرے بھائیو! ہم آپ جو ان دینی مدرسوں میں پڑھنے آتے ہیں ان کو دراصل اسی طرح کا محرر ہونا چاہیے۔

میرا اندازہ ہے کہ آپ بھائیوں میں ایسے بہت کم ہوں گے جن کو ان کے والدین یا سرپرستوں نے اس طرح سوچ سمجھ کے اللہ کی نذر اور وقف کیا ہو اور اسی نیت سے دین کی تعلیم میں لگایا ہو۔ لیکن اب آپ کو یہ موقع حاصل ہے کہ آپ خود اپنے لیے یہ نیت اور یہ فیصلہ کر لیں اور اپنے... کو خدا کی نذر اور اس کے دین کے لیے وقف کر دیں۔ جس طرح آپ نماز کی نیت کرتے ہیں اور وہ نماز اللہ کے لیے ہو جاتی ہے، اسی طرح آپ پوری زندگی کے بارے میں نیت کر لیں کہ وہ ہم نے اللہ کے لیے اور دین کے لیے وقف کی، اب ہم اللہ کے لیے اور دین کی خدمت کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نایا ہوا علم سیکھیں گے اور دین کی خدمت کریں گے، ہماری زندگی کا مقصد بس یہی ہوگا، اسی کے لیے ہمارا جینا مرنا ہوگا۔ (مَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) تو آپ کی پوری زندگی اللہ کے لیے ہو جائے گی، پھر آپ کا کھانا پینا اور سونا بھی اللہ کے راستے میں ہوگا اور عبادت میں شمار ہوگا۔ پھر آپ کی حیثیت یہ ہوگی کہ آپ "حزب اللہ" میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر میں بھرتی ہو گئے۔

میرے بھائیو! خدا کے لیے سوچو دنیا میں اس سے بلند کوئی مقام اور مرتبہ نہیں ہے۔ میں آپ سے کہتا ہوں کہ آپ میں سے کچھ بھائیوں نے اگر ابھی تک اس بات کو نہیں سمجھا تھا تو اب وہ

ذہن کی پوری صفائی کے ساتھ یہ نیت اور یہ فیصلہ کر لیں اور اب سے اپنے کو خود انٹر کے لیے اور دین کے لیے وقف کر دیں۔ اور اگر آپ کی نیت میں خلوص اور سچائی ہے تو یقین کر لیں کہ انٹر نے آپ کو قبول کر لیا ہے۔

اس نیت اور فیصلہ کے ساتھ انشاء انٹر آپ کے اندر ایک بہت بڑی تبدیلی ہوگی، آپ کبھی اُس احساسِ کمتری میں مبتلا نہ ہوں گے جس میں ہمارے مدرسوں کے بہت سے طلبہ بلکہ بدقسمتی سے بعض علماء تک گرفتار ہیں، وہ سمجھتے ہیں کہ ہم اس دنیا میں بڑے خالص اور گھائے میں ہیں۔ عالم مولوی ہونے کے بعد ہمیں کوئی بڑی نوکری نہیں مل سکتی۔ ہم دنیا کے عیش و آرام سے ہمیشہ محروم رہیں گے۔ ہمیشہ غریبی اور مفلسی کی تکلیفیں اور ٹھوکریں ہمارا مقدر رہیں گی۔ اگر آپ یہ سمجھ لیں کہ ہم خدا کے ہونے والے ہیں اور رسول انٹر صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے دین کی خدمت کو ہم نے اپنا مقصد زندگی اور مشن بنا لیا ہے اور ہم بڑے خوش قسمت ہیں کہ خدا نے ہم کو اس کی توفیق دے کے قبول فرمایا ہے تو پھر انشاء انٹر کبھی آپ کو یہ احساسِ کمتری نہیں ستائے گا بلکہ آپ کا احساس یہ ہوگا کہ جو منصب آپ کا ہے اور جہاں آپ پہنچنا چاہتے ہیں وہ دنیا کے کسی بڑے سے بڑے آدمی کو بھی حاصل نہیں ہے۔ پھر آپ کو وہ قلبی اطمینان اور روحانی سکون حاصل ہوگا جو خاص انٹر والوں کا حصہ ہے۔ اور پھر آپ اپنی اس ذمہ داری کو اور اس راستہ کی غربت اور افلاس کی تکلیفوں کو انٹر کے لیے قربانی اور جہاد اور مجاہدہ سمجھیں گے۔ اس سودے کو بڑے نفع کا اور کامیابی کا سوا سمجھ کر خوش ہوں گے۔ قرآن پاک میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔ "فَاسْتَبَشِّرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي يَأْتِعْتُم بِهِ وَذَٰلِكَ هُوَ الْغَوْزُ الْعَظِيمُ"

اس سے ہرگز میرا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ میں خدا نخواستہ غرور اور تکبر آجائے اور آپ اپنے کو خدا کا لادلا اور صاحبِ دلایت سمجھنے لگیں، یہ تو انٹر کی نگاہ میں مردود ہو جانے والی بات ہے۔ میرا مطلب یہ ہے کہ آپ علمِ دین کی تحصیل اور خدمتِ دین کے کام اور اس منصب اور ذمہ داری کو اتنا بلند سمجھیں اور اس کے لیے اپنے کو وقف کر دیں اور انٹر سے دعا کرتے رہیں کہ وہ آپ کو قبول فرمائے اور اس طبقہ میں شامل فرمائے، اسی کے ساتھ اپنی ذات کو قصور وار سمجھ کر ہمیشہ انٹر سے معافی مانگتے رہیں اور اس کے سامنے روتے رہیں اور اس کے فضل و کرم سے امید بھی رکھیں۔ تو اپنے

بھائیوں سے میری سب سے پہلی گزارش یا نصیحت یہی ہے کہ اگر آپ نے اب تک اپنے اس مقام و منصب کو نہیں سمجھا تھا اور اس طرح کا کوئی فیصلہ اپنے بارے میں نہیں کیا تھا تو خدا کے لیے اب کر لیں اور اس وقت اسی مسجد میں بیٹھے بیٹھے کر لیں۔ جس طرح ایک سکندر میں ایجاب قبول کے بعد دو اجنبیوں میں بیوی اور شوہر کا رشتہ قائم ہو جاتا ہے اسی طرح آپ ایک سکندر میں اپنے دل سے یہ فیصلہ کر کے افسر کے ہو جاتے ہیں اور افسر آپ کا ہو جاتا ہے۔ پھر آپ دیکھیں کہ اس کے بعد آپ کے نظر و فکر میں کیسی تبدیلی اور حوصلوں میں کیسی بلندی آتی ہے اور آپ کہاں سے کہاں پہنچ جاتے ہیں۔ آج آپ اپنے کو نہ پہچاننے کی وجہ سے اور اپنے مقام و منصب کو نہ جاننے کی وجہ سے اپنے کو بلکہ اپنے پورے طبقہ کو بالکل بے قیمت اور اس دنیا کے بازار میں نہ چلنے والا سمجھ کر افسردہ اور غمزدہ ہیں، لیکن اگر آپ اپنے مقام و منصب کو سمجھ کر اپنے بارے میں وہ فیصلہ کر لیں جو میں آپ سے کہہ رہا ہوں اور اپنے کو خدا کی نذر اور اس کے لیے وقف کر دیں جس طرح حضرت مریم صدیقہ قادۃ نے کیا تھا تو پھر انشاء افسر آپ کا احساس یہ ہو گا کہ ہماری قیمت خدا کے سودا کوئی اداسی نہیں کر سکتا۔

نرخ بالا کن کہ اندازنی ہونہ

اسی کے ساتھ میں یقین کے ساتھ کہتا ہوں، ایسا یقین جس کی بناء پر مجھے قسم کھانا جائز ہے کہ آپ میں سے جو عزیز بھائی سچے دل سے یہ فیصلہ کر لیں گے اور استقامت کے ساتھ اس کی شرطیں پوری کریں گے وہ دیکھیں گے کہ ان پر انشاء افسر اس دنیا میں بھی افسر کا فضل ہو گا۔ افسر تعالیٰ انھیں ان راستوں سے عطا فرمائے جن کا انھیں ہم دگمان بھی نہ ہو گا جو افسر کا ہو جاتا ہے تو افسر بھی اس کا ہو جاتا ہے۔ مَنْ كَانَ كَانَ اللَّهُ لَهُ۔ میں اس موقع پر خود اپنی مثال آپ کے سامنے رکھنے میں مضائقہ اور حرج نہیں سمجھتا میرا اصل وطن یوپی میں سنبھل ضلع مراد آباد ہے۔ یہ سنبھل اصطلاحی اور قانونی حیثیت سے تو قصبہ اور سب ڈویژن ہے لیکن آبادی کے لحاظ سے بڑا شہر ہے، ایک لاکھ سے ادھر آبادی ہے۔ اب سے ۴۰-۵۰ سال پہلے میرے والد ماجد اس قصبہ کے رئیسوں اور دولت مندوں میں شمار ہوتے تھے، ان کے لیے اس کی پوری گنجائش تھی کہ اپنی اولاد کو انگریزی کی اعلیٰ تعلیم دلاتے، لیکن انھوں نے نیت کر لی تھی کہ جہاں تک ممکن ہو گا وہ اپنے بچوں کو دینی تعلیم دلائیں گے تاکہ آخرت میں ان کے

کام آئے۔ اتفاق کی بات ہے میری عمر جب ۱۲-۱۳ سال کی ہوگی تو ہائے فطرح میں ایک انگریز کلکٹر آگیا معلوم نہیں کیوں والد صاحب کو وہ بہت تعلق رکھتا تھا، اُسے جب معلوم ہوا کہ انھوں نے اپنے کسی بچہ کو انگریزی تعلیم نہیں دلای تو اس نے والد صاحب کو خود ترغیب دی اور میری عمر دیگر معلوم کر کے خاص طور سے میرے بارے میں کہا کہ اس کو کل باہی اسکول بھیج دو یہ پانچ سال میں انٹریس کر لے گا اور میں اس کو نائب تحصیلدار کی دیدوں گا۔ اُس زمانہ میں نائب تحصیلدار کی بہت بڑی چیز تھی اُس سے ترقی کر کے آدمی تحصیلدار ہو جاتا تھا اور اس کے بعد ڈپٹی کلکٹر ہو جاتا تھا اور یہی ہندوستانیوں کی معراج تھی کلکٹر تو عام طور سے اُس دور میں انگریز ہی ہوتے تھے۔ لیکن والد صاحب کی روح پر خدا کی بے شمار رحمتیں ہوں وہ کلکٹر کے اس کہنے کے بعد بھی مجھے انگریزی پڑھانے کے لیے آمادہ نہیں ہوئے جب اُن کے بعض مخلص احباب کو یہ بات معلوم ہوئی تو انھوں نے بہت اصرار سے اُن سے کہا کہ اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہیے اور اس کو ضرور اسکول میں داخل کر دینا چاہیے! والد صاحب نے آخر میں اُن سے فرمایا کہ اصل بات یہ ہے کہ مجھے اطمینان اور یقین ہے کہ جب تک میں زندہ ہوں مجھے اپنی اولاد کی کمائی کی کوئی ضرورت نہ ہوگی۔ انشاء اللہ میں خود اُن کو کھلاتا رہوں گا۔ ہاں مرنے کے بعد قبر میں مجھے ضرورت ہوگی کہ اُن کی کمائی مجھے ملے اس لیے میں تو ان کو وہی پڑھاؤں گا جو قبر میں میرے کام آئے۔ تو انھوں نے مجھے اس نیت سے علم دین کی تعلیم دلای تھی کہ میں بس دین کی خدمت کروں اور آخرت میں اُن کے کام آئے۔ وہ میری طالب علمی کے زمانہ کے بعد بھی مدت تک میری ضروریات کے لیے باقاعدہ تنخواہ دیتے رہے، بلکہ زندگی بھر مجھ پر خرچ کرتے رہے۔ میرے نزدیک اُن کی نیت اور اُن کے اخلاص یہی کاہلہ صدقہ ہے کہ اس دنیا میں کبھی مجھ پر اللہ تعالیٰ کا بڑا فضل ہے۔ حالانکہ خود دولت مند نہیں ہوں، زکوٰۃ بھی کبھی واجب ہوتی ہے اور کبھی نہیں لیکن بہت سے دولت مندوں کو بھی وہ راحتیں اور نعمتیں نصیب نہ ہونگی جو میرے مالک نے مجھے نصیب فرمائی ہیں، ہوائی جہاز دن میں اڑتا ہوں، گاؤں میں سفر کرتا ہوں حالانکہ خود میرے پاس تو ساٹیکل بھی نہیں ہے۔ الحمد للہ زندگی کی سب ضرورتیں اللہ تعالیٰ کے فضل سے پوری ہوتی ہیں اور بہت اچھے طریقے سے پوری ہوتی ہیں، اگر میں ڈپٹی کلکٹر یا کلکٹر بھی ہو جاتا تو ایسی زندگی مجھے نصیب نہ ہوتی، یہ سب میرے والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی نیت اور

انخلاص کا صدقہ ہے۔ اور یہ دو لقمہ نہ ہونا بھی اُن ہی کی دعا کا صدقہ ہے۔ وہ حج کو تشریف لے گئے۔
 پر کچھ سے تنہائی میں فرمایا کہ میں تیرے لیے کچھ نہیں لایا ہوں، ہاں ایک دعا میں نے تیرے لیے کی
 اور انشاء اللہ قبول ہوگی اور وہ یہ کہ تیرے پاس کبھی دولت نہ ہو اور تجھے کبھی تکلیف نہ ہو۔ یہ بات آ
 قریباً چالیس سال پہلے کی ہے، اب تک اللہ تعالیٰ کا معاملہ میرے ساتھ بالکل یہی ہے کہ دولت میرے
 پاس کبھی نہیں ہوئی اور الحمد للہ شریک نہ رہا، کبھی وہ تکلیف نہیں ہوئی جو غربت و افلاس
 کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اور میں اس پر دل سے راضی ہوں۔

تو میرے عزیز بھائیو! میں آپ سے کہہ رہا تھا کہ اگر اب تک آپ نے اپنے کو اللہ کی نذر کر
 اور دین کی خدمت کے لیے وقف کر دینے کی نیت نہیں کی ہے تو اب اللہ سے یہ معاملہ کر لیجئے اور پھر
 آپ کو اس کے مطابق بنالیجئے۔ میں قسم کھا کے آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ پھر اللہ تعالیٰ کا بھی آپ
 ساتھ خاص معاملہ ہوگا جس کا اصل ظہور تو آخرت میں ہوگا جو دارالآخر ہے لیکن اس دنیا میں بھی
 پرکھنا افضل ہوگا۔ غائب ہمارے ضعف اور ہماری بے کسی دے بسی اور ہمارے ماحول کی نامور
 اور خرابی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا یہ کریمانہ معاملہ ہر امر اس دور میں تجربہ اور شاہدہ میں آ رہا ہے
 اپنے کو اُس کا بنادے۔ اللہ تعالیٰ اس کی کفالت فرماتا ہے اور اپنے بندوں کے دلوں کو بھی اس
 طرف متوجہ فرمادیتا ہے، کوئی اس کا بن کے تو دیکھے!۔ تو میری پہلی گزارش اور پہلی نصیحت ان
 بھائیوں میں پڑھنے والے آپ بھائیوں کو یہی ہے کہ آپ اپنے مقام و منصب اور علم دین کے منہ
 اور اس کی عظمت کو سمجھیں اور اگر اس راستہ پر چلنا چاہتے ہیں تو ذہنوں کی پوری صفائی کے
 سوچ سمجھ کر اور نیت کر کے اس راستہ کو اپنائیں اور اپنے آپ کو خدا کی نذر کر دیں اور طے کر لیں
 آپ کو اپنی پوری زندگی اور پوری صلاحیتیں اور توانائیاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم والا علم حاصل
 پر اور اُس کے ذریعہ دین کی خدمت پر لگا دینی ہیں اسی کے لیے آپ کا جینا اور مرنے کا ہے۔
 اس نیت اور اس فیصلہ کی تجدید بھی کرتے رہیں، میں تو عرض کر دوں گا کہ روزانہ ایک وظیفہ
 پر اس کامراقبہ کیا کریں کہ میں نے اپنے کو اللہ کی نذر کر دیا ہے اور علم دین اور خدمت دین کے
 وقف کر دیا ہے اور دعا کیا کریں کہ اللہ تعالیٰ اس تقاضا عطا فرمائے اور ہمیں قبول فرمائے۔

اس کے بعد میری دوسری نصیحت یا دوسرا مشورہ آپ بھائیوں کو یہ ہے کہ یہ علم اور خدمت دین
 مافوق اسی کو حاصل ہوتی ہے جو قدر کے ساتھ اس کے لیے وہ محنت کرے جو اس کا حق ہے
 مدرسوں کے قاعدوں ضابطوں کے مطابق بس اسباق پڑھ لینا اور امتحان دیکر سند حاصل کر لینا
 کوئی چیز نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا علم اور آپ کے والے کام میں آپ کی
 بات تو وہ عظیم نعمت ہے اور آپ کی وہ بیش بہا میراث ہے جس کے لیے سچے عاشقوں کی سی
 محنت اور قربانی ہونی چاہیے۔ آپ کے اندر یہ عاشقانہ کیفیت اور لگن جب ہی پیدا
 گی اور آپ عاشقوں والی محنت اور قربانی جب ہی کر سکیں گے جب آپ کو اس کا پورا شعور ہوگا
 آپ کتنی بڑی دولت حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ اس شعور کے بعد اور اس عاشقانہ کیفیت کے
 بعد آپ کی حالت کچھ اور ہوگی۔ آج ان مدرسوں کی وجہ سے علم حاصل کرنا سجدہ آسان
 لیا ہے، ایک زمانہ وہ تھا کہ اشر کے بندے اس علم کی طلب میں ملکوں ملکوں مارے مارے پھرتے
 تھے، ریل گاڑی نہیں تھی، موٹر نہیں تھی، ہوائی جہاز نہیں تھے، پیدل یا اونٹ پر سیکڑوں میل کا سفر
 تھے، علم دین کے عشق نے اشر کے بندوں کے لیے یہ سب آسان کر دیا تھا۔ اور خود ہمارے
 یہی بزرگوں میں ایسی مثالیں موجود ہیں جن سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے اس علم کو
 ایسی عاشقانہ کیفیت کے ساتھ حاصل کیا تھا۔ میں نے اپنے بعض بزرگوں کے متعلق سنا ہے
 وہ دہلی میں حدیث پڑھتے تھے۔ دہلی علم حدیث کا مرکز تھا۔ اس زمانہ میں وہاں ایسے مدرسے
 میں تھے جیسے آج ہیں جن میں ہماری تمام ضرورتوں کا انتظام ہے، اس زمانہ میں طالب علموں
 کو کھانے پینے کے لیے دیا جاتا تھا، اور ان کو بھی نصیب نہیں ہوتا تھا، تو ہمارے بعض بزرگ جو دہلی میں پڑھتے
 تھے، چاندنی راتوں میں تو چاند کی روشنی میں مطالعہ کرتے تھے اور جن راتوں میں چاندنی نہ ہوتی تو
 لکڑیوں پر روشنی کے لیے جو مسکری لائٹیں ہوتی تھیں، ان کے پاس کھڑے ہو کر ان کی روشنی میں
 کتابوں کا مطالعہ کرتے تھے۔ ایسی تکلیفیں اور مشقتیں عشق کے بغیر نہیں اٹھائی جاسکتیں۔ اسی
 عاشقانہ محنت سے حضرت نانوتوی، حضرت گنگوہی اور حضرت تھانوی جیسے علماء بنے تھے۔
 مشہور مقولہ ہے آپ نے بھی سنا ہوگا اور بالکل صحیح ہے کہ ”جب تم اپنے کو بالکل اور سونپ دے
 علم پر لگا دو گے تو علم کا کچھ حصہ حاصل کر سکو گے۔“

تیسرے بھائیو! میری دوسری نصیحت اور دوسرا مشورہ آپ حضرات کو یہ ہے کہ جو علم حاصل کرنا چاہتے ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیش بہا ورثہ اور ترکہ ہے اس کے شایان شان محنت کرو۔ دوسرے مضابطہ کی جو سند فراغ آپ کو ملتی ہے آپ خود بھی جانتے ہیں کہ اس کی کوئی قدر و قیمت نہیں ہے وہ علم حاصل کیجئے جس کے بعد آپ خود سندن جائیں اور اس کا راستہ یہی ہے کہ اپنے کو عاشقوں کی طرح علم کی تحصیل میں جھونک دو!

اس کے بعد میری تیسری نصیحت یا تیسرا مشورہ آپ بھائیوں کو یہ ہے کہ یہ علم جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص ورثہ اور ترکہ ہے اور پھر کابرہ نبوت میں آپ کی نیابت یہ اللہ تعالیٰ کی خاص الخاص نعمت ہے یہ صرف محنت سے بھی حاصل نہیں ہو سکتی۔ دنیا کے دوسرے علوم و فنون ڈاکٹری، ریاضی، سائنس، فلسفہ وغیرہ اور ان میں ہمارے دھڑاقت سب محنت اور ذہانت سے حاصل ہو سکتے ہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا علم جو ایک نور ہے اور پھر حضور کی نیابت جو عظیم ترین منصب ہے اس کے لیے محنت و ریاضت کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ صحیح تعلق اور تقویٰ بھی شرط ہے اس لیے میں پورے خلوص اور پیار سے آپ عزیزوں سے کہتا ہوں کہ اپنی زندگی کو اللہ سے تعلق دانی اور تقویٰ والی زندگی بنائے۔ اللہ سے تعلق کا خاص ذریعہ عبادات مثلاً نماز اور تلاوت قرآن اور ذکر اللہ وغیرہ ہیں لیکن یہ شرط ہے کہ نماز اور تلاوت اور ذکر کی صورت نہ ہو بلکہ حقیقت ہو اور اس میں روح ہو۔ مجھے یقین کرنا چاہیے کہ آپ سب حضرات نماز پڑھنے والے ہیں۔ میں کئی دن سے گجرات ہی کے مدرسوں کا دورہ کر رہا ہوں جہاں بھی میں نے رات گزار دی قریباً ہر جگہ اور ہر مدرسہ میں دیکھا کہ ہمارے طلباء فجر کی نماز کے بعد قرآن پاک کی تلاوت میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ مجھے یہ دیکھ کر بڑی خوشی ہوئی، لیکن یہ بات خود آپ کے سوچنے کی ہے کہ کیا آپ کی نماز اور آپ کی تلاوت ویسی ہی ہوتی ہے جیسی کہ حدیث اور تفسیر پڑھنے والے طلباء کی ہونی چاہیے؟ اگر ایسا ہی ہے تو بہت ہی مبارک ہے لیکن میرا خیال ہے اور تجربہ یہ ہے کہ عام طور سے ہمارے طلباء کی نماز اور تلاوت ویسی ہی ہوتی ہے جیسی کہ ہمارے عام مسلمانوں کی ہوتی ہے جو تبارک و تعالیٰ اللہم و بحمدہ (اور الحمد شریف اور قل ہو اللہ شریف اور "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَلِيِّ" اور "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلِيِّ")

کسی چیز کے بھی معنی نہیں جانتے۔ میرے بھائیو! آپ نے مشکوٰۃ شریف میں حدیث پڑھی ہوگی
 "انہ اذا قام احدکم یصلی فاتہ یناجی ربہ، یعنی جب اٹھ کر کسی بندہ نماز کے
 لیے کھڑا ہوتا ہے اور نماز پڑھتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں اور اُس سے ہمکلام ہوتا ہے
 اور اُس سے اپنے دل کی باتیں کرتا ہے۔ اسی طرح آپ نے وہ حدیث بھی پڑھی ہوگی جس
 میں فرمایا گیا ہے کہ جب بندہ نماز میں سورہ فاتحہ پڑھتا ہے تو ہر آیت پر اللہ تعالیٰ اس کو جواب
 دیتا ہے جب وہ کہتا ہے الحمد للہ رب العالمین" تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "حمد فی عبدی"
 اور جب بندہ کہتا ہے "الرحمن الرحیم" تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "اشفی علی عبدی"
 اور جب کہتا ہے مالک یوم الدین" تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "مجد فی عبدی" آگے پوری حدیث آپ کو یاد ہوگی
 ۔ تو خدا کے لیے سوچیں کہ جن بھائیوں نے یہ باتیں پڑھی ہیں اور وہ اس درجہ کو پہنچ گئے ہیں اور انکی تعلیم اتنی ہو گئی ہو کہ نماز
 میں جو کچھ پڑھا جاتا ہو وہ اسکا مطلب جانتے اور سمجھتے ہیں اور اسکے باوجود ان بھائیوں نے عام مسلمانوں کی طرح جو ایک آیت
 کا بھی مطلب نہیں سمجھتے توجہ الی اللہ سے اور معنی مطلب سے غافل ہو کر نمازیں پڑھتے ہیں تو
 سوچیں کہ یہ ان کے لیے کتنے بڑے خرابے کی بات ہے اور وہ اپنے ساتھ کیا ظلم کر رہے ہیں۔ اس
 کی مثال بالکل ایسی ہے کہ ایک شخص کی جیب میں ہزاروں لاکھوں کے نوٹ بھرے ہیں اور وہ انھیں
 ہدی کاغذ سمجھ کر ان سے کام نہیں لیتا۔۔۔ میرے عزیز بھائیو! اللہ تعالیٰ نے آپ کو وہ علم
 نصیب فرمایا ہے کہ جس وقت آپ نماز کے لیے اٹھ کر حضور میں کھڑے ہوں تو "انہ یناجی ربہ"
 کی کیفیت کے ساتھ نماز پڑھیں اور جب زبان سے عرض کریں الحمد للہ رب العالمین
 تو آپ کا دل اللہ کی طرف سے حمد فی عبدی کی آواز سننے اسی طرح "الرحمن الرحیم" اور
 "مالک یوم الدین" کہیں تو آپ کا دل اشی علی عبدی اور "مجد فی عبدی"
 کی آواز سننے اور "ایاک نعبد وایاک نستعین" کہیں تو ہذا ابینی وبنی عبدی ذل عبدی
 مسائل کی بشارت سننے۔۔۔ اسی طرح جب تلاوت کریں تو آپ کا یہ دھیان ہو کہ اللہ
 مجھے دیکھ رہا ہے اور میری تلاوت سن رہا ہے اور سمجھنے کی کوشش کریں کہ اللہ کیا ارشاد فرما رہا ہے
 پھر جب وہ آیتیں آئیں جن میں اللہ تعالیٰ کے فضل اور رحمت کا یا جنت کا ذکر ہو تو اللہ سے اس
 کے لیے دعا کریں اور جہاں اللہ تعالیٰ کے قہر و جلال کا اور دوزخ کا ذکر آئے تو وہاں اللہ تعالیٰ

سے پناہ مانگیں، آپ حضرات نے پڑھا ہو گا کہ حضورؐ کا یہی طریقہ تھا۔

تو میرے بھائیو! اگر آپ صرف اتنا ہی کر لیں کہ نماز اُس طرح پڑھیں جس طرح آپ کو پڑھنی چاہیے اور تلاوت اُس طرح کریں جس طرح ہو فی چاہیے تو انٹر قوائے کا تعلق حاصل ہونے کے لیے انشاء اللہ اتنا بھی کافی ہے اور اگر اس کے ساتھ تھوڑے سے ذکر و تسبیح کی بھی عادت ہو جائے تو پھر تو انشاء اللہ نور ہی نور ہے۔ خدا کے لیے اس راستہ پر چل کر دیکھو پھر دیکھو خدا کی طرف سے کیا معاملہ ہوتا ہے؟ میرے بھائیو یہ دلالت کا راستہ ہے اور دوسروں کی بہ نسبت آپ کے لیے بہت آسان ہے۔

شاید آپ نے اپنے حضرات اساتذہ اور بزرگوں سے سنا ہو کہ ہمارے اکابر حضرت گنگوہی وغیرہ طالب علموں کو بیعت نہیں کرتے تھے جب تک وہ فالغ نہ ہو جائیں۔ ان کو سلوک کے ذکر شغل میں مشغول ہونے سے منع کرتے تھے۔ حضرت تھانویؒ نور اللہ مرقدہ نے خود اپنا واقعہ لکھا کہ میں نے طالب علمی کے زمانہ میں حضرت گنگوہیؒ کی قدس سرہ سے بیعت کی درخواست کی تو حضرت نے قبول نہیں فرمایا بلکہ ارشاد فرمایا کہ شیطانی دوسوہ ہے، یعنی وہ علم نبوی کے شغف و انہماک سے ہٹا کر دوسری طرف لگا دینا چاہتا ہے تاکہ علم ناقص رہ جائے۔

اصل بات یہ ہے کہ اُس زمانے میں خاص کر ہمارے علمی حلقہ میں اس بیعت کا رد ارج نہیں تھا جو ہمارے زمانے میں چل پڑا ہے کہ بزرگوں سے بس بیعت ہو جاتے ہیں کرنا کرنا کچھ نہیں ہوتا بلکہ جو بیعت ہوتا تھا وہ سلوک کے مشاغل شروع کر دیتا تھا تو اگر حضرت تھانویؒ جیسے حضرات طالب علمی کے زمانہ میں بیعت ہوتے تو سلوک کے اذکار و اشغال کا سلسلہ بھی شروع ہو جاتا اور پھر ذکر کے انوار و انوار اور واردات اور کیفیات کا سلسلہ بھی شروع ہو جاتا تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا کہ علم کی طرف توجہ کم ہو جاتی، جب آدمی ذکر کی لائن پر چل پڑتا ہے تو اُس کے لیے اُس سے زیادہ لذیذ اور مرغوب کوئی چیز نہیں ہوتی تو پھر وہ اسی کا ہو جاتا ہے پھر وہ ہڈیہ، اور تو ضیع، تلویح اور بیضاوی اور امور عامہ اور خیالی جیسی مشکل اور خشک کتابوں میں مغرزی نہیں کر سکتا، اس کی دنیا ہی بڑن جاتی ہے۔ تو اگر حضرت تھانویؒ رحمۃ اللہ علیہ طالب علمی کے زمانہ میں بیعت ہو کر سلوک کے ذکر شغل میں لگ جاتے تو بس ایک بزرگ ہونے کے رہ جاتے۔ علم کا وہ مقام ہرگز حاصل نہ ہوتا جو انٹر قوائے نے عطا فرمایا، وہ حکیم الامت

مجدد الملت نہ ہوتے اور وہ سیکرٹوں اصلاحی تصانیف امت کو نہ ملتیں جو انشاء اللہ صدیوں تک
 امت کی رہنمائی کرتی رہیں گی۔ تو میرے بھائیو! ہمارے اکابر حضرت گنگوہی وغیرہ طالب علم
 کو اس لیے بیعت نہیں فرماتے تھے کہ ذکر شغل میں لگ کر وہ علم سے نہ رہ جائیں۔ یہ مطلب ہرگز
 نہیں تھا کہ طالب علموں کو تعلق باقر کی اور تقویٰ اور اصلاح کی ضرورت نہیں، اُس زمانہ میں
 مدرسوں کی یہ ہتھکڑیاں اور بھرم نہیں تھی۔ دارالعلوم دیوبند اور مظاہر علوم سہارنپور کا بھی ابتدائی
 دور تھا اور ہم نے اپنے بزرگوں سے سنا ہے کہ اس وقت کا حال یہ تھا کہ دارالعلوم کا وہاں بھی صاحب نسبت ہوتا تھا۔
 وہاں کی پوری فضا تعلق باقر اور تقویٰ کی فضا تھی اور طالب علمی کے زمانہ میں جس درجہ کا تعلق باقر اور
 جس درجہ کا تقویٰ اور جس درجہ کی اصلاح ضروری ہے وہ مدرسہ میں رہ کر آپسے نصیب ہو جاتا تھا۔
 میرے ایک استاد تھے حضرت مولانا کریم بخش سنہلی رحمۃ اللہ علیہ وہ میرے اساتذہ میں
 اس لحاظ سے میرے سب سے بڑے محسن ہیں کہ زیادہ تر درسی کتابیں میں نے انھیں سے پڑھیں وہ
 میرے تعلیمی سرپرست بھی تھے میرے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ نے مجھے اُن کے سپرد کر دیا تھا۔ میں نے
 ۳۴ سال اُن سے پڑھا اور اُن کے ساتھ اس طرح رہا کہ ان ہی کے کمرہ میں رہتا اور سوتا تھا، انھوں نے
 صرف آخر کے دو سال دارالعلوم دیوبند میں پڑھا تھا۔ حضرت مولانا سید حسین مدنی رحمۃ اللہ علیہ
 حضرت مفتی کفایت اللہ کے ہم سبقوں میں تھے۔ حالانکہ انھوں نے حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ
 کا بھی زمانہ پایا لیکن مجھے معلوم نہیں کیوں انھوں نے سلوک اور ذکر شغل کی طرف بالکل توجہ نہیں کی،
 اس لیے کسی بزرگ سے بیعت بھی نہیں کی لیکن دارالعلوم میں صرف پڑھنے اور حضرت شیخ الحداد
 وغیرہ اساتذہ کی صحبت و محبت کی برکت سے وہ تقویٰ نصیب تھا کہ اگر ہمیں نصیب ہو جائے تو
 سب کچھ ہے۔ لیکن اب ہمارے مدرسوں کی فضا وہ نہیں رہی کہ تقویٰ اور اصلاح کے
 لیے اور تعلق باقر کے لیے مدرسہ میں رہنا اور پڑھنا کافی ہو۔ آج مدرسوں کی جو فضا ہے وہ میرے
 آپس کے سب کے سامنے ہے۔ اس لیے خود حضرت گنگوہی کے خلفاء اور اُن کے خلفاء کے خلفاء
 نے اپنا رویہ بدل دیا اور طالب علموں کو کبھی بیعت فرمانے لگے۔ اس لیے میں آپ کو خلوص سے اور
 اصرار سے مشورہ دیتا ہوں کہ اسی طالب علمی کے زمانہ میں کم از کم نماز اور تلاوت اور تقویٰ
 سے ذکر کا خاص اہتمام کیجئے۔ اگر آپ اس معاملہ میں غفلت کریں گے تو اگرچہ آپ پڑھیں گے

بخاری اور مسلم اور جلالین اور بیضاوی لیکن شیطان آپ کو اپنا بنائے گا۔ میرے بھائیو! ایک بات پتہ کی کہتا ہوں یہ جو بخاری طالب علموں یا علماء کی جو برادری ہے اس کے لیے دو ہی راستے ہیں یا ہم افسردہ ہوں گے اور یا خدا نخواستہ پھر شیطان کے ہوں گے۔ ہمارے لیے بچ کا راستہ نہیں ہے اس لیے میں کہتا ہوں کہ ابھی سے افسرے تعلق پیدا کرو اور تقویٰ اختیار کرو۔ یعنی جن باتوں کو افسر نے گندہ اور گناہ قرار دیا ہے ان سے اپنے کو محفوظ رکھنے کی کوشش کرو، افسر کا تعلق اور افسر کی رضا نصیب ہونے کی یہ خاص شرط ہے۔ افسر تعالیٰ بڑا غیور ہے، اگر کوئی شخص گندگیوں اور گناہوں اور ان باتوں سے بچنے کی فکر نہیں کرتا جو خدا کو ناراض کرنے والی ہیں تو وہ اپنے لیے خدا کی رحمت اور مقبولیت کے دروازے بند کر لیتا ہے۔ میرے بھائیو! آپ کا منصب نبوت کی وراثت اور نیابت کا منصب ہے۔ آپ کو اس کے لیے اپنے کو تیار کرنا ہے اس کی پہلی شرط یہ ہے کہ افسر تعالیٰ نے جن باتوں کو گندہ اور حرام قرار دیا، جہاں تک ہو سکے اپنی زندگی کو ان سے پاک رکھا جائے (لا یسہ الا المظہرون)

یہاں اس بات کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ ایک تو بندہ کا یہ حال ہے کہ وہ سچے دل سے ارادہ اور عزم کر لیتا ہے کہ گناہ سے بچے گا لیکن نفس کے فریب اور شیطان کے بہکانے سے وہ بھی اس میں مبتلا ہو جاتا ہے اور پھر جب افسر کی توفیق سے اپنی غلطی کا احساس ہوتا ہے تو افسر کے سامنے رہتا ہے، توبہ کرتا ہے اور معافی مانگتا ہے تو یہ تو انشاء افسر بالکل مضر نہیں ہے، بلکہ زندگی میں بار بار ہو جب بھی مضر نہیں ہے لیکن شرط یہ ہے کہ توبہ اور استغفار سچے دل سے ہو، افسر تعالیٰ دونوں کا حال جانتا ہے (قرآن مجید میں ایسے ہی بندوں کے بارہ میں فرمایا گیا ہے والذین اذا فعلوا فاحشۃً وظلموا انفسہم ذکرُوا اللہ فاستغفروا بذنوبہم ومن یغفر الذنوب الا اللہ ولم یصروا علی ما فعلوا وھم یعلمون) اگے ایسے بندوں کو افسر تعالیٰ کی طرف سے مغفرت اور جنت کی بشارت سنائی گئی ہے)

۱۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ جن بندوں کا حال یہ ہے کہ جب ان سے کوئی گندی مہصیت مرزد ہو جاتی ہے یا کوئی مجرمانہ گناہ ہو جاتا ہے تو وہ اللہ کو یاد کر کے رنجیدہ اور پشیمان ہوتے ہیں اور افسر سے گناہوں کی معافی اور بخشش کی استدعا کرتے ہیں اور گناہوں کا بخشتہ والا پس افسر ہی (اور جو گناہ ان سے ہو گیا اس پر دانستہ حرام نہیں کرتے) یعنی افسر سے توبہ کرنے کا طریقہ یہ ہے، ان کے لیے بھی افسر کی طرف سے مغفرت اور جنت کا وعدہ ہے۔ (دال عمران ۱۴)

بلکہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مکتوب میں لکھا ہے کہ بعض بندے وہ ہوتے ہیں جن کی اسی راستہ سے ترقی ہوتی ہے کہ ان سے گناہ سرزد ہو جاتا ہے پھر اُس کے رنج و غم سے اُن کا دل ٹوٹ جاتا ہے اور وہ افسر کے حضور میں خوب روتے ہیں اور توبہ کرتے ہیں اس سے اُن کے درجات میں وہ ترقی ہو جاتی ہے جو عبادتوں سے نہیں ہو سکتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ بندہ کا یہ حال کہ وہ گناہوں سے بچنے کا ارادہ اور عزم کر لے لیکن نفس کے فریب یا شیطان کے بہکانے سے یا کسی وقتی خراب جذبہ سے اُس سے گناہ ہو جائے اور پھر اُسے رنج و غم ہو اور وہ سچے دل سے توبہ اور استغفار کر لے۔ یہ حالت مضر نہیں ہے بلکہ مقام دلالت کے منافی بھی نہیں ہے، معصوم تو صرف انبیاء علیہم السلام اور اللہ کے فرشتے ہیں۔ ہاں یہ چیز افسرِ تعالیٰ کو ناراض کرنے والی اور اس کی رحمت اور مقبولیت سے محروم کر دینے والی ہے کہ بے فکری اور بے باکی سے گناہ ہوں اور معصیتیں عادت بن جائیں۔

میرے عزیز بھائیو! خدا کے لیے اپنے کو پہچانو! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جہالت میں داخل ہو چکے ہو، آپ کے لشکر کے سپاہی ہو حضور کی نیابت و وراثت کی ذمہ داری سنبھالنے کی تیاری کر رہے ہو، ایسی صورت میں اگر تم بھی دنیا کے عام آدارہ لوگوں کی طرح گناہوں اور معصیتوں سے دلچسپی رکھو، تم بھی سینما دیکھو اور بد نظری کے ساتھ سڑکوں پر آدارہ گردی کرو تو معاف کرنا تمہارا مثال اُس شہزادہ کی ہے جو کسی سڑی ہوئی بھنگن یا چماری سے لگاؤ رکھے۔ اگر افسرِ تعالیٰ حقیقت دیکھنے والی نگاہ عطا فرمائے تو اس ذمہ داری کے ساتھ قرآن و حدیث کا علم حاصل کرنا بالکل ایسا ہے جیسا کہ قرآن شریف یا بخاری شریف کو ناپاک غلاف میں رکھنا۔ میں پھر کہتا ہوں اپنے کو پہچانو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی نسبت کو صحیح کر دو!

بہت سے عزیز بھائی اس طرح سوچتے ہیں یا شیطان اُن کے دل میں ڈالتا ہے کہ ابھی عمر ہی کیا ہے، یہی تو ہمارے کھیلنے کو دینے کے اور دنیا کے مزے چکھنے کے دن ہیں، ابھی تو طال علمی ہے، آگے چل کر ہم بھی اپنے بزرگوں والی زندگی اختیار کر لیں گے۔ آپ خود ہی سوچیں کہ یہ آپ کا اپنے پر کتنا بڑا ظلم ہے۔ میرے عزیز! مثال ابھی نہیں ہے لیکن بات بالکل سچی ہے کہ بڑے عاقل میں تو سنا ہے زندیاں بھی توبہ کر کے تسبیح پڑھتے ہیں، آپ نے وہ حدیث پڑھی یا سنی

ہوگی جس میں حضور نے فرمایا ہے کہ سات انٹر کے بندے وہ ہیں جو قیامت کے دن جب انٹر تعالیٰ کے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا وہ انٹر کے عرش کے سایہ میں ہوں گے اُن میں ایک ہے یٰ مَثَابُ نَشَأْتِ عِبَادَ اللّٰہِ (یعنی وہ نوجوان جو انٹر کی عبادت اور فرمانبرداری میں بڑھا اور پر دان چڑھا۔ یعنی جس نے شروع ہی سے عبادت اور تقویٰ دالٰی زندگی اختیار کر لی) تو اگر اب تک آپ نے خیال نہیں کیا تھا تو اب حضور کی یہ حدیث سن کر اپنے کو ایسا بنانے کا فیصلہ کر لیجئے اور عرش الہی کے سایہ کا استحقاق بھی حاصل کر لیجئے۔ یہ وہ نعمت ہے جس کو آپ ہی اس وقت کے فیصلہ سے حاصل کر سکتے ہیں، میں اگر چاہوں تو حاصل نہیں کر سکتا کیونکہ میری عمر تو اب ستر کے قریب پہنچ چکی ہے، انٹر تعالیٰ آپ عزیزوں کو توفیق دے کہ اس نوجوانی میں فیصلہ کر کے اُن خوش نصیبوں کی صف میں آجائیں جو قیامت کے سخت ترین دن میں عرش الہی کے سایہ میں ہوں گے۔

اس کے بعد بس ایک آخری بات آپ بھائیوں سے اور عرض کرنا ہے۔ خدا توفیق دے آپ کو رسول انٹر صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب دواثر بننا ہے اور آپ کے والے کام کی ذمہ داری سنبھالنا ہے، اس کے لیے ضروری ہے کہ آپ کو حضور سے خاص نسبت اور مناسبت حاصل ہو اور آپ کے خصوصی اور امتیازی اوصاف میں آپ کا حصہ ہو۔ میں نے اس پر بہت غور کیا ہے کہ حضور کی ذات پاک میں کس وصف کا غلبہ ہے؟ یوں تو انٹر تعالیٰ نے آپ کو سارے ہی کمالات عطا فرمائے۔ ”انچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری“ لیکن آپ کی زندگی اور آپ کے احوال میں غور کرنے سے یہ بات کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ آپ کے اوصاف میں سب سے زیادہ غالب وصف دعا اور انٹر سے مانگنا ہے۔ دنیا میں کسی نے انٹر سے اتنا نہیں مانگا جتنا آپ نے مانگا اور ایسے سوز و گداز سے اور لاجپادی و محتاجی کے ایسے شدید احساس اور الحاح کے ساتھ کسی نے نہیں مانگا جیسا آپ نے انٹر سے مانگا۔ حدیث کی کتابوں میں حضور کی جو سیکڑوں دعائیں مردی ہیں آپ اُن کو غور سے پڑھیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ ہر دعا میں نیازِ مندی اور عبدیت کی روح بھری ہوئی ہے۔ یہ دعائیں آپ کا خاص الخاص درشتہ ہیں۔

تو میرا آخری مشورہ یا آخری نصیحت آپ کھائیوں کو یہ ہے کہ ان دعاؤں سے خاص مناسبت پیدا کیجئے! — یہ بھی یاد رکھیے کہ دعا کی حقیقت یہ ہے کہ جس چیز کے لیے دعا کرنا ہو دل میں اُس چیز کی طلب اور عاجز بندی کا احساس ہو جس طرح پیاسے کو پانی کی طلب ہوتی ہے اور اشتر کے کرم پر اعتماد کر کے اس یقین کے ساتھ مانگے کہ وہ چیز بس اُس کے خزانے میں اور اس کی قدرت میں ہے اور وہ اپنے کرم سے مجھ محتاج اور بھکاری کو عطا فرمائے گا۔

دعا اگر دل سے نہ ہو، بس زبان بول رہی ہو اور ہاتھ اٹھے ہوئے ہوں تو وہ دعا نہیں ہے، دعا صرف وہی ہے جو دل سے ہو۔ دعا دراصل دل کا عمل ہے زبان سے تو اس کا بس ظہور ہوتا ہے یا یوں کہہ لیجئے کہ ہاتھوں کا اٹھنا اور زبان سے دعا کے الفاظ کا نکلنا دعا کی صورت اور اس کی ظاہری شکل ہے۔ دعا کی حقیقت توجہ کے ساتھ دل کی طلب اور دل کا اشتر سے مانگنا ہے۔ اس کی مثال یوں سمجھیے کہ جب آدمی کو رنج و غم ہوتا ہو تو وہ روتا ہے، اُس کے منہ سے رونے کی آواز نکلتی ہے اور آنکھوں سے آنسو بہتے ہیں — لیکن یہ رونے کی آواز اور آنکھوں کے آنسو رنج و غم کی اصل حقیقت نہیں ہے بلکہ اس کی ظاہری شکل و صورت ہے، اصل رنج و غم وہ ہے جو دل میں ہوتا ہے اور آنکھوں سے اور منہ سے اس کا صرف ظہور ہوتا ہے۔ آج ہماری عام حالت یہ ہے کہ کم از کم ہر فرض نماز کے بعد ہم دعا کرتے ہیں اور بعض اوقات خوب دیر تک دعا کرتے ہیں لیکن یہ دعا صرف زبان کی اور ہاتھوں کی ہوتی ہے، دل متوجہ نہیں ہوتا۔ بسا اوقات خود میرا یہی حال ہوتا ہے، اشتر تعالیٰ ہمارا حال درست فرمائے۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ دعا نہیں ہے، دعا کی صرف صورت ہے۔ — آپ ابھی سے اس کی عادت ڈال لیں کہ آپ کی دعا اصلی دعا ہو اور حقیقی دعا ہو دعا کی صرف شکل و صورت نہ ہو، خاص کر تنہائی میں دل کی پوری توجہ کے ساتھ اشتر تعالیٰ سے مانگنے کی عادت ڈال لیں، اُس سے ایمان کی حقیقت مانگیے، علم و معرفت مانگیے، نماز کی حقیقت اور تقویٰ مانگیے، دین کی خدمت کی توفیق مانگیے، تنہائیوں میں روتے اور بڑبڑاتے مانگیے، پھر دیکھیے اشتر تعالیٰ کا کیا فضل ہوتا ہے۔ — خاص کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ماثورہ دعاؤں سے مناسبت پیدا کیجئے، حدیث کی ہر کتاب میں کتاب الدعوات ہے جس میں مختلف موقعوں کی حضور کی سیکڑوں دعائیں جمع کر دی جاتی ہیں، یہ دعائیں حضور کا خاص الخاص ورثہ ہیں اور بڑا بیش بہا

خزانہ ہے اور اس کی کنجی ہمارے آپ کے ہی پاس ہے جو ان مہم سوں میں حدیث کی کتابیں پڑھتے ہیں،
افسوس یہیں اس خزانے کے جواہرات کی قدر نہیں، اگر کوئی ایسا آلمہ یا میٹر ہوتا جس سے آخرت کے لحاظ
سے چیزوں کی قدر و قیمت جانچی جاسکتی تو معلوم ہو سکتا کہ حضور کی چھوٹی چھوٹی دعائیں دنیا و
مافیہا سے زیادہ قیمتی ہیں۔ اشر قلعے ہمیں آپ کو توفیق دے کہ اس کی اس نعمت کی قدر جانیں
اور اس کا شکوہ ادا کریں کہ اُس نے اس عربی تعلیم اور ہمارے ان دینی مہم سوں کی برکت سے ہمارے
لیے اس خزانے کا دروازہ کھول دیا ہے۔ ذرا حضور کی ان دعاؤں کے مضامین پر غور تو کیجئے!
حضور کی ایک مشہور مختصر دعا ہے: اللہم اجعلنی اخشاک کافی امراک ابداً حتی القالک
واسعدنی بقوالک ولا تشقنی بمعصیتک۔

اسی طرح ایک دوسری دعا ہے: اللہم افتح مسامع قلبی لذكرك واسر نفی طاعتک
وطاعة افعولک وعملاً بکتابک۔

ایک اور دعا ہے: اللہم اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَیْمَانًا دَائِمًا وَاَسْأَلُکَ قَلْبًا خَاشِعًا وَاَسْأَلُکَ اَیْمَانًا
صَادِقًا وَاَسْأَلُکَ دَیْنَاقِیْمًا وَاَسْأَلُکَ الْعَافِیَۃَ مِنْ کُلِّ بَلِیَۃٍ وَاَسْأَلُکَ دَوَامَ الْعَافِیَۃِ وَاَسْأَلُکَ
الشُّکْرَ عَلَی الْعَافِیَۃِ وَاَسْأَلُکَ الْغِنَیَّ عَنِ النَّاسِ وَاِلْحَوْلَ وَاِلْقُوۃَ الْاَبَالِیْہِ۔
ذرا ان دعاؤں کے مضامین پر غور تو کیجئے، ان میں کیا کیا مانگا گیا ہے اور اللہ میں کیا رنج
بھری ہوئی ہے؟ اگر حدیثوں میں ان دعاؤں کو پڑھ کر ہم اپنی دعائیں نہ بنائیں تو ہماری
بدقسمتی کی کوئی انتہا نہیں ہے۔

اے اشر مجھے ایسا کر دے کہ میں ہر وقت تجھ سے اس طرح ڈروں کہ گویا ہر دم تجھے دیکھ رہا ہوں اور مجھے تقویٰ
کی صفت عطا فرما کے نیک نصیب بنادے اور اپنا نہ ہو کہ تیری نافرمانی کر کے بہ نخت ہو جاؤں۔ اے اشر اپنے
ذکر اور اپنی یاد کے لیے میرے دل کے کان کھول دے اور اپنی اور اپنے رسول پاک کی فرمانبرداری کی اور اپنی مقدس
کتاب پر عمل کرنے کی مجھے توفیق عطا فرما۔ اے اشر میں تجھ سے اگلا ہوں ایسا ایمان جو ہمیشہ قائم رہے اور
ایسا قلب جو تیرے حضور میں جھکا رہے اور تجھ سے سأل ہوں ایمان صادق کا اور دین مستقیم کا اور تجھ سے
سوال کرتا ہوں عافیت کا اور دوام عافیت کا اور عافیت کی نعمت پر شکر ادا کرنے کا اور اس بات کا کہ ہندوں کا
محتاج نہ بنوں اور ہر چیز اور ہر نعمت کا حاصل ہونا اور ہر شر اور مصیبت سے بچنا تیرے ہی فیصلہ اور کرم پر منحصر ہے۔

تو میرے بھائیو! میری آخری نصیحت یا آخری مشورہ آپ عزیزوں کو یہ ہے کہ دعا اور اثر سے مانگنا اور الحاج کے ساتھ مانگنا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص الخاص صفت ہے اُس کو اپنی عادت بناؤ۔ دل کی پوری توجہ کے ساتھ اور اثر کے کرم پر بھروسہ کر کے اُس سے اپنی ہر طرح کی ضروریات مانگا کرو۔ دنیا کی ضرورت میں بھی مانگو، آخرت میں رحمت اور جنت بھی مانگو، ایمان اور تقویٰ اور ذکر و عبادت کی حقیقت بھی مانگو، علم نبوی کی دولت بھی مانگو، اللہ اور اُس کے رسول پاک کی محبت بھی مانگو، اللہ تعالیٰ سب کچھ عطا فرمائے والا ہے۔ اُس نے کسی بڑے سے بڑے کمال پر مہر نہیں لگائی ہے۔ اُس نے ہرگز ایسا کوئی فیصلہ نہیں کیا ہے کہ جو اگلوں کو دید یا گیارہ بعد والوں کو نہیں دے گا۔ امام رازی اور امام غزالی ہمارے سر کے تاج ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ہرگز یہ فیصلہ نہیں کیا ہے کہ علم کا جو درجہ ان کو دید یا گیا اب کسی کو نہیں دیا جائے گا، اسی طرح اگلے زمانوں کے تمام ادویاء کرام ہمارے اکابر ہیں ہم اُن کے پاؤں کی خاک برابر بھی نہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ہرگز ایسا کوئی فیصلہ نہیں کیا کہ دلالت کا جو مقام اُن کو دیا گیا تھا اب کسی کو عطا نہیں ہوگا بلکہ جو بندہ کوئی کمال اور کوئی درجہ حاصل کرنے کی اخلاص کے ساتھ جدوجہد کرے اور اُس کی شرائط پوری کرے اور اثر سے مانگے جیسا مانگنے کا حق ہے تو اللہ تعالیٰ آج بھی عطا فرمائے گا۔

میرے عزیزو! تم سب کچھ بن سکتے ہو اور اللہ تعالیٰ سے وہ سب کچھ لے سکتے ہو جو اُس نے ہمارے اکابر اور اسلاف کو عطا فرمایا تھا مگر شرط یہی ہے کہ اُن کے طریقہ پر چلو، اپنے کو پہچانو، اپنے منصب مقام اور اپنی ذمہ داریوں کو سمجھو، اپنے اسلاف کی طرح طالب علم اور طالب دین اور طالب خدا بن جاؤ۔ اللہ و رسول کا علم حاصل کرنے کے لیے عشقِ دلی محنتِ کرد، عبادت اور تقویٰ اختیار کر کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص تعلق پیدا کرو، اگلی سے اتباع سنت کا ذوق پیدا کرو، حضور کی خاص اپنی صفت دعا اور اثر سے مانگنے کو اپناؤ اور ماشاء اللہ دعاؤں سے مناسبت پیدا کرو اور اُن کو اپنی دعا بناؤ، یہ دعائیں حضور کا چھوٹا ہوا بیش بہا خزانہ ہے، اس نعمت کی قدر کرو کہ اس خزانے کا دروازہ ہمارے لیے کھولا گیا ہے اور ہمیں اس تک پہنچا دیا گیا ہے۔

میرے عزیزو! بھائیو! اس وقت جو کچھ میں نے آپ سے کہا ہے اپنے نفس کو بھی میری نصیحت ہے۔ اللہ تعالیٰ مجھے بھی اور آپ کو بھی عمل کی توفیق دے۔ میں قیامت میں اس پر نہ پکڑا جاؤں کہ

تو دوسروں کو اچھی اچھی باتیں بتاتا تھا اور خود عمل نہیں کرتا تھا اور آپ اس پر نہ کچھ بکڑے جائیں
 تم نے سب کچھ سنا اور عمل نہیں کیا۔ فبشر عبادی الذین یستمعون القول فیتعلمون اح
 اولئک الذین ھداهم اللہ واولئک ھم واولوالالباب ہ
 (اس کے بعد دعا پر خطاب ختم ہوا)

شیخ الحدیث کی نہایت اہم تازہ تصنیف

”تبلیغی جماعت پر اعتراضات اور اُن کے مفصل جوابات“

تبلیغی جماعت اور اس کے طریق کار پر بہت سے لوگ نیک نیتی سے بھی اعتراضات کرتے ہیں، یہ اعتراضات عموماً
 اگوں کی طرف سے ہوتے ہیں جو جماعت کے اصول اور طریق کار سے واقف نہیں ہیں۔ کچھ اعتراضات بعض تبلیغی کام کرنے والوں
 بے اصولیوں اور غلطیوں کی وجہ سے اور کچھ اعتراضات کرنے والوں کی کم علمی یا حسد و عناد کی وجہ سے بھی ہوتے ہیں۔ ضرور
 تھی کہ اصلاحی انداز میں ان سب اعتراضات کا جواب دیا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ
 جو تبلیغی جماعت کے سرپرست اور نگراں ہیں اس طرف متوجہ فرمایا، حضرت نے قریماً سواد و صوفی کی اس کتاب میں اُن
 کے تمام اعتراضات کا بہت تفصیلی جواب دیا ہے۔ امید ہے کہ یہ کتاب نیک نیتی سے اعتراض کرنے والوں کے
 تشفی کا باعث اور تبلیغی کام کرنے والوں کو بھی غلط روی سے بچانے کا ذریعہ بنے گی۔ قیمت چار روپے۔
 یہ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کے
 چند سبق آموز واقعات ایک ستر شاہ اور مجاہد صوفی محمد
 اقبال صاحب مقیم مدینہ طیبہ کا لکھا ہوا ایک چھوٹا سا رسالہ ہے جس
 میں انھوں نے لوگوں کی سبق آموزی کے لیے حضرت شیخ کے چند
 سبق آموز واقعات قلمبند کیے ہیں۔ قابل دید ہے قیمت ۵۰٪
 اس رسالہ میں حضرت
اختلاف الائمہ شیخ الحدیث مدظلہ
 بتلایا ہے کہ اُمت کے ائمہ اور مجتہدین میں اختلاف کب
 پیدا ہوا، اور یہ کہ یہ اختلاف اُمت کے حق میں سر
 رحمت ہے قیمت ۵۰٪

صحبتے با اولیاء

حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کے مجلسی ارشادات اور ملفوظات، زندگی کی اصلاح اور کیفیت احسان پیدا کرنے کا پورا سا
 مرتبہ: مولانا تقی الدین ندوی مظاہری قیمت مجلد ۵/-
 حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کا یہ رسالہ اس سوال کا جواب ہے کہ مسلمان
 ہوتے جا رہے ہیں۔ آخر ان کو کیا کرنا چاہیے؟
 بلاشبہ ایمانی نقطہ نظر سے اس سوال کا جواب صریحاً دی ہو گیا ہے۔ قیمت ۱/۲۵
 ملنے کا پتہ: مکتب خانہ الفتاویٰ، پچھری روڈ، لکھنؤ

جنوبی افریقہ

کچھ مشاہداتے اور تاثراتے

محمد منظور نعمانی

ناظرین کو الفتنان کے ذریعہ میرے سفر افریقہ کا کچھ حال معلوم ہو چکا ہے۔ اس سفر میں
 سب سے اسی چیزیں علم اور مشاہدہ میں آئیں جو الفتنان کے صفحات میں محفوظ کیے جانے کے
 لیے ہیں اور امید ہے کہ ناظرین کے لیے ان کا مطالعہ دلچسپی کے علاوہ معلومات میں اچھے خاصے
 نافع کا باعث ہوگا۔ اسی امید پر کچھ مشاہدات و تاثرات اور کچھ معلومات حوالہ قلم کئے جا رہے ہیں۔
 افریقہ ایک بہت ہی طویل و عریض براعظم ہے۔ گویا ایک متقل دنیا ہے۔ اس میں بہت سے
 ملک اور بہت سی حکومتیں ہیں، ایک خاص قابل ذکر بات یہ ہے کہ مسلم حکومتوں کی سب سے زیادہ
 تعداد براعظم افریقہ ہی میں ہے۔ — دافین نے بتلایا کہ افریقہ کے مختلف ملکوں اور خطوں میں تقریباً
 سو زبانیں بولی جاتی ہیں جن میں ۱۴-۱۵ زبانیں تعلیمی، تصنیفی یا سرکاری زبانیں ہیں باقی صرف
 ملاقاتی بولیاں ہیں۔

افریقہ ممالک میں سب سے زیادہ ترقی یافتہ، خوشحال اور طاقتور ملک جنوبی افریقہ ہے
 اور مختلف حیثیتوں سے عجیب و غریب ملک ہے، لوگوں نے بتایا کہ اس کا رقبہ اتنا وسیع ہے جتنا پہلے
 شمال مشرقی بنگال پاکستان کا تھا، اور آبادی صرف دو کروڑ کے قریب ہے، پھر زمین نہایت
 خیر ہے، پھل نہایت اعلیٰ قسم کے اور بڑی کثرت سے پیدا ہوتے ہیں اور دوسرے ملکوں کو بھی جاتے

ہیں کاشت کی چیزوں میں سب سے زیادہ پیداوار گنے کی ہے جس کی سال میں دو فصلیں ہو جاتی ہیں یعنی مہینے میں گنا بالکل تیار ہو کر مل میں چلا جاتا ہے۔ اس ملک میں اس کی پیداوار کسی وقت اور موسم کی بھی پابند نہیں ہے۔ اندرون ملک کے دورہ میں خود دیکھا کہ ایک جگہ کھیت میں گنا بویا جا رہا ہے دوسری جگہ دیکھا کہ قد آدم ایک کھڑی لہما رہی ہے تیسری جگہ دیکھا کہ گنا کٹ کر ملوں میں جانے کے لیے ٹرکوں میں بھرا جا رہا ہے۔ مقامی لوگوں نے بتایا کہ شکر بنانے والے کارخانے یہاں سال کے بارہ مہینے چلتے رہتے ہیں اور ان کو گنا ملتا رہتا ہے۔

موسم کا حال یہ ہے کہ تکلیف دہ گرمی کبھی نہیں ہوتی، وہاں گرم موسم کا مطلب صرف یہ ہے کہ سردی کی تکلیف نہیں، ہاں سردی سخت پڑتی ہے اور وہ ٹھیک ان مہینوں میں جن میں ہمارے ہاں سخت گرمی ہوتی ہے یعنی جون اور جولائی، میں مئی کے مہینے میں ٹرانسوال میں تھا، وہاں اسی سردی تھی جیسی ہمارے ہاں آخر دسمبر اور جنوری میں ہوتی ہے۔ گھروں اور مسجدوں کو ہیٹر کے ذریعہ گرم کرنا پڑتا تھا۔ وسطیٰ میں بعض مقامات پر ایسی بریبادی ہوتی کہ زمین بالکل سفید پوش ہوتی تھی اور بوہر بہت احتیاط سے چلائی پڑتی تھی۔

اس ملک میں ہوا میدانی زمین بہت کم نظر آئی۔ زیادہ تر پہاڑیوں کے قریب و فراز ہیں پہاڑیاں بھی عجیب قسم کی ہیں نیچے پتھر ہے جیسا کہ پہاڑوں میں ہوتا ہے لیکن اونچائی کی سطح ہے جو ہٹا زرخیز ہے، پہاڑیوں پر گنے کے سرسبز شاواہ کھیتوں کا منظر بڑا دلکش ہوتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ سبز خا کا فرش ہے جس میں کہیں شکر نہیں۔ کھیتی کا سارا کام بجلی کی طاقت اور مشینوں سے ہوتا ہے، گنے کے کھیتوں کو پانی بجلی کے ذریعہ فواروں سے اس طرح دیا جاتا ہے کہ دور سے معلوم ہوتا ہو کہ کھیت پر تیز بارش ہو رہی ہے۔

زمین کی زرخیزی اور پیداوار کی کثرت کے علاوہ ملک کے بعض حصوں میں سونے اور ہیرے اور لوہے کی کانیں بھی ہیں، ایک صاحب نے بتایا کہ دنیا کا ساٹھ فیصدی سونا اس ملک کی کانوں سے نکلتا ہے۔ ان سب چیزوں کی وجہ سے دولت کی بڑی فراوانی ہے۔ غریبی اور مفلسی کا کم از کم شہروں میں کہیں نام و نشان نظر نہیں آتا۔ دولت کی فراوانی کا کچھ اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ ملک کے مرکزی اور سب سے بڑے شہر جو ہانسبرگ کی آبادی بتلایا گیا کہ ۱۲ لاکھ کے قریب ہے اور موٹروں کا

تقدیر میں لاکھ سے زیادہ، گویا ہر ۳۴ آدمیوں کے پاس ایک موٹر کار ہے اور موٹر کاریں بھی نہایت اعلیٰ قسم کی بیش قیمت، میرے ساتھ بمبئی کے ایک تبلیغی بھائی بوسی بیٹھتے تھے۔ انھوں نے ایک موٹر کار کے بارے میں مجھے بتایا کہ بمبئی میں اس کی قیمت تین لاکھ ہے۔ ملک کے دور دراز خالص ہمسائی علاقوں اور جنگلوں میں بھی سڑکوں کا جال بچھا ہوا ہے اور سڑکیں ایسی ہموار اور بہتر حالت میں کہ گویا شین میں ڈھال کر رکھی بچھائی گئی ہیں، اس لیے موٹر وں پر سیکرڈن میل کا سفر بھی بالکل محسوس نہیں ہوتا، اس کے علاوہ بھی عام صفائی ستھرائی بڑی قابل تحسین ہے۔

ملک کی آبادی جیسا کہ اوپر لکھا جا چکا ہے دو کروڑ کے قریب ہے۔ ان میں نصف بلکہ نصف سے بھی کچھ زیادہ آبادی ملک کے اصل باشندوں سیاہ فام جیشیوں کی ہے۔ یہ تعلیم تمدن اور ہر چیز میں بہت پسماندہ ہیں اگرچہ ان میں اب کچھ لوگ پڑھ لکھ کر ڈاکٹر، انجینئر، وکیل اور ہیر سٹر بھی ہو گئے ہیں اور ان میں قومی سیاسی شعور بھی بیدار ہو گیا ہے اور وہ اپنی قوم کو بھی بیدار کرنے کی کوششیں کر رہے ہیں، جس کے نتائج بہت دور رس اور غیر معمولی ہو سکتے ہیں، لیکن عمومی حیثیت سے ابھی یہ جیشی نسل بہت پیچھے ہے۔ ان لوگوں میں سے جو شہروں یا شہروں کے قریب دیوار میں ہیں وہ ملوں کارخانوں یا کھیتی کے بڑے فارموں پر مزدوری یا ملازمت کرتے ہیں جو شہروں سے زیادہ دور ہیں وہ معمولی سی خود اپنی کھیتی باڑی یا گائے بکری وغیرہ جانور پال کر گزارہ کرتے ہیں۔ گائے بکری بھیر اور دے کی نسل وہاں بہت زیادہ ہے۔ ان کے لیے وسیع جنگل پھولے ہوئے ہیں، گھر پر بانڈھ کر کھلانے کی ضرورت بالکل نہیں ہوتی سیکرڈن اور ہزاروں کے غول کے غول بھرتے ہیں اس لیے گوشت کی کمی خدادادی ہے اور عموماً بہت اچھا ہوتا ہے، ہنگامہ بھی نہیں ہے، معلوم ہوا کہ مرغ کا گوشت گائے اور بکری کے گوشت سے بھی سستا ہے جس کی وجہ یہ بتائی گئی کہ مرغ پروری کے بڑے بڑے فارم ہیں اور وہاں مرغ کے بچوں کی پرورش اس طرح کی جاتی ہے اور ایسی غذا کھلائی جاتی ہے کہ صرف چھ ہفتہ میں وہ پورا مرغ ہو جاتا ہے۔ بھینس اس ملک میں بالکل ہی نہیں ہے۔

ابھی ذکر کیا گیا ہے کہ ملک کے اصل باشندے وہاں کے سیاہ فام جیشی ہیں اور ان کی

تعداد ملک کی پوری آبادی میں نصف سے بھی زیادہ یعنی ایک کروڑ اور سو اکرود کے درمیان ہے۔
 ان کے بعد سب سے بڑی تعداد یورپین سفید فاموں کی ہے۔ یہ دونوں سے تعلق رکھتے
 ہیں ایک انگریز دوسرے ڈچ، معلوم ہوا کہ اب سے سو تین سو ساڑھے تین سو سال پہلے سرحدوں
 صدی کے وسط میں سب سے پہلے یہاں ڈچ آئے اور انھوں نے اپنی خداداد صلاحیت قابلیت
 اور محنت صرف کر کے اور اس وقت تک کی سائنسی ایجادات سے کام لے کے اس ملک کو بنایا۔
 ایک دقت انگریزوں نے حملہ کر کے اس ملک پر قبضہ کر لیا۔ اس کے بعد انگریزوں اور ڈچوں میں بار
 بار جنگیں ہوئیں۔ بالآخر اسی بیسویں صدی میں دونوں قوموں نے مصالحت کر کے اپنے کو ایک قوم
 بنالیا اور اس وقت سے انگریز اور ڈچ ایک قوم بن کر حکومت کر رہے ہیں۔ ملک میں ان کی بڑی
 آبادی اب ۴۰ لاکھ سے اوپر ہے۔ ان کی حیثیت وہ نہیں ہے جو ہمارے ملک ہندوستان میں انگریز
 حکمرانوں کی تھی۔ وہ ہندوستان پر صرف حکومت کرتے تھے بدین ان کا انگلستان ہی تھا۔ جنوبی افریقہ
 کے یہ سفید فام انگریزوں یا ڈچ، انھوں نے اس ملک ہی کو اپنا وطن بنالیا ہے اور اسی سے
 اپنی قسمت وابستہ کر دی ہے کسی دوسرے ملک سے ان کا وطنی تعلق نہیں ہے۔

نظام حکومت جمہوری اور پارلیمنٹری ہے، لیکن ووٹ کا حق صرف سفید فاموں کو ہے،
 ہندوستانی نسل یا حبشی نسل یا مخلوط نسل کے افراد اگر اعلیٰ سے اعلیٰ تعلیم یافتہ یا کروڑ پتی تاجر بھی
 ہوں تب بھی ان کو ووٹ کا حق حاصل نہیں ہے۔

معلوم ہوا کہ ان سفید فاموں میں دو سیاسی پارٹیاں ہیں۔ ایک وہ جس کو انگریزوں کی حمایت
 حاصل ہے یا کہنا چاہیے کہ جس کی قیادت انگریزوں کے ہاتھ میں ہے۔ دوسری وہ جو گویا ڈچوں کی
 ہے۔ اب سے کچھ سالوں پہلے تک اس پارٹی کی حکومت تھی جو انگریزوں کی سمجھی جاتی ہے لیکن ادھر
 کچھ عرصہ سے ڈچوں والی پارٹی برسر اقتدار ہے۔ اس کی وجہ لوگوں نے یہ بتلائی کہ پہلے انگریز نسل
 کی تعداد ڈچوں سے زیادہ تھی لیکن ان میں عیاشی پسندی زیادہ ہونے کی وجہ سے نسل اضافہ کا
 تناسب بہت کم ہے اور ڈچوں میں نسبت زیادہ ہے اس کی وجہ سے ڈچوں کی آبادی اب سفید
 فاموں میں ۵۸ فیصد ہو گئی ہے۔ اس میں بدستور کنٹرول اور تحدید نسل والوں کے لیے اچھا سبق
 ملک کے اسل باشندے سیاہ فام حبشیوں اور یورپین سفید فاموں کے علاوہ ایک

سیرا طبقہ اس ملک میں مخلوط نسل کا ہے۔ ان کو ہمارے ملک کے انگوٹھ اندین سمجھنا چاہیے یہ وہ ہیں جو
یہے ان باپ سے پیدا ہوئے ہیں جن میں سے ایک گورانتھا اور دوسرا کالا۔ ان لوگوں کو وہاں "کلر"
اجاتا ہے۔ ان کی تعداد ۲۰ لاکھ کے قریب ہے۔

چوتھا طبقہ ہندوستانی نسل کا ہے۔ ان کی تعداد اس ملک میں مذکورہ بالا تینوں طبقوں سے
میں ان میں ۵۰ فیصد ہی ہندو ہیں، لوگوں نے بتلایا کہ اب سے سو سو ڈیڑھ سو سال پہلے
و خانوں اور فارموں میں کام کرنے کے لیے مزدوروں کی حیثیت سے ان کو جنوبی ہند کے علاقوں
سے لایا گیا تھا، لیکن یہاں آجائے کے بعد انھوں نے اپنے قدیمی وطن سے کوئی رشتہ ناظمہ باقی
میں رکھا، اب یہ زیادہ تو ملازمت وغیرہ کرتے ہیں۔ تجارت کے میں ان میں بھی بڑھ رہے ہیں۔
میں ابھی تجارت میں ان کا حصہ زیادہ نہیں ہے۔ ہندوستانیوں میں قریباً پچھتر فیصد
مسلمانوں کی ہے۔ ان میں زیادہ تر گجرات اور کاٹھیادام سے آئے ہوئے ہیں۔ ان کے آبادی
تجارت ہی کے لیے آئے تھے۔ اکثر تھانے نے بڑی برکت دی اور تجارت میں بہت کامیاب
کے سفید فام نسل کے بعد تجارت میں ان ہی کا حصہ زیادہ ہے۔

اس ملک میں رنگ و نسل کی بنیاد پر تفریق ہم جیسوں کے لیے جو کسی جمہوری ملک کہنے
لے ہوں بہت ہی محسوس ہونے والی چیز ہے۔ یہ تو اذ پر ذکر ہی کیا جا چکا ہے کہ حکومت بنانے
کے لیے ووٹ کا حق صرف سفید فاموں کو ہے۔ ملک کے اصل باشندے حبشیوں درہندوستانیوں
مخلوط نسل والوں کو بھی نہیں ہے جن کو وہاں کلر کہا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ یورپیوں
اور غیر یورپیوں کے لیے ریل کے ڈبے تک بھی ہر کلاس کے لیے الگ ہوتے ہیں۔ ادھر پورڈ
لگا ہوتا ہے کہ یہ گوردوں کے لیے ہے اور یہ کالوں کے لیے اسی طرح شہر میں چلنے والی بسیں بھی
الگ الگ ہیں۔ گوردوں کی بس میں دوسری نسل کا کوئی آدمی نہیں بیٹھ سکتا۔ اسٹیشن پر ٹکٹ خریدنے
لی کھڑکیاں بھی الگ الگ ہیں۔ ریلوے اسٹیشن کے پلیٹ فارموں پر یا بارکوں میں لوگوں کے
بیٹھنے کے لیے جو نیچے پڑے بیٹھے ہیں ان پر بھی لکھا ہوتا ہے کہ یہ گوردوں کے لیے ہے اور یہ
کالوں کے لیے گوردوں والی نیچے پر دوسرا آدمی نہیں بیٹھ سکتا۔ اسٹیشن سے باہر آنے کے لیے

گیٹ بھی الگ الگ ہیں۔ اسکی اور کالج بھی ہر نسل کے لیے الگ الگ ہیں۔ حد یہ ہے کہ ہسپتال بھی الگ الگ ہیں۔ اسی طرح نسلی بنیاد پر ملکی اور شہری قوانین اور حقوق ہیں جو یہ ہے۔ اب ہر نسل کے باندہ اور ان کی بستیاں بھی الگ الگ کی جا رہی ہیں۔ وہ لوگ جن کی دکانیں یا رہائش کے مکان شہر کے کسی باندہ یا محلہ میں ۵۰ برس یا اس سے بھی زیادہ مدت سے تھے، اب ان کو نوٹس دیا گیا ہے کہ یہ پورا باندہ ایسا علاقہ یورپیوں کے لیے مخصوص کر دیا گیا ہے۔ آپ لوگوں کے لیے حکومت نے دوسری جگہ تجویز کر دی ہے۔ آپ وہیں منتقل ہو جائیے۔ اسی طرح جو یورپین دکاندار یا مکان دار کسی ایسے علاقہ میں تھے جس کو دوسرے لوگوں کے لیے مخصوص کر دیا گیا ہے ان کو بھی منتقلی کا نوٹس دیدیا گیا ہے اور اس اسکیم پر عمل درآمد ہوا ہے۔ حکومت کی اس پالیسی سے ایک اہم اور مشکل مسئلہ خالص مسلمانوں کے لیے یہ پیدا ہو گیا ہے کہ جن باندہوں یا بستیوں کو اب یورپیوں کے لیے مخصوص کر دیا گیا ہے اور قدیم مسلمان باشندوں کو وہاں سے منتقلی کا نوٹس دیدیا گیا ہے وہاں کی قدیم مساجد کا کیا ہوگا؟ لوگوں نے بتلایا کہ حکومت کو اس پر اصرار نہیں ہے کہ ان مساجد کو ختم کر دیا جائے وہ احترام کے ساتھ ان کو جوں کاتوں باقی رکھنے پر آمادہ ہے۔ لیکن مسئلہ یہ ہے کہ جب وہاں خالص یورپین غیر مسلم آبادی ہوگی تو ان مساجد میں نماز پڑھنے کے لیے کون اور کہاں سے آئے گا؟

ملک ۴ صوبوں میں منقسم ہے۔ بڑا سوال جس کا مرکزی شہر جو بانسبرگ ہے جو ملک کا سب سے بڑا شہر بھی ہے۔ دوسرا سوال جس کا مرکزی شہر ڈہلی ہے جو ملک کا دوسرا نمبر کا شہر ہے۔ تیسرا کیپ جس کا مرکزی شہر کیپ ٹاؤن ہے جو پورے ملک کا دارالحکومت بھی ہے۔ پارلیمنٹ کا اجلاس وہیں ہوتا ہے۔ اب دھوا اور مناظر کے لحاظ سے یہ دنیا کے بہترین اور خوبصورت ترین شہروں میں سمجھا جاتا ہے۔

چوتھا صوبہ اوہنج فری اسٹیٹ ہے۔ اس میں مسلمان بہت کم ہیں بلکہ نہ ہونے کے برابر ہیں اس لیے اس صوبہ میں میراجا نا بھی نہیں ہوا۔ مسلمانوں کی سب سے زیادہ تعداد صوبہ نیٹال کے شہروں میں ہے اور اس کے بعد بڑا سوال کے شہروں میں۔ اس لیے میرا زیادہ وقت تقریباً ۴ دن ان ہی دونوں صوبوں کے دورہ میں گزرا۔ کیپ ٹاؤن میں صرف تین دن قیام رہا اور اس صوبہ کے ایک

دوسرے شہر پورٹ الزبتھ میں صرف ایک دن۔ اس شہر میں ایک عجائب خانہ ہے بعض مقامی دوست بہت اصرار کر کے مجھے بھی لے گئے۔ وہاں سب سے عجیب چیز یہ دیکھی کہ ایک بہت بڑا کالا بے اس میں بڑی بڑی پھلیاں ہیں، قدر اور وزن کے لحاظ سے ہمارے ملک کی بھینس کے برابر ہوں گی ان میں اس طرح کی سمجھ ہے جس طرح بندر میں ہوتی ہے۔ انھیں خاص تر بیت دی گئی ہے۔ بہت سے کام وہ کر کے دکھاتی ہیں جو انسان ہی کر سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں عجیب صلاحیتیں رکھی ہیں۔

"وما یعلم جنود ربنا الا هو وما ہی الا ذکری للبشرہ۔"

صوبہ ٹرانسوال اور نیٹال کے شہروں میں جو مسلمان ہیں وہ عموماً گجراتی نسل کے ہیں۔ ان کے اکثر گھروں میں ابھی تک گجراتی زبان بولی اور سمجھی جاتی ہے۔ مذہبی تعلق سے اردو سے بھی رابطہ ہے۔ اردو کو سمجھنے والے تو بہت کم ہیں۔ لیکن چھوٹے بچوں اور کم عمر لڑکوں کے علاوہ آسان اردو سمجھتے سب ہیں۔ نیٹال اور ٹرانسوال کے شہروں میں تقریریں صرف اردو ہی میں ہوتی تھیں۔ میں کوشش کرتا تھا کہ زبان ممکن حد تک آسان ہو لوگوں نے بتایا کہ میری تقریر عام طور سے سمجھی جاتی تھی۔ ہاں کیپ ٹاؤن میں اردو سمجھنے والے نہ ہونے کے برابر ہیں اس لیے وہاں تقریر کا ترجمہ انگریزی میں کیا جاتا تھا۔ کیپ ٹاؤن کے دورہ میں میرے ساتھ دارالعلوم دیوبند کے ایک نوجوان فاضل مولانا محمد یونس پٹیل تھے۔ عالم بھی ذی استعداد ہیں۔ اور انگریزی زبان پر بھی اچھی قدرت ہے۔ جہاں تک میں اندازہ کر سکا بہت ہی اچھی ترجمانی کرتے تھے۔ اکثر ایسا ہوتا کہ میں قرآن مجید کی آیت یا کسی حدیث کا متن پڑھتا تو اس کو اسی طرح پڑھتے۔

کیپ ٹاؤن ڈربن اور جوہانسبرگ دونوں شہروں سے بہت فاصلہ پر ہے۔ لگ بھگ ہزار میل کی مسافت ہوگی۔ اس لیے وہاں جانا بھی ہوائی جہاز سے ہوا اور آنا بھی۔ وہاں کے ایک دوست سلیمان جعفر خاص طور سے قابل ذکر ہیں اور واقعہ یہ ہے کہ میں نے یہ جاننے کے باوجود کہ وہاں میری اردو تقریر سمجھنے والے نہیں ہیں وہاں کا طویل سفر سلیمان جعفر صاحب ہی کی وجہ سے منظور کیا تھا۔ یہ کیپ ٹاؤن کے ایک تاجر ہیں جو اردو سے بالکل نا آشنا ہیں۔ ان کا قصہ یہ ہے کہ اسے غالباً دو ڈھائی سال پہلے انھیں میری کتاب "اسلام کیا ہے؟" کا انگریزی ترجمہ "What Islam is?" کہیں سے مل گیا۔ اس کے مطالعہ سے ان پر بے حد

اثر پڑا۔ انھوں نے محسوس کیا کہ اب تک میری جو زندگی گزری بالکل غیر اسلامی گزری۔ اور اگر خدا بخواتم
 اسی حال میں کسی وقت دنیا سے چل دینا ہوتا تو میرا انجام اور ٹھکانا بہت برا ہوگا۔ اس خیال نے ان کے
 دل و دماغ کو بے حد متاثر کیا پہلے تو انھوں نے طے کیا کہ سب کچھ چھوڑ سچھاڑ کے مدینہ منورہ جا پڑوں
 اور بقیہ زندگی جس طرح بھی گزارے وہیں گزارا کے وہاں کی پاک زمین کا پیوند ہو جاؤں اس کے لیے
 انھوں نے سعودی حکومت سے مراسلت بھی کی لیکن وہاں سے مستقل قیام کے لیے آنے کی اجازت
 نہیں ملی تو پھر انھوں نے اپنی اصلاح اور گزشتہ زندگی کی تفصیلات کی تلافی کے لیے ہندوستان کا
 رخ کیا۔ کچھ دن بعض دوسرے مقامات پر بھی رہے۔ آخر میں لکھنؤ آ گئے۔ یہاں زیادہ دنوں اُن کا
 قیام دارالعلوم ندوۃ العلماء کے درجہ حفظ قرآن کے غریب طلبہ کے ساتھ ایک ایسے کمرہ میں ہوا
 جس میں میٹھا کھانسی نہیں تھا اور موسم انتہائی گرم۔ مدرسہ کے ”لنگر خانہ“ سے جو عام کھانا طلبہ کو
 ملتا تھا وہی یہ بھی بقیہ لے کے کھاتے تھے۔ کئی مہینے لکھنؤ میں اس طرح قیام کرنے کے بعد
 گزشتہ رمضان (۱۳۹۱ھ) سے پہلے وہ حج کے ارادہ سے حجاز مقدس چلے گئے اور یہ
 ۵ مہینے حرمین شریفین میں قیام کے بعد اپنے وطن کیپ ٹاؤن پہنچ گئے۔ میرے وہاں پہنچنے سے کچھ
 ہی دن پہلے یہ حجاز مقدس سے واپس آئے تھے۔ کیپ ٹاؤن میں میرا قیام اُن ہی کے مکان پر رہا۔ نتیجہ
 یہ دیکھ کر انتہائی حیرت ہوئی کہ ان کا یہ مکان اس قدر عالیشان اور آراستہ تھا کہ ہمارے ملک کے گورنروں
 کی رہائش گاہیں بھی شاید اس سے زیادہ آراستہ اور شاندار نہ ہوں گی۔ ان کی دوکان پر بھی جانا ہوا۔ یہ
 کھلنے پینے کی چیزوں کی دوکان ہے۔ ایک طرح کا بہت بلند معیار ہوٹل ہے۔ معلوم ہوا کہ اس کا جو
 مالک کر ایہ وہ ادا کرتے ہیں ہمارے ہندوستانی مسکن کے حساب سے وہ پانچ ہزار روپے کے قریب ہوتا
 ہے۔ اس زندگی اور اس حیثیت کے آدمی نے لکھنؤ میں کئی مہینے اس طرح گزارے جس طرح
 ہمارے مدرسہ اس میں بہت ہی غریب اور سکیں طالب علم گزارتے ہیں۔ اُن کے صبر و ثبات اور
 مجاہدہ سے طبیعت پہلے بھی متاثر تھی مگر اُن کے رہائشی مکان اور وہاں کی اُن کی زندگی کو دیکھ کر
 بہت ہی متاثر ہوا اور بڑی عبرت حاصل ہوئی۔ اتنی تفصیل سے ان کا تذکرہ یہاں اسی
 لیے کر دیا ہے کہ افتر کے بندے عبرت اور سبق حاصل کریں۔

ابھی اد پر ذکر کیا جا چکا ہے جنوبی افریقہ میں مسلمانوں کی زیادہ تعداد صوبہ نیپال اور بھارت میں ہے اور میرا زیادہ تر وقت ان ہی دونوں صوبوں میں گزرا۔ جہاں تک میں نے محسوس کیا ان کی زندگی میں ایک عجیب قسم کا تضاد ہے۔ ان میں خاصی بڑی تعداد صوم و صلوة بلکہ جماعت کی پابند ہے جس کی وجہ سے ساجد خوب آباد ہیں، معلوم ہوا کہ ان کے بہت سے گھرانوں میں عورتیں بھی نماز کی پابند ہیں بلکہ روزانہ صبح قرآن مجید کی تلاوت بھی ان کا معمول ہے۔ ایسے لوگ بڑی تعداد میں ہیں جو شرعی ڈاڑھی رکھتے ہیں جو اس زمانہ میں بلاشبہ گہری مذہبیت کی علامت ہے۔ شیر کی راہوں میں بڑی کشادہ دستی اور فیاضی سے خرچ بھی کرتے ہیں اور ثواب آخرت کی امید پر خرچ کرتے ہیں جو یقیناً دینداری کی نشانی ہے۔ اپنے بچوں اور بچیوں کو دینی تعلیم کے ساتھ قرآن مجید اور دینیات کی تعلیم بھی دلاتے ہیں اور اس کا بڑا اہتمام کرتے ہیں اور اب تو اچھی خاصی تعداد ایسے لوگوں کی بھی ہے جو اپنے بچوں کو حافظ یا عالم بنانے کے لیے ہندوستان یا پاکستان کے مدرسوں میں بھیجتے ہیں جو ان جیسوں کے لیے دین کی راہ میں یقیناً بڑی قربانی ہے۔ مگر ان سب چیزوں کے ساتھ خانگی معاشرت معلوم ہوا کہ بڑی حد تک مغربی ہے۔ بہت ہی خاص بلکہ خاص الخاص گھرانوں میں کچھ پردہ ہے ورنہ اکثر گھرانوں کی میزیاں اور ہوٹیاں دکان پر بیٹھ کر کاروبار کرتی ہیں، انھیں دیکھ کر ہم جیسے آدمی کو اس کا شبہ بھی نہیں ہو سکتا کہ یہ کسی ایسے گھرانے سے تعلق رکھتی ہیں جس میں دینداری کا کچھ بھی اثر ہے، بعض دوستوں نے بڑے دکھ کے ساتھ بتایا کہ اس طرز زندگی کے بہت سی افسوسناک بلکہ شہسناک نتائج پیدا ہونے شروع ہو گئے ہیں۔ یہ خد کا فضل ہے کہ بعض مخلص دیندار بھائی اسکے لیے بہت فکر مند ہیں۔ یہ معلوم کر کے بڑی خوشی ہوئی کہ بعض حضرات جنگو تبلیغی کام سے زیادہ مناسبت اور دلچسپی ہو گئی ہے انکے گھر میں شرعی پردہ بھی آگیا ہے اور ان کے گھر کی خواتین جو پہلے آزادانہ طور پر باہر نکلتی یا دوکانوں پر بیٹھتی تھیں اب برقعہ پہننے لگی ہیں جو دہاں کی دنیا میں ایک عجیب سی بات ہے۔ لوگوں نے یہ بھی بتایا کہ یہاں یہ بہت بڑا اقتصادی مسئلہ ہے۔ دوکانوں پر جو کام گھر کی خواتین کرتی ہیں اگر وہ نہ کریں تو ان کی جگہ اچھی قابلیت کے نوکر رکھنے پڑیں گے اور ایک نوکر کی تنخواہ ہندوستانی سکہ کے حساب سے قریباً دو ہزار ماہوار ہوگی۔ ظاہر ہے کہ اس کا کاروبار پر بہت بوجھ پڑے گا اور پھر نوکر دس پر بھر دس بھی نہیں کیا جاسکتا۔ یہ معلوم ہونے کے بعد ان دوستوں

کی دینداری کی دل میں بڑی قدر و عظمت پیدا ہوئی جنھوں نے اپنے گھر کی خواتین کے لیے شرعی فیصلہ کر کے اتنی بڑی قربانی دی ہے۔ دفترِ تعلے اپنے خزانہ غیب سے اس کا صلہ اس دنیا میں بھی انکو عطا فرمائے۔

مغربی معاشرت اور بے پردگی کے علاوہ ایک دوسری خرابی جو جنوبی افریقہ کے مسلمان بھائیوں میں نظر آئی وہ ان کی انتہائی سرفارہ زندگی ہے۔ جن لوگوں میں دینداری اور آخرت کی فکر بالکل نہیں ہے ان کی فضول خرچیوں کا حال تو یہ ہے کہ معلوم ہوا ایک صاحب نے اپنی پٹی ہوئی پٹی کی سالگرہ منائی اور اس تقریب پر ہندوستانی سکہ کے حساب سے قریباً بیس ہزار روپے صرف کیے۔ لیکن جن بھائیوں میں خدا کے فضل سے دینی احساس اور آخرت کی فکر ہے ان میں بھی دیکھا کہ کھانے پینے اور لباس میں بڑا اسراف ہے اور غالباً سب سے زیادہ اسراف مکانات کی شان و شوکت اور آرائش میں ہے۔ بعض مکانات کے متعلق معلوم ہوا کہ ان کی تعمیر پر ایک لاکھ پونڈ یا پچاس ہزار پونڈ صرف ہوا ہے۔ ایک پونڈ کم از کم ہوائے ۲۰ روپے کے برابر ہوتا ہے۔ مساجد کی تعمیر میں بھی بچہ اسراف سے کام لیا جاتا ہے۔ صوبہ نیپال میں ایک شہر "لیڈی اسمتھ" ہے وہاں ایک بڑی ہی شاندار اور انتہائی حسین و جمیل مسجد بنائی گئی ہے یہی وہ لاکھوں پونڈ کے صرفہ سے تیار ہوئی ہوگی۔ بلاشبہ تعمیری صنعت کا شاہکار ہے معلوم ہوا کہ دور دور سے لوگ اس کو دیکھنے آتے ہیں۔ کاش اس کی لاگت سے ایسے مقامات پر جہاں مسجدوں کی ضرورت ہے چالیس پچاس مسجدیں بنادی گئی ہوتیں۔ دفترِ تعلے ہمارے بھائیوں کو ان باتوں پر غور کرنے کی توفیق دے۔

جب مساجد کا ذکر آگیا ہے تو ایک بات اور بھی قابل ذکر ہے۔ وہاں یہ بہت اچھا رواج ہے کہ ہر مسجد میں وضو خانہ کے قریب دس بیس یا اس سے زیادہ عبا میں تنگی رہتی ہیں جو لوگ کوٹ پستون پہنے نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں آتے ہیں وہ ادھر سے وہ عبا میں پہن کر نماز پڑھتے ہیں۔ مساجد میں نمازیوں کے لیے وضو کا انتظام بھی نہایت اعلیٰ اور آرام دہ ہے۔ بہر حال مساجد سے بڑی دلچسپی ہے۔ مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے بہت سے لوگ کھئی کھئی میل سے اپنی موٹروں پر آتے ہیں۔ بعض دوستوں نے بتلایا کہ اس کی وجہ سے اب حکومت نے پابندی

لگادی ہے کہ کسی جگہ مسجد کی تعمیر کی اجازت اس صورت میں دی جائے گی جبکہ وہاں بہت سے موٹروں کے کھڑے ہونے کے لیے میدان بھی ہو۔

میں نے اد پر ذکر کیا ہے کہ وہاں بچوں اور بچیوں کو قرآن مجید اور دینیات کی تعلیم دلانے کا بڑا اہتمام ہے اس کے لیے وہاں دو نظام جاری ہیں کچھ اچھے معیاری اسکول بعض مسلم انجمنوں یا اداروں کے اہتمام میں چل رہے ہیں۔ ان میں تعلیم کا وہی نظام و نصاب جاری ہے جو عام سرکاری اسکولوں میں ہے۔ اس لحاظ سے یہ مدد سے بھی سرکاری نظام تعلیم کا جزو ہیں لیکن ان میں ہر درجہ کے لیے قریباً ایک گھنٹہ قرآن مجید اور دینیات کی تعلیم کے لیے مخصوص ہے جس کی حکومت نے اجازت دے رکھی ہے۔ یہ دینیات کی تعلیم بھی اسی زبان کے ذریعہ ہوتی ہے جو وہاں کی سرکاری تعلیم کی زبان ہے یعنی ”انگریزی“ اور ”افریکان“۔ یہ معلوم کر کے خوشی ہوئی کہ اس تعلیم میں میری کتاب ”اسلام کیا ہے“ اور ”دین و شریعت“ کے انگریزی ترجموں سے مدد لی جاتی ہے اور ان کے کچھ مخصوص حصے مختلف درجات میں پڑھائے جاتے ہیں۔ دینیات کی اس تعلیم پر جو کچھ خرچ ہوتا ہے وہ خود مسلمان برداشت کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ اسکول کا سارا خرچ گورنمنٹ کے ذمہ ہوتا ہے۔ وہاں اسکولوں یا کالجوں کی تعلیم پر کسی کو ایک پائی بھی خرچ نہیں کرنی پڑتی... بلکہ کتابیں وغیرہ بھی حکومت فراہم کرتی ہے۔

دینیات کی تعلیم کا وہی نظام وہاں یہ ہے کہ چونکہ سرکاری اسکولوں میں عام ملکی اور دنیاوی تعلیم حاصل کرتے ہیں وہ اسکول کا وقت ختم ہونے کے بعد دو گھنٹے کے لیے دینی مدرسے میں جاتے ہیں۔ اور قریباً ہر جگہ ایسے جمود قسٹی مدرسے قائم ہیں۔ اور یہ مدرسے زیادہ تر ان اسکولوں کے قریب ہی قائم کیے گئے ہیں۔ گویا سرکاری عمومی تعلیم کے بالکل متوازی مسلمان بچوں کے لیے دینی تعلیم کا یہ مستقل نظام خود مسلمانوں نے قائم کر رکھا ہے۔ ان مدرسوں میں دینیات کی تعلیم عام طور سے اردو کے ذریعہ دی جاتی ہے۔ حضرت مفتی کفایت الرحمن صاحب کی تعلیم الاسلام

لے ”افریکان“ دراصل ڈچوں کی زبان ہے جو انگریزی و ہم الخط ہی میں لکھی جاتی ہے۔ یہ دونوں زبانیں (انگریزی اور افریکان) ملک کی سرکاری زبانیں ہیں اور ان کی تعلیم لازمی ہے۔ لہٰذا بعد میں ایک صاحب کے خط سے معلوم ہوا کہ اگر وہ تعلیمی سال سے یہ دونوں کتابیں اد پر کے دو درجوں میں جمود نصاب بنادی گئی ہیں۔

اور اسی طرح کی بعض اردو کتابیں پڑھائی جاتی ہیں۔ میں نے خود دیکھا کہ بعض اوقات چھوٹے بچوں کو ان کتابوں کی کسی اردو عبارت کا مطلب ان کے استاد گجراتی یا عام ملکی زبان افریکان میں سمجھاتے ہیں۔ اس زمانہ تعلیم پر لاکھوں کروڑوں روپیہ خرچ ہو رہا ہے۔

ایک واقعہ قابل ذکر ہے۔ صوبہ نیپال میں ایک چھوٹا سا شہر ہے۔ غالباً ”چھمنڈ“ نام ہے وہاں جانا ہوا وہاں دینیات کا مدرسہ مسجد کے قریب ہے۔ ہم نے عصرے پہلے وہاں کے دوستوں کی خواہش پر مدرسہ اور اس کی تعلیم کو دیکھا۔ اس کے بعد جب عصر کی نماز کا وقت قریب آیا تو ہم لوگ نماز کے لیے مسجد میں آگئے۔ تھوڑی دیر کے بعد مدرسہ کے سارے بچے اور بچیاں بھی جماعت سے نماز پڑھنے مسجد آگئے۔ میں نے دیکھا کہ ان بچوں نے اگر وضو نہیں کیا۔ جماعت شروع ہوئی تو سب شرک کے ہو گئے۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد میں نے مدرسہ کے سائڈ سے اس بارے میں پوچھا، انھوں نے بتایا کہ یہ بچے اور بچیاں چونکہ مدرسہ میں قرآن شریف بھی پڑھتے ہیں اس لیے یہ پابندی ہے کہ وضو کے ساتھ پڑھیں جس کا وضو نہیں رہتا وہ جا کر وضو کر لیتا ہے۔ الغرض یہ سب مدرسہ میں پابندی پڑھتے ہیں، اس لیے یہ مسجد اگر وضو نہیں کرتے۔ مجھے یہ معلوم کر کے بڑی خوشی ہوئی۔ کئی ایک دوسرے شہروں میں بھی دیکھا کہ مسجد کے قریب ہی دہ دینی مدرسہ ہے جس میں بچے اسکول کی تعلیم سے فارغ ہونے کے بعد قرآن مجید اور دینیات پڑھنے کے لیے آتے ہیں اور خاص طور سے عصر کی نماز میں سب کے ساتھ شریک ہوتے ہیں۔ یہاں بچیوں کا لباس بہت باپردہ ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ مدرسہ کی طرف سے اس لباس کی پابندی ہے۔ کاش! یہی اتہام اس وقت بھی ہے جب یہ بچیاں بچپن کی حدود سے آگے بڑھ جائیں۔

دینی تعلیم کے سلسلہ میں دو مدرسے خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ ایک جو ہانسیرگ شہر کے اندر ہے۔ نام شاید ”نور الاسلام“ ہے۔ اس کا واقعہ بڑا عجیب اور سبق آموز معلوم ہوا۔ اس وقت جو صاحب اس مدرسہ کے ذمہ دار دیکھیں اور گو یا روح رواں ہیں۔ ان کا نام حاجی حسن موسیٰ مائت ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ میرے والد صاحب حاجی موسیٰ مائت سخت بیمار ہوئے اور نہایت بیمار تک پہنچی کہ ایک رات کو ڈاکٹروں نے بالکل مایوسی ظاہر کر دی اور کہہ دیا کہ اب کسی علاج اور تدبیر کا وقت نہیں رہا۔ میرے والد صاحب نے اسی وقت دعا کی۔ اور اللہ تعالیٰ نے منہ

نی کہ اگر مجھے صحت ہو گئی تو میں اپنی فلاں بلڈنگ دفتر کے لیے وقف کر دوں گا اور مدرسہ قائم کر دوں گا۔ دفتر کی شانِ اسی وقت سے اُن کی حالت سننے لگی اور صبح تک معلوم ہوا کہ گویا بالکل اچھے ہیں۔ معالج ڈاکٹر سے چونکہ خاص تعلق تھا اس لیے اُس نے صبح کو خود ٹیلیفون کر کے دریافت کیا۔ اس کو بتلایا گیا کہ ان کی حالت تو بہت اچھی ہے۔ ڈاکٹر نے خود آکر دیکھا اور حیرت سے پوچھا کہ آپ نے رات بھر جبانے کے بعد کیا دوا استعمال کی؟ انہوں نے بتلایا کہ میں نے کوئی دوا استعمال نہیں کی، بس دفتر سے یہ عرض کیا اور اس نے فضل فرمایا۔ جس مدرسہ کا بھی میں نے ذکر کیا وہ اسی عمارت میں قائم ہے۔ یہ بہت وسیع و عریض بلڈنگ ہے اور پورے تمام کمروں میں مدرسہ کے درجات ہیں اور سچے کی عمارت جو آمدنی ہوتی ہے اس سے مدرسہ کے مصارف پورے ہوتے ہیں۔ میرا اندازہ ہے کہ مدرسہ کے مصارف ہمارے سکے کے حساب سے پندرہ بیس ہزار ماہوار سے کم نہ ہوں گے۔ اس مدرسہ میں کئی مونیچے اور بچیاں قرآن مجید اور اردو کے ذریعہ دینیات کی تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ اور ملکی و دنیاوی تعلیم حاصل کرنے کے لیے اسکول جاتے ہیں۔ حاجی حسن بوٹی مایت صاحب کی خواہش پر میں نے اس مدرسہ کو کسی قدر تفصیل سے دیکھا اور اُن کے والد صاحب کا واقعہ اُن سے سنکر ایک رات اُن کے مکان پر قیام بھی کیا۔ بڑے سادہ اور نیک آدمی معلوم ہوئے۔

دوسرا قابل ذکر مدرسہ ”المعهد الاسلامی“ ہے۔ یہ جنوبی افریقہ کا غالباً سب سے بڑا دینی ادارہ ہے۔ ہمارے ایک دوست اور دارالعلوم دیوبند کے رفیق مولانا محمد بوٹی میاں

افریقہ مرحوم تھے۔ دارالعلوم دیوبند کی طالب علمی کے زمانہ میں گھر کے بڑے دلدلتمند اور نوجوان ہونے کے باوجود بڑے متقی اور پرہیزگار تھے۔ اب سے قریباً دس سال پہلے افریقہ ہی میں ان کا وصال ہو چکا ہے۔ لفظ سن میں ان پر جو تعزیتی نوٹ لکھا گیا تھا اس میں اُن کا کسی قدر تفصیل سے تذکرہ بھی آگیا تھا۔ اُن کے والد ماجد حاجی بوٹی میاں تھے۔ یہ اصل متوطن سملک ڈاکھیل (ضلع سورت) کے تھے۔ اب سے لگ بھگ ایک صدی پہلے یہ جنوبی افریقہ پہنچے۔ کوئی بڑا سرمایہ بھی ساتھ نہیں تھا۔ کسی طرح کچھ کام شروع کیا۔ دفتر نے بہت برکت دی۔ اور اُن کا سرمایہ اُس زمانہ میں لاکھوں تک پہنچ گیا۔ پھر جب وہ وقت آیا کہ ان کے صاحبزادے (جو سب ان ہی کی طرح نیک اور باخدا ہیں) کا دوبارہ سنبھالنے کے لائق ہو گئے تو انہوں نے ایک دن اُن سے کہا کہ

”میں جب اس ملک میں آیا تھا تو بالکل خالی ہاتھ تھا اب اکثر نے اتنا دیدیا ہے میرا جی چاہتا ہے کہ جو کچھ اکثر نے عطا فرمایا ہے وہ سب اسی کی راہ میں خرچ کر دوں اور جس طرح خالی ہاتھ آیا تھا اسی طرح خالی ہاتھ اپنے ملک کے حضور میں پہنچ جاؤں۔ اور میں نے اس کی صورت یہ سوچی ہو کہ اس وقت جو کچھ کاروبار ہے یہ سب تم لوگ مجھ سے بقیہ خریداؤ۔ اور وہ قیمت اسی کاروبار سے قسطوں میں ادا کرتے رہو اس طرح تمہارا یہ کاروبار بھی انشاءً اکثر چلتا رہے گا اور قیمت بھی ادا ہوتی رہے گی اور وہ پوری رقم اکثر کے لیے کسی کام میں لگا دی جائے گی۔ نیک اور صابر بیٹوں نے خوشی۔ اس تجویز کو منظور کر لیا“ کاروبار میں جو کچھ سرمایہ لگا ہوا تھا اس کا اندازہ اس وقت چالیس ہزار پونڈ کا کیا گیا اور صاحبزادوں نے چالیس ہزار پونڈ کی ادائیگی اپنے ختم لے لی اور کاروبار سنبھال لیا۔ ان کے والد ماجد حاجی موسیٰ میاں مرحوم نے اس پوری رقم سے ایک دینی ادارہ قائم کرنے کا فیصلہ کیا۔ ”المعهد الاسلامی“ یہی دینی مدرسہ اور ادارہ ہے۔ اپنی بہت سی خصوصیات کے لحاظ سے منفرد اور قابلِ دید ہے۔ جب تک ہمارے رفیق اور دوست مولانا محمد موسیٰ میاں حیات ہے، وہ اس کے مدیر ہے۔ اب مولانا مرحوم کے خلیفہ الصدق مولانا ابراہیم میاں اس کی ذمہ داری سنبھالے ہوئے ہیں۔ رات دن اسی میں قیام رہتا ہے۔ قدیم تعلق کی بنا پر یہ علامہ وہاں بھی گیا، ایک رات قیام بھی کیا، ادارہ کے تمام شعبوں کو دیکھا کول بہت خوش ہوا۔ سارا خاندان جس کو وہاں ”میاں فہلی“ کہا جاتا ہے وہیں آباد ہے۔ اکثر تقائے دین اور دنیا کی نعمتوں کو جس طرح اس پورے خاندان میں جمع کر دیا ہے۔ اس کی مثالیں پورے عالمِ اسلامی میں شاذ و نادر ہی ہوں گی۔

ہمارے دوست مولانا محمد موسیٰ میاں اور ان کے والد ماجد حاجی موسیٰ میاں ”المعهد الاسلامی“ کے قریب ہی مدفون ہیں۔ یہ عاجز قبروں پر بھی گیا اور سنوں طریقہ پر سلام دعا کی تو رفیق نصیب ہوئی۔

دینی کاموں اور کوششوں کے سلسلہ میں تبلیغی جماعت کے کام کا ذکر ابھی تک نہیں آیا۔ خدا کے فضل سے اس کام کو وہاں قبولِ عام حاصل ہے۔ عام طور سے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ مخلص ہیں۔ اور صرف اکثر اور اچھوت کے لیے یہ محنت اور کوشش کرتے ہیں اور

دوسروں کو بھی لگانا چاہتے ہیں۔ اکثر کے بعض بندوں کو دیکھا کہ اس کام ہی کے ذریعہ انھیں بڑی دینی ترقی نصیب ہوئی ان کا حال دیکھ کر بڑا ہی رشک آیا۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ اس وقت جنوبی افریقہ کے شہروں میں جو خاص قسم کی دینداری کی فضا ہے اور مساجد زیادہ آباد ہیں اس میں تبلیغی جماعت کی محنت کا خاص حصہ ہے۔ لوگوں نے بتایا کہ اب سے ۴-۵ سال پہلے یہ بات نہیں تھی۔ میں ۸ اپریل کو جو ہانسبرگ پہنچا تھا اس سے ایک ہی ہفتہ پہلے پورے ملک کا تبلیغی اجتماع ہوا تھا۔ دوستوں نے اس کی پوری کوشش کی تھی کہ میں ایسے وقت پہنچوں کہ اجتماع میں میری شرکت ہو سکے۔ لیکن کچھ قانونی مجبوریوں کی وجہ سے میرے لیے یہ ممکن نہ تھا، میں اجتماع کے ایک ہفتہ بعد پہنچا۔ مگر اجتماع سے جو جماعتیں ملک میں کام کرنے کے لیے روانہ ہوئی تھیں وہ شہر شہر پھر رہی تھیں۔ ایک جماعت ہندوستان سے بھی گئی ہوئی تھی اور ان ہی دنوں میں ایک جماعت انگلستان سے بھی آئی ہوئی تھی۔ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ جس شہر میں میرا جانا ہوتا تھا اس شہر میں جماعت ایک دو دن پہلے پہنچ جاتی اس لیے یہ اندازہ کرنے کا پورا موقع ملا کہ الحمد للہ پورے ملک میں جماعت کے کام کو تقبیلیت حاصل ہے۔

بعض اہل علم نے بعض جماعتوں یا بعض افراد کی بے اصولیوں کی بھی شکایت کی۔ ایسے حضرات کو اس عاجز کا مخلصانہ مشورہ ہے کہ وہ خود کام میں شریک ہوں اس سے انتشار غلطیوں کی اصلاح ہوگی اور اگر دوری کی وجہ سے غلط فہمیاں ہیں تو وہ دور ہوں گی۔ اور انتشار اس سے ان کی غیر معمولی دینی ترقی ہوگی۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ کی ایک کتاب حال میں شائع ہوئی ہے۔ اس میں جماعت والوں کی غلطیوں کی اصلاح اور اس کے بارے میں دوسروں کی غلط فہمیوں کے ازالہ کا پورا سامان ہے۔ تبلیغی کام کرنے والوں کو بھی اس کا مطالعہ کرنا چاہیے اور ان کے نیک نیت ناقدین کو بھی اس عاجز کے نزدیک بہت ہی نفع مند کتاب ہے۔

گزشتہ ماہ جولائی کے وسط میں انگلستان میں جو عالمی تبلیغی اجتماع ہوا ہے اس کے

۱۔ اس کتاب کا نام ہے "تبلیغی جماعت پر اعتراضات کا جواب" اس کی قیمت چار روپے ہے۔
 ۲۔ کتب خانہ الفتیان لکھنؤ سے بھی طلب کی جاسکتی ہے۔ ناظم کتب خانہ۔

لیے دعوت اور تشکیل کا کام میرے زمانہ قیام میں برابر ہوتا رہا۔ ۲۳ مئی کو جب میں ڈیرہ بن سے مارشلس کے لیے روانہ ہوا تو یہ معلوم ہوا تھا کہ قریباً ۱۰ حضرات اب تک انگلستان کے اجتماع میں جانے اور کچھ وقت لگانے کا ارادہ کر چکے ہیں۔ بعد میں آنے والے خطوط سے معلوم ہوا کہ الحمد للہ ایک مستقل ہوائی جہاز کے ذریعہ تنو سے زیادہ افراد کا قافلہ جنوبی افریقہ سے گیارہ حضرات اپنے ملک سے روانہ ہو پہلے حجاز مقدس پہنچے اور حرمین شریفین میں عمرہ و زیارت کی سعادت حاصل کر کے اور وہاں عاقلین کے انگلستان گئے۔

جنوبی افریقہ والوں کے لیے انگریزی زبان چونکہ مادری زبان کی طرح ہے اور اکثر نے اپنے فضل خاص سے ان کو وسعت و استطاعت کھنی بخشی ہے اس لیے اس کی بڑی امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ یورپین ممالک میں دین کی دعوت کا کام لے۔

جو ہا نمبر گ میں میری آخری تقریر ۲۰ مئی کو ہوئی تھی۔ اس میں مجمع بھی بہت زیادہ تھا اور معلوم ہوا کہ بہت منتخب تھا۔ میں اگلے دن وہاں سے روانہ ہونے والا تھا۔ اس تقریر میں نے خصوصیت کے ساتھ اس پر زور دیا تھا کہ اکثر نے آپ کو بڑی وسعت اور فراغت دی ہے اور بڑے انعامات سے نوازا ہے۔ اس کا شکریہ ہے کہ آپ یہ طے کریں کہ آپ کی اولاد میں جس بچہ میں زیادہ صلاحیت اور ذہانت ہوگی، ہم اس کو اکثر کے لیے اور دین کی خدمت کے لیے وقف کر دیں گے اور اس کو ایسی تعلیم دلائیں گے اور اس کے لیے تیار کریں گے کہ وہ خاص کر مغربی ممالک میں دین کی خدمت و دعوت کا کام کر سکے۔ آپ اپنے کاروبار میں اس کا پورا حصہ رکھیں۔ اور اس کے دوسرے بھائی اس کی طرف سے بھی کاروبار کریں۔ مولانا محمد یوسف میاں مرحوم جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ وہ دین کے لیے وقف تھے، کاروبار دوسرے بھائی دیکھتے تھے اور ان کا اس میں پورا حصہ تھا اور اب معلوم ہوا کہ ان کے صاحبزادے مولانا ابراہیم میاں کے ساتھ بھی ان کے اہل خاندان کا یہی معاملہ ہے وہ کاروبار اور کاروباری ذمہ داریوں سے بالکل سبکدوش صرف دینی کاموں کی فکر کے لیے وقف ہیں اور کاروبار میں ان کا برابر حصہ ہے۔

ڈیرہ بن کے بعض مخلص دوستوں کے متعلق بھی یہی معلوم ہوا کہ انھوں نے اپنے بعض شرکاء کو دین کے لیے بالکل فارغ اور وقف کر دیا ہے اور کاروبار میں ان کا پورا حصہ رکھا ہے۔ بڑے

ہی مبارک اور خوش نصیب ہیں انٹر کے ایسے بندے۔

دربن کے مولانا عبدالحق عمر جی کو اللہ تعالیٰ نے جو خاص صلاحیتیں دی ہیں ان کی بناء پر ان سے میں نے خاص طور سے اصرار کیا کہ وہ اپنے کو کاروبار کی فکر سے اور مشغولیتوں سے بالکل فارغ کر لیں اور کاروبار کا سارا بوجھ ان کی طرف سے بھی ان کے بھائی اور بھتیجے اٹھالیں۔ اللہ تعالیٰ اس کو آسان اور مقدر فرمادے۔

تبلیغی جماعت کے سلسلہ سے ایک واقعہ کا ذکر کرنے کا ارادہ جی چاہتا ہے۔ ایک دن حاجی موسیٰ بڑھانیا کے ساتھ (جو میرے خاص داعیوں اور میزبانوں میں تھے) جو ہانسبرگ سے ان کی رہائش گاہ لوڈی پورٹ جا رہے تھے۔ راستہ کی ایک مسجد میں ظہر کی جماعت تیار تھی۔ موٹر سے وہیں آکر نماز میں شریک ہو گئے۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد ایک صاحب سے ملاقات ہوئی۔ ان کا نام ”محمد عادل“ بتایا گیا یہ اپنی مولویانہ ڈاڑھی نیچے کرتے اور مغربی پاجامے اور خاص قسم کی ٹوپی سے بالکل ایسے معلوم ہوتے تھے کہ مظاہر علوم سہارنپور کے کوئی نیک طالب علم ہیں۔ لیکن بتایا گیا کہ یہ مسیحی تھے۔ ان کے خاص کاریگر ہیں۔ یہاں کے ایک کارخانہ میں بہت اونچی تنخواہ پاتے ہیں، ان کا قصہ یہ ہے کہ یہ سوٹ بوٹ میں رہتے تھے، اردو بالکل نہیں جانتے سمجھتے تھے، کہیں تبلیغی جماعت والوں کے ساتھ آگئے، انھوں نے ان سے دین کی اور آخرت کی باتیں کیں اور اپنے طریقہ کے مطابق زندگی میں تبدیلی لانے کے لیے ۴ مہینے کی دعوت دی، ان کی بات انٹر کے اس بندہ کے دل نے قبول کر لی اور کارخانہ کے مالک کو ۴ مہینے کی چھٹی کی درخواست دی، اس نے بلا کے پوچھا تو انھوں نے پوچھی بات بتادی کہ میں دین سکھنے کے لیے اور اپنی زندگی کو صحیح اسلامی زندگی بنانے کے لیے جانا چاہتا ہوں، ان کی چھٹی منظور ہو گئی اور یہ ایک جماعت کے ساتھ ہندوستان کے تبلیغی مرکز نظام الدین آگئے۔

۴ مہینے کے بعد یہاں سے واپس پہنچے تو ان کی صورت اور لباس تک ہر چیز بدل چکی تھی اب یہ اپنی جگہ پر کام کرنے کا رخانے گئے تو ان کے ساتھ کام کرنے والوں نے کہا کہ ہم ان کے ساتھ اس وقت تک کام نہیں کریں گے جب تک کہ یہ کارخانہ کا دسی لباس نہ پہنیں جو ہم سب پہنتے ہیں۔ انھوں نے کارخانہ کے مالک سے کہہ دیا کہ میں لباس نہیں بدلوں گا، آپ چاہیں تو میری ملازمت ختم کر دیں مجھے کوئی شکایت نہ ہوگی۔ کارخانہ کا مالک جو یہودی تھا ان سے باتیں کرنے کے بعد

اس قدر متاثر ہوا کہ اُس نے دوسرے سب ملازم کار یگوں سے کہہ دیا کہ آپ لوگوں کا جی چاہے تو میں
یا نہ رہیں، یہ اسی لباس میں رہیں گے اور کام کریں گے۔ انھوں نے کارخانہ کے مالک سے یہ بھی کہا کہ
اب میں ہر مہینے تین دن اور سال بھر میں ایک دفعہ چالیس دن جماعت کے ساتھ جایا کر دوں گا اور
ان دنوں کی تنخواہ وصول نہیں کر دوں گا، کارخانہ کے یہودی مالک نے یہ بھی بخوشی منظور کر لیا اور
معلوم ہوا کہ وہ یہودی ان سے بڑا عقیدہ مند اور تعلق رکھتا ہے۔ ہندوستان میں جواعتوں کے
ساتھ ہونے کی وجہ سے اب یہ محمد عادل اور دیکھی کچھ بولنے اور سمجھنے لگے ہیں۔ انٹر نیشنل ترقی
اور استقامت نصیب فرمائے اور دوسروں کو اس مثال کی پیروی کی توفیق دے۔

حکومتی نظام سے متعلق بعض تاثرات

جنوبی افریقہ کی حکومت کی نسلی تفریق کی پالیسی کے بارے میں اپنے تاثرات پہلے ظاہر کیے جا چکے ہیں۔
واقعہ یہ ہے کہ ہمارے جیسے کسی جمہوری ملک کے باشندے کے لیے اس جیسویں صدی کی آخری تہائی میں یہ پالیسی
بڑی ہی عجیب اور ناقابل فہم ہے اور اندازہ یہ ہے کہ اب زمانہ اس کو زندگی کی زیادہ مہلت نہ دے گا۔
لیکن اسی کے ساتھ اس حکومت کی اچھی باتوں کی قدر و تحسین نہ کرنا بھی بے انصافی ہوگی۔
سب سے بڑی بات یہ ہے کہ لوگوں نے بتایا کہ حکومت کے پورے نظام میں نیچے سے اوپر
تک رشوت اور بددیانتی اور ناجائز استحصال کے قسم کی کسی چیز کا کہیں نام و نشان نہیں ہے۔ سرکاری
ملازمین پوری فرض شناسی کے ساتھ اپنی دیوٹی انجام دیتے ہیں اور عوام کی تکلیف اور اپنی ذمہ داری
کا پورا احساس رکھتے ہیں۔ اس وجہ سے عوام کو کار برد ان حکومت سے اس طرح کی کوئی شکایت
نہیں ہے جو ہمارے ملک میں ہر اس شخص کو ہوتی ہے جس کا حکومت کے کسی دفتر سے واسطہ پڑتا ہو
اور وہ رشوت نہیں دے سکتا اور نہ کوئی دباؤ ڈال سکتا ہے۔

یہ بھی معلوم ہوا کہ ملک کے شہریوں کو اپنے عزیزوں اور اہل تعلق کے واسطے ایک معقول حد
تک ملک سے باہر رقم بھیجنے کی اجازت ہے۔
مسلمانوں کے لیے حج پر بھی قعداد وغیرہ کی کوئی پابندی نہیں ہے جس کا جتنی بار جی چاہے
حج کو جا سکتا ہے اور ہر دفعہ آمد و رفت کے کرایہ کے علاوہ ایک ہزار پونڈ تک کی رقم اپنے ساتھ
لے جا سکتا ہے جو ہمارے ملک کے حساب سے بیس ہزار روپے کے قریب ہوتی ہے اور قوت خرید کے
 لحاظ سے بیس ہزار روپے کے قریب ہوتی ہے۔ اور معلوم ہوا کہ خاص حالات میں اس سے زیادہ کی بھی اجازت
مل جاتی ہے۔

یہ بھی معلوم ہوا کہ وہاں کے سفید فاموں میں اہل مغرب کی تمام آداب و ادب اور عیاشیوں کے
ساتھ نہ ہریت ہے اور اس کی وجہ سے مذہبی زندگی رکھنے والوں کو عزت و احترام کی نگاہ سے
دیکھا جاتا ہے۔

جو قرآن و حدیث کی تعلیمات کی ترجمان اور دینی اصلاح کا مکمل نصاب میں

نماز کی حقیقت | اپنی نماز کو حقیقی نماز بنانے اور اس میں
روح پیدا کرنے کے لیے اس کا مطالعہ
ضرور کیجئے۔ شاہ ولی اللہ مجدد الف ثانی اور دیگر اکابر کے افادات
کا بخور ہے۔ قیمت ۱/۲

برکات رمضان | اپنے موضوع پر مفرد کتاب ہے۔ ۱/-

دین و شریعت
اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، اخلاق و معاملات، دعوت و جہاد، سیاست و حکومت، ادراحتان و تقویٰ پر ایسی معتقدانہ روشنی ڈالی گئی ہو کہ دل و دماغ ایمان و اطمینان سے غلبہ ہو جاتے ہیں۔ قیمت - ۳/-

معارف الہدیت | احادیث نبوی کا ایک جامع انتخاب،
اردو ترجمہ اور تشریح کے ساتھ۔ اس
کتاب میں صرف وہ حدیثیں جمع کی گئی ہیں جن میں امت کے لیے
ہدایت کا خاص سامان ہے اور جن کا انسان کی فکری و اعتقادی
اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہے۔

جلد اول ۶/۲۵ جلد دوم ۶/۲۵ جلد سوم ۹/۱۰ جلد چہارم ۵-۶ جلد پنجم ۸/۵ (جلد کے لیے ۲۵/۱۱ فی جلد مزید)
 (ترتیب مولانا ابوالحسن علی ندوی)
 صحیفۃ باطل و دل حضرت شاہ محمد یعقوب بھوپالی
 (پیر نغمے میاں) آج ہمارے درمیان نہیں ہیں لیکن ہم آج بھی
 ان کی اصلاحی مجالس میں شریک ہو سکتے ہیں اور ان کے ارشادات
 سے فیض حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ کتاب ان کی عرفانی و اصلاحی
 مجالس کا مرقع اور ان کے ارشادات و ملفوظات کا مجموعہ ہے۔
 قیمت مجلد - ۶/۱

اسانیتِ نبیہ ﷺ کا مجموعہ ہے۔ ان میں کے ہر مضمون میں مولانا نے اپنی زندگی کا کوئی خاص سبق آموز اور پر تاثر واقعہ اور تجربہ نہایت زیادہ انداز میں بیان کیا ہے۔ قیمت ۵۰/-
شاہ اسماعیل شہید حضرت شاہ اسماعیل شہید پر لکائے گئے
سازینِ دلِ برکت کے لڑاکا مدلل اور مکت جواب قیمت ۱/-

قرآن آپؐ کی کیا کہتا ہے؟ | اس کتاب میں ایک سو دس عنوانات
 کے تحت قرآنی آیات کو
 نہایت مؤثر اور دلروح پرور تشریحات کے ساتھ جمع کیا گیا ہے جو
 پڑھنے والے کو قرآنی دعوت اور تعلیم کے ساتھ اس کے اعجاز
 بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہو۔ غیر مسلموں کے لیے خاص تحفہ
 قیمت مجلد ۵/۵۰ انگریزی ادیشن ۱۲/-

ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاسؒ [جن لوگوں نے حضرت مولانا محمد الیاسؒ کو نہیں پایا وہ اس کتاب کے مطالعہ سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو پوری طرح جان اور سمجھ سکتے ہیں۔ دین کی حقیقت سمجھنے اور اسکے لیے دل میں سوز و گریہ پیدا کرنے میں یہ کتاب بڑی بڑی کتابوں پر بھاری ہو۔

مجلد ۲/۵۰ غیر مجلد ۲/-

تذکرہ مجدد الف ثانی رح | اس کتاب میں امام ربانی حضرت
مجدد الف ثانی کی سوانح حیات
آپ کی عرفانی اور ارشادی خصوصیات اور اس عظیم کارنامے کی
تفصیل بیان کی گئی ہے جس نے سلطنت مغلیہ کا رخ الٹا دے اسلام
کی طرف موڑ دیا۔ قیمت - 4/-

مکتوبات خواجہ محمد معصوم
 یہ کتاب حضرت خواجہ کے
 ارشاد و ہدایت کے پورے
 کام کا آئینہ ہے۔ حضرت خواجہ محمد معصومؒ حضرت مجدد الف ثانی
 کے صاحبزادہ اور خلیفہ ہیں۔ آپ ہی کی تربیت نے اورنگ زیب
 عالمگیر کو ایک مثالی حکمران بنادیا تھا بقیت جلد ۵/۵
 توحید اور رسالت کی شہادت کا
 کیا مطلب ہو اور اس کے کیا
 تقاضے اور کیا مطالبے ہیں۔
 -/۵۰

کتابخانه آلفریتان، کجری روڈ، لکھنؤ

مستند تفاسیر و علوم قرآنی

تفسیر ماجدی

از مولانا عبد الماجد دریابادی
قرآن مجید کی یہ تفسیر متعدد حیثیتوں سے منفرد
و ممتاز اور سید قابلِ قدر ہے۔ عربی کی تمام مستند تفاسیر اور مفسرین ان کے
پر لغوی تحقیقات کا عطر کشید کر دیا گیا ہے۔ ایک عام آدمی کا دل اعتماد
کے ساتھ اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔

قیمت مجلد اول - ۱۵/- ، دوم مجلد - ۱۴/-

تفسیر ابن کثیر محشی (اردو)

علامہ ابن کثیر کے عظیم الشان
تفسیر جس کو جدید و مفید حاشیہ

اور مسائل کی وضاحت کے ساتھ چھپایا گیا ہے۔ نہایت ہی جامع
و مفید کتاب ہے۔ چار جلدوں میں مکمل غیر مجلد - ۷/- ، مجلد - ۵/-

تفسیر بیان القرآن

حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی
مشہور زمانہ تفسیر تین جلدوں میں

مکمل سٹ مجلد - ۶۳/- ، مکمل مٹ کی خریداری پر رعایتی قیمت ۶۶/-

تفسیر حقانی مکمل

مولانا عبد الحق حقانی دہلوی کی مشہور
آفاق تفسیر الگ الگ پاروں میں ۲۷

قسطوں میں مکمل ہوئی ہے جس میں مقدمہ بھی شامل ہے۔ مجلد پانچ جلدوں
میں مکمل ہے۔ قیمت کمال مجلد - ۷/-

تفسیر موضح القرآن

شاہ عبدالقادر محدث دہلوی کی مشہور
و مقبول تفسیر جو تفاسیر میں بنیادی

حیثیت رکھتی ہے بڑے سائز کی ایک ہی جلد میں مکمل ہے۔ مجلد - ۱۲/-

کشف الرحمن مع تفسیر القرآن

از مولانا احمد سعید صاحب
دہلویؒ قرآن شریف کا

ترجمہ اور تفسیر القرآن و

تہلیل القرآن کی ترتیب و تالیف، مولانا مروت کی ۸۸ سالہ محنت
اور عرق ریزی کا نتیجہ ہے۔ قیمت مکمل - ۳۰/-

تفسیر منطری

حشر قاضی ثناء اللہ دہلویؒ کی یہ تفسیر ایک
عربی زبان میں تصنیف ہے۔ اب اسے

اردو میں منتقل کیا جا رہا ہے۔ نہایت معتبر اور مشہور مقبول
تفسیر ہے۔ ۱۲ پاروں کی تفسیر چھپ کر آچکی ہے۔

قیمت ۱۰۶/-

نقص القرآن

(از مولانا حفص الرحمن صاحب مرحوم)
جس میں ائمہ سابقہ کے مسئلے میں قرآن کے

بیانات پر تالیف و حدیث اور علوم قرآنی کی مدد سے روشنی ڈالی
گئی جو اور ان دقائقات کے ہر پہلو کو اجاگر کیا گیا ہے۔

قیمت جلد اول - ۱۰/- ، جلد دوم - ۵/- ، جلد سوم - ۴/- ، چہارم - ۸/-
(مجلد کے لیے ۲/- فی جلد مزید)

ارض القرآن

یعنی قرآن مجید کی تاریخی آیات کی تفسیر،
سرزمین قرآن (عرب) کا جغرافیہ اور قرآن

میں جن عرب اقوام و قبائل کا تذکرہ ہوا ان کی تاریخی اور اتری
تحقیق مولانا سید سلیمان ندوی کے قلم سے قیمت مکمل غیر مجلد - ۱۰/-

قرآن و تعمیر سیرت

(از ڈاکٹر میر دلی الدین) اس کتاب
میں سیرت و کردار سازی کے جامع

نقطہ نظر سے قرآن کی بعض اہم تعلیمات کا جائزہ لیا گیا ہے۔
کتاب متعدد مقالوں پر مشتمل ہے۔ قیمت صرف - ۶/-

قرآن اور تصوف

یہ بھی ڈاکٹر میر دلی الدین کی تصنیف ہے
ڈاکٹر صاحب اپنی جدید تعلیم کے باوجود

تصوف کے حوالہ اور دہلی ہیں۔ اس کے مطالعہ سے تصوف کے
بارے میں بہت سے شکوک رفع ہو جاتے ہیں۔ قیمت - ۳/-

قاموس القرآن (نیا ایڈیشن)

تالیف مولانا قاضی نذیر حسین صاحب
سجاد میر پٹی۔ اس میں کلمہ

سے لے کر انسان تک بہ ترتیب جودت تہی تمام الفاظ قرآنی کے
معانی اور ان کی مکمل صرفی و نحوی تشریح درج کر دی گئی ہے۔

طباعت و کاغذ اعلیٰ، صفحات آٹھ سو، قیمت مجلد - ۱۱/-

لغات القرآن

قرآن کریم کے الفاظ کی شرح اور اس کے معانی
مطالب حل کرنے اور سمجھنے کے لیے اردو زبان

میں اس سے بہتر اور جامع کوئی لغت آج تک شائع نہیں ہوئی۔
ایک عام آدمی اسے پڑھنے سے قرآن کا ترجمہ اچھی طرح سے کر سکتا ہے۔

قیمت کمال غیر مجلد - ۱۴/- ، مجلد - ۵۰/-

فہم قرآن

قرآن مجید کے آسان سہل کیے کی معنی ہیں؛ قرآن کو صحیح
طور پر سمجھنا، علوم و شرائط پر مبنی ہے؛ قیمت - ۶/-

کتاب خانہ افستان، پھری روڈ، لکھنؤ

علم حدیث اور فقہ پر اہم اور مستند کتابیں

ایضاح البخاری احادیث کی سب سے مستند کتاب (بنیادی شریعت کی امداد و شرح۔ افادہ حضرت

مولانا فخر الدین صاحب (شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند) ۱۲ جہیں طبع ہو چکے ہیں۔ قیمت فی حصہ ۲/۲۵

زاد سفر ریاض الصالحین کا اردو ترجمہ۔ از ائمہ ائمہ تفسیر۔ یہ کتاب بہترین مصلح و مرشد کا کام کرتی ہو۔ عنوان کے نیچے پہلے قرآن مجید کی آیات مع ترجمہ پھر احادیث ہیں۔ قیمت جلد اول ۴/۵۰

شمال ترمذی و خصال نبوی (اردو) شہاکی ترمذی کی عارفانہ و فاضلانہ شرح

جس میں احادیث کی روشنی میں حضورؐ کی سیرت و صورت و عادات و خصلتیں، معمولات و لباس وغیرہ کی تفصیل ہے۔ قیمت ۶/-

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند افادات حضرت مفتی عزیز الرحمن عثمانی قدس سرہ۔ دارالعلوم

دیوبند سے پوچھے گئے ہزاروں فقہی سوالات اور ان کے جوابات کا یہ بے نظیر مجموعہ جو اب تک بطون اور اوراق میں محسوس تھا۔ مولانا ظفر اللہ صاحب نے ۸ جلدوں میں مرتب کیا ہو قیمت کال سنٹ ۵۶/-

فتاویٰ رشیدیہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کی شخصیت علمی حلقہ میں کسی شہادت کی

محتاج نہیں ہو۔ آپ کو تمام علوم اسلامیہ میں منصب امامت حاصل تھا مگر خصوصی مناسبت آپ کو فقہ و حدیث میں تھی۔ زندگی کے تمام ضروری مسائل کے بارے میں آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ۸/-

فتاویٰ مولانا عبدالحی قزنی محلی مولانا عبدالحی لکھنوی کا مجموعہ

فتاویٰ جو فقہی اور اعتقادی مسائل کا ایک نادر ذخیرہ ہو۔ اردو فتاویٰ کے ساتھ عربی و سناری فتاویٰ کا نہایت سہل و سلیس اردو میں ترجمہ بھی ہے۔

تینوں حصے کیا، قیمت مکمل جلد ۱۶/-

کتاب اللفظ الرقائق امت کے عظیم القدر امام عبد اللہ بن مبارک کی مقبول و مشہور تالیف

جو عرصہ سے نایاب تھی اس کو ہمارے ملک کے مایہ ناز محدث مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے ایڈیٹ کر کے نہایت معینہ اور ایمان افروز مقدمہ کے ساتھ شائع کر دیا ہو کوئی کتب خانہ اور

لائبریری اس کتاب کے بغیر مکمل نہیں۔ قیمت جلد صحت ۳۰/-

ترجمان السنہ مکمل (تالیف: مولانا بدر عالم میرٹھی ہماجر مدنی) اردو زبان میں ضروری تشریح

مباحث کے ساتھ ارشادات نبوی کا جامع اور مستند ذخیرہ ہو۔ حدیث کے مستند لکچر میں یہ کتاب بلاشبہ عدیم الغیر ہے۔ قیمت جلد اول ۱۴/- جلد دوم ۱۰/- جلد سوم ۱۲/- جلد چہارم ۱۳/-

(مجلد کے لیے فی جلد ۲/-)

نصرة الکھریث کیا حدیث بھی قرآن کی طرح واجب العمل ہو؟ ہمارے وقت کے مشہور صاحب نظر فاضل

اور محقق حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے اپنی اس کتاب میں اس سوال کا جواب دیا ہو اور حدیث کی حیثیت کے مسئلہ کو بے غبار کر دیا ہو۔ قیمت ۲/۵۰

محدثین عظام اور ان کے علمی کارنامے مؤلفہ مولانا تقی الدین مذہبی مظاہری

اس کتاب میں ائمہ اربعہ اور ارباب صحاح ستہ اور امام طحاوی کا تحقیقی تذکرہ اور تاریخ تدریس حدیث اور محدثین عظام کی کوششوں کا ذکر ہے نیز محدثین عظام کے علمی کارناموں پر سیر حاصل بحث کی گئی ہو قیمت ۲/۵۰

فن اسماء الرجال یعنی تاریخ رجال حدیث کی تدوین و تحقیق کتب اسماء الرجال سے استفادہ کا طریقہ

اہم مشہور کتب رجال پر تبصرہ و تقارن۔ مؤلفہ مولانا تقی الدین مذہبی مظاہری (اردو و عربی) حدیث کی مشہور و مقبول ترین کتاب

شرح۔ پانچ جلدوں میں مکمل قیمت غیر جلد کال ۶۵/-

کتب خانہ افستان، پھری روڈ لکھنؤ

سیرت نبوی پر منتخب کتابیں

سیرۃ النبیؐ | علامہ شبلی نعمانی اور علامہ سید سلیمان ندوی کی مشترکہ

مقبول تالیف۔ یہ رسول اللہؐ کے حالات و غزوات، اخلاق

و عادات اور تعلیم و ارشادات کا ذخیرہ ہے۔ سیرت کے موضوع پر

ایک عظیم شاہکار ہے۔ پچھ جلدوں میں مکمل قیمت مکمل غیر مجلد ۸۵/-

رحمۃ اللہ علیہ | از علامہ قاضی محمد سلیمان صاحب سلمان منصوبہ پوری

یہ کتاب جامعیت و کاملیت اور تازہ نکتہ میں اپنی نظیر نہیں رکھتی۔

حوالہ جات مستندہ دلائل مضبوط انداز بیان شگفتہ اور خوش نبوی

میں شہرہ کر دینے والا ہے۔ تین ضخیم جلدوں میں مکمل قیمت ۱۲۰/-

گرد پوش سے مزین۔ قیمت کامل سیٹ ۳۶/-

سیرت طیبہ | از مولانا غنی ذین العابدین سجاد میرٹھی

سیرت نبوی کے موضوع پر ایک عظیم شاہکار۔ حدیث کی متذکرہ

کی بنیاد پر جدید اندازِ قبیر کے ساتھ ۵۰ صفحہ قیمت صرف ۵/-

رحمت عالم | علامہ سید سلیمان ندوی نے سیرت کے موضوع پر

یہ کتاب خاص طور سے مدارس کے طلباء کے لیے لکھی ہے۔ قیمت صرف ۲/-

محسن انسانیت | اس میں سیرت رسول اکرمؐ نے اور دلائل

انداز میں بیان کی گئی ہے۔ آپ کے عہد کی ایک مکمل تاریخ ہے۔ ایک

مفید ترین کتاب۔ قیمت ۱۰/-

خطبات مدراس | حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں پر علامہ سید

سلیمان ندوی کے خطبات جو مرحوم کے علم و تحقیق کا پتہ ہیں۔ قیمت ۳۱/-

مقالات سیرت | سیرت نبوی پر آٹھ گراں قدر مقالات کا مجموعہ۔

از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی۔ قیمت ۵/-

تقریر سیرت | سیرت پاک پر مولانا احمد سعید صاحب دہلوی کی دو

محرکہ اولہ تقریریں۔ پہلی تقریر سیرت ۱/۴۵ دوسری تقریر سیرت ۲/۴۵

نبی عربی | اس کتاب میں متوسط استعداد کے بچوں کیلئے سیرت نبوی

کے تمام واقعات کو اختصار کیا تھا سلیں زبان میں بیان کیا گیا

ہے۔ قیمت غیر مجلد ۱/۴۵ مجلد ۲/-

ہوائے حضور | سیرت نبوی کے صحیح اور مستند واقعات پر مبنی یہ کتاب

خاص طور پر کم سن طالب علموں کے لیے نہایت شیریں و آسان

زبان میں لکھی گئی ہے۔ قیمت ۱/۸۰

نوٹ:- تفصیلات کے لیے کتب خانہ کی مکمل فہرست مفت طلب کیجئے

سیرت صحابہ و تابعین

حیۃ الصحابہ | حضرت حمی حضرت مولانا محمد یوسف کا ترجمہ

کی حیۃ الصحابہ کا اردو ترجمہ صحابہ کرامؓ کی دعوت اسلام کے لیے

محنت و جہد جہد ان کے سرفرازانہ مجاہدات مخصوص صفات و کمالات

پاکیزہ حالات، فقر و صبر، ذہد و فصاحت اور ایمان و یقین سے متعلق

احادیث و قصص کا دلکش مجموعہ ہے۔ تین جلدوں میں مکمل قیمت ۱۲۰/-

سیرت خلفاء راشدین | سیرت خلفاء راشدین پر مولانا عبدالحکیم

لکھنوی کی عظیم تصنیف۔ ضمناً اس میں اس دور کے اہم تاریخی واقعات

بھی سامنے آ جاتے ہیں۔ قیمت مجلد ۲/۵۰

صدق اکبر | اس کتاب میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے مفصل سوانح

حیات اور ان کے عہد کے تمام حالات کا تحقیق اور فاضلانہ تذکرہ

ہے۔ اس کتاب نے ایک بڑے فلاح کو برپا کر دیا ہے۔

از مولانا سعید احمد اکبر آبادی۔ قیمت مجلد ۱/۵۰

الفاروق | علامہ شبلی نعمانی مرحوم نے اس کتاب میں حضرت عمر

فاروقؓ کے مفصل سوانح حیات عادات و خصائص علمی کمالات

ان کے عہد کے تمام ملکی اور فوجی انتظامات اور ان کے مجاہدانہ کارنامے

کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ قیمت مجلد ۶/-

سیرت عائشہ | از علامہ سید سلیمان ندوی۔ اس کتاب میں حضرت

عائشہؓ کے واقعات زندگی اور اخلاق و عادات کی تفصیل اور

ان کے علوم و مجتہدات پر بحث کی گئی ہے۔ قیمت صرف ۴/-

خلفاء راشدین | از مولانا شاہ معین الدین صاحب ندوی

اس کتاب میں خلفاء راشدین کے سوانح حیات اور ان کے سیاسی

انتظامی، مذہبی و اخلاقی اور علمی کارناموں کا تفصیلی تذکرہ ہے۔ قیمت ۱/۵۰

مہاجرین | اس میں بقیہ حضرات عشرہ مبشرہ و اکابر بنی ہاشم

اور فتح مکہ سے پہلے اسلام لانے والے اکثر صحابہ کرامؓ کے حالات

مجاہدات اور کارنامے بیان کیے گئے ہیں۔ قیمت ادل ۶/- دوم ۶/-

سیر انصار | اس کتاب کے پہلے حصے میں پچاس انصار کرامؓ اور

دوسرے حصے میں ۶۴ انصار کرامؓ کے سوانح حیات اور ان کے

فضائل و کمالات کا ذکر ہے۔ قیمت ادل ۸/- دوم ۵/-

نوٹ:- تفصیلات کے لیے کتب خانہ کی مکمل فہرست مفت طلب کیجئے

ملنے کا پتہ: کتب خانہ الفتن پٹری روڈ لکھنؤ

Regd. No. L-353

'ALFURQAN'

Kutchery Road
Lucknow U. P.

Monthly

VOL 40 NO. 6, 7

SEPT. 1972

Phone No. 25547

ROLEX

OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

روکس

اومیگا

ایسٹ

سیٹزن

سارجنٹ

فیرولوبا

روامر



مکتہ المکرمہ و مدرسۃ المنورۃ میں

محج وزارت کے لئے جب خدا
آپ کو لائے اور گھڑی کی ضرورت

موس ہو تو پاک محل کے

مسی بھی شوروم میں تشریف لا کر ہر
قسم کی گھڑیاں نئے ڈیزائنوں

میں بارہا بیت خرید فرمائیں۔ اپنے آنیوالے دوست اہباب کو پتہ نوٹ کروادیں

پاک محل۔ المکتہ المکرمہ

الفوائد
الغريبة
للكهنة

محمد بن

عتيق الرحمن بن محمد بن

رمضان المبارک

میں

جسمانی توانائی پر قرار رکھنا شد ضروری ہے

سینکھارا

آپ کو روزے رکھنے کی طاقت دیتا ہے

بہت کم توانائی بڑی بوٹیوں اور دوائیوں وغیرہ کا مرکب کمزوری کو
توانائی اور روزے کی حالت میں چھت بنائے رکھتا ہے۔
رمضان میں سینکھارا دوبار ضروری ہے۔



بہت کم وقت سینکھارا کا استعمال توانائی اور طاقت
دیتا ہے اور آپ تمام دن تروتازہ رہتے ہیں۔
بظاہر کم وقت اس کا استعمال ممکن ہو رہتا ہے اور آپ
میں دم بوجھتے ہیں اور اگلے روزے کے لیے آپ کی توانائی
بہت زیادہ رہتی ہے۔

سینکھارا

تقریر

بہت کم توانائی بڑی بوٹیوں اور دوائیوں کا ایک مثالی مرکب

سَالَانَه چَندَه

ہندوستان سے ۸/۰

بنگلادیش سے ۸/۰

صفحات ۵۶

قیمت

فی کاپی ۷۵ پیسے

لفستان

لکھنؤ

ماہنامہ

سَالَانَه چَندَه

غیر ممالک سے

۱۵ شلنگ

ہوائی ڈاک کے لیے مزید

محصول ڈاک کا اضافہ

جلد ۴۰ | بابت ماہ شعبان ۱۳۹۲ھ مطابق اکتوبر ۱۹۷۲ء | شمارہ ۸

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	عقیق الرحمن سنہلی	۲
۲	جرح و تقدیر	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	۴
۳	شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حافظ ابن القیم	مولانا محمد منظور نعمانی	۲۰
۴	شاہ ولی اللہ اور اکابر علماء دیوبند کی نظر میں گزر چکی ہے یہ فصل بہار	مولوی حافظ محمد نعیم صاحب ندوی ایم اے	۲۸
۵	افتخارِ اسلام میشت میں	ڈاکٹر محمد نجات اللہ صدیقی	۳۹
۶	نئی مطبوعات	ع۔ س	۵۵

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے بہا کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲ نومبر تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بغیرہ دیئے پی ارسال ہوگا۔

نمبر خریداری :- بلکہ کرم خط و کتابت ادنیٰ اور ڈر کوپ پاپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی چٹ پر لکھا رہتا ہے۔

تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ہر تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں۔ اسکی اطلاع ۲ تاریخ تک آجانی چاہیے اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفظستان، کچہری روڈ، لکھنؤ

(ہوائی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پراپرٹیز نے توہیر پریس میں چھپوا کر دفتر لفظستان کچہری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

۱۔ عتیق الرحمن سنبھلی

یہ شمارہ ناظرین کے ہاتھوں میں پہنچنے کا نورِ رمضان کا مقدس مہینہ شروع ہو چکا ہو گا۔ آج کا مادہ پرستہ ماحول و سوسہ اندازی کرتا ہے کہ مہینے بھر کے روزے اس دور کے مناسب ہیں بھی؟ آج ہمہ وقت جہد و عمل کی طالب دنیا میں کوئی قوم پورے مہینے روزے رکھنے لگے تو دنیا کی رفتار کا ساتھ کیسے دے گی؟ اتفاق سے ان دنوں مولانا امین احسن اصلاحی مدظلہ کی تفسیرِ تہذیبِ قرآن کا وہ مقام نظر سے گزرا جس میں روزوں سے متعلق آیات کی تفسیر کی گئی ہے۔ اس کے اختتام پر مولانا نے اس طرز فکر پر بھی چند صفحات لکھے ہیں اسی کا ایک ٹکڑا ذیل میں پیش ہے۔

مولانا اس طرز فکر کے لوگوں کی نسبت فرماتے ہیں:

"ان لوگوں کی نظر میں انسان کی جو کچھ قدر و قیمت ہے وہ محض اس کے مادی وجود کی ہے۔ اس کے روحانی وجود کی ان لوگوں کی نگاہ میں کوئی قدر و قیمت نہیں ہے۔ ان کے نزدیک جس طرح ایک فریہ پیل زیادہ پل چلا سکتا ہو اسی طرح ایک آسودہ اور پیٹ بھر آادی زیادہ کام کر سکتا ہو۔ یہ لوگ سیدنا مسیحؑ کی اس حکمت سے بالکل نا آشنا ہیں کہ "ادی صرف روٹی سے نہیں جیتا بلکہ اُس کلمہ سے جیتا ہو جو خداوند کی طرف سے آتا ہو" اسی طرح یہ لوگ اس حقیقت سے بھی بالکل بے بہرہ ہیں جسکی طرف ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا ہو کہ "إِنِّي أُنَبِّئُ لَكُمْ بِلِئْلِ طَيْفَتِي وَمَسَاقِي طَيْفَتِي" میں اس حال میں رات گزارتا ہوں کہ ایک کھلانے والا مجھے کھلاتا ہو اور ایک پلانے والا مجھے پلاتا ہے۔

انسان اگر صرف گوشت و پوست کا مجموعہ ہو تو بلاشبہ ان معترضین کے اعتراض کے اندر کچھ بننا ہو۔ لیکن اگر انسان کے اندر روح نامی کوئی شے بھی ہو تو سوال یہ ہو کہ اس کی تازگی اور توانائی کے لیے بھی کوئی غذا اور تدبیر ضروری ہو یا نہیں؟ اگر ضروری ہو تو کیا یہی دودھ مکھن جس سے ہمارے جسم کی پرورش ہوتی ہو اُسکے لیے بھی کافی ہیں یا اس کے لیے کسی اور تدبیر و غذا کی ضرورت ہو؟ مذہب اس سوال کا جواب یہ دیتا ہے کہ انسان کے اندر روح کا جو ہر ارضی نہیں بلکہ آسمانی اور خدائی ہو اس وجہ سے اس کی غذا اس زمین سے نہیں بلکہ خدا کے تعلق اور توفیق اور اس کے کلام و

الہام سے حاصل ہوتی ہے اور اس کا تعلق خدا سے قریب تر اور قوی تر اسی وقت ہوتا ہے جب یہ جسم کے (جو اس کے لیے صرف ایک مرکب کی حیثیت رکھتا ہے) تقاضوں، اس کی خواہشات اور اس کے جذبات و میلانات سے فی الجملہ آزاد ہوتی ہو۔ جب تک یہ انہی سفلی پابندیوں میں گرفتار رہتی ہے اس وقت تک یہ اُن بلندیوں میں پرواز نہیں کر سکتی جو اس کی فطرت کے لحاظ سے اس کی اصل جولا نگاہ ہیں اور جن میں پرواز کرنے ہی سے اس کے وہ شاہین کا زمانے ظہور میں آتے ہیں جو اس کی فطرت کے اندر ودیعت ہیں۔

روزہ رُوح کو یہ آزادی دلانے کا سب سے مؤثر ذریعہ ہے۔ اس سے انسان کے نفس کی جو تربیت ہوتی ہے اس کا سب سے زیادہ نمایاں پہلو یہ ہے کہ رُوح پر خواہشات و شہوات کا غلبہ کمزور ہو جاتا ہے۔ انسان کی قوت ضبط اور قوت ارادی مضبوط ہو جاتی ہے اور اس طرح اس کے اندر یہ صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے کہ بجائے اس کے کہ وہ ایک فرمانبردار غلام کی طرح ہاتھ باندھے ہوئے اپنی خواہشات کے پیچھے پیچھے چلے وہ ایک صاحب عزم و ایمان کی طرح اپنی خواہشات و جذبات کو اپنے رب کی رضا اور اس کے احکام کے پیچھے لگا دیتا ہے۔

غور کیجئے تو ہمیں سے یہ حقیقت بھی واضح ہوگی کہ انسان کے اندر قوت اور طاقت کا اصل خزانہ اس کے جسم کے اندر نہیں بلکہ اس کے دل اور اس کی رُوح کے اندر ہے۔ اگر دل کمزور اور رُوح پر اگندہ ہو تو نہایت راحت و تنعم میں پلے ہوئے جسموں کا یہ حال ہوتا ہے کہ گویا وہ لکڑی کے کُندے ہیں جن کو خوبصورت پوشاک پہنا کر کھڑا کر دیا گیا ہے۔ قرآن نے ایسے لوگوں کو "خَشَبٌ مُسْتَدَقٌ" کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔ اور اُن کے خوف اور بزدلی کی تصویر اس طرح کھینچی ہے کہ "يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ" دنیا کے کسی گوشہ میں بھی کوئی خطرہ نمودار ہو اُن کے دل دھڑکنے لگتے ہیں کہ ہونہ ہو نہ بجلی سہائے ہی خرم پر گرنے والی ہے۔ برعکس اس کے جن کی رُوح بیدار، جن کے دل پر عزم اور جن کے حوصلے بلند ہوتے ہیں وہ نان جویں پر گزارہ کر کے بھی باز دے حیدر کے کا زمانے دکھاتے ہیں..... اسی چیز کی طرف شاعر نے بھی اشارہ کیا ہے۔

مجھے یہ ڈر ہے دل زندہ تو نہ مر جاؤں کہ زندگانی عبارت ہے تیرے جینے سے

اگست اور ستمبر کا مشترک الفرقان دفتر میں کم رہ گیا ہے جو صاحب قائل نہ رکھتے ہوں اُن سے درخواست کی جاتی ہو کہ قیمت یا دیرتہ ہمیں داپس فرمادیں

منیر

جرح و تعدیل

(۲)

(مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرسنگی محلی
استاد شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ)

(۳) جرح و تعدیل کے اقسام

جرح (کسی راوی کو نامعتبر قرار دینا) اور اسی طرح تعدیل (معتبر قرار دینا) کبھی مفصل ہوتی ہے اور کبھی مبہم، بایں طور کہ جارج یا صفائی دینے والا، وجہ جرح اور وجہ تعدیل بھی بیان کر دیتا ہو۔ یہ مفصل اور مفسر ہوئی۔ اور کبھی نہیں بیان کرتا ہے، یہ جرح مبہم یا تعدیل مبہم ہوئی۔
اس بات پر تو سب علماء متفق ہیں کہ جرح مفسر اور تعدیل مفسر، جب کہ ان شرائط کے مطابق ہوں جن میں سے بعض مذکور ہو چکی ہیں اور بعض آگے آئیں گی، دونوں قابل قبول ہیں۔ اختلاف رائے مبہم کے سلسلے میں ہے، اس باب میں حسب ذیل آراء کا اظہار کیا گیا ہے۔

(الف) تعدیل مبہم۔ وہ صفائی جو بغیر وجہ بیان کیے ہو۔ مقبول ہے، اس لیے کہ صفائی کے وجہ بہت سے ہوتے ہیں اور ان سب کا بیان باعث زحمت ہے۔ اگر تعدیل کرنے والے کے لیے وجہ کی تشریح لازم قرار دے دی جائے تو اس کو کہنا ہو گا کہ وہ یہ نہیں کرتا، یہ نہیں کرتا نہ یہ کرتا ہے۔ وہ تمام باتیں گنوائے گا جن سے دامن بچانا لازم ہے، پھر یہ بھی کہے گا کہ "اور وہ یہ کرتا ہے، یہ کرتا ہے، اور یہ بھی کرتا ہے۔" وہ سب امور ایک ایک کر کے گنا جس کا کرنا کسی کے معتبر ہونے کے لیے ضروری ہے۔
بما جرح کا سوال تو وہ جب تک مفسر نہ ہو اور وجہ جرح وضاحت کے ساتھ نہ بیان کی گئی ہو اسے قبول نہیں کیا جائے گا اس لیے کہ جرح کا حق تو ایک ہی سبب اور وجہ بیان کر دینے سے ادا ہو جاتا ہے۔ برخلاف تعدیل مفسر کے کہ اس میں تمام واجب العمل اور واجب الترتیب امور کا بیان ضروری ہو گا تو

جرح مفسر کرنے میں کوئی زحمت نہیں کرنا پڑتی۔

اس کے علاوہ مختلف حضرات کے نزدیک اسباب جرح الگ الگ ہیں۔ بہت ممکن ہے کہ جرح اپنی
اے کے مطابق کسی ایسی وجہ پر جو حقیقت وجہ جرح ہے ہی نہیں (بلکہ تشریح وجہ) کسی کو مجروح قرار دے
ہے اس لیے جرح کا مفسر اور مشرح ہونا ضروری ہے تاکہ معلوم ہو سکے کہ کسی واقعی وجہ جرح کی بنا پر
جرح کسی کو مجروح قرار دے رہا ہے یا محض اپنی من مانی وجہ پر، اس کی مثالیں بہت ہیں، خطیب
بخاری نے (وفات ۳۶۳ھ) اپنی کتاب "الکفایہ" میں ان کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔ مثلاً محدث
نعبہ سے پوچھا گیا کہ فلاں شخص کی حدیث کو وہ کیوں قبول نہیں کرتے؟ انھوں نے جواب دیا کہ میں نے
اُسے خچر پر سوار کو دتے اُچکے جاتے خود دیکھا ہے۔ (شعبہ کے نزدیک محض اس بنا پر وہ محدث مجروح و متروک
ہو گیا) حالانکہ سب جانتے ہیں کہ خچر پر سواری وجہ جرح ہرگز نہیں ہے۔

یا مثلاً: شعبہ ایک دفعہ منہال بن عمرو کے یہاں گئے اُن کے گھر سے کسی ساز (آلہ موسیقی) یا
خوش الحانی کی آواز، انھوں نے سُنی اس کے بعد سے انھوں نے منہال سے حدیث روایت کرنا
ترک کر دیا۔ (۱)

یا مثلاً: حکم بن عقیبہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ فلاں راوی سے روایت کیوں نہیں کرتے؟
حکم نے وجہ یہ بتائی کہ "وہ باتیں بہت کرتا ہے" (یعنی بکثرت ہے) (۲)

(۱) "الکفایہ" میں معاملے کی پوری تفصیل یوں ہے کہ "شعبہ نے کہا "جب میں نے اُن کے گھر سے طنبورہ کا آواز سنی تو میں
پلٹ آیا۔" دھب ابن جریر نے جن سے شعبہ سے اس سلسلے میں بات چیت ہو رہی تھی اور جو شعبہ کے شاگرد بھی تھے پوچھا
"آپ نے منہال سے پوچھا ہوتا کہ یہ کیسی آواز ہے؟ شاید اُن کو خود بھی پتہ نہ ہو کہ گھڑیاں کیا ہو رہی ہیں؟" بخاری نے اپنی کتاب
"شرح الفیہ" میں لکھا ہے کہ ہاں استاد حافظ ابن حجر کہتے تھے کہ دھب بن جریر کا ائمہ اربعہ درست تھا اور گھر سے آواز آنا منہال کو
خبر نہ تھی قرار دیتا۔ (عبد الفتاح ابو غدہ)

(۲) بخاری نے اپنی کتاب "شرح الفیہ" میں لکھا ہے کہ حکم نے باتیں بہت کرنے والے کو شاید اس بنا پر مجروح قرار دیا کہ
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو کہ "جو شخص باتیں بہت کرے گا وہ غلط بیانی بھی بہ کثرت کرے گا۔ اور جو بکثرت غلط بیانی
کرے گا، اس کے گناہ کا بوجھ بھی زیادہ ہوگا، اور جس کے گناہ زیادہ ہوں گے وہ دوزخ کا زیادہ مستحق ہوگا" یہ حدیث
(باقی اگلے صفحہ پر)

یا مثلاً "جریر (بن عبد الحمید الفہمی کوئی) نے سہاک بن حرب کو کھڑے کھڑے پشاپ کرنے دیکھا تو ان سے حدیث روایت کرنا ترک کر دیا۔ (۱)

یا مثلاً: وہ علماء جو 'عمل' کو ایمان کا جزو مانتے تھے، ان لوگوں پر جو جزو نہیں مانتے تھے (یعنی عموماً اہل کوفہ پر) 'ارجاء' کی اصطلاح کا اطلاق کرتے تھے اور ان سے روایت حدیث نہیں کرتے تھے بلکہ ان کی گواہی بھی قبول نہیں کرتے تھے، حالانکہ یہ مسلک کہ 'عمل' ایمان کا جزو نہیں ہے۔ ایر سبب جرح نہیں قرار دیا جاسکتا کہ اس مسلک پر چلنے والوں کی روایت حدیث کو متردک قرار دے دیا جائے۔

(بتیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) طبرانی نے "ادسا" میں روایت کی ہے اس کی سند ضعیف ہے۔ اس سلسلے میں منا کی "فیض القدیر" دیکھئے ۱۱ عبد الفتاح۔

(۱) ستادی کا خیال ہے کہ کھڑے کھڑے پشاپ کرنے کی بنا پر جریر نے ردوی کو ترک نہیں کیا ہوگا۔ شاید اس بنا پر ترک کیا کہ اس طرح اس کی ستر کھل گئی ہوگی ۱۱ عبد الفتاح۔

(۲) ہمارے استاد امام محمد زاہد لکھنویؒ نے اپنی کتاب "قائیم الخلیف علی ماساقہ فی ترجمۃ ابی حنیفہ من الاکاذیب" میں لکھا ہے: "امام ابو حنیفہ کے زمانے میں اودان کے بعد بھی بہت سے ایسے متدین حضرات تھے جن کا ہلکا تھا کہ 'ایمان' نام ہے 'اقرار اور عمل' کا اور ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے، جو لوگ ایمان کو 'عقیدہ اقرار' کہتے تھے (ادعا) کو جزو ایمان نہیں مانتے تھے، ان پر 'ارجاء' کا الزام اول الذکر حضرات لگایا کرتے تھے، جہاں تک دلائل شرعیہ کا معاملہ تھا کھلی حقیقت یہ ہے کہ آخر الذکر مسلک ہی درست ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "ولمایدخل الایمان فی قلوبکم" اور ایمان تو ابھی تمہارے دلوں میں داخل ہوا ہی نہیں ہے، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "ایمان یہ کہ تم اللہ تعالیٰ پر، اس کے فرشتوں پر، اس کی کتابوں پر، اس کے رسولوں پر اور یوم آخرت پر یقین کرو اور قضا و قدر کے خیر و شر پر یقین کرو۔" یہ حدیث امام مسلم نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت کی ہے اور تمام اہل سنت اسے قبول کرتے ہیں۔

یہ متدین حضرات (جو عمل کو ایمان کا جزو مانتے ہیں) اپنے اس عقیدے کی بنا پر حتماً معتزلہ اور خوارج کے ہم خیال ہیں یہ بھی ان کا خیال ہے کہ ان کے مسلک کے خلاف جو مسلک ہے (عمل کو ایمان کا جزو نہ ماننے والا مسلک) وہ بدعت اور گمراہی ہے اس لیے کہ جب ان کی نظر میں عمل، ایمان کا جزو ہے تو کسی ایک عمل میں بھی غلط پڑنے سے ایمان میں بھی غلط پڑنا لازمی ہے (باقی اگلے صفحہ پر)

یامثلًا: بہت سے اصحاب جرح و تعدیل وہ ہیں جو امام ابو حنیفہ اور کوفہ کے بعض دوسرے عالموں پر اصحاب رائے کا اطلاق کرتے ہیں (اور چونکہ ان کو اصحاب رائے قرار دے لیا ہے اس لیے، ان کی روایت کی ہونی حدیثوں کی طرت تو جہ نہیں کرتے، یہ طریقہ کامدیگر اصحاب جرح و تعدیل کے نزدیک لغو (باطل) ہے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اب جو شخص کسی عمل کے سلسلے میں غلطی میں مبتلا ہو وہ دائرہ ایمان سے خارج ہو گیا ایمان سے باہر ہوا تو یا تو کفر میں داخل ہو گیا جیسا کہ خوارج کا مسلک ہے یا کفر میں نہیں داخل ہوا (مگر ایمان سے باہر ہو گیا) تو وہ دونوں درجوں ایمان و کفر کے درمیان کے درجے میں آگیا، جیسا کہ معتزلہ کا مسلک ہے، حقیقت یہ ہے کہ حضرات خوارج اور معتزلہ کے ایسے فرقوں سے کہوں دور ہیں (انتہائی بیزار ہیں) اب جبکہ وہ اس مسلک سے بھی بیزار ہوئے جس پر امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال دوسرے ائمہ ہیں تو ان کا مطلب اور مسلک بے معنی اور مردہ ہو کر رہ گیا! اگر یہ لوگ عمل کو کمال ایمان کی شرط قرار دیتے تو اختلافات درود و قدح کی کوئی گنجائش نہیں رہتی، لیکن جب وہ اس قدر تشدد کرتے ہیں تو یہی ظاہر ہوتا ہے کہ وہ عمل کو محض کمال ایمان کی شرط نہیں مانتے بلکہ ایمان کا جزو اصلی قرار دیتے ہیں۔ اب اس کا جو نتیجہ نکلا وہ آپ نے دیکھ ہی لیا۔

لطف کی بات یہ ہے کہ بعض وہ حضرات جو حدیث میں امیر المومنین کا درجہ رکھتے ہیں ایک طرت فخریہ انداز میں فرماتے ہیں میں نے اپنی تعینیت میں ان لوگوں کی حدیثیں درج نہیں کی ہیں جو ایمان کو عمل اور اقراء نہیں مانتے اور ایمان میں کمی بیشی کے قائل نہیں ہیں دوسری طرت ان کی تعاینیت میں فالی خوارج اور ان کے ایسے دوسرے فرقوں کی حدیثیں تک درج ہیں! حالانکہ وہ بخوبی جانتے ہیں کہ ایمان کو قول و عمل قرار دینے اور ایمان میں کمی بیشی کا عقیدہ جس حدیث پر مبنی سمجھا جاتا ہے ناقدین حدیث کی نظر میں وہ غیر مستند اور غیر ثابت حدیث ہے! یہ حال ہے بعض ان لوگوں کا جو حدیث میں امیر المومنین سمجھے جاتے ہیں، ان حضرات کا کیا ذکر جو سیدھے ائمہ کا فرق بھی نہیں جانتے! مسئلہ زیر بحث کی دلیل کے ساتھ دفاحت کے بعد اس شخص پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے جو یہ سمجھتا ہے کہ عمل ایمان کا جزو نہیں بلکہ ایمان کا اصلی رکن ہے۔ یہی تو وہ مسلک ہے جو قرآن میں ہے حدیث میں ہے جس پر جمہور صحابہ کا عمل در آمد ہے اور جس پر تمام اہل سنت کا وہ اہل سنت جو معتزلہ اور خوارج دونوں کے مسلک کے منکر ہیں۔ عمل در آمد رہا ہے، تو عمل کو ایمان کے ارکان اصلیہ میں شمار کرنا، سنت ہے، ارہار کا جو مفہوم بعد میں ہو گیا وہ ضرور بدعت ہو۔ یعنی یہ کہنا کہ ایمان ہے تو پھر کوئی گناہ نقصان رہ نہیں ہے۔ ہمارے علمائے اخلاص اس قسم کے قول سے اکا طح (باقی اگلے صفحہ پر)

مثالیں اس کی بہت سی پیش کی جاسکتی ہیں۔ (۱)

(ب) دوسرا مسلک پہلے مسلک کا بالکل الٹا ہے، تعدیل (رادے) کے معتبر قرار دیے جانے کی وجہ بیان کرنا ضروری ہے، جب ہی وہ معتبر ہوگی، ہر جرح کا معاملہ تو وہ مقبول ہوگی اگرچہ اسباب جرح بھی بیان کیے جائیں، کیوں؟ اس لیے کہ اس مسلک والوں کے خیال میں تعدیل کے اسباب و وجوہ میں سے اکثر خود ساختہ ہوتے ہیں اس لیے یہ بیان کرنا ضروری ہے کہ فلاں شخص اس وجوہ سے معتبر ہے، جرح کے اسباب بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) بری الذمہ ہیں جس طرح حضرت یوسف کے خون سے بھڑیا! — بہر حال اگر امام ابوحنیفہ کا یہ مسلک نہ ہوتا کہ ایمان عقیدے اور اقرار کا نام ہے اور عمل ایمان کا جز نہیں ہے تو سوائے مصدق حضرت کے تمام مسلمانوں کا کافر ہونا لازم آجاتا اس لیے کہ کسی دقت سے بڑے بڑے مسلمان سے کسی نہ کسی عمل کے سلسلے میں غلط ضرور وقوع پذیر ہو جاتا ہے، پھر تو بڑی مصیبت ہو جاتی۔

ہمارے استاد امام کوثریؒ کے اس واضح اور شافی بیان کے بعد آپ پر امام ابوحنیفہ کا وہ قول بھی پوری طرح واضح بن گئی ہو گیا ہوگا جو دونوں نے عثمان البتیؒ کے ایک عالم کے نام اپنے خط میں درج کیا ہے، عثمان البتیؒ نے امام ابوحنیفہؒ کو کھاتا تھا مجھے اطلاع ملی ہے کہ آپ فرقہ مرجیہ میں ہیں؟ امام صاحب نے جواب میں تحریر فرمایا: "یہ جو مرجیہ" کی اصطلاح کا آپ نے ذکر کیا ہے تو بتائیے کہ ان لوگوں کا اس میں کیا تصور ہے جو عدل کی بات کریں اور بدعتی لوگ انھیں مرجیہ کے نام سے موسوم کر دیں، یہ لوگ اہل عدل اور اہل سنت ہیں، مرجیہ کے نام سے انھیں دشمنوں نے پکارنا شروع کر دیا ہے"۔ عبد القادر ابوالفتح (۱) کوثریؒ کے علماء اور فقہاء پر اصحاب رائے کے لقب کا اطلاق ان راویان حدیث نے کیا ہے جن کا خاص کارنامہ حدیث ظاہری الفاظ کی خدمت میں لگے رہنا تھا، یہ راویان حدیث، حدیث کے مطالب کی باریکیوں اور اس سے متنبہ ہونے والے اہم فوائد کے سمجھنے کا قصد ہی نہیں کرتے تھے، یہ راویان حدیث ہر اُس شخص سے تنگ دلی برتتے ہیں جو الفاظ حدیث (لفظ) کے سمجھنے اور اس سے نکلنے والے حکم کی وجہ اور علت کو ڈھونڈنے میں عقل سے کام لیتا ہو اور وہ امور جو ان راویان حدیث پر ظاہر نہیں ہو پاتے ان کا تلاش کر کے سامنے لاتا ہے، عقل سے کام لینے والے ہر ایسے شخص کو وہ یہ سمجھتے ہیں کہ عبادہ حق سے منحرف ہو گیا ہے اور حدیث کو ترک کر کے اپنی رائے اور قیاس کا حال ہے، اسی بنا پر یہ راویان حدیث اپنے زعم کے مطابق عقل سے کام لینے والے کی مذمت کرتے ہیں اور ان کی ہدایت کو متردک قرار دیتے ہیں۔

(باقی لگے صفحہ پر)

اس مسلک — مسلک دوم — دلوں کی دلیل، خطیب بغدادی نے اپنی کتاب "الکفایہ" میں جو بیان کی ہے وہ یہ ہے "یعقوب العسوی نے اپنی سند سے اپنی تاریخ میں یہ واقعہ بیان کیا کہ میں نے ایک شخص کو احمد بن یونس سے پوچھتے سنا کہ کیا عبد اللہ العمری راایت حدیث میں ضعیف ہیں؟ احمد بن یونس نے کہا نفیاً اُن کو رافضی نے قرار دیا جو اُن کے آباؤ اجداد (یعنی حضرت عمرؓ) سے عداوت رکھتا ہے، تم خود اگر عبد اللہ العمری (فاروقی) کی داڑھی، خضاب، اور پوشاک وغیرہ دیکھتے تو یقین کر لیتے کہ وہ ثقہ ہیں۔" خطیب بغدادی نے اس واقعہ کو بیان کرنے کے بعد لکھا ہے "دیکھو احمد بن یونس نے عبد اللہ العمری (فاروقی) کو جس بنا پر ثقہ قرار دیا ہے وہ ہرگز معقول وجہ نہیں بخوش قطع اور اچھی ہیئت وہ اوصاف ہیں جن میں ثقہ اور غیر ثقہ دونوں یکساں ہیں۔ ۱۲ (ابو غندہ)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) "اصحاب رائے" کا لقب، ان تمام ثقہ راویوں کے حق میں جو فقہیہ بھی ہیں، بمقابلہ کلمے یہ نامیال حدیث الی کو مجروح کر دیتے ہیں اس کی مثالیں اُن راویان حدیث کا رجال حدیث کے موضوع پر تصانیف میں آپ دیکھ سکتے ہیں حالانکہ حق یہ ہے کہ یہ فقہیہ محدثین ہر طرح کی توقیر اور احترام کے مستحق ہیں اور ان کا فقہیہ ہونا کسی طرح بھی ان کے فقیہ ہونے کا مانع نہیں بن سکتا۔ جیسا کہ ابن حجر مکی شافعی نے اپنی کتاب الخیرات الحسان فی مناقب ابی حنیفۃ النعمان میں لکھا ہے: "یہ خوب سمجھ لو کہ ابو حنیفہ اور اُن کے شاگردوں کے بارے میں علماء کے اس کہنے کا کوہ اصحاب رائے، "ہیں یہ مطلب نہ سمجھ بیٹھا کہ اس سے عقیدہ توہین یا تمقیص ہے اور نہ یہ انتساب صحیح ہے کہ ابو حنیفہ اور اُن کے شاگرد اپنی رائے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث یا اقوال صحابہ پر مقدم رکھتے تھے۔ اس الزام سے یہ حضرات بالکل بری ہیں۔" ابن حجر مکی نے اس کے بعد اس طریقہ کار کا تفصیلی ذکر کیا ہے جو امام ابو حنیفہ اور اُن کے شاگردوں نے فقہی احکام میں قرآن، حدیث اور احوال صحابہ سے استنباط کے سلسلے میں متعین اور مقرر کیا ہے۔

ہمارے استاد امام کوثریؒ نے "فہم الرایہ" کے مقدمہ میں لکھا ہے "میں منکر نہیں ہوں کہ متدین اور نیکو کار اصحاب حدیث میں ایسے حضرات پائے جاتے ہیں جو فقہاء کے گروہ میں سے خاص طور پر امام ابو حنیفہ اور اُن کے شاگردوں کی خدمت گتے ہیں۔ اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ ان اصحاب حدیث کی توجہ اُن کمزوریوں کی طرف نہیں جاتی جو ان محدثوں میں پائی جاتی ہیں۔ جن کو امام ابو حنیفہ اور اُن کے شاگردوں نے قبول نہیں کیا ہے۔ ان کمزوریوں پر آگاہ نہ ہونے کے نتیجہ میں یہ گمان قائم کر لیتے ہیں کہ ابو حنیفہ اور اُن کے شاگردوں نے حدیث کو ترک کر کے "رائے" کو مقدم کر دیا ہے، یہ غلط گمان اکثر اس وجہ سے قائم کیا جاتا ہے کہ (بانی اعلیٰ صفحہ ۱۲)

ایک تصنیف "لمعات شافعیہ" بھی ہے اور صحیح مسلم کے بعض ابواب کی شرح بھی اکتول نے کی ہے۔ مصنف پہلے مسلک ہی کو قابل قبول قرار دیا ہے ان کا کہنا ہے "خطیب بغدادی (حافظ حدیث) نے اپنی تصنیف "الکفایہ" میں تحریر کیا ہے کہ یہی مسلک (تعدیل مبہم اور جرح منفر کا معتبر ہونا) علمائے حدیث اور مآخذین فن حدیث جیسا امام بخاری اور امام مسلم وغیرہ کے ایسے امامان فن کا ہے، یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے ان بہت سے روایات حدیث کو مقبول قرار دیا ہے جن کے بارے میں ان سے پہلے کے بعض حضرات نے جرح کی تھی جیسے عکرمہ جو ابن عباسؓ کے شاگرد اور غلام تھے، یا جیسے اسماعیل بن ابی اویس یا جیسے عاصم بن علی اور عمر بن مرزوق وغیرہ۔ اسی طرح امام مسلم نے نوید بن سعید کو اور ان بتوں کو جن کے بارے میں جرح میں مشہور ہو چکی تھیں معتبر اور مقبول قرار دے کر ان سے روایت حدیث کی ہے، اور بالکل یہی طرز عمل ابو داؤد سجستانی نے بھی اختیار کیا ہے، اس سے بخوبی ثابت ہے کہ امام بخاری امام مسلم اور ابو داؤد وغیرہ کا خیال یہی ہے کہ وہ جرح معتبر نہیں ہے جس میں سبب جرح کی تشریح نہ ہو۔"

علامہ ذین العزاقی نے اپنی شرح الفقیہ میں رپورٹ نام حافظ ذین الدین عبد الرحیم بن الحسین ابو الفضل العراقی المصری وفات ۸۸۷ھ) اسی مسلک — مسلک اول — کے بارے میں لکھا ہے کہ "یہی حدیث اور مشہور مسلک ہے" دوسرے مسلک کے بارے میں عراقی کا کہنا ہے کہ یہ مسلک "المحصل" کے مصنف دیرہ نے اور اس کی نقل میں امام طبرسی نے اپنی کتاب "البرہان" میں اور امام خراسانی نے امام بحر میں کی کتاب میں اپنی کتاب "المنہل" میں قاضی ابوبکر الباقلائی کی طرف منسوب کیا ہے (قاضی باقلانی اپنے زمانے میں کلام اور مناظرے کے استاد تھے، ان کی وفات ۸۸۷ھ میں ہوئی) بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دونوں (مصاحب المحصول اور امام بحرین) وہم میں مبتلا ہو گئے۔ ابوبکر الباقلائی کا یہ مسلک — مسلک دوم — نہیں ہے، ان کا مشہور مسلک تو یہ ہو کہ اسباب جرح کے ذکر کی ضرورت ہے نہ اسباب تعدیل کی، (یعنی وہ جو تھے مسلک کے حامل ہیں)

تیسرے مسلک کے بارے میں — اسباب جرح اور اسباب تعدیل دونوں کا اظہار و بیان لازمی ہونا — ذین العراقی نے لکھا ہے کہ یہ مسلک خطیب بغدادی اور انہوں نے حدیث کے عالموں — اصولوں — کا ہے۔"

ذین العراقی نے جو تھے مسلک کو — جرح اور تعدیل اگر ماہرین فن ہیں تو ان دونوں میں سے کسی کو اسباب وجہ کی وضاحت لازم نہیں ہے — قاضی ابوبکر الباقلائی کا اختیار کردہ

مسک قرار دیا ہے اور لکھا ہے کہ قاضی باقلانی نے اسی مسک کو جمہور علماء کا مسک بتایا ہے، قاضی باقلانی کا کہنا ہے کہ اہل علم و فن کی اکثریت کا کہنا ہے کہ اگر وہ آدمی جرح کرے جو جرح کی ماہیت کو پوری طرح نہیں جانتا ہے تو اس کو اسباب و وجوہ جرح کا انکشاف لازم ہے ہاں امامہ فن حدیث (فت حدیث) کے لیے اسباب جرح کی وضاحت، یہ لوگ (اہل علم کی غالب تعداد) لازم نہیں مانتے ہیں۔

باقلانی نے مزید کہا کہ جرح کے فن کے عالم سے اسباب جرح کی وضاحت کا مطالبہ نہ کرنے کے نقطہ نظر کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے کہ معتدل سے (صفائی کرنے والے سے) یہ پوچھنا ضروری نہیں مانا گیا ہے کہ کسی راوی کو کس وجہ سے اس نے معتبر سمجھا ہے۔۔۔۔۔ قاضی ابوبکر باقلانی سے اس مسک کی روایت جن لوگوں نے کی ہے ان میں امام غزالی ہیں جنہوں نے اپنی کتاب "المستصفیٰ" میں اسے نقل کیا ہے (امام غزالی نے اپنی کتاب "المختل" میں اس کا اٹا باقلانی کا مسک روایت کیا ہے، جو کچھ انہوں نے "المستصفیٰ" میں قاضی باقلانی کا مسک روایت کیا ہے وہ ہی "المحصل" کے مصنف نے اور آدمی نے بھی مسک قاضی کے بارے میں لکھا ہے اور یہی مسک قاضی باقلانی کا مشہور و معروف ہے جیسا کہ خطیب بغدادی نے "الکفایہ میں لکھا ہے۔"

علامہ فودی (شراح مسلم) نے بھی ابن صلاح کی طرح، اپنی کتاب "التقریب" میں مذکورہ چاروں مسکوں میں سے مسک اول — اسباب قبول کا عدم انکشاف اور اسباب جرح کی لازمی وضاحت کے بارے میں لکھا ہے کہ یہی مسک صحیح اور درست ہے۔

علامہ سیوطی "التقریب" کی شرح "التدریب" میں کہتے ہیں کہ "اس صحیح اور درست مسک کے مقابل تین مسک اور ہیں" پھر ان بقیہ مذکورہ تینوں مسکوں کو نقل کر کے وہ لکھتے ہیں کہ "مسک دوم کے ناقل امام الحرمین، امام غزالی اور امام رازی ہیں جنہوں نے "المحصل" میں اس مسک کا ذکر کیا ہے۔" مسک سوم کے راوی خطیب بغدادی اور دیگر ماہرین اصول حدیث ہیں۔ مسک چہارم کے قاضی ابوبکر باقلانی قائل ہیں اور اس کو جمہور کا مسک بتاتے ہیں اور اسی مسک کو امام غزالی، امام رازی اور خطیب بغدادی، نے اختیار کیا ہے اور ابوالفضل العراقی نے بھی اسی کو صحیح قرار دیا ہے اور طبعی نے اپنی کتاب "محاسن الاصطلاح" میں اسی کو اختیار کیا ہے۔

علامہ بدر بن جاعد نے اپنی کتاب "المختصر" میں مسک اول کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا ہے کہ

یہی مسلک صحیح اور مختار ہے اور امام شافعی بھی اسی کے قائل ہیں۔

علامہ طیبی نے (پورا نام حسین بن محمد بن عبداللہ طیبی وفات ۱۲۳۳ھ) اپنی کتاب "خلاصہ" میں اسی مسلک اول کے بارے میں لکھا ہے کہ یہی صحیح اور مشہور مسلک ہے۔

"امعان النظور بشرح شرح نخبة الفكر" میں ہے "حفاظ حدیث کی اکثریت کا یہی مسلک ہے کہ بلا اظہار سبب تعدیل مقبول ہے اور جرح اس وقت تک مقبول نہیں ہے جب تک کہ سبب جرح بیان نہ کر دیا جائے۔" (۱)

لا علی قاری (پورا نام ملا علی بن سلطان محمد یا محمد سلطان المہر دی وفات ۱۰۱۳ھ) کی شرح شرح نخبة الفكر میں ہے کہ "جرح اس وقت تک قبول نہیں کی جائے گی جب تک وجہ جرح بیان نہ کر دی جائے بخلاف تعدیل کے کہ اس میں محض یہ کہنا مثلاً کافی ہے کہ فلاں عادل ہے یا فاسد ہے۔" علامہ ابن دقیق العید (پورا نام شیخ الاسلام تقی الدین محمد بن علی بن وہب بن مطیع القوصی المصری المالکی وفات ۷۴۸ھ) جن کو ساتویں صدی ہجری کا مجدد مانا جاتا ہے، اپنی تصنیف "الامام باحادیث الاحکام" کی جو خود شرح کی ہے یعنی "الامام فی شرح الامام" اس میں لکھا ہے کہ یہی

(۱) میں نے اس عظیم شرح — امعان النظر — کو ۱۳۸۲ھ کے اپنے دورہ ہندوستان کے دوران شیخ محب اللہ شاہ رحمت پور جھنڈا کے کتب خانہ میں دیکھا تھا یہ کتب خانہ حیدر آباد سندھ کے مضافات میں واقع قصبہ پیر جھنڈا میں موجود ہے شرح نخبة الفكر کی بے حد ضخیم شرح ہے جس کے بڑے سائز کے صفحات لگ بھگ ساڑھے تین سو ہیں۔ کتب خانہ پیر جھنڈا میں فن اصول حدیث میں اس کا نمبر ۱۲ ہے، اس شرح شرح نخبة الفكر کی تعریف و توصیف میں دولت لکھنؤی — امام عبدالحی لکھنؤی مولف "الرفع والتکلیل" — کا یہ فرادینا بہت کافی ہے کہ "شرح نخبة الفكر کی شرح میں بہت بہتر" میں نے جس خطوط کو دیکھا ہے اس میں بعض سادہ اوراق (بیاض) بھی ہیں جو اس نسخے کے مطابق ہیں جن سے نقل ہوا ہو۔ ہندوستان کے اپنے دورے میں میں نے خطوطات کے جتنے بھی کتب خانے دیکھے ان میں یہ کتب خانہ سب سے زیادہ جامع ہو، اس کتب خانے میں حدیث اور علوم حدیث کی جو کتابیں ہیں وہ نقاستہ ازہرہ میں انہما کو پہنچی ہوئی ہیں۔ میں پورے دورہ اس کتب خانے کے دیکھنے کے لیے وہاں ٹھہرایا۔ دو دن میری زندگی کے خوش گوار ترین دن تھے ان قدر قابل اس کتب خانے کے بانی اور اس کے مالک کو بہترین اجر عطا فرمائے۔ ۱۲ عبد الفتاح ابو غده۔

یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک راوی جس کو علامہ جرح و تعدیل نے ثقہ قرار دیا ہے، بعض لوگ اس کے بارے میں یہ جرح کرتے ہیں اور وجہ جرح نہیں بیان کرتے، فن جرح و تعدیل کے قواعد و ضوابط کا تقاضا یہ ہے کہ جرح جو مفسر نہ ہو قبول نہ کی جائے۔

علامہ نووی کی شرح صحیح مسلم میں ہے کہ "جرح جب ہی قبول کی جائے گی جب وہ مفسر ہو اور جرح کی نظر۔"

"شرح اصول البزوی" میں جس کا نام "کشف الاسرار" ہے (شراح علامہ عبد العزیز احمد بن محمد بنی مولف التحقیق شرح المنتخب الحسامی وغیرہ وفات ۸۷۵ھ) لکھا ہے "اما ان حدیث کا راوی کے بارے میں طعن (جرح) کا جہاں تک تعلق ہے تو وہ اگر محمل۔ مبہم۔ ہے تو نہیں قبول کیا جائے مثلاً کوئی یہ کہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے "یا یہ حدیث منکر ہے" (مکر وہ ترین راوی کی بیان کی ہوئی حدیث ہے) یا یہ کہے کہ یہ راوی وہ ہے جس کی روایت مسترد کی ہے "یا جس کی روایت گئی گئی ہے" (اذا ہر الحدیث ہے) یا یہ راوی بخروج ہے "یا یہ راوی ہادل نہیں ہے" کثرت والایہ سب کہتا ہے مگر انہیں کہنے کی وجہ کیا ہے اس کو بیان نہیں کرتا ہے تو عام طور پر فقہاء اور محدثین کا مسلک یہی ہے کہ اگر طعن مقبول نہ ہوگا۔

علامہ ابن الہمام (پورا نام کمال الدین محمد بن ہمام الدین عبد الواحد السکندی السوای) فتح القلہ کے مصنف وفات ۸۱۱ھ کی تصنیف "تحریر الاصول" میں ہے "بیشتر فقہاء جن میں خفیہ شامل ہیں اور بیشتر محدثین اس رائے کے ہیں کہ جرح اگر مفسر نہ ہو تو قبول نہیں کی جائے گی اور تعدیل قبول کی جائے گی اگرچہ مفسر نہ ہو، بعضوں کی رائے یہ بھی کہی جاتی ہے کہ تعدیل نہیں قبول کی جائے گی اگر شرح نہ ہو اور جب مبہم قبول کر لی جائے گی، بعضوں کی یہ رائے بتائی جاتی ہے کہ دونوں کو مفسر ہونا چاہیے اور بعضوں کا خیال بھی بیان کیا گیا ہے کہ جرح اور تعدیل دونوں میں اظہار سبب ضروری نہیں ہے۔"

"المنار" میں (جس کے مصنف کنز الدقائق، اور تفسیر مدارک وغیرہ کے مصنف ہیں اور جن کا حافظ الدین عبد اللہ بن احمد النسخی ہے وفات ۸۱۵ھ) اور اظہار کی شرح "فتح الغلطہ" میں ہے (شراح کا نام زین العابدین ابن ابراہیم بن نجیم المصری ہے جو "کنز الدقائق" کی شرح "بحر الرائق" کے اور "الاشاہ والنظار" کے مولف بھی ہیں وفات ۸۹۵ھ) کہ "ائمہ حدیث کا طعن مبہم مثلاً یہ کہنا کہ یہ

یہ ثابت نہیں ہے۔ "یا" مکرر ہے "یا" اس حدیث کا راوی متروک ہے "یا" غیر عادل
 کسی راوی کو مجروح نہیں کرتے بجز جب ہی مقبول ہوگی جبہ اس وضاحت کے ساتھ ہو کہ اس
 علیہ جو سے مجروح ہے۔

علامہ قاسم بن قطلوبغا کی "شرح مختصر المنار" میں ہے (شائع کا پورا نام قاسم بن قطلوبغا زین الدین
 بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں) ان کے شاگرد رشید علامہ سخاوی نے "الضوء اللامع" میں ان کا
 مل ذکر کیا ہے۔ وفات ۸۸۵ھ کہ "کسی راوی کے بارے میں بجز اس وقت تک قبول نہیں کی
 گی جب تک یہ وضاحت نہ ہو کہ کس بنا پر اسے مجروح کیا گیا ہے۔"

علامہ ابن الملک کی "شرح المنار" میں ہے (شائع کا پورا نام عبد اللطیف بن عبد العزیز
 مبارق اللہ عاشر شرح مشارق الانوار) اور "شرح مجمع البحرین" کے مصنف وفات ۸۸۵ھ (بعض علماء
 کہتے ہیں کہ طعن مبہم اسی طرح مقبول ہے جس طرح تعدیل مطلق (غیر مستراد غیر شرح) مقبول ہے
 جواب یہ ہے کہ تعدیل کے اسباب بہت ہوتے ہیں جن کی یکجائی اور انضباط نہیں ہو سکتے لیکن
 اس کا سوال ایسا نہیں ہے۔

"الامتناع بأحوال السماع" میں ہے (جس کے مصنف کمال الدین بھف بن ثعلب الادوی شافعی
 وفات ۸۸۵ھ جو ابن دقیق العید کے شاگرد تھے "سماع" (گناہ) سے خاص ذوق رکھتے تھے جو از
 میں ان کا رسالہ "الامتناع" بڑی معلومات کا حامل ہے) "ناقدین کا یہ کہنا کہ "یہ راوی ضعیف
 اور وجہ نہ بتانا کہ کیوں ضعیف ہے" بجز مطلق ہے (یعنی مبہم ہے) ایسی جرح کو قبول کرنے
 اختلاف ہیں العلماء ہے جس کی تفصیل ہم نے "اصول" کی بحث میں بیان کی ہے۔ ادنیٰ اور اعلیٰ
 ہے کہ ان محدثین سے جو متاخرین میں ہیں ایسی جرح (بجز مطلق) قبول نہ کی جائے کیونکہ متاخرین
 راوی کی بنا پر جو حقیقت وجہ جرح میں ہی نہیں راوی کو مجروح قرار دیتے ہیں اسی طرح یہ کہنا
 راوی حافظہ کے اعتبار سے ناقص ہے۔ "یا" حافظہ کا ایک نہیں ہے "بالکل جرح نہیں ہے" ایسے
 ہوں پر حدیث بیان کرنے والے کا اور خود حدیث کا حال جانچنا چاہیے۔

الحقیقۃ المتعجب المسمیٰ میں ہے "مبہم طعن (جرح) اگر کسی نے کیا ہے تو اس کو قبول
 کیا جائے گا جس طرح کہ اسی میں مبہم بات کو قبول نہیں کیا جاتا اسی طرح وہ طعن بھی مقبول

نہیں ہے جو کسی ایسی وجہ کے انکشاف کے ساتھ ہو جس میں تکلف پایا جاتا ہو (یعنی کسی دور انداز کار بات کو بنیاد
جرح بنایا گیا ہو) اور اسی طرح وہ جرح بھی مقبول نہیں ہے جس میں سبب جرح تو وہ ہی ہو جو بالاتفاق
سبب جرح ہے لیکن جرح کرنے والا خود تعصب میں مشہور اور بدنام ہو۔

”التبیین شرح المنتخب الحسامی“ میں ہے (جس کے مؤلف امیر کاتب بن امیر غازی قوام اللہ
اتقانی متوفی ۵۸۵ھ ہیں) ”اگر المذنب میں سے کسی نے کسی راوی کو معتبر قرار دینے سے انکار کیا ہو
تو اگر محض یہ کہہ کر انکار کیا ہے کہ ”یہ راوی مطعون ہے“ یا ”جرح ہے“ (یعنی مبہم طعن کیا ہے) تو ایسا
مبہم انکار مقبول نہیں ہے۔“

”التوضیح شرح التفتیح“ میں ہے (جس کے مصنف اور شائع ایک ہی ہیں یعنی صدر الشریعہ
عبد الشکور بن سعود بن تاج الشریعہ مصنف شرح دقایق متوفی ۱۲۶۵ھ یا ۱۲۷۵ھ) ”اگر طعن محل
ہے تو غیر مقبول ہے، اگر مفسر ہے اور وجہ طعن وہ ہے جو بالاتفاق وجہ طعن ہے اور طعن کرنے والا
مخلصوں اور خیر خواہوں میں ہے نہ کہ عداوت اور تعصب رکھنے والوں میں تو ایسے طعن کہ جرح مانا
جائے گا درست نہیں۔“

”البنایہ شرح الہدایہ“ میں ہے (جس کے مؤلف قاضی بدر الدین محمود بن احمد العینی
متوفی ۸۵۵ھ ہیں اور جھٹوں نے صحیح بخاری کی ضخیم شرح بھی لکھی ہے جس کا نام ”عمدہ القاری“
ہے) ”مردار کے بالوں کی بحث میں ہے“ اصول حدیث کے بنیادوں کے نزدیک جرح مبہم غیر مقبول ہے
اسی کتاب (شرح ہدایہ) میں کہتے ہیں بھوٹے کے بارے میں ”تجرید القدری“ سے منقول ہے
کہ ”جرح مبہم غیر معتبر ہے۔“

”صرۃ الاصول شرح مرقاة الوصول“ میں ہے (شرح اور اصل دونوں کے مصنف محمد بن فراموز
الردی ہیں جو ملا خضر کے نام سے مشہور ہیں وفات ۸۸۵ھ) ”طعن کرنے والا اگر باہرین فن حدیث میں
ہے تو بھی اس کا طعن محل مقبول نہیں ہے جیسے یہ کہنا کہ ”یہ حدیث ثابت نہیں ہے“ یا ”جرح ہے“
یا ”متروک ہے“ اس کا راوی عادل نہیں ہے“ اور اگر طعن مفسر ہے اور وجہ طعن وہ ہے جو بالاتفاق
وجہ طعن ہے نیز طعن کرنے والا خیر خواہوں میں سے ہے تو ایسے طعن کو جرح مانا جائے گا درست نہیں
”فتح البانی بشرح الفیۃ العراقی“ میں (شائع کا نام شیخ الاسلام زکریا بن محمد الانصاری المصری

وفات ۹۲۴ھ جو علامہ ابن کجر اور علامہ ابن حمام کے شاگردوں میں تھے، مسلک اہل دفعہ میں مبہم جرح ہے اور جرح مبہم غیر معتبر ہے) کے بارے میں ہے کہ ”یہی مسلک چاروں مسلوں میں سے صحیح ہے اور فقہ و اصول فقہ میں مستند مانا گیا ہے“ اور خطیب بغدادی نے لکھا ہے کہ یہاں تک کہ ایک ہی مسلک درست اور حق ہے۔“

اسی کتاب دفعہ الباقی میں جو تھے مسلک کے بارے میں لکھا ہے کہ ”اس کو قاضی ابوبکر باقلانی نے اختیار کیا ہے اور اسے جمہور کا مسلک کہہ کر نقل کیا ہے“ اور چونکہ یہ مسلک علامہ ابن صلاح کے اختیار کردہ مسلک کے خلاف ہے (ابن صلاح کے نزدیک جرح مبہم غیر مقبول ہے) اس لیے بعض علماء نے جن میں علامہ تاج الدین الشیخ بھی شامل ہیں، کہا ہے کہ یہ مسلک (جرح مبہم کا مقبول ہونا جس کو قاضی ابوبکر باقلانی نے اختیار کیا ہے) کوئی جدا گانہ مسلک نہیں ہے بلکہ محل اختلاف کی توضیح ہے اس لیے کہ جو شخص اسباب جرح و تعدیل کا ماہر اور عارف نہیں ہے اس کی جرح اور تعدیل چواہ مجمل ہوں، مفسر مقبول نہیں ہیں اس لیے کہ کسی شے کے بارے میں کوئی حکم کرنا، اس شے کے تصور کی ایک شاخ ہے یعنی اختلاف اس امر میں ہے کہ ماہر اور عارف کی مبہم جرح یا تعدیل مقبول ہے یا نہیں، غیر ماہر کو کوئی سوال نہیں ہے۔“

علامہ سخاوی کی ”فتح المغیث شرح الغیۃ الحدیث“ میں بھی جو تھے مسلک کے بارے میں بیحد ہی نقطہ نظر اختیار کیا گیا ہے جو ”فتح الباقی“ کے حوالے سے ابھی مذکور ہو رہا ہے۔

یہ اقتباسات جو مذکور ہوئے، اسی طرح کی بے شمار عبارتیں اصول فقہ، اصول حدیث اور فقہ کی کتابوں میں پائی جاتی ہیں بشریعت کے ماہرین ان سے بخوبی واقف ہوں گے۔ یہ سب اقتباسات در عبارت گواہ ہیں کہ جرح مبہم کا نام مقبول ہونا ہی صحیح اور کامیاب مسلک ہے، یہی حنفیوں کا مسلک ہے اور بیشتر محدثین کا بھی یہی مسلک ہے۔ ان محدثین میں امام بخاری، امام مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ بھی شامل ہیں، یہی جمہور کا مسلک ہے اور یہی وہ قول ہے جس کی عام طور پر تائید کی گئی ہے۔

بعض لوگوں کا جو یہ گمان ہے کہ ”ماہر اور عارف کی جرح مبہم مقبول ہوتی ہے اور یہی مسلک جمہور علماء کا بھی ہے نیز یہی محدثین اور اصولیین کے نزدیک صحیح مسلک ہے“ تو آپ نے

جان لیا ہوگا کہ یہ قاضی ابوبکر باقلانی اور بعض اصولیوں کی ایک رائے ہے۔ محققین کے نزدیک کوئی مستقل مسلک نہیں ہے۔ بالفرض مستقل مسلک بھی ہو تو امام بخاری اور امام مسلم وغیرہ کے ایسے ماہرین و خداقی حدیث کے مسلک کے مقابلے میں قاضی باقلانی کے مسلک کا کوئی مقام نہیں۔

اذا الشک

ابن صلاح نے اپنے ”مقدمہ“ میں اس مسلک کو صحیح قرار دیتے ہوئے کہ جرح مبہم مطلق معتبر نہیں ہے، خیال ظاہر کیا ہے کہ ”اس موقع پر کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ راویوں پر جرح اور ان کی بیان کردہ احادیث کے رد و قبول کے معاملے میں سارا دار و مدار ان تصانیف پر ہے؟“ جمع یا جمع و تعدیل کے موضوع پر ائمہ حدیث نے تصنیف کی ہیں اور ان مصنفین کا معاملہ یہ ہے کہ سبب جرح و تعدیل کے بیان کی طرف بہت ہی کم توجہ کرتے ہیں، بس اتنا ہی کہہ کر آگے بڑھ جاتے ہیں یہ راوی ضعیف ہے۔“ یہ راوی کچھ نہیں ہے۔“ وغیرہ یا ”یہ حدیث ضعیف ہے“ یا ”یہ حدیث ثابت نہیں ہے“ وغیرہ تو اگر سبب جرح کا اظہار و بیان ضروری قرار دیا جاتا ہے تو اکثر دیشتر جرح کا رد و اذہ بند ہی ہے گا اور سارا معاملہ تعطل کا شکار ہو کر رہ جائے گا۔“ اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ جرح کے اور حکم حدیث کے اثبات کے سلسلے میں ہم ان مصنفین پر دار و مدار نہیں مانتے ہیں بس اس حد تک اذہ بند رہتا ہے کہ جس حدیث کے بائے میں ان مصنفین نے مذکورہ الفاظ کہے ہیں ان کے قبول کرنے میں ہی بنا پر ہم توقف سے کام لیتے ہیں کہ ان الفاظ مذکورہ نے ایک قوی شک پیدا کر دیا ہے جس کے بعد توقف سے کام لینا ضروری ہو گیا ہے اب اگر حدیث اور راوی کے بائے میں تحقیق اور جستجو کے نتیجے میں یہ شک نفع ہو گیا تو توقف ختم کر کے ہم اُسے قبول کر لیں گے مثلاً کچھ ایسے راوی ہیں جن کے بائے میں دوسرے ائمہ حدیث نے اسی طرح کی مبہم جرح سے کام لیا ہے لیکن امام بخاری اور امام مسلم اور اسی درجے کے دوسرے امان حدیث نے ان کی روایتیں قبول کی ہیں تو ان کے بائے میں کتب مصنفہ جرح و تعدیل سے جو توقف عارض ہو گیا تھا وہ ختم ہو جائے گا۔“

جرح مبہم کے بائے میں مشہور اور صحیح مسلک — یعنی عدم قبول کے سلسلے میں اس نادر نکتہ کو جو ابن صلاح نے پیش کیا ہے، اچھی طرح ذہن نشین کر لیجئے، اور ان لوگوں کی دیکھا دیکھی جو نہ حدیث کی معرفت نہ کہتے ہیں نہ اصول و فروع حدیث کی ایسی حدیثوں کو محض اُن مبہم اقوال اور غیر مشروح جرح کی بنا پر جو نقادان حدیث نے ان کے راویوں کے بائے میں کہہ دیے ہیں۔

ضعیف اور کمزور قرار دینے کی طرف متوجہ ہوئے!

اللہ تعالیٰ ہی سے ہمارے زمانے کے ان لوگوں کے اس طرز عمل کے بارے میں فریاد کی جا سکتی ہے؟
ہمارے متقدمین ائمہ شریعت کے طریقے کے برخلاف بغیر خود و فکر کے اور بلا محنت اور دور بینی سے کام
لے اتنی کو ضعیف اور صحیح کو کمزور کرنے کی طرف دوڑے پڑتے ہیں۔

علامہ حافظ ابن حجر نے اپنی تصنیف "منہجۃ الفکر" اور اس کی "شرح" میں جرح بھی
ایک نکتہ اور! وہم کے بارے میں ایک نیا پہلو اختیار کیا ہے 'ان کا کہنا ہے کہ وہ رادی جس کے بارے
میں کسی ناقد حدیث نے معتبر ہونے کی کوئی بات نہیں کہی ہے (یعنی وہ تعدیل سے خالی ہے)، اس کے حق
میں جرح مبہم مقبول ہو جائے گی اس کی وجہ یہ ہے کہ جب رادی تعدیل سے خالی ہے تو وہ 'مجهول' رجحان کا
حال کسی کو نہیں معلوم، کے درجے میں ہوا اور مجهول کے حق میں جرح کرنے والے کے اقوال کو با معنی قرار
دینا، مہمل ٹھہرا دینے سے بہتر ہے، ہاں جس رادی کی توثیق کی گئی ہے اور وہ عادل بتایا گیا ہے اس کے
بارے میں جرح مبہم بے شک قبول نہیں کی جائے گی۔

علامہ حافظ ابن حجر کا یہ قول اگرچہ علامہ ابن صلاح وغیرہ کی تحقیق کے خلاف جاتا ہے کہ وہ
جرح مبہم کو سب سے قبول ہی نہیں کرتے ہیں، پھر بھی یہ پسندیدہ قول ہے اور عمدہ نکتہ رکھتا ہے، اس
قول ابن حجر کے بعد سمجھ لینا چاہیے کہ جرح اور تعدیل کے بارے میں چار مسلک نہیں بلکہ پانچ مسلک ہیں۔
وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ مِّنْهُم مَّا لَهَا
فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ۔
ہر ایک کی ایک سمت ہے جو بدعہ وہ منہ کی
ہوتے ہیں تو تم بھی نیکیوں کی طرف سبقت کرو

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT Co

(TRANSPORT CONTRACTORS)

113, BHANDARI STREET (CHAKLA)

BOMBAY - 3

شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حافظ ابن قیم

حضرت شاہ ولی اللہ اور اکابر جماعت یوہند کی نظر میں

محمد منظور نعمانی

— (۲) —

اگر سطح اشاعت میں اس سلسلہ کی پہلی قسط شائع ہو چکی ہے جس میں حضرت شاہ ولی اللہؒ کا ایک مفصل کتب کئی صفحے کا درج کیا جا چکا ہے جو شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ ہی سے متعلق ہے۔ اس میں شاہ صاحبؒ نے بلند القاد میں ان کی عظمت و عبادت کا اعتراف و اظہار فرمایا ہے اور ان اعترافات اور الزامات کا جواب بھی دیا ہے جن بعض حلقوں کی طرف سے ان پر لگائے جاتے ہیں۔ اس مضمون کا بقیہ حصہ اس شمارہ میں پیش کیا جا رہا ہے۔

جماعت یوہند کے اکابر میں حضرت شاہ ولی اللہؒ کے بعد حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کا مقام سمجھا جاتا ہے۔ شاہ صاحبؒ اپنی کتاب "بستان المحدثین" میں ایک مقام پر تحریر فرماتے ہیں۔ "شیخ تقی الدین ابن تیمیہؒ سے یہ بات بطور تواتر و شہرت نقل ہے کہ آپ نے سورہ نوح کی تفسیر ایک سال تک بیان کی۔ ذہبی نے اس واقعہ کو اپنی "مسیخ" میں نقل کیا ہے۔ سہان اللہ اُمت مرحومہ کو بھی اس ذات مقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے طفیل جن کی دعا "رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا" تھی، کیسی وسعت علمی نصیب ہوئی کہ عقل دنگ رہ جاتی ہے۔"

(اردو ترجمہ بستان المحدثین ص ۱۴۹)

حضرت خزانہ عبدالعزیز صاحبؒ کی اس عبارت سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ وہ شیخ الاسلام

ابن تیمیہ کے بارے میں کسی بلند رائے رکھتے ہیں اور ان کی علمی رفعت و جلالت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دُعا قرآنی "رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا" کا صدقہ اور اس کی برکات میں سے سمجھتے ہیں کیا کسی ملحد و زندقہ یا مبتدع کے بارے میں کسی عالم ربانی کے قلم سے ایسے کلمات نکل سکتے ہیں۔

"لیستان المحدثین" کی اس عبارت سے یہ بات بھی واضح طور پر معلوم ہو گئی کہ مطبوعہ فتاویٰ عزیزی میں ایک مقام پر سیاق و سباق سے بالکل غیر متعلق اور بے جوڑ جو چند سطریں شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں چھپی ہوئی ہیں جن میں ان کی طرف وہی غلام باقر منسوب کی گئی ہیں جو ان کے بعض معاند یا نادان مفت خوافین نے لکھی ہیں (اور حضرت شاہ ولی اللہؒ نے اپنے مندرجہ سابق مکتوب میں ان کا تفصیل کے ساتھ مدلل رد کیا ہے) وہ سطر یہی شاہ عبدالعزیز صاحب کی ہرگز نہیں ہو سکتیں۔ یہ بات ناقابل فہم ہے کہ ان کو اپنے والد ماجد اور معلم و مربی حضرت شاہ ولی اللہؒ کے اس اہم مکتوب کی خبر نہ ہو یا ابن تیمیہ کے بارے میں وہ ان کے خلاف رائے رکھتے ہوں، جبکہ ان کو شیخ الاسلام کی کتابوں کے براہ راست مطالعہ کا وہ موقع بھی نہیں ملا جو حضرت شاہ ولی اللہؒ کو ملا تھا۔

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ "فتاویٰ عزیزی" کے نام سے جو مجموعہ فتاویٰ چھپا ہوا ہے اس کی نوعیت اور تاریخی حیثیت یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب کی وفات سے تقریباً ۷۰-۸۰ سال کے بعد جبکہ شاہ صاحب کے شاگرد بھی اس دنیا میں نہیں رہے تھے مطبع مجتبائی دہلی کے بانی و مالک مولوی عبدالاحد مرحوم نے اپنے شاہراہ بعض علماء سے یہ کام لیا تھا کہ شاہ عبدالعزیز صاحب کے فتاویٰ کہیں سے حاصل ہو سکیں وہ ان کو ایک مجموعہ میں مرتب کر دیں، انہی حضرات نے اس طرح یہ مجموعہ مرتب کیا تھا جیسا کہ فتاویٰ عزیزی کے دیباچہ میں خود مولوی عبدالاحد مرحوم نے لکھا ہے۔ اس طرح جو چیزیں مرتب کی جاتی ہیں ظاہر ہے کہ ان کا درجہ بہت کم و تصنیف کا نہیں ہوتا اور مبادیقات ان میں غیر صحیح اور غیر مستند چیزیں بھی شامل ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ اس فتاویٰ عزیزی میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے متعلق ان سطروں کے علاوہ بھی بعض ایسے مسائل موجود ہیں جن کی نسبت حضرت شاہ صاحب کی طرف کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی۔

اگر حضرت شاہ عبدالعزیز کے فتاویٰ کو شاہ اسحاق صاحب یا مولانا عبدالحی صاحب علیہ شاہ صاحب کے کوئی معتمد شاگرد مرتب کرتے تو اس میں اس طرح کی چیزیں شامل نہ ہو سکتیں۔

مطبوعہ "فتاویٰ عزیزی" کے سلسلہ میں سارا اعتماد مولوی عبدالاحد صاحب اور ان حضرات پر کرنا پڑتا ہے جن کے انھوں نے اس سلسلے میں کام لیا اور ان حضرات کی واقفیت کا حال یہ ہے کہ اس کے شروع میں ۱۰-۱۲ صفحہ کا جو مقدمہ ہے جس میں حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات زندگی لکھے گئے ہیں ان میں لکھا ہے۔

بعد حضرت مولانا ہر سہ برادران ایشاں
تاکم مقام ایشاں شد مذہب دین و تدریس
مشغول گشتند
حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز کی وفات کے
بعد ان کے تینوں بھائی (شاہ رفیع الدین،
شاہ عبدالقادر، شاہ عبدالغنی) ان کے

جانشین ہوئے اور تعلیم و تدریس کا کام انھوں نے نبھالا

۱۱

حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے یہ تینوں بھائی جو عمر میں ان سے چھوٹے تھے، یکے بعد دیگرے ان کے سامنے ہی وفات پا چکے تھے۔ اور جب ۱۳۲۹ھ میں شاہ صاحب کی وفات ہوئی تو ان کے بھائیوں میں کوئی بھی باقی نہیں تھا۔

مطبوعہ "فتاویٰ عزیزی" کی نوعیت اور اس کے استناد کے بارے میں یہاں یہ گفتگو صرف اس لیے کی گئی ہے کہ اس میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں جو چند سطور بھی ہوئی ہیں جو شاہ عبدالعزیز صاحب کی مستند تالیف "بستان المحدثین" کی مندرجہ بالا عبارت کے صریح خلاف ہیں وہ کسی کے لیے باعث خلجان نہ بنیں۔ اللہ تعالیٰ نے جس کو ان باتوں کا کچھ بھی ادراک دیا ہے وہ سمجھ سکتا ہے کہ وہ سطور ہرگز شاہ عبدالعزیز صاحب کی نہیں ہو سکتیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ کے بعد ہمارے اسلاف اور اکابر میں جس نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور جاننا ابن قیم کی کتابوں کا براہ راست زیادہ مطالعہ کیا ہے وہ استادنا حضرت مولانا سید نور شاہ قدس سرہ ہیں وہ اپنے درس حدیث میں مختلف مسائل و مسائل میں ان دونوں حضرات پر خاص کر شیخ الاسلام ابن تیمیہ پر بعض اوقات سخت تنقید بھی فرماتے تھے، لیکن ان کی علمی عظمت و عظمت کا بلند الفاظ میں اعتراف بھی فرماتے تھے وہ ان کو "جبل العلم" اور "بحر الاساحل" فرمایا کرتے تھے۔ ان کی ایک تقریر کا احوال

ہی اور پر گز چکا ہے، اس کے علاوہ ان کی تصانیف میں بھی اس کی شہادت محفوظ ہے۔

اپنے رسائل "عقیدۃ الاسلام فی حیاۃ عیسیٰ علیہ السلام" اور "اکفار الملحدین" وغیرہ میں جس طرح وہ دوسرے اکابر علماء متقدمین کا احترام سے ذکر فرماتے ہیں۔ اسی طرح اور اسی احترام سے ان دونوں بزرگوں کا بھی ذکر فرماتے ہیں اور ان کی تصانیف سے استناد کرتے ہیں، اور ان کے نام کے ساتھ پُرانہ حمد اللہ لکھتے ہیں۔ "عقیدۃ الاسلام" میں "شیخ الاسلام ابن تیمیہ" مشہور تصنیف "الجواب الصبیح" اور ابن قیم کی "ہدایۃ الخیار فی" سے وہ عبارتیں نقل فرمانے کے بعد ان میں ان دونوں حضرات نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات کے بارے میں اپنا وہی عقیدہ ظاہر فرمایا ہے اور اسی کو کتاب سنت سے ثابت کیا ہے جو جمہور اُمت کا عقیدہ ہے۔ حضرت شاہ صاحب قریر فرماتے ہیں

وقد علم بهذه العبارات	ان عبارتوں سے ان دونوں بلند ترین
اعتقاد هذين الطودين	اور عظیم ہستیوں (ابن تیمیہ و ابن قیم) کا اس
العظيمين في هذه المسئلة و	مسئلہ حیات مسیح میں عقیدہ معلوم ہو گیا اور
هو حيا ته عليه السلام على	وہ ان کی حیات کا عقیدہ ہے جیسا کہ ہمیشہ
ما استمر اجماع اهل الاسلام عليه	سے اُمت مسلمہ کا اس پر اجماع رہا ہے۔

اور "اکفار الملحدین" میں حافظ ابن تیمیہ کی مشہور کتاب "النصارى المسلول" سے چند عبارتیں نقل فرمائی ہیں، ان کے شروع میں بطور تمہید حضرت شاہ صاحب ارقام فرماتے ہیں۔

"قطرة في بحيرة من كتاب	حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب
'النصارى المسلول على شاتم الرسول'	"النصارى المسلول على شاتم الرسول" کے
للمحافظ ابن تیمیہ رحمه الله تعالى	سمندر سے ایک قطرہ جس میں ثابت کیا گیا ہے
في ان الحاق نقص اوشين بحضور	کہ انبیاء علیہم السلام کو کسی عیب اور نقص سے
الانبياء عليهم السلام كقربل	آلودہ کرنا کفر ہے اور بھر پور کفر ہے اور
كل الكفر واستوعب في كتابه	مصنف مہدوح نے اپنی اس کتاب میں اس
هذه المسئلة واوعب من	مسئلہ کے تمام اطراف و جوانب پر کام کیا ہو

الکتاب والسنة والاجماع و اور نفوس کتاب وسنت اور اجماع و قیاس
القیاس :- (اکفار الملہدین ص ۷۷) سے لہری طرح مبرہن کیا ہے۔

اسی طرح ہمارے شیخ المشائخ حضرت مولانا خلیل احمد سہارن لہری نور اللہ مرقدہ نے بذیل الجہود
فی حل ابی داؤد "میں جہاں جہاں ان بزرگوں کا کلام نقل کیا ہے یا کسی سلسلہ سے ان کا ذکر فرمایا ہے
ہر جگہ ان کا نام پورے اعزاز و احترام سے لیا ہے۔ کہیں شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور کہیں الحافظ
ابن تیمیہ لکھا ہے۔ ملاحظہ ہو مثلاً بذیل الجہود جلد ۲ ص ۲۲ و جلد ۳ ص ۷۷ و جلد ۵ ص ۱۲۵۔
علیٰ بذالشیخ ابن القیم کو بھی کہیں الحافظ ابن القیم اور کہیں شیخ الاسلام ابن القیم کے الفاظ
یاد فرمایا ہے۔ ملاحظہ ہو مثلاً ج ۵ ص ۱۳۔

یہاں یہ فتح الملہم شرح صحیح مسلم میں حضرت علامہ عثمانی کا بھی ذکر کیا گیا ہے بالکل شروع میں بیان سے
تعلق جو اصولی بحث چند صفحات پر ہے اس میں کم از کم ۸۰۰ جگہ حافظ ابن تیمیہ کا حوالہ ہے اور ہر جگہ
الحافظ ابن تیمیہ یا شیخ الاسلام ابن تیمیہ لکھا ہے۔

اس سلسلہ میں حکیم الامتہ حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ کے دو ملفوظ بھی قابل ذکر ہیں۔ یہ دونوں
ملفوظ حضرت کے مجموعہ ملفوظات "الفصل للوصل" میں منقول ہیں۔ ان دونوں ملفوظوں کی شرح
یہی ہے کہ مسائل اور تحقیقات میں بہت سے اختلافات کے باوجود ان حضرات (شیخ الاسلام ابن تیمیہ
اور ابن القیم) کے ساتھ ہمارے اکابر کا رویہ ادب و احترام کا ہے جیسا کہ امت کے اکابر علماء کے
ساتھ ہونا چاہیے۔

نوٹ فرمایا۔ ابن القیم اور ابن تیمیہ دونوں استاد شاگرد بہت سے مسائل میں متفق ہیں۔ یہی
وجہ ہے کہ جابر علماء ان سے خوش نہیں۔ لیکن باوجود اس کے خود علماء اُن کے علم و فضل کی
بہت عظمت کرتے ہیں۔

ایک عالم صاحب سے کسی نے ان کے متعلق دریافت کیا کہ یہ "دونوں بزرگ کس پایہ کے تھے؟
انہوں نے ایک عجیب عنوان سے جواب دیا کہ "علہما اکثر من عقلہما" یعنی ان دونوں
کا علم و فضل اُن کی عقل و اجتہاد سے زیادہ ہے، اس جواب سے ان کا صحیح درجہ بھی بتا دیا کہ
ان کی نقل تو معتبر ہے مگر ان کا اجتہاد عبور کی مخالفت میں غیر معتبر ہے اور ان کے احترام کو

بھی (نتیجے نہ ملے دیا۔) (الفصل للوصل ص ۳۲۹)

دوسرا مضمون توسل کے مسئلے سے متعلق کئی صفحہ کا ایک طویل مضمون ہے گویا اس مسئلہ پر حضرت حکیم الامتؒ کی ایک مہبوط تقریر ہے۔ اس میں سے صرف وہ حصے یہاں نقل کیے جاتے ہیں جن میں توسل کے بارے میں شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کے مسلک اور پھر اس کے بارے میں اپنی رائے اور تحقیق کا ذکر فرمایا گیا ہے۔
..... فرمایا کہ۔ "اول میں ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا مذہب بیان کیے دیتا ہوں۔ پھر توسل کی حقیقت عرض کروں گا۔

ابن تیمیہؒ نے لکھا ہے کہ توسل اعمال صالحہ سے تو مطلقاً جائز ہے اور اعیان میں یہ تفصیل ہے کہ اگر وہ زندہ ہوں تو باری معنی جائز ہے کہ ان سے دعا کی درخواست کی جاتی ہے۔ اور اموات سے ناجائز کیونکہ وہاں یہ معنی متحقق نہیں اور اس پر احادیث سے استدلال کیا گیا ہے....."
توسل بالاعمال کو تو ابن تیمیہؒ بھی جائز کہتے ہیں، اگر میں ان کے زمانہ میں ہوتا یا وہ میرے زمانے میں ہوتے تو میں نہایت ادب سے عرض کرتا کہ حضرت اس توسل بالاعمال کی حقیقت ہے کیا! میری سمجھ میں تو اس کی حقیقت یہ آئی ہے کہ جب کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ اے اللہ فلاں عمل کے طفیل و صدقہ میں یہ کام کر دے تو اس کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ اے اللہ یہ عمل آپ کے نزدیک محبوب ہے اور آپ کا وعدہ ہے کہ آپ کے عمل محبوب سے جس کو کلبس ہو اس پر خاص رحمت ہوتی ہے اور اس عمل کے ساتھ ہم کو بھی کب اور صدور کا تلبس ہے لہذا اس تلبس پر جو وعدہ رحمت کا ہے ہم آپ سے اس رحمت کو طلب کرتے ہیں۔

اس حقیقت کو سامنے رکھ کر اگر کوئی توسل بالاعیان بھی کرے تو توسل بالاعیان اور توسل بالاعمال میں کیا فرق ہے؟ پھر خواہ وہ اعیان احیاء ہوں یا اموات، کیونکہ اب اس توسل بالاعیان کا حاصل یہ ہو گا کہ اے اللہ یہ بزرگ زندہ یا مردہ آپ کے محبوب ہیں اور آپ کا وعدہ ہے کہ آپ کے محبوب سے جس کو تلبس ہو اس پر رحمت ہوتی ہے اور ہم کو ان بزرگ کے ساتھ عقیدت و محبت کا تلبس ہے اس لیے ہم آپ کی اس رحمت کو عودہ کے طلب گار ہیں۔

اب فرمائیے کہ اس میں احیاء اور اموات کا کیا فرق رہ گیا۔ مجھ کو یقین ہے کہ اس حقیقت

کے واضح ہو جانے کے بعد ابن تیمیہ اگر زندہ ہوتے تو علی الاطلاق توسل بالاعیان الموتیٰ کی
مانعت سے رجوع فرالیتے۔

الفصل للوصل ۳۳۲ تا ۳۳۶

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے مندرجہ سابق مکتوب سے لے کر حکیم الامتہ حضرت تھانوی
کے اس ملفوظ تک جو حوالے دیئے گئے ہیں وہ یہ جاننے کے لیے کافی ہیں کہ جماعت دیوبند کے اکابر
اساطین بہت سے مسائل میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حافظ ابن قیم سے اختلاف رائے کے باوجود
ان کو اکابر علم امت میں سمجھتے تھے اور امت کے دوسرے اکابر علماء متقدمین کی طرح ان کا ذکر
عظمت و احترام کے ساتھ کرتے تھے جس کی حضرت شاہ ولی اللہ نے اپنے مکتوب میں خاص اہتمام
سے وصیت اود تاکید فرمائی ہے۔

یہاں تک جو کچھ عرض کیا گیا، امید ہے کہ اس سے واقف ہونے کے بعد کسی کو بھی اس میں شک

۱۔ یہاں اس بات کا اظہار بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ راقم سطور اس سے ناواقف نہیں ہے کہ ان حضرات شریفین
(ابن تیمیہ و ابن قیم) کے بارے میں ہمارے بزرگوں میں سے حضرت مولانا حسین احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی رائے
شدت تھی۔ لیکن ان کے اکابر اور اساتذہ میں سے کسی کی بھی وہ رائے نہیں تھی۔ بلکہ حضرت مولانا اس میں متغیر
اور اس کے کچھ خاص اسباب تھے جن کا ذکر بیان غیر ضروری ہے۔

اس سلسلہ میں ناچسپ راقم سطور نے ایک مفصل نیا ذمندانہ عریفہ بھی حضرت مولانا کی خدمت میں لکھا تھا
جس میں ان چیزوں کی طرف بھی اشارہ کیا گیا تھا جو اس معنوں میں عرض کی گئی ہیں۔ مجھے پوری امید تھی کہ میرے
ان معروضات کے ملاحظہ کے بعد حضرت مولانا کی رائے میں وہ شدت نہیں رہے گی۔ میں نے اس عریفہ میں یہ بھی
کر دیا تھا کہ اس کا جواب مطلوب نہیں ہے، مقصد صرف یہ ہے کہ جو کچھ عرض کیا گیا ہے اس پر غور فرمایا جائے۔

اس کے بعد مجھے یہ تو معلوم نہیں ہو سکا اور میں نے معلوم کرنے کی کوشش بھی نہیں کی کہ میرے اس عرض
کوئی اثر حضرت مولانا کی رائے پر پڑا یا نہیں۔ لیکن حضرت کے رویہ سے میں نے یہی سمجھا کہ غالباً وہ شدت باقی نہیں
_____ والعلہ عند اللہ تعالیٰ۔

شبہ کی گنجائش نہیں رہے گی کہ "الجواہر البہیہ" میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ و حافظ ابن القیم اور حافظ ابن کثیر اور ان کے مکتب فکر کے بارے میں جن آراء کا اظہار کیا گیا ہے اور جن زبان میں کہا گیا ہے وہ اکابر جماعت دیوبند کے مسلک و رویہ سے بالکل مختلف ہے۔ اور اس تحریر کا مقصد مدعا بس اتنا ہی تھا کہ دارالعلوم دیوبند کی طرف معصفت کے اقتساب سے کسی کو غلط فہمی نہ ہو۔

آخر میں اتنا عرض کر دینا اور مناسب معلوم ہوتا ہے کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی مخالفت اور حمایت میں گزشتہ ۵-۶ صدیوں میں امت کی خوش قسمتی یا بد قسمتی سے اتنی کتابیں لکھی جا چکی ہیں کہ اگر ان سب کا صرف ایک ایک نسخہ جمع کیا جائے تو ایک اچھا خاصا کتب خانہ ہو جائے گا۔ اس لیے اس موضوع پر لکھنے کی اب کوئی ضرورت باقی نہیں رہی ہے۔ تاہم اگر کوئی صاحب لکھنا چاہیں تو انھیں کم از کم اسی زادہ کی جلا، العین کا مطالعہ ضرور کر لینا چاہیے۔

۱۔ الفرقان کے گزشتہ شمارہ میں اس مضمون کی پہلی قسط پڑھ کر بعض حضرات نے اس پر حیرت و استعجاب کا اظہار کیا ہے کہ دارالعلوم دیوبند اور جماعت دیوبند سے اقتساب رکھنے والے کسی عالم اور مصنف نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ و حافظ ابن القیم اور اسماعیل بن کثیر کی تکفیر کی ہے اور الخبیث اللعین اور الملحد الزندیق جیسے الفاظ استعمال کیے ہیں۔ — درحقیقت یہ بات حیرت و استعجاب ہی کے لائق ہے۔ لیکن واقعہ یہی ہے — الجواہر البہیہ کے صفحہ ۲۸ پر شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں لکھا ہے — وهذا الخبیث اللعین لا یخرج علی ما فیہ التذریہ وانما یتبع المتشابه (الی ان قال) فالمجسمۃ والمشبہۃ اهل ذریعہ وکفار فمن اشبه او عطل فما واه النار وكان علی هذا الاعتقاد الفاسد تلمیذاً ابن القیم الجوزیۃ الزریعی واسماعیل بن کثیر — پھر صفحہ ۲۹ پر حافظ ابن القیم کے بارے میں لکھا ہے۔ "ولا یتیحی من اللہ ولا من الناس هذا الملحد والزندیق" پھر صفحہ ۲۹ پر حافظ ابن القیم ہی کے بارے میں لکھا ہے "هذا المتخافت الخس فهو الملحد والزندیق علیہ لعنة اللہ واخزاه اللہ یوم المیعاد"۔

یہ عبارتیں دراصل نقل کرنے کے لائق نہیں ہیں۔ لیکن بعض خطوط ایسے آئے جن کی وجہ سے ان کا الفرقان میں نقل کر دینا ضروری معلوم ہوا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کی اصلاح فرمائے اور غلطیوں کے تدارک کی توفیق دے۔

گزر چکی ہے یہ فصل بہار

حافظ محمد نعیم ندوی صدیقی ایم۔ اے

رفیق دار المسنفین اعظم گڑھ

مردِ ایم سے آفتابِ نبوت کی کرنیں جتنی مدھم ہوتی جا رہی ہیں اسی نسبت سے تاریکی کی تہوں میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے۔ دین سے بے رغبتی بڑھ رہی ہے دنیا کی محبت غالب آ رہی ہے۔ ایمان عمل اور اخلاق و آداب کا دامن ہاتھ سے پھوٹ رہا ہے حلال و حرام اور جائز و ناجائز کی تیز کا احساس مٹ رہا ہے۔ روزمرہ کی زندگی میں ایسی گڑھیں پڑتی جا رہی ہیں کہ ناخن تدبیر انھیں کھولنے سے عاجز نظر آتا ہے۔

مسلمانوں کی موجودہ پستی اور زوال کے اسباب و علل کی جستجو کوئی مشکل کام نہیں۔ اربابِ تذکرہ تراجم اور رجال و تاریخ نے اسلام کے روزِ اول سے تا امروز ملتِ مسلمہ کی مذہبی، ثقافتی اور معاشرتی حالت کی پوری تصویر پیش کر دی ہے اور اس عہدِ تاباں کا ایک ایک نقش ہمارے سامنے اُجاگر کر دیا ہے۔ جب نفوسِ بشریہ تہذیبِ اخلاق کے ذرہ کمال تک پہنچ گئے تھے۔ ذرا اس آئینہ میں ہم اپنا عکس تو دیکھیں۔ آج ہمارے اعمال شاہدِ عدل ہیں کہ استہرا برایمان کے باوجود ہمیں خدا اور رسول کے وعدوں پر اعتبار نہیں رہا۔ صحابہ کرام تابعین، تبع تابعین اور اصفیاء کے وہ نقوش قدم ہماری شہوتِ نفسانی کے غبار میں گم ہو کر رہ گئے جو فلاح و کامرانی کی راہ کے ضامن تھے۔

اس وقت سب سے اہم ضرورت اس بات کی ہے کہ ہم گزشتہ عہدِ تاباں کے اس نگار خانے کو نظر سے اُدھل نہ ہونے دیں جس میں ہر طرف اسلام اپنی پوری زندگی و تابانی کے ساتھ مجسم و متحرک

ظہر آتا ہے۔ ذیل میں ناظرین کرام کو اسی گزری ہوئی فصل بہار کی ایک جھلک دکھانا مقصود ہے ممکن ہے
ن کے مطالعہ سے کسی ایک مردِ مسلم کے نہاں خانہ دل میں گرمی اور سوز پیدا ہو جائے۔

واضح ہے کہ ذیل میں جو کچھ پیش خدمت ہے یہ راقم کی غیر مطبوعہ کتاب ”تبج تابعین“ حصہ دوم
سے ماخوذ ہے (جو انشاء اللہ عنقریب دار المصنفین سے شائع ہوگی) اس لیے دوسرے طبقوں مثلاً
صحابہ و تابعین کے فضائل اخلاق کا ذکر اس میں نہ ملے گا۔

عنان بن مسلم | امام عفان بن مسلم اپنے عہد میں حدیث کے قلعہ معقل کا اہم ستون شمار ہوتے تھے۔
بغداد میں ان کی ذات علم کا شمع تھی۔ جہاں سے اقضاء عالم کے تشنگان علم نے سیرابی حاصل کی۔
بن حماد حنبلی انھیں ”احد ارکان الحدیث“ اور حافظ ذہبی ”محدث بغداد“
کہتے ہیں۔

انھیں خلیفہ مامون الرشید کی طرف سے پانچ سو درہم ماہانہ وظیفہ ملتا تھا اور اسی پر ان کی معیشت
کا زیادہ تر مدار تھا۔ لیکن جب معتزلہ کے اثر سے خلق قرآن کا فتنہ گرم ہوا تو مامون نے بغداد کے نائب
ساکم اسحاق بن ابراہیم کے نام ایک فرمان بھیجا اور اس میں تمام مقامی فقہاء و محدثین سے عقیدہ خلق
قرآن کا اقرار لینے کا حکم دیا۔ اس فرمان میں مامون نے عفان بن مسلم کے بارے میں خصوصیت کیساتھ
یہ لکھا کہ

۱ متعن عفان وادعه الی ان	(امام) عفان کی بات نہ کر دو اور ان کو عقیدہ
یقول القرآن کذا وکذا فان	خلق کا اقرار کرنے کی دعوت دو۔ اگر وہ اس
قال ذلک فاقره علی امره	کے قائل ہو جاتے ہیں تو فہم۔ لیکن اگر وہ
وان لم یحیی الی ما کتبت	تمہاری بات قبول نہ کریں تو پھر ان کا وظیفہ
به الیک فاقطع عنه الذی	بند کر دو۔
یجری علیہ	

خود امام عفان ہی کا بیان ہے کہ ”اسحاق نے فرمان کی یہ سطوح مجھ کو سنائیں تو میں نے

اس کے جواب میں سورہ اخلاص پڑھی اور کہا یہ مخلوق ہے؟ اسحاق نے بڑے طیش سے کہا کہ جناب امیر المومنین کا حکم ہے "اگر آپ قرآن کے مخلوق ہونے کا اقرار نہیں کرتے تو آپ کو ملنے والا پانچ سو درہم ماہانہ کا وظیفہ بند کر دیا جائے گا۔"

اس دشمنی کے جواب میں ابن مسلم نے نہایت صبر و سکون کے ساتھ جو جواب دیا وہ زندہ رہنے والی چیز ہے، فرمایا۔

يقول الله عز وجل وفي السماء رزقكم وما توعدون
 اخترقائلے کا ارشاد ہے اور آسمان میں ہے روزی تمہاری اور جو تم سے وعدہ کیا گیا ہے
 اسحاق یہ جواب سن کر بالکل مبہوت رہ گیا اور عفان مکان واپس آگئے اس کے بعد ابراہیم بن الحسین بن علی آئے ہیں کہ جب عفان کی مالی امداد منقطع کر دی گئی اور وہ گھر واپس آئے تو اہل خانہ نے واقعہ سن کر ان کو سخت لعنت ملا مت کی۔ اس وقت ان کے یہاں چالیس نفوس کھانے والے تھے۔ اسی اثنا میں کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ دیکھا گیا کہ ایک عجیب و غریب شکل کا شخص کھڑا ہے، اس کے ہاتھ میں ایک ہزار درہم کی تھیلی تھی۔ اس نے امام عفان کو وہ تھیلی دیتے ہوئے کہا۔

ثبت الله كما ثبت الدين
 وهذا في كل شهر
 جس طرح تم نے دین کو مستحکم کیا خدا تمہیں بھی
 استقامت عطا فرمائے۔ تم کو ہر ماہ اسی طرح
 ایک ہزار کی تھیلی ملتی رہے گی۔

امام عفان نے حق کے معاملے میں کبھی نہ تو ارباب سطوت کے سامنے سر خم کیا اور نہ مال و زر کی حرص ان کے پایہ استقامت کو متزلزل کر سکی جس کی ایک مثال ادھر گزر چکی ہے۔ اسی طرح بروایت صحیح منقول ہے کہ ایک بار ان کو دس ہزار دینار اس غرض سے دیے جالے تھے کہ فلاں شخص کی قتل کے بارے میں سکوت اختیار کر لیں۔ نہ اسے عدول کہیں اور نہ غیر عدول۔ لیکن ابن مسلم نے اس مذہب کو ٹھوکر مار کر فرمایا کہ

لا أ بطل حقاً من الحقوق
 میں کسی شخص کے حق کی خلاف ورزی نہیں کر سکتا

اسی طرح حضرت فلاں سے مروی ہے کہ ایک شخص نے امام عفان کو دہزار دینار دیکر کہا کہ آپ فلاں آدمی کی عدالت پر ہر تصدیق ثبت فرمادیجئے۔ امام موصوف نے ایسا کرنے سے یہ کہہ کر صاف انکار کر دیا کہ میں ایک غلط بات کو ہرگز صحیح نہیں کہہ سکتا۔

ابوداؤد الحنفی [حافظ ابوداؤد عمر بن سعد الحنفی علمی حیثیت سے نہایت باکمال ہونے کے ساتھ عبادت، انابت الی اللہ اور فقر و استغنا میں بھی نہایت بلند مقام رکھتے تھے۔ عجلی کا بیان ہے کہ میں ہزار ایسی حدیثیں ان کے خزانہ دماغ میں محفوظ تھیں جن کی عجیت اور استناد پر ماہرین فن کا اتفاق ہے۔ یہ دنیا کے دل کی آبادی کا یہ عالم تھا کہ جس مقام پر وہ ہوتے وہاں کے لوگ اس جگہ کو ہر آفت اور بلا سے مامون تصور کرتے تھے۔ حافظ دکیج جیسے جلیل القدر تبع تابعی فرماتے ہیں کہ

ان کان یبذل فی البلاء باحد
فی زماننا فبابی داؤد الحنفیؒ
اگر ہمارے زمانے میں کسی کی برکت سے
بلائیں دور ہوتی ہیں تو وہ ابوداؤد الحنفیؒ

ہیں۔
بائیں ہمہ تجرب علم و عمل ان کی زندگی قرون اولیٰ کی سادگی، تواضع اور درویشی و قلندی کا مثالی نمونہ تھی۔ علامہ ابن سعد رقمطراز ہیں۔

کان زاهداً ناسكاً له فضل
وتواضع
وہ زاہد، پیرنگار، متواضع اور صاحب فضل تھے۔

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں۔

رأيت ابا داؤد الحنفی وعلیه
جبة مخيطة وقد خرج العطن
منها یصلی بین المغرب والعشاء
وهو یترجم من المجموع
میں نے ابوداؤد الحنفی کو اس عالم میں
دیکھا کہ وہ پٹاپٹا پرانا جبہ پہنے ہوئے تھے
جس کی روئی نیکی پڑی تھی۔ وہ مغرب عشاء
کے درمیان نماز پڑھ رہے تھے اور بھوک
سے نہ ہال تھے۔

۱۔ میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۰۲ ۲۔ تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۲۵۳ ۳۔ العبر فی خبر من غیر ج ۱

۴۔ صفوة الصفوة ج ۳ ص ۱۰۸

ص ۳۴۰۔ ۵۔

حسین بن علی الصداۃ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن میں ابو داؤد الحنفی کی قیام گاہ پر گیا اور دروازہ کھٹکھٹایا۔ انھوں نے اندر سے دریافت کیا: "کون ہے؟" میں نے عرض کیا: "ایک حدیث کا طالب علم حاضر ہے۔" فرمایا: "اچھا ذرا ٹھہرو۔" راوی کا بیان ہے کہ "اسی اثنا میں میں نے دروازے کے ایک سوراخ سے اندر جھانکنا کیا دیکھتا ہوں کہ شیخ ایک تھمد باندھے اذان کاٹ رہے ہیں۔ جس کو روزانہ بیچ کر مدق مہیا کرتے تھے۔ چنانچہ میری آواز پر اذان سمیٹ کر اکٹھا کی اور اس پر ایک کپڑا ڈھکا دیا پھر مجھے اندر بلایا اور حدیثیں املا کرانا شروع کیں۔ یہاں تک کہ کاغذ ختم ہو گیا۔ راوی کا بیان ہے کہ میں نے ان کے علاوہ خالصتہً وجہ احمد روایت کرنے والا کسی کو نہیں دیکھا۔

ابن عبد ربہ فرماتے ہیں کہ میں نے عباس الدوری کو اکثر یہ کہتے سنا کہ

حدثنا ابو داؤد الحنفی ولو	ہم سے ابو داؤد الحنفی نے حدیثیں روایت
رأيت ابا داؤد الحنفی لرأيت	کی ہیں اور اگر تم ان کو دیکھتے تو ایک ایسا شخص
رجلاً كأنه اطلع الى النار	پاتے جس نے گویا نار جہنم کے اندر جھانک کر
فرأى ما فيها	اس کی حقیقت کو دیکھ لیا ہو۔

یعنی خون آخرت اور خشیت الہی سے ہمہ وقت لرزاں رہتے تھے۔ اسی فقرہ استغناء اور دنیا سے کنارہ کشی کا نتیجہ تھا کہ وفات کے وقت ان کے گھر میں ایک بھوٹی کوڑی بھی نہ تھی۔ چنانچہ ابو حمزہ جو شیخ کے جنازہ میں شریک تھے کہتے ہیں کہ

لما دفننا تركنا باباً مفتوحاً	جب ہم نے ان کو دفن کر دیا تو ان کے گھر کے
ما خلف شيئاً	دروازہ کو کھلا چھوڑ دیا۔ کیونکہ انھوں نے
	اپنے پیچھے کچھ چھوڑا ہی نہ تھا۔

حماد بن سلمہ | جن اتباع تابعین نے عمل و فضل کے چراغ روشن کرنے کے ساتھ قسط و قلم کے میدان میں بھی تنوع اولیت حاصل کیا ان میں حماد بن سلمہ بہت امتیازی حیثیت رکھتے ہیں۔ حدیث کے تمام مجموعوں میں ان کی مرویات موجود ہیں۔ خصوصیت سے امام ابو داؤد الطیالسی نے جہتیں

سے شرفِ تلمذ بھی حاصل تھا، اپنی سند میں کئی سو درایمتیں ان کے واسطے سے نقل کی ہیں۔
 امام وقت ہونے کے باوجود وہ کپڑے کا کاروبار کرتے تھے۔ مگر وہ بھی محض رزق کفان کے
 تھا۔ چنانچہ سوار بن عبد اللہ اپنے والد کے واسطے سے بیان کرتے ہیں۔

كنت آتی حماد بن سلمة فی
 سوقه فاذا رجع فی ثوب حبة
 او جبتین شد جیوبه وقام له
 فی جہاں سدر حق کا انتظام ہوا کاروبار بند کر دیا۔
 میں بازار میں حماد بن سلمہ کی دکان پر برابر آیا
 کرتا تھا۔ جب کسی کپڑے میں ایک دو حبة بنا ف
 ہو گیا تو وہ فوراً دکان اٹھا دیتے تھے۔

حماد بن سلمہ کی کتاب زندگی کا ہر ورق ہی نہایت تائبانہ ہے۔ مذہب و عبادت دنیا اور اہل دنیا کے
 فغا اور امراء کی صحبت سے گریز و زمرہ اتباع تابعین کی ایک عمومی و مشترک خصوصیت تھی۔ حماد بن
 سلمہ اس خصوصیت و امتیاز میں بھی نہ صرف ان کے شریکِ سہیم تھے بلکہ ممتاز مقام رکھتے تھے۔ اس
 سلسلہ میں محدث ابن جوزی نے ان کا ایک واقعہ بہت تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے ذیل میں اس کی
 فیض پیش کی جاتی ہے۔

مقال بن صالح الخراسانی کا بیان ہے کہ میں ایک روز حماد بن سلمہ کے پاس گیا تو ان کے گھر میں
 یک چٹائی کے سوا کچھ نہ پایا۔ اسی پردہ بیٹھے قرآن کی تلاوت کر رہے تھے۔ ایک چمڑے کا تو بڑا تھا جس میں
 ان کا سارا علم (یعنی روایات وغیرہ) بند تھا۔ ایک وضوء کا برتن تھا جس سے وضوء کرتے تھے۔ ان ہی
 کا بیان ہے کہ ایک دن میری موجودگی میں کسی نے دروازے پر آواز دی۔ انھوں نے اپنی لٹری ہے
 لے کر دیکھ بیٹھی کون ہے؟ وہ واپس آکر بولی کہ محمد بن سلیمان کا قاصد ہے (غالباً وہ بصرہ کا امیر تھا) فرمایا
 کہ جاؤ کہہ دو کہ وہ تمہارا میرٹ پاس آئے۔ وہ قاصد حاضر ہوا اور اس نے ایک خط پیش کیا جس کا
 مضمون یہ تھا۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ خط محمد بن سلیمان کی طرف سے حماد بن سلمہ کے نام۔ اے
 خدا آپ کو اسی طرح سلامت رکھے جس طرح اس نے اپنے اولیاء اور اطاعت گزاروں کو

سلامت رکھا ہے۔ ایک سلسلہ پیش ہے اگر آپ تشریف لائیں تو اس کے بلے میں آپ سے استفادہ کا شرف حاصل کر دیں۔ والسلام۔“

”خط پڑھ کر آپ نے لونڈی سے کہا کہ قلم دادات لاؤ اور اس کی پشت پر یہ جواب لکھ دو۔“

”ابجد! آپ کو بھی خدا اسی طرح سلامت رکھے جس طرح اپنے دوستوں اور فرماں برداروں کو سلامتی عطا کرتا ہے۔ میں نے بہت سے ایسے علماء کی صحبت اختیار کی ہے جو کسی کے پاس جایا نہیں کرتے تھے اس لیے میں بھی معذور ہوں۔ اگر آپ کو کوئی مسئلہ سمجھنا ہے تو آپ خود تشریف لے آئیں اور جو دریا کرنا چاہیں دریافت کریں۔ اور ہاں اگر آنے کا ارادہ ہو تو تنہا تشریف لائیے گا۔ آپ کے ساتھ قدم دشمن نہ ہوں ورنہ میں آپ کے اور اپنے ساتھ خیر خواہی نہ کر سکوں گا۔ والسلام۔“

قاصد یہ جواب لے کر واپس چلا گیا۔ رادی کا بیان ہے کہ ہم ابھی بیٹھے ہی ہوئے تھے کہ کسی نے پھر دروازہ کھٹکھٹایا۔ لونڈی کو حکم دیا کہ دیکھو کون ہے۔ اس نے آکر کہا محمد بن سلیمان فرمایا کہ آجائیں مگر تنہا آئیں۔ چنانچہ وہ خدمت میں حاضر ہوا اور سلام کر کے بیٹھ گیا۔ اور تھوڑی دیر بعد بولا کہ کیا وجہ ہے کہ جب بھی میں آپ کے سامنے ہوتا ہوں میرے اوپر خوف و دہشت طاری ہو جاتی ہے۔ حماد بن سلمہ نے ثابت البنانی کے واسطے سے حضرت انس کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب عالم علم دین کے ذریعہ خدا کی خوشنودی حاصل کرنا چاہتا ہے تو اس سے ہر چیز ڈرنے لگتی ہے اور جب وہ اس سے دنیا کے خزانے چاہتا ہے تو وہ خود ہر چیز سے خوف کھانے لگتا ہے۔

محمد بن سلیمان نے پوری توجہ اور انہماک کے ساتھ یہ ساری باتیں سنیں اور پھر کہا کہ یہ چالیس ہزار درہم حاضر خدمت ہیں انھیں اپنی ضروریات میں صرف فرمائیں۔ ابن سلمہ نے کامل استغنا کے ساتھ فرمایا انھیں لے جاؤ اور جن لوگوں پر ظلم کر کے انھیں حاصل کیا ہے ان کو دے ڈالو۔ وہ بولا کہ بخدا میں یہ اپنے خاندانی ورثہ سے دے رہا ہوں۔ فرمایا مجھے اس کی ضرورت بالکل نہیں ہے۔ مجھے معاف کر دو۔ خدا تعالیٰ تمہیں معاف کرے۔ تم اس رقم کو تقسیم کر دو۔ وہ بولا کہ میری تقسیم میں اگر کسی مستحق کو نہ ملا تو وہ نا انصافی کی شکایت کرے گا۔ آپ نے اس سے پھر یہی فرمایا کہ مجھے بہر حال معاف کر دو۔“

ابن ابی ذئب محمد بن ابی ذئب نے اپنی بخت آوری سے وہ زمانہ پایا تھا جب صحابہ کرام کی فیض یافتہ ایک بڑی جماعت علم و فضل کی بساتین بچھائے موجود تھی۔ اور ان کے پر تو فیض سے دنیا بقعہ نور بنی ہوئی تھی۔ حدیث میں مرتبہ بلند رکھتے تھے۔ اور فقہ میں خصوصی درجہ حاصل تھا۔ یہاں تک کہ "فقہہ مال المدینہ" ان کا لقب ہی پڑ گیا تھا۔ امام احمد کا قول ہے کہ نہ صرف اپنے ملک بلکہ دوسرے ممالک میں بھی ان کی نظیر مفقود تھی۔ امام شافعی بایں ہمہ جلالت مرتبت اکثر بڑی حسرت سے فرمایا کرتے تھے۔

ما فاتنی احد فاسغت علیہ مجھے کسی اور امام سے مستغنیہ نہ ہو سکنے کا اتنا

ما اسغت علی اللیث وابن افسوس نہیں جتنا اس بات کا رنج اور افسوس

ابی ذئب ہے کہ مجھے لیث بن سعد اور ابن ابی ذئب

سے کسب فیض کی سعادت نصیب نہ ہو سکی۔

ابن ابی ذئب نہایت حق گو اور بیباک واقع ہوئے تھے۔ انھوں نے حق بات کہہ گزرنے کے کبھی کبھی امراء اور اعیان سلطنت کے سامنے تعلق اختیار نہیں کیا۔ اس معاملے میں وہ اتنے متشدد تھے کہ بے ادقات ان کے عقیدہ مندوں کو بڑی تشویش پیدا ہو جاتی تھی مگر انھوں نے اپنے اس "ایس جو انفراد" میں تا عمر کوئی تزلزل نہ پیدا ہونے دیا۔ ان کی اس خصوصیت کا ذکر تمام ائمہ متحققین نے کیا ہے۔ چنانچہ ابن حبان لکھتے ہیں۔

کان من أقول اهل زمانه اپنے زمانہ میں وہ سب سے زیادہ حق گو

للحق۔ تھے۔

واقعی کا بیان ہے "کان رجال الناس صرامة وقولاً بالحق" امام احمد کا قول ہے

ابن ابی ذئب اقوم بالحق ابن ابی ذئب سلاطین کے سامنے امام ملک

من مالک عند السلاطین سے کہیں زیادہ حق گو ثابت ہوتے تھے۔

ان کی جرأت و بیباکی کے متعدد واقعات ملتے ہیں جن میں سے چند کا ذکر یہاں کیا جاتا ہے۔
 محمد بن القاسم بن خلاد کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ زمانہ حج میں خلیفہ مہدی مسجد نبوی میں داخل
 ہوا تو تمام حاضرین نے درود یہ کھڑے ہو کر اس کا استقبال کیا۔ اتفاق سے ابن ابی ذئب بھی وہاں
 موجود تھے۔ مگر وہ حسب معمول بیٹھے رہے۔ مسیب بن زہیر نے جب ان سے کہا کہ ”کھڑے ہو جاؤ
 امیر المؤمنین تشریف لائے ہیں“ تو بڑے پرسکون اور طمانیت بھرے لہجہ میں فرمایا
 انما یقوم الناس لرب العالمین صرف پروردگارِ عالم کے لیے لوگ کھڑے ہوتے ہیں
 شاہانہ تکنت کے خلاف یہ جواب سن کر مقررین کی پشیمانیاں ٹککن آلود ہو گئیں لیکن صورت حال
 کی نزاکت کا احساس کر کے فوراً ہی مہدی نے کہا ”پھوڑو پھوڑو جانے دو۔“

اسی طرح ایک دوسرا واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ وہ خلیفہ ابو جعفر منصور کے پاس
 جا کر بہت سخت الفاظ میں اس کو اس کے ظلم و جور پر متنبہ اور اس سے باز رہنے کی تلقین کر
 لگے منصور نے سب کچھ سن لینے کے بعد گردن جھکا لی اور پھر محمد بن ابراہیم سے کہا کہ
 ”ہذا الشیخ خیر اهل الحجاز“ ایک بار خلیفہ منصور نے ان سے پوچھا کہ میرے باپ
 میں آپ کا کیا خیال ہے۔ پہلے تو وہ کچھ کہنے سے انکار کرتے رہے پھر جب اس نے قسم دلا کر پوچھا
 فرمایا۔

اللهم لا أعلمک الا ظالماً جائراً بخدا میں تجھے ظالم اور جاہل بر خیاں کرتا ہوں۔
 ابن ابی ذئب نے پوری زندگی نہایت تنگدستی اور عسرت کے عالم میں گزار دی۔ یہ محض
 دنیا داریاں سے بے رغبتی اور استغنا کا نتیجہ تھا اور نہ اعیان سلطنت انھیں ہزاروں دینار دینے
 چاہتے تھے مگر وہ اسے قبول نہ کرتے۔ آخر میں میں بعد اصرار ایک ہزار دینار اس شرط پر لینے
 قبول کیا کہ انھیں اپنے استعمال میں نہ لائیں گے بلکہ مستحقین میں تقسیم کر دیں گے۔
 یحییٰ بن سعید بیان کرتے ہیں کہ کان ابن ابی ذئب عسر آہ و اقدی لکھتے ہیں
 کہ ابن ابی ذئب کی مالی حالت حد درجہ مقیم تھی۔ حتیٰ کہ مدغنیہ یثون اور مدنی ان کی مستقل خوراک

تھی۔ ان کے پاس صرف ایک چادر اور ایک کرتا تھا، جاڑا اور گرمی دونوں میں اسی کو استعمال کرتے تھے۔
وہ اپنے زمانے کے بہت عابد اور صاحب تقویٰ بزرگ تھے۔ ہمہ وقت خشیت اللہ سے
لرزنا رہتے۔ عبادت و ریاضت کی انتہا یہ تھی کہ تمام رات نماز پڑھتے رہتے تھے۔ ابن سعد کا بیان ہے
کہ ابن ابی ذئب کی کثرت عبادت کا یہ عالم تھا کہ اگر ان سے کہہ دیا جاتا کہ کل قیامت ہوگی تو بھی اس
سے مزید کسی عبادت کی گنجائش نہ ہوتی۔ لَوْ قِيلَ لَهُ أَنْ الْقِيَامَةَ تَقُومُ غَدًا مَا
كَانَ فِيهِ مِنْ يَدٍ مِنَ الْجَهْدِ بَعْدَ أَوَّلِ نَهْائِهِ لَعَنَ اللَّهُ أَوَّلَ مَنْ قَالَ كَذِبًا
ایک زمانے تک صوم و اوادی کو معمول بنائے رکھا۔ یعنی ایک روز صائم رہتے اور ایک روز مفطر۔
پھر آخر عمر میں صوم وصال شروع کر دیا تھا۔

قاسم بن مسن | قاضی قاسم بن مسن مخزن علم کوفہ کے رہنے والے تھے، ان کے جد امجد حضرت عبداللہ
بن مسعود آسمان صحابیت کا کوکب تباہ تھے۔ قاضی قاسم نے قرآن و حدیث، فقہ و رجال اور زبان و
ادب میں مہارت و رشتہ میں پائی تھی۔ امام ابو حاتم بیان کرتے ہیں۔

كَانَ مِنْ أَرْوَى النَّاسِ لِلْحَدِيثِ وَالشُّعْرِ وَعِلْمِهِمْ بِالْفَقْهِ وَالْعَرَبِيَّةِ
وہ حدیث، فقہ اور عربیت کے لوگوں میں سے زیادہ دانت کا رہتے
ابن ناصر الدین کہتے ہیں۔

كَانَ إِمَامًا عَظِيمًا ثِقَةً قَاضِي الْكُوفَةِ
وہ امام، علامہ، ثقہ اور کوفہ کے قاضی تھے۔
علامہ ابن سعد رقمطراز ہیں۔

كَانَ ثِقَةً عَالِمًا بِالْحَدِيثِ وَالْفَقْهِ وَالشُّعْرِ وَأَيَّامِ النَّاسِ
وہ حدیث، حدیث، فقہ اور شعر و تاریخ کے عالم تھے۔

فقہ و افتاء میں غیر معمولی مہارت کے باعث کوفہ کے عہدہ قضا پر بھی ایک لوبہ عرصہ تک

۱۔ تاریخ بغداد ج ۲ ص ۳۴۳ ۲۔ مرآة الجنان ج ۱ ص ۳۴۳ ۳۔ شذرات الذهب ج ۱ ص ۳۴۳ ۴۔ تاریخ بغداد ج ۲ ص ۳۴۳
۵۔ تذکرۃ الفقہ ج ۱ ص ۲۱۴ ۶۔ شذرات الذهب ج ۱ ص ۲۸۷ ۷۔ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۲۶۶

امور ہے۔ قاضی شریک کی معزولی کے بعد انھوں نے اس فرض کو ایسی شان و شوکت، حزم و احتیاط اور انصاف کے ساتھ انجام دیا کہ ان کے جہاد مجد عبداللہ بن مسعود کے زمانہ کی یاد تازہ ہو گئی۔
ان کے استغنا اور بے نیازی کا یہ عالم تھا کہ اپنے طویل زمانہ قضا میں کبھی مشاہرہ اور تنخواہ لینا پسند نہ فرمایا اور حین حیات تبرعاً یہ خدمت انجام دیتے رہے۔ ابن سعد نے لکھا ہے کہ

ولی قضاء الکوفة ولم یرزق

دھکودہ کے قاضی مقرہ ہوئے اور زندگی بھر

علیہ حتی مات

جب ان کی خدمت میں تنخواہ پیش کی جاتی تو اس کو فوراً مستحقین میں تقسیم کر دیتے اور اس میں سے ایک حصہ بھی اپنے استعمال میں نہ لاتے تھے۔ یزید بن یحییٰ کہتے ہیں۔

امام قاسم کے پاس جب تنخواہ آتی تو اس کو

کان القاسم یقسم اذ اقع اذا

تقسیم کر دیتے تھے اور خود کچھ لینا جائز

جاءته ولا یستحل ان یمأخذ

نہیں سمجھتے تھے۔

رزقاً

اس تبرع اور بے نیازی کے باوجود قضا کی منصبی ذمہ داریوں کی ادائیگی میں سرسبز فرق اور کوتاہی نہ آنے دیتے۔ یہاں تک کہ شدید علالت و نقاہت کی حالت میں بھی مجلس عدالت منعقد کرتے اور پوری حاضر دماغی و دل جمعی کے ساتھ عدالتی فیصلے نافذ کرتے۔ ابن کناہ بیان کرتے ہیں کہ قاسم سخت بیماری کے عالم میں بھی عدالت میں بیٹھتے تھے۔

اسی زمانہ قضا کا واقعہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے مکان کا بھجوا اتنا نیچا لگوایا کہ اس سے راہ گیروں کو دقت پیش آتی تھی۔ لوگوں نے اس معاملہ کو قاضی قاسم کی بارگاہ عدل و انصاف میں پیش کیا۔ قاضی صاحب نے اس کے اہتمام کا فیصلہ صادر کیا۔ اس پر اس مالک مکان نے بغیر کسی اور عایت کے قاضی موصوف سے کہا۔ ”پھر آپ نے کیوں اپنے مکان میں سر راہ روزن کھلوا دیے ہیں۔“ فرمایا ”اس سے کسی راہ گیر کو مزاحمت نہیں ہوتی ہے“ اس کے بعد فوراً اپنے بعض خدام کو حکم دیا کہ وہ پہلے جا کر ان کے مکان کے روزن بند کر دیں اور پھر بعد میں اس شخص کے بھجے کو منہدم کریں تاکہ پھر آئندہ کوئی شخص انھیں اس معاملہ میں شرمندہ نہ کر سکے۔

انشورنس اسلامی معیشت میں

ڈاکٹر محمد نجات اللہ صدیقی

عصر جدید میں معاشی اور مالی امور کی تنظیم کے جو نئے طریقے اختیار کیے گئے ہیں ان میں سے ایک انشورنس بھی ہے۔ موجودہ دور کی صنعتی ترقی اور بڑے پیمانے کی تجارت، صنعت اور زراعت کی تنظیم میں اس طریقہ کو کلیدی اہمیت حاصل ہے۔ انشورنس کئی لحاظ سے بینک کاری سے بھی زیادہ اہم ہے۔ قدرتی طور پر اسلامی طرز زندگی کے احیاء اور اس کے سلسلے میں معاشی اور مالی امور کی تنظیم نو پر غور کرتے وقت بینک کاری کی طرح انشورنس کا مسئلہ بھی سامنے آتا ہے۔ اس مقالے میں انشورنس کو اس ضرورت سے زیر بحث لایا گیا ہے۔ ہمارا موضوع یہ ہے کہ اگر زندگی کے تمام شعبوں کی تنظیم اسلام کے مطابق کی جا رہی ہو اور پورا معاشی اور مالی نظام اسلامی اصولوں کے مطابق ڈھالا جا رہا ہو تو انشورنس کے جدید طریقوں کے بارے میں ہمارا موقف کیا ہوگا۔ ہم اس کا جائزہ لیں گے کہ یہ طریقہ کن اصولوں پر مبنی ہے، آیا ان اصولوں کو اسلامی اصول زندگی کے ساتھ اختیار کر کے برتا جا سکتا ہے یا نہیں، اور ان کے اختیار کرنے اور برتنے سے کیا فوائد حاصل ہو سکتے ہیں۔ ہم اس پر بھی نظر ڈالیں گے کہ دور جدید میں ان اصولوں کو کس طرح برتا گیا اور ہم ان خواہیوں سے کس طرح بچ سکتے ہیں جو موجودہ نظام انشورنس کے ساتھ وابستہ ہیں۔ آخر میں ہم اسلامی نظام میں انشورنس کی تنظیم کے بارے میں کچھ تجویزیں بھی سامنے لائیں گے۔ یہ پوری بحث محض اصولوں تک محدود ہوگی اور نظام انشورنس کی فنی تفصیلات سے یا ان جہتی

ترمیمات سے جن کو تنظیم نو کے سلسلے میں ضرورت پڑ سکتی ہے؟

انشورنس کا طریقہ انسان کی ایک مفید علمی دریافت پر مبنی ہے جس کی روشنی میں تھوڑی سی لاگت سے افراد ان حادثات کے مالی عواقب سے بے نیاز ہو سکتے ہیں جن کے وقوع کا حساب افراد کی کثیر تعداد کی نسبت سے تقریباً پوری صحت کے ساتھ لگایا جاسکتا ہے۔ دوسری تمام علمی دریافتوں اور انکشافات کی طرح یہ اصول بھی انسانی ایک نعمت ہے جس سے استفادہ کرنا نہ صرف موزوں اور مناسب ہے بلکہ تمدنی ترقی کے لیے ناگزیر ہے اور اس میں اس "قمار" کا کوئی شائبہ نہیں پایا جاتا جسے اکثر نے حرام کیا ہے۔ اسلامی نظام میں انشورنس کی تنظیم اس طرح کی جاسکتی ہے کہ وہ ہر طرح کے ناجائز عناصر سے پاک اور سماج کے لیے خیر و برکت کا موجب ہو۔ جدید انشورنس میں سود و سرمایہ کیے ہوئے ہے مگر یہ اس نظام کا لازمی جز نہیں ہے۔ سود کے بغیر بھی انشورنس کی تنظیم ممکن ہے۔ اس تنظیم کے سلسلے میں یہ سوال بہت اہم ہے کہ اسے کتنے کے لیے نجی کاروبار کا میدان بننے دیا جائے یا اس کی تنظیم ایک بنیادی خدمت کے طور پر ریاست خود کرے۔ ہمارے نزدیک زندگی کے نیچے اور دوسرے اہم دائروں میں انشورنس کو ریاست کی تحویل میں ہونا چاہیے اور اسے کفالت عامہ اور سماجی تحفظ کے وسیع تر نظام سے مربوط کر کے منظم کرنا چاہیے۔ البتہ انشورنس کے کچھ مخصوص دائروں میں جو مقابلہ کم اہمیت رکھتے ہیں نجی کاروبار اور تعاونی انجمنوں کے لیے چھوڑ دینا چاہیے۔ انشورنس 'سماجی تحفظ' کفالت عامہ اور مالیات عامہ کے باہم مربوط نظام سے ایک ایسی فضا قائم ہونی چاہیے جو سماج میں حاجت روائی اور عدلی ورسادات کے پہلو بہ پہلو معاشی کارکردگی کی بجالی اس میں اضافے اور مجموعی طور پر معاشی تعمیر و ترقی کے لیے ساندہ گاہ ہو۔

اس مقالہ کا اولین مقصد ایک اسلامی معاشرے کے سیاق میں انشورنس کے مسئلہ کی تنقیح و تحقیق ہے، اس لیے ان حضرات سے جو اسلام اور معاشیات دونوں پر نظر رکھتے ہیں، اس پر غور و بحث کی گنجی درخواست ہے۔

خطر اور عدم یقین انسانی زندگی میں

انسانی زندگی میں خطر Risk اور عدم یقین UNCERTAINTY

سے مفر نہیں۔ اکثر انسانی سرگرمیاں بڑے خطر اور غیر یقینی حالات میں انجام پاتی ہیں یہ دوسری بات ہے کہ ہم چھوٹے خطر اور معمولی، ہم کے عادی ہو جاتے ہیں لیکن معاشی سرگرمیوں کا دائرہ ایسا ہی جہاں اس خطر اور عدم یقین کے ساتھ مالی خرابی کا اندیشہ یا..... مالی نفع کی اُمید دونوں

ہی وابستہ ہوتے ہیں جس کی وجہ سے ہم کو متعلقہ خطر یا عدم یقین کا زیادہ احساس رہتا ہے۔

تمام انسانی سرگرمیاں زمانہ حال میں انجام پاتی ہیں جب کہ ان کے نتائج مستقبل میں برآمد ہوتے ہیں۔ ان کا محرک بھی مستقبل میں کسی مفاد یا منسلحت کی تکمیل، کسی مرغوب چیز کو حاصل کرنا یا کسی ناگوار چیز سے بچنا ہوتا ہے۔ ماضی کا طویل تجربہ، موجودہ حالات کا جائزہ اور ان قوانین فطرت

کا علم جو کائنات میں حکمراں ہیں، ہماری اقدامات اور فیصلوں میں ہماری رہنمائی کرتا ہے۔ ان ہی کی بنیاد پر کسی قدر اعتماد کے ساتھ نتائج کا اندازہ لگاتے رہتے ہیں..... بعض اعمال اور سرگرمیاں

ایسی ہیں جن کے نتائج معلوم اور متعین ہوتے ہیں۔ دوسرے سرے پر وہ فیصلے اور اقدامات

ہیں جن کی ماضی میں کوئی نظیر نہیں اس لیے ان کے بارے میں نہ تو ماضی ہماری کوئی رہنمائی

کر سکتا ہے اور نہ موجودہ حالات کا جائزہ مددگار ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ ہمیں یہ نظر آتا ہے

کہ آئندہ حالات موجودہ حالات سے مختلف ہوں گے۔ بعض اوقات ہماری فیصلوں اور اقدامات

کا تعلق ایسے امور سے ہوتا ہے جن سے وابستہ قوانین فطرت کا اکھی تک ہمیں علم نہیں حاصل

ہو سکتا ہے۔ ایسی صورت میں بجز فیصلہ کرنے والے کی عام بصیرت، پیشین بینی یا اندازے

کسی چیز کا سہارا لینا ممکن نہیں ہوتا اور نتائج غیر متعین اور غیر متیقن ہوتے ہیں۔ انسانی اعمال

اور سرگرمیوں کا بڑا حصہ ان دونوں سرور کے درمیان واقع ہوتا ہے۔

معاشی زندگی میں مستقبل سے وابستہ توقعات کی تکمیل یا عدم تکمیل فرد کے مفادات

و مصالح پر گہرا اثر ڈالتی ہے۔ اسی لیے انسان کی ہمیشہ سے یہ کوشش رہی ہے کہ علم و تجربہ

ظن و تخمین، اتحاد و تعاون اور دوسری ممکن تدابیر سے کام لے کر عدم یقین اور خطر کو کم سے

کم کیا جائے تاکہ معاشی سرگرمیاں نسبتاً زیادہ اطمینان و اعتماد کے ساتھ انجام دی جاسکیں۔

کاروباری خطر یا عدم یقین

اس مرحلے پر یہ مناسب ہوگا کہ ہم خطر اور عدم یقین کی مختلف قسموں کے درمیان

امتیاز کرنے کی کوشش کریں۔ خطر کی ایک قسم وہ ہے جس کی پیمائش کسی طرح ممکن نہیں۔ مزید برآں خطر کی اس قسم کے ساتھ نقصان کا اندیشہ اور نفع کی امید دونوں وابستہ ہیں۔ مثال کے طور پر ایک صنّاع آج جس سامان کی تیاری کا فیصلہ کر رہا ہے وہ چند ماہ بعد تیار ہو کر بازار میں فروخت کے قابل ہوگا۔ تیار شدہ سامان سے اسے جو آمدنی ہوگی اس کی مقدار اس پر منحصر ہے کہ چند ماہ بعد بازار میں اس سامان کی قیمت فروخت کیا ہوگی۔ یہ قیمت فروخت آج یقین اور قطعیت کے ساتھ نہیں معلوم کی جاسکتی۔ صرف اس کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اگر یہ سامان انوکھا اور اچھوتا ہے جس کے مثل سامان اب تک نہیں تیار کیے گئے تھے تو یہ اندازہ بھی دشوار ہوگا۔ دوسری طرف سامان کی تیاری پر آنے والی لاگت بڑی حد تک معلوم اور متعین ہے اور آج ہی ادا کر دینی ہے۔ ایسی صورت حال میں جو صنّاع سامان کی تیاری کا فیصلہ کر کے اس میں سرمایہ لگاتا ہے وہ اپنے اس اندازے کی بناء پر ایسا کرتا ہے کہ سامان کی قیمت فروخت اس کی لاگت سے زیادہ ہوگی۔ یہ اندازہ صحیح بھی ہو سکتا ہے اور غلط بھی۔ اندازہ غلط ثابت ہوا تو اسے خسارہ ہوگا۔ صحیح ثابت ہوا تو اسے نفع ہوگا۔ اس نفع یا نقصان کی مقدار ناقابل پیمائش ہے یعنی سامان کی تیاری کا فیصلہ کرتے وقت نہیں معلوم کی جاسکتی۔ یہ خالص معاشی عدم یقین کی مثال ہے جس پر جدید نظریہ نفع کی بنیاد رکھی گئی ہے۔

خطر محض

دوسری قسم ایسے خطرات کی ہے جن کے پیش آنے سے صرف نقصان کا اندیشہ وابستہ ہے، نفع کی امید کا ان سے کوئی تعلق نہیں۔ ان خطرات کا وقوع قابل پیمائش بھی ہے۔ شے کے برتن بنانے والا کارخانہ دار جانتا ہے کہ کچھ برتن ٹوٹ جاتے ہیں۔ اسے یہ نہیں معلوم کہ کسی ایک دن میں برتنوں کے ٹوٹنے سے کتنا نقصان ہوگا۔ البتہ اگر وہ سال بھر کا اوسط نکال لے تو اپنے روزانہ نقصان کا ایک ایسا تخمینہ قائم کر سکتا ہے جو عملی مقاصد کے لیے قابل اعتماد ہو۔ مگر سفر پر جانے والے جہازوں میں سے بعض ڈوب جاتے ہیں۔ کسی ایک جہاز کے بارے میں نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ڈوبے گا یا نہیں۔ مگر ایک طویل عرصہ کا جائزہ لے کر یہ معلوم کیا جائے کہ ایسے ہی ہزاروں لاکھوں جہازوں میں سے کتنے جہازوں کو بحری سفر میں ڈوبنے کا حادثہ پیش آیا تو ایک ایسا اوسط نکالا

جاسکتا ہے جو ڈوبنے کے امکان کی پیمائش کا کام دے صنعتی کارخانوں میں کام کرنے والے مزدور کبھی کبھی مشینوں کی زد میں آکر مجروح ہو جاتے ہیں کسی ایک مزدور کے بارے میں نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کسی حادثے کا شکار ہوگا یا نہیں۔ مگر ایک طویل عرصہ میں بہت سے کارخانوں کے تجربے کی روشنی میں اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ایک سال میں ایک لاکھ صنعتی مزدوروں میں کتنے مزدور حادثے کا شکار ہوں گے۔

خطرات کی یہی قسم ہے جس کا مقابلہ اجتماعی طور پر کرنے سے افراد کے لیے سہولت پیدا ہو جاتی ہے اور کارگاہ حیات میں ان کی کارکردگی میں اضافہ ہوتا ہے۔ ایسا کرنے کا موقع اس اصول کی بنا پر حاصل ہوا جسے اب قانون اعداد کثیر *LAW OF LARGE NUMBERS* یا قانون اوسط *LAW OF AVERAGES* کہا جاتا ہے۔ اس کی تشریح ہم آئندہ کریں گے۔ انشورنس کا ہر فن ہی قابل پیمائش خطر محض ہے۔

قار

خطرات کی مذکورہ بالا دونوں قسمیں غیر اختیاری ہیں، یعنی وہ انسان کی بعض روزمرہ کی سرگرمیوں کے ساتھ لازمی طور پر وابستہ ہیں۔ خطرات کی تیسری قسم ان خطرات پر مشتمل ہے جو روزمرہ کی سرگرمیوں سے وابستہ نہیں ہیں بلکہ انھیں انسان خود پیدا کرتا ہے یا ان سے ارادی طور پر اپنا تعلق قائم کرتا ہے۔ ان خطرات کے مول لینے کے نتیجے میں جہاں نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے وہاں نفع کی بھی امید پائی جاتی ہے اور یہی امید ان خطرات کے مول لینے کا محرک ہوتی ہے۔ جو اکیلے ڈالا یا بازی لگانے والا ایسے ہی خطرات مول لیتا ہے اور ایسے خطرات مول لینے کو ہم قمار کہتے ہیں۔ مثال کے طور پر زید اور عمر اپنے گھوڑے دوڑا رہے ہیں اور رام اور موہن بازی لگاتے ہیں کہ اگر زید کا گھوڑا آگے نکل گیا تو رام موہن کو ایک رقم ادا کرے گا۔ عمر کا گھوڑا آگے نکل گیا تو موہن رام کو ایک رقم ادا کرے گا۔ یا زید اور عمر آپس میں یہ معاہدہ کرتے ہیں کہ جس کا گھوڑا آگے نکل جائے اسے دوسرا فرد ایک رقم ادا کرے گا۔ اسی طرح بہت سے افراد لاٹری کا ٹکٹ خریدتے ہیں اس شرط پر کہ قرعہ میں جس کا نام نکل آئے گا اسے ایک بڑی رقم ملے گی اور جس کا نام نہیں نکلے گا

اس کی وہ اتم سوخت ہو جائے گی جو اس نے ٹکٹ کی قیمت کے طور پر ادا کی ہے۔ اس طرح کی خطر جوئی کا محرک بعض اوقات تفریح یا تقدیر آزمائی کرنا بھی ہوتا ہے۔ ایسی خطر بازی قمار GAMBLING کہلاتی ہے۔

پہلی قسم کی خطر جوئی کا اردو نام ENTERPRISE کا ہے۔ یہ ایک ناگزیر اور مفید سماجی عمل ہے جو پیدا آور نتائج کا حامل ہے۔ اس سے کسی طرح مفر نہیں۔ زندگی گزارنے اور زندگی کے تقاضے پورے کرنے کے لیے ایسے خطرات انگیر کرنے لازمی ہیں، اگرچہ علمی اور فنی ترقی پیداواری عمل کی بڑے پیمانے پر تنظیم اور منصوبہ بندی، ان خطرات کا دائرہ دن بدن محدود کرتی جا رہی ہے۔ ایسی خطر جوئی میں کوئی اخلاقی خرابی نہیں پائی جاتی بلکہ خود اس عمل سے بعض اخلاقی خوبیوں کو پروان چڑھنے اور مستحکم ہونے کا موقع ملتا ہے، مثلاً ہمت و جرأت، صبر و استقلال، خود اعتمادی وغیرہ۔ ایسی خطر جوئی سے سماج کو مجموعی طور پر فائدہ ہوتا ہے۔ طلب کے مطابق رسد کا اہتمام، نئے مصنوعات کی فراہمی اور فی الجملہ معیشت میں توسیع اور تنوع بڑی حد تک ایسی خطر جوئی کا دین منت رہا ہے۔ خطر جو افراد کو نفع بھی حاصل ہوتا ہے اور بعض اوقات خسارہ بھی برداشت کرنا ہوتا ہے۔ مگر یہ بات کہ سماج کو برابر ایسے خطر جو ملتے لہتے ہیں اس بات پر گواہ ہے کہ مجموعی طور پر نفع کا پلڑا نقصان پر بھاری رہتا ہے۔

دوسری قسم کے خطرات کے مقابلے کے لیے انشورنس کا طریقہ اپنایا گیا ہے۔ پہلی قسم کے برخلاف اس قسم کے خطرات کا مقابلہ کرنے کے لیے کثیر تعداد میں افراد کی شرکت اور تعاون کی ضرورت ہے اس لیے واضح شکل میں اس کا اظہار نسبتاً دیر میں ہوا۔ اس سے متعلق اصول و قوانین کی دریافت چند سو سال سے زیادہ پرانی نہیں ہے۔ البتہ اس بارے میں ہم اس طرح کے قبائلی رواج اور دستور کا حوالہ دے سکتے ہیں جس کے مطابق ان ذمہ داروں کو جو کسی ناگہانی حادثے کی بنا پر ایک فرد یا چند افراد پر عائد ہوتی ہیں اجتماعی طور پر ادا کرنے کا اہتمام ہوتا ہے یہ دستور انسانی زندگی میں زمانہ قدیم سے پایا جاتا ہے اس کی ایک مثال قتل خطا کی دیت ہو جو قاتل کے رشتے داروں کے ایک حلقہ پر ڈالی گئی ہے۔ قتل خطا رکھی دراصل ایک حادثہ ہو جس کے مالی عواقب کی تلافی کے لیے ایک بڑے گروہ کو ذمہ دار بنایا گیا ہے۔ اس طرح ایک فرد کو (جس کے ہاتھوں یہ سانحہ واقع ہو) نہ بدست مالی صدمے سے بچایا گیا ہے اور اس گروہ

دوسرے افراد کو اس بات کی ضمانت دی گئی ہے کہ اگر انھیں کبھی اس صدمے کا ہدف بننا پڑے گا کبھی اسی طرح تحفظ کیا جائے گا۔ البتہ اس تحفظ کے بدلے ہر ایک کو کچھ لاگت ادا کرنی ہوتی ہے یعنی دیت کا متناسب حصہ اپنی جیب سے ادا کرنا ہوتا ہے۔

قانون اعداد کثیر

THEORY OF PROBABILITY - قانون اعداد کثیر کا واضح اور مکمل بیان نظریۂ اقلیت
تعدد اصولوں کو سمجھے بغیر ممکن نہیں۔ اس لیے یہاں ہم اس کے عام فہم بیان پر اکتفا کریں گے
کا حاصل یہ ہے کہ کسی تجربے کے مختلف ممکن نتائج میں سے ایک مخصوص نتیجے کے عملاً واقع ہونے کے امکان
ساب اگرچہ ایک بار کے تجربے میں نہیں لگایا جاسکتا۔ مگر بہت سے تجربوں میں اس مخصوص نتیجے کی اضافی
متعین کی جاسکتی ہے۔ یہی نسبت ایک تجربہ میں اس مخصوص نتیجے کے برآمد ہونے کے امکان کی پیمائش
یز یہ کہ ایک ہی جیسے افراد کے کثیر التعداد گروہ میں بعض افراد کی بعض مشترک خصوصیات کی اوسط مقدار
تعیین سطح پر قائم رہتی ہے خواہ اس کثیر التعداد گروہ کے افراد میں کمی بیشی اور تبدیلی عمل میں آتی
ہے۔ یونخرالذکر اصول کو متقانون اوسط کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے۔

پہلے اصول کو ایک مثال کے ذریعہ سمجھا جاسکتا ہے۔ ایک آدمی ایک خاص ہدف پر نشانہ
اگر بن دق سے گولی چلاتا ہے۔ ممکن ہے گولی ہدف پر لگے، ممکن ہے کہ نہ لگے۔ یقین کے ساتھ
ہیں کہا جاسکتا کہ ایک بار گولی چلانے کا نتیجہ ان دونوں صورتوں میں سے کسی صورت میں برآمد
گا۔ اگر وہی آدمی اسی ہدف پر اسی بن دق سے ان ہی حالات میں بار بار گولی چلائے اور یہ تجربہ
بار بار دوہرایا جائے تو معلوم کیا جاسکتا ہے کہ گولی کے ہدف پر لگنے کی اضافی نسبت کیا ہے۔
تعداد تجربات سے جو اضافی نسبت حاصل ہوگی وہی ایک بار گولی چلانے میں اس کے
ہدف پر لگنے کے امکان کی پیمائش قرار پائے گی۔

دوسرے اصول کو سمجھنے کے لیے کسی متعین علاقہ میں بسنے والے لاکھوں افراد کے قدر

اس مسئلہ کی تفصیلات کے لیے فقہ کی کتابوں کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

کی اونچائی کا اوسط نگاہ میں رکھیے۔ یہ اوسط ان افراد کی تعداد میں کمی بیشی، بعض افراد کے اس علاقے سے باہر چلے جانے اور بعض دوسرے افراد کے اس علاقہ میں آگئے سے متاثر نہیں ہوتا بلکہ تقریباً اسی سطح پر برقرار رہتا ہے۔ یہی حال ان افراد کے ذہن، ان کی فہم کی رفتار، خون کے دباؤ وغیرہ اور اوسط کا ہے۔ بشرطیکہ متعلقہ بنیادی حالات تبدیل نہ ہو جائیں، مثلاً آب و ہوا، غذائی عادات۔ یہ دونوں اصول اس حقیقت کی طرف رہنمائی کرتے ہیں کہ بعض مقدمات جو افراد کے ذہن میں غیر متعین اور متغیر ہوتی ہیں، یعنی ہر فرد کے لیے مختلف ہوتی ہیں، ایک ہی جیسے افراد کی کئی کئی چیزیں متعین اور غیر متغیر ہوتی ہیں۔ ہمیں یہ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ اس اصول کے اطلاق کا کس قدر وسیع ہے۔ اس سے وہی مقدمات یا خالص ہیں جن کی تعین کرنے والے بنیادی حالات تبدیل ہوتے رہتے ہیں، اور اس تبدیلی کی سمت اور رفتار بھی بدلتی رہتی ہے۔ خوش قسمتی سے زندگی کے اکثر دائروں میں بہت سی اہم مقدماتوں کا انحصار ایسے امور پر ہے جن میں زیادہ تغیر نہ واقع ہوتا، اور جتنا ہوتا ہے اس کا اثر مختلف افراد پر یکساں نہیں پڑتا۔ بعض افراد پر جو اثر پڑتا ہے اس کے مقابلے میں دوسرے افراد پر مخالف اثر پڑتا ہے اور یہ اثرات ایک دوسرے کو کاٹ کر کے اوسط کو اعلیٰ حالہ قائم رہنے دیتے ہیں۔

انشورنس کی ماہیت

اب ہم چند مثالوں کے ذریعے مذکورہ بالا اصول سے استفادہ کی ایسی صورتیں پیش کریں گے جو انشورنس کی ماہیت پر روشنی ڈال سکیں۔ ایک بازار میں کبھی کبھی کسی دکان میں آگ لگ جاتی ہے۔ آگ لگنے کے بعض اسباب ہمیں معلوم ہیں۔ بعض اسباب ایسے بھی ہو سکتے ہیں جو ہماری طرح ہمارے علم میں نہیں آسکے ہیں۔ خاص طور پر اس معاملے میں ہمارا علم بہت ناقص ہے۔ کہ کبھی کبھی یہ اسباب اس طرح سے یکوٹ جمع ہو جاتے ہیں کہ آگ لگنے کا حادثہ پیش آجائے۔ ایسا بازار بہت سے ہیں اور ان سب میں یہ حادثہ پیش آتا رہتا ہے۔ ایسا عرصہ دراز سے ہوتا چلا آ رہا ہے۔ اگر بہت سے بازاروں میں آگ لگنے کے ایک طویل مدت کے واقعات کا جائزہ لے کر اوسط لیا جائے تو معلوم کیا جاسکتا ہے کہ ایک سال میں ایک لاکھ دوکانوں میں سے کتنی دکانیں آگ لگیں

سادے سے دو چار ہوتی ہیں۔ اگر اس حادثے سے محفوظ رہنے کے لیے کوئی غیر معمولی حفاظتی اور
 رادی تدابیر نہ اختیار کی جائیں تو آئندہ چند برسوں کا تجربہ بتائے گا کہ یہ اوسط کس حد تک درست
 ہے۔ اس طرح امکان اور واقعہ کی پیمائش کے درمیان فرق کی بھی تعین کی جاسکتی ہے۔ سبیل
 ت کی روشنی میں اس کی پیمائش بھی ہو سکتی ہے کہ امکان اور واقعہ کے درمیان فرق کس حد
 ٹھٹ یا بڑھ سکتا ہے۔ ان تمام حسابی اعمال کے نتیجے میں انسان کو جو رہنمائی حاصل ہوتی
 ہے وہ آگ لگنے سے حادثہ کے مالی عواقب کی تلافی کے سلسلے میں استعمال کر سکتا ہے۔ چونکہ
 طبی تدابیر اور بعض دوسرے حالات میں زمانے کے ساتھ ساتھ تبدیلی ہوتی رہتی ہے اس
 ی حاصل کرنے سے قبل مذکورہ بالا حساب کے نتائج میں مزید ترمیم کی ضرورت پڑتی ہے
 تمام کے باوجود غلطی کے امکانات باقی رہتے ہیں جن کی رعایت ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔
 ا غلبیت نے اس غلطی کے امکانات کی پیمائش میں کافی مدد دی ہے جس سے بالآخر مذکورہ
 نہائی زیادہ قابل اعتماد اور نتیجہ خیز بن جاتی ہے۔

کسی ایک آدمی کی موت کا وقت غیر متعین ہے۔ جو آدمی آج عمر کے اکیسویں سال میں
 ہو ہے وہ یہ سال پورا کر کے بائیسویں سال میں قدم رکھے گا یا نہیں؟ اس سوال کا
 یقین اور قطعیت کے ساتھ نہیں دیا جاسکتا۔ مگر یہ بات تقریباً یقین کے ساتھ متعین کی جا
 ہے کہ اسی جیسے ایک لاکھ افراد جو عمر کے اکیسویں سال میں داخل ہو رہے ہیں ان میں سے
 فرد عمر کے بائیسویں سال میں قدم رکھنے کے لیے زندہ رہیں گے۔ اس تعین کی بنیاد ماضی کا
 تجربہ ہے۔ انسانوں کی بہت بڑی تعداد کے متعلقہ ریکارڈ کے مطالعے سے عمر کے اکیسویں سال
 فات کے امکان کی اور اس امکان میں غلطی کے امکان کی پیمائش کی جا چکی ہے۔ مزید برآں
 پائش پر جب کے تجربات کی روشنی میں نظر ثانی کی جاتی رہتی ہے۔ اس تعین کی عملی اہمیت یہ ہے
 کے اکیسویں سال میں وفات کے مالی عواقب سے عہدہ برآ ہونا اس معلومات کی روشنی میں
 اگساں ہو جاتا ہے۔ یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ مذکورہ بالا پیمائش ایک طرح کی آب ہوا
 ہونے والے تقریباً یکساں صحت اور غذائی عادات وغیرہ کے حامل افراد سے متعلق ہوگی
 وہ قابل اعتماد ہوگی اور اس کا اطلاق بھی ایسے ہی افراد پر درست ہوگا۔

مذکورہ بالا پیمائش یہ ممکن بنادیتی ہے کہ افراد گرد ہوں کی شکل میں پھوٹی پھوٹی زمینیں ادا کر کے
بالاقسم کے قابل پیمائش 'خطرات' کے ذریعہ دست مالی عواقب سے عہدہ بردار ہونے کا اہتمام کر سکیں
مثال کے طور پر اگر بحری سفر میں غرقابی کا اوسط ہر دس ہزار جہازوں میں سے ایک جہاز فی سال
اور ایک بحری جہاز کی اوسط قیمت دس لاکھ ہے تو اگر ہر جہاز ان سو روپے سالانہ ادا کرے تو
جہازوں میں سال بھر میں ایک جہاز کی قیمت جمع کر سکتے ہیں جو باہمی راضی نامے کے مطابق
جہازوں کو دی جاسکتی ہے جس کا جہاز ڈوب جائے۔ یہ اہتمام پلے گردہ کے ہر فرد کو اس خطر
سے بے نیاز کر سکتا ہے کہ بحری سفر میں جہاز کے ڈوب جانے سے اسے دس لاکھ کا نقصان
پڑ سکتا ہے۔ یہ بے نیازی کسی فرد کے لیے کسی انفرادی کوشش کے ذریعہ ممکن نہیں ہو سکتی۔ یہ
نیازی دور رس اقتصادی اور سماجی اثرات کی حامل ہے جس پر آئندہ روشنی ڈالی جائے گی۔ افراد
قابل پیمائش خطر کے اجتماعی مقابلے کے اس اہتمام کے نتائج پر ان انتظامی تفصیلات کا کوئی اثر
پڑتا جو اس اہتمام کے سلسلے میں اختیار کی جائیں۔ یہ اہتمام مذکورہ بالا دس ہزار جہازوں کی
یا باہمی راضی نامے کے ذریعہ تعادلی طور پر کرنا طے کریں، یا کوئی ایک فرد ان کو یہ پیش کش کرے کہ اگر
سے ہر ایک اسے سو روپے ادا کرے تو وہ ڈوبنے والے جہاز کی قیمت ادا کر دیا کرے گا، یا حکومت
بحری سفر پر جانے والے جہازوں کو انشورنس فیس کے طور پر سو روپے ادا کرنے کا پابند بن
ڈوبنے والے جہاز کی قیمت ادا کرانے ذمے لے لے تینوں صورتوں میں یہ نتیجہ یکساں طور پر
ہوگا کہ ہر جہازوں جہاز ڈوبنے کے اندیشے اور اس سے وابستہ نقصان سے بے نیاز ہو کر جہاز
کو سکے گا۔ یہی طریقہ انشورنس کہلاتا ہے۔ مکان یا دکان میں آگ لگنے، سامان چوری چلا جانے
کے حادثے کا شکار ہو جانے وغیرہ دوسرے قابل پیمائش خطرات کے سلسلے میں بھی ایسی ہی
دی جاسکتی ہیں۔ یہ طریقہ انسانی زندگی کے ان تمام دائروں میں اختیار کیا جاسکتا ہے جہاں
اعداد کثیر قابل اعتماد حد تک عمل کرتا نظر آئے۔

واضح ہے کہ انشورنس کا تعلق دراصل اس خطر محض کے مالی عواقب سے ہے جو قابل
ہے۔ مذکورہ بالا طریقہ ان خطرات کے انفرادی یا ان سے بچاؤ کا طریقہ نہیں ہے۔ جوانی کی موت یا
زوالی، غرقابی، ہوائی جہاز، موٹر کار یا ریل کے حادثے، مشینوں کی زد میں آکر مجروح ہو جانا، یہ

بے روزگاری..... ایسے حادثات ہیں جن کے وقوع کو روکنے کے لیے متعدد تدابیر اختیار کی جاسکتی ہیں اور کی جاتی ہیں۔ پچھلے زمانے میں بہت سی افرادی تدابیر کو ایسے اداروں نے جن کا اصل کام انشور کرنا ہے، اختیار بھی کیا ہے مگر یہ انشورنس کا اصل مقصد نہیں ہے۔ انشورنس کا مقصد یہ ہے کہ خطرہ واقع ہونے کی صورت میں ایک فرد کو جو مالی نقصان اٹھانا پڑتا ہے، اس کی تلافی کس طرح کی جائے۔ اس کا طریقہ مذکورہ بالا اصول کی روشنی میں، یہ اختیار کیا گیا ہے کہ ایک بہت بڑے گروہ کے ہر فرد سے جسے یہ خطرہ لاحق ہو، ایک رقم وصول کی جائے اور پھر جس فرد کو ان حادثوں میں سے جن کا خطرہ تھا کوئی حادثہ پیش آئے اس کے مالی نقصان کی تلافی کی جائے۔

ہر خطرہ اپنے مالی عواقب، یعنی متعلقہ مالی نقصان کے مابعد دوسرے نفسیاتی، جسمانی، اخلاقی سماجی، سیاسی..... عواقب بھی رکھتا ہے۔ انشورنس کا طریقہ ان دوسرے عواقب سے متعلق نہیں رہ صرف مالی نقصان کی تلافی کا طریقہ ہے۔ یہ اور بات ہے کہ مالی نقصان کی تلافی سے کسی حد تک دوسرے نقصانات کا بل بھی ہلکا ہو جائے۔

دوسری وضاحت طلب بات یہ ہے کہ بعض خطرات سے وابستہ مالی نقصان کی پیمائش براہ راست اور متعین طور پر ممکن ہے جب کہ بعض خطرات کے مالی عواقب کا صرف بالواسطہ تخمینہ لگایا جاسکتا ہے۔ چلنے والے مکان یا ڈوبنے والے جہاز کی مالیت آسانی کے ساتھ متعین کی جاسکتی ہے مگر اس امر کی تعین و دشواری ہے کہ کسی خاندان میں ایک کمانے والا فرد جب جوانی کی موت کا شکار ہو جاتا ہے تو اس سانحے سے اس خاندان کو کتنا مالی نقصان ہوتا ہے۔ اس نقصان کا اندازہ اس طور پر لگایا جاسکتا ہے کہ اس فرد کی سالانہ آمدنی کتنی تھی اور وہ عمر طبعی تک زندہ رہتا تو ابھی کتنی بڑت تک یہ آمدنی حاصل کرتا رہتا۔ کسی مزدور کی انگلی مشین کی زد میں آکر کٹ جانے سے اس مزدور کو مالی طور پر کتنا نقصان ہوگا، اس کا اندازہ اس طور سے لگایا جاسکتا ہے کہ کٹی ہوئی انگلی کے باوجود جو کام کر سکتا ہے اس سے ہونے والی آمدنی اور اس آمدنی میں کیا فرق ہے جو وہ انگلی کے سلامت ہونے کی صورت میں حاصل کرتا اور اس عضو کے ضائع ہونے سے اپنے روزگار کے علاوہ روزمرہ زندگی میں کیا نقصانات اٹھانے پڑ سکتے ہیں۔ ایسے تمام مسائل میں نقصان کی پیمائش میں جو نقص یا عدم تعین رہ جاتا ہے اس انشورنس کے طریقہ کا قصہ نہیں ہو، بلکہ یہ انسانی زندگی کا ایک ناگزیر لازمہ ہے۔ انسان انشورنس کا طریقہ

اختیار کرتے وقت صرف اس بات کا اہتمام کر سکتا ہے کہ نقصان کی پیمائش کا یہ نقص حتی الامکان دور کیا جائے اور پیمائش کو شخصی اندازوں کے بجائے معروضی بنیادوں پر قائم کیا جائے۔

اس بحث سے صرف اتنا ثابت ہوا کہ قابل پیمائش خطر محض کے مالی نقصانات کی تلافی کے لیے انشورنس کا طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے یہ سوال ابھی محتاج بحث ہے کہ ایسے خطرات کا اثر اس طرح زائل کرنا یا ہلکا کرنا مطلوب بھی ہے یا نہیں۔ اس لیے مناسب ہوگا کہ انشورنس کے دوسرے پہلوؤں پر غور کرنے سے پہلے اس پر غور کیا جائے کہ دورِ جدید میں اس طریقے سے ازالہ خطر اور تخفیف خطر کی اقتصادی اہمیت کیا ہے۔

ازالہ و تخفیف خطر کی اقتصادی اہمیت

خطر محض کا وجود اس کام کی جس کے ساتھ ایسا خطر وابستہ ہو، انجام دہی میں رکاوٹ ڈالتا ہے، اس کام کے جس سے ایک ایسا خطر وابستہ ہو جس کے واقع ہونے سے نقصان کا اندیشہ ہو، اور نفع کی امید نہ ہو، کرنے کی ہمت انسان کو مشکل سے ہوتی ہے۔ خواہ اس کام کے ساتھ نفع کی امید وابستہ ہو یا یقینی فوائد کا حصول متوقع ہو پھر بھی اس کے ساتھ ہر چند خطر لاحق ہونا افراد کو اس کام کی انجام دہی سے روک سکتا ہے۔ اس صورت حال کا یہ تقاضا ہے کہ خسارے کی صورت میں وہ فرد اس خسارے سے نمٹنے کی صلاحیت بھی رکھتا ہو، ایسی صلاحیت ہر ایک میں نہیں ہوتی خطرہ جتنا بڑا ہوگا اور اس کے واقع ہونے کی صورت میں نقصان کی مقدار جتنی زیادہ ہوگی، اس خطرے کو بول لینا اتنا ہی دشوار ہوگا اور اس کی ہمت کرنے والے کم ہوں گے۔ اب اگر کسی تدبیر سے خطرات سے وابستہ مالی نقصان کی مقدار کم کی جاسکے اور ان کا بار ہلکا کیا جاسکے تو ایسے کاموں کی انجام دہی سہل ہو جائے گی اور انھیں کرنے والے زیادہ میسر آئیں گے۔ مثال کے طور پر جہاز رانی ایک مفید سماجی عمل ہے جس سے بہت سے انفرادی اور اجتماعی مفادات وابستہ ہیں، مثلاً افراد کا بحری سفر کر کے ایک ملک سے دوسرے ملک جانا، تجارت خارجہ وغیرہ۔ اگر ہر جہاز ان کو ہر بحری سفر میں اس اندیشہ کا سامنا ہو کہ جہاز ڈوب سکتا ہے تو بدست مالی نقصان کا یہ اندیشہ جہاز رانی کے عمل میں رکاوٹ بنے گا اور اس کا اثر بین الممالک سفر اور تجارت پر برا پڑے گا۔ ایسی صورت میں

اگر ہر جہاز میں ایک چھوٹی سی رقم ادا کر کے اس بات کا اطمینان حاصل کر سکے کہ جہاز کے ڈوب جانے کی صورت میں اسے جہاز کی قیمت مل جائے گی تو یہ رکاوٹ دور ہو جائے گی، آمد و رفت سہولت کے ساتھ جاری رہے گی، تجارت کو فروغ حاصل ہوگا اور ملک ترقی کرے گا۔ یہی بات آگ لگنے کا خطرہ مولنے کر دکان کھولنے، حادثے کا خطرہ مولنے کر موٹر چلانے، صنعتی حادثات کے خطرے کے باوجود صنعتی کارخانوں میں کام کرنے اور بیشتر دوسرے اقتصادی اعمال پر صادق آتی ہے۔ اگر اس مالی نقصان کا جو کسی حادثے کی صورت میں اٹھانا پڑے، سارا بار اسی فرد پر پڑنا ضروری ہو جس کی دکان، موٹر، ہوائی جہاز، بھری جہاز یا جسم و جان اس حادثے کا شکار ہوئے ہوں تو لوگ ایسے خطرات مولنے کے متعلقہ اعمال انجام دینے کی ہمت کم ہی کریں گے۔ سماج کو یہ اقتصادی ضربات کم میسر آئیں گے اور اس کے مفادات مجروح ہوں گے۔ اس کے برعکس اگر انشورنس کا طریقہ اختیار کر کے ہر فرد کو اس کا موقع دیا جائے کہ وہ تھوڑی سی لاگت برداشت کر کے ان خطرات کے مالی عواقب کی تلافی کا اہتمام کر سکے تو ان کاموں کی انجام دہی کی ہمت بہت سے لوگ کریں گے اور سماج کے مفادات محفوظ رہیں گے۔

صنعتی دور میں اقتصادی نظام کی بڑھتی ہوئی پیچیدگی نے پیداواری عمل اور تجارتی کاروبار میں تخفیف داذالہ خطر کی اہمیت بہت بڑھادی ہے۔ فنی ترقی اور مشینوں کے بیش از بیش استعمال کے ساتھ پیمانہ پیداوار دن بہ دن بڑھتا جاتا ہے۔ بڑے پیمانے پر صنعتی، زرعی اور تجارتی کاروبار کی تنظیم کشمکش سرمایہ کی فراہمی چاہتی ہے جو کسی ایک فرد یا افراد کے لیے شاذ و نادر ہی ممکن ہوتی ہے۔ بڑے پیمانے پر کاروبار کے لیے ہزاروں لاکھوں افراد سے سرمایہ حاصل کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ اگر کاروبار کو پیش آنے والے خطر محض کارخانوں میں آگ لگنے، سامان کے چوری چلے جانے، سیلاب یا ڈالہ باری سے فصلوں کے تباہ ہو جانے، جہازوں کے ڈوب جانے، طیاروں کے فضائی حادثے میں برباد ہو جانے وغیرہ کے اندیشوں سے ہونے والے نقصانات کی تلافی کا انشورنس کے ذریعے اہتمام ممکن نہ ہو تو سرمایہ فراہم کرنے والوں کو سرمایہ لگانے کا فیصلہ کرتے وقت ان اندیشوں کو بھی ملحوظ رکھنا ہوگا۔ کاروباری خطر اور عدم یقین کے پہلو بہ پہلو خطر محض کا اضافہ ہونے سے سرمایہ کاروں کی ہمت شکنی ہوگی اور سرمایہ کی رسد کم ہوگی۔ اگر انشورنس کی ذریعے خطر محض سے وابستہ نقصان کی تلافی تھوڑی لاگت کے عوض ہو سکتی ہو تو صرف کاروباری خطر اور عدم یقین باقی رہے گا۔ یہ وہ خطرات ہیں جو سرمایہ کاری کے عمل میں ناگزیر

ہیں۔ نفع ان ہی خطرات کو انگیز کرنے پر حاصل ہوتا ہے۔ غرض خطر محض کا تھوڑی لاگت کے عوض ازالہ ہو جانے سے بڑے پہلے پر سرمایہ کی رسد ممکن ہو جائے گی اور بڑے پیمانے پر کاروبار کی تنظیم کی جاسکے گی۔ جدید طریقہ پیداوار کے تحت مصنوعات کی تیاری میں خاصا وقت لگتا ہے۔ پیدا کنندہ اپنی لاگت اور مصنوعات کی ... قیمت فروخت کے اندازوں کی بنیاد پر ان مصنوعات کی تیاری کا اہتمام کرتا ہے۔ تاہم یہ کہ اندازے کو عدم یقین سے انکار کرنا ممکن نہیں۔ اگر خطر محض کو متعین لاگت کے عوض زائل کر دینے کا اہتمام نہ ہو تو کل لاگت کا بھی ٹھیک ٹھیک اندازہ ناممکن ہو جائیگا اور قیمت فروخت کے کسی اندازے کے باوجود مصنوعات کی تیاری کا فیصلہ کرنا اندیشہ وار ہوگا۔ اگر کارخانہ دار کو اس بات کا اندیشہ لاحق ہوگا کہ اگر کسی حادثے کے نتیجے میں مالی نقصان ہوا تو مصنوعات کی واقعی لاگت میں نہ جانے کتنا اضافہ ہو۔ ایسی صورت میں قیمت فروخت کا کوئی بھی اندازہ یہ اطمینان نہیں دلا سکتا کہ قیمت فروخت اس کی لاگت سے زیادہ ہوگی اور اس طرح نفع حاصل ہوگا۔ اس کے برعکس حادثات سے انشورنس کی صورت میں اسے معلوم ہوتا ہے کہ انشورنس کے سبب اس کی لاگت میں کتنا اضافہ ہوا اور وہ متوقع قیمت فروخت کا مقابلہ مصنوعات کی مجموعی لاگت سے کر کے مذکورہ بالا اطمینان کر سکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسا نہ کرنے کی صورت میں ان تمام پیداواری کاموں میں زبردست رکاوٹ پیش آجائے گی جو خاصا وقت لیتے ہیں اور جن کے مطابق اشیاء کی تیاری کے فیصلے اور ان اشیاء کی فروخت کے درمیان زمانی فصل طویل ہوتا ہے۔ دور جدید کے اکثر پیداواری اعمال کی نوعیت کے ہیں۔

فرض کیجئے کہ انشورنس کا طریقہ نہ اختیار کیا جائے اور کاروباری افراد مجبور ہوں کہ وہ خطر محض سے وابستہ مالی نقصانات کو ملحوظ رکھ کر لاگت کا حساب لگائیں تو مصنوعات کی لاگت میں اس سے زیادہ اضافہ ہوگا جتنا انشورنس کرانے کی صورت میں ہوتا ہے اور عام صارفین کو ان مصنوعات کے دام اس سے زیادہ ادا کرنے ہوں گے جتنے پہلی صورت میں ادا کرنے پڑتے ہیں۔ ایک کاروباری فرد خطر محض کے مقابلے کے لیے انفرادی طور پر صرف ایک ہی طریقہ اختیار کر سکتا ہے۔ وہ ایک ایسا دیرینہ و فن بنام کر سکتا ہے جس میں ہر ماہ یا ہر سال یا ہر عرصہ پیداوار میں وہ اتنی رقم جمع کرتا ہے کہ عرصہ طویل میں جب کبھی وہ خطرہ واقعہ پیش آجائے جس کا اندیشہ تھا تو اس دیرینہ و فن سے اس کے مالی نقصان کی تلافی

کی جاسکے۔ ایسی صورت میں ہر عرصہ ہر ادارہ میں لاگت میں اضافے کی مقدار اس رقم کے مساوی ہوگی جو ریزرو فنڈ میں جمع کی جائے۔ یہ رقم اس پر تخم سے بہت زیادہ ہوگی جو انشورنس کی صورت میں ادائیگی ہوتی۔ اس بات کو ایک مثال سے سمجھا جاسکتا ہے۔ فرض کیجئے کہ ایک سال میں ایک ہزار کارخانوں میں سے ایک کارخانہ کسی ایسے حادثے کا شکار ہوتا ہے جس کے نتیجے میں ایک لاکھ کی مصنوعات یا مشینری ضائع ہو جاتی ہے۔ ہر کارخانہ دار سو روپے سالانہ پر تخم ادا کر کے اس بات کی ضمانت حاصل کر سکتا ہے کہ اگر یہ نقصان اس کے کارخانے میں واقع ہوا تو اس کو اس کی تلافی میں ایک لاکھ کی وہ رقم مل جائے گی جو نقصان کے مساوی ہے۔ اب اگر انشورنس کا طریقہ نہ اختیار کیا جائے تو ہر کارخانہ دار کو یہ فکر لاحق ہوگی کہ ایک لاکھ کے نقصان کے اندیشہ کے پیش نظر ایک لاکھ کا ریزرو فنڈ کس طرح جمع کرے۔ اگر وہ ہزار روپے سالانہ جمع کرے تو یہ فنڈ سو سال میں مہیا ہو سکے گا جبکہ نقصان کسی سال بھی واقع ہو سکتا ہے۔ ایک منفرد کاروباری سو سال کے لیے منصوبے نہیں بناتا۔ وہ زیادہ سے زیادہ دس پندرہ سال کا منصوبہ بنا سکتا ہے۔ مگر دس سال میں ایک لاکھ کا ریزرو فنڈ قائم کرنا ہوتا ہے ہر سال دس ہزار روپے اور پندرہ سال میں کرنا ہوتا ہر سال سات ہزار کچھ کم رقم ریزرو میں ڈالنی پڑے گی ظاہر ہے کہ ایسا کرنے سے کاروبار پر اثر پڑے گا اور اس کا دوبارہ ادارے کا پیمانہ کار اس سے چھوٹا ہوگا، جتنا اس بار کے بغیر ہوتا۔ ساتھ ہی اس بڑی رقم کو لاگت میں شمار کرنے کے سبب مصنوعات کی لاگت بھی بڑھ جائے گی، کیونکہ واضح ہے کہ یہی صورت حال تمام کارخانوں کو درپیش ہوگی۔ لاگت میں اضافہ کے اس سبب کے پہلو بہ پہلو اگر اس کو بھی ملحوظ رکھا جائے کہ سرمایے کی آمد میں کمی کی وجہ سے پیمانہ کبیر پر کاروبار کی تنظیم نہ ہو سکے گی جس کی وجہ سے

بہ اس مثال سے ضمنی طور پر نتیجہ بھی اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اگر ایک مالک کارخانوں یا دکانوں کی اتنی بڑی تعداد کا مالک ہو کہ اس مالک سے وابستہ خطرات کے مالی ہوا قب کی تلافی کے سلسلے میں قانون اور کثیر سے استفادہ ممکن ہو تو وہ بطور خود انشورنس کی ضرورت پوری کر سکتا ہے۔ اس مالک کو کسی مخصوص اہتمام کی ضرورت نہ ہوگی بلکہ اپنی لاگت کے حساب میں اس امر کی حمایت ملحوظ رکھنا ہوگی کہ لاگت کی ایک مستقل مدد مالی نقصانات سے متعلق ہے جو خطر محض سے وابستہ ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اشتراکی نظام میں معیشت کے ایک ٹکڑے میں انشورنس کا یہی طریقہ اختیار کر نیکی ضرورت نہیں باقی رہتی جیسا کہ آئندہ واضح کیا جائے گا۔

ادپر کی جا چکی ہے) تو یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ انشورنس کا طریقہ نہ اختیار کرنے کی صورت میں اشیاء کی لاگت اس سے بہت زیادہ ہوگی جو اس طریقہ کو اختیار کرنے کی صورت میں ہوتی۔

انشورنس کے دوسرے فوائد سے قطع نظر مذکورہ بالا چار اہم امور یعنی کاروباری جدوجہد اور اقتصادی عمل کی اطمینان بخش رسد بڑے پیمانے پر سرمایہ کی فراہمی، طویل مدت پیداوار کے لئے دالی مصنوعات کی تیاری اور مصنوعات کی لاگت کم رکھنے کی مجموعی اہمیت کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ پیداوار دولت کے موجودہ نظام اور تہذیبی ترقی کی موجودہ سطح کا انشورنس کا طریقہ اختیار کیے بغیر تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ اگر یہ طریقہ نہ اختیار جائے تو پیداوار دولت میں کمی اور تہذیب کا زوال یقینی ہے۔ پیداوار دولت میں اضافہ اور تہذیب کی ترقی مطلوب ہو تو پھر انشورنس کا طریقہ نہ اختیار کرنے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ کیا انشورنس کے طریقہ میں ایسی خرابیاں مضمر ہیں جن کا بنیاد اسلام کی ہدایت کے مطابق اسے ترک کرنا لازم آتا ہے؟ اس لئے صفحات میں ہم اسی امر کا جائزہ لیں گے۔ (باقی)

PHONE:

4301

ماء اللحم مصطفىا

طاقت اور خون پیدا کرتی والا
مشہور و معروف ٹانک

مقوی دماغ و جگر و معدہ و باہ مغلطہ منی۔ ہاضمہ طعام
مقوی بصر و دفع ضعف و رموزہ و زرد گندہ و درد و جھڑ
بعد ولادت امراض مینہ و نمونہ و آرم البقیان و سوجھا
نشان کمزور ہوڑھوں اور بچوں کے لئے ایک
مفید اور ہر موسم میں قابل استعمال۔

دار الشفاء، مصطفىا، میرٹھ (سرگودھا)



نئی مطبوعات

تصنیف: شمس تبریز خاں۔ صفحات ۳۸۸۔ سائز ۲۰×۲۶۔ قیمت دس روپے
ناشر: مکتبہ دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ

صدر یار جنگ

یہ نواب صدر یار جنگ بہادر مولانا حبیب الرحمن خاں صاحب شہزادی کی سوانح حیات ہے۔ نواب صاحب مرحوم ہندوستان کی تارر شخصیتوں میں ہوئے ہیں۔ بیاسی سال کی عمر پا کر ۱۹۵۶ء میں وفات پائی۔ علمی، ادبی اور دینی و دنیوی فضائل و کمالات کے جامع تھے۔ ہماری نسل میں وہ زیادہ تر مولانا آزاد کی غبارِ خاطر اور کاروانِ خیال کے ذریعے اُن کے ایک معزز دوست کی حیثیت سے جانے گئے۔ ایک اُن کی اصل حیثیت اور اُن کا اصل مقام اس سے کہیں زیادہ ہے۔ اُن کا علمی ذوق، ادبی مذاق، دینی مزاج، سلامتِ طبع، وراعتِ دل و وقار، قوم کی نشاۃ ثانیہ کے لیے ہر اچھی تحریک میں گہری دلچسپی، یہ سب ایسے عنوانات ہیں جن میں سے ہر ایک کے ماتحت اُن کی شخصیت میں گراں قدر مواد ملتا ہے۔ ندوۃ العلماء کی اصلاحی اور تعلیمی تحریک کے بھی نواب صاحب مرحوم کو بڑا خاص تعلق تھا۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء کے موجودہ سرپرست اور مربی حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے اسی تعلق کے ماتحت نواب صاحب پر یہ کتاب اپنی نگرانی میں مرتب کرائی ہے، مصنف گو اسی نسل سے تعلق رکھتے ہیں جس کی نواب صاحب سے واقفیت کا باب مولانا آزاد کی غبارِ خاطر سے کھلتا ہے پھر بھی انھوں نے اپنی محنت سے مدوح کی شخصیت کے تمام ہی گوشوں کو اچھی طرح اُجاگر کرنے کی کوشش کی ہے۔

مرتبہ: مولانا عبدالحفیظ صاحب، لیاوی مرحوم۔ صفحات ۱۹۰۔ سائز ۲۰×۲۶
غیر محلہ قیمت: ۵/-۔ ناشر: کتب خانہ انجمن ترقی اردو۔ جامع مسجد۔ دہلی۔

اللائی الملتزواۃ

یہ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمود حسن صاحب کے درس ترمذی اور ابوداؤد شریف کی تقریروں کا مجموعہ ہے۔ اصل فائدہ حدیث کے طلبہ ہی اٹھا سکتے ہیں۔ اُن کے لحاظ سے ایک گراں قدر تحفہ ہے۔ لیکن یہ مسئلہ

وضاحت طلب ہے کہ ان تقریروں کے مرتب کون مولانا عبد الحفیظ صاحب بلیادی ہیں۔ جو مولانا عبد الحفیظ صاحب بلیادی معروف ہیں (صاحب مصباح اللغات وغیرہ) اور وہ راقم کے استاد بھی ہیں ان کے متعلق معلوم ہے کہ حضرت شیخ الہند کے شاگردوں میں نہیں تھے۔

از ڈاکٹر مشیر الحق۔ صفحات ۱۰۴۔ سائز ۲۰ × ۳۰۔ قیمت دو روپے
ناشر: مکتبہ جامعہ لمیٹڈ، جامعہ نگر، نئی دہلی ۲۵

کالے مسلمان

امریکہ کے کالے مسلمان اب دنیا بھر میں شہرت پا چکے ہیں۔ ان سے متعلق معلومات بھی اخبارات رسائل میں آتی رہتی ہیں۔ لیکن اتنی تفصیلی اور مرتب معلومات اردو میں شاید اب تک نہیں آئی تھیں۔ مثنیٰ کتابچہ کے ذریعہ پیش کی گئی ہیں۔ یہ معلومات پانچ بابوں میں تقسیم ہیں۔

۱۔ کالی قومیت۔ ۲۔ کالا ایمان۔ ۳۔ کالا اسلام۔ ۴۔ کالے لوگ۔ ۵۔ کالا دیں۔ ہر باب بہت دلچسپ اور عجیب و غریب معلومات کا حامل۔ ہماری رائے میں ہر پڑھ لکھے مسلمان کو اس کتاب کو ضرور پڑھنا چاہیے۔

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی شکایت ہو تو چہرہ پر مردہ نظر آتا ہے

خون صفا



پھوڑے پھنسی خارش اور داد سے نجات دے
کرم اور چہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

پکوان کے عشمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند

پلو سٹ بین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

عشمدہ ونا سیتی
۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

تتوالا، تیل کا تیل
۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

کو کو جیسا

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

امی سلا تیل

۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

اسمہ ملز، بمبئی

Regd. No. L-353

Monthly

'ALFURQAN'

Kutchery Road
Lucknow U. P.

VOL 40 NO. 8

OCT. 1972

Phone No. 25547

ROLEX

OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

لکس
روس

اومیگا

ایسٹ
وسٹ

سی زن

جینٹ
سار

فیو لوبا

رومر



سکتہ المکرمہ و مدرستہ المنورہ میں

محج وزیرت کے لئے جب خدا
آپ کو لائے اور گھٹنی کی ضرورت

عموس بنو تو پاک محل کے

مسی بھی شوروم میں تشریف لاکرم

تسمی گھڑیاں نئے ڈیزائنوں

میں بارہایت خرید فرمائیں۔ اپنے آئیوالے دوست اہباب کو بیکہ نوٹ کروادیں

پاک محل

الشعرہ مکملہ المکرمہ

الفستان
المرمى
المرمى
المرمى

مَرْثِيَّة

عَيْنُ الْخَيْرِ بْنِ سَهْلٍ

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۲۰، ۳ اور ۵ کلو

عُمدہ ونا پتی
۲۰، ۳ اور ۵ کلو

تیلولا، تیل کا تیل
۲۰، ۳ اور ۵ کلو

۱ دوبرانڈ خاص ناریل کا تیل
۲۰، ۳ اور ۵ کلو

کوکو جار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۲۰، ۳ اور ۵ کلو

امی سلاڈ تیل
۲۰، ۳ اور ۵ کلو

احمد ملز، ممبئی ۸

سَالَانَهُ چُنْدَ

چُنْدَتَان ے - - - - - ۸/-

چُنْدَ دِش ے - - - - - ۸/-

ضمانت ۵۶ صفحات

قیمت

فی کاپی - - - - - ۵۰ پیسے

لکھنؤ

لفستان

امّاہنامہ

سَالَانَهُ چُنْدَ

غیر مالک سے

۱۵ شلنگ

ہدای ڈاک کے لیے مزید

موصولہ ڈاک کا اضافہ

جلد ۴۰ | بابت ماہ رمضان المبارک ۱۳۹۲ھ مطابق نومبر ۱۹۷۲ء | شمارہ (۹)

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہِ اولیں	عتیق الرحمن سنہلی	۲
۲	اسلام کا عالمی نظام	مولانا محمد برہان الدین سنہلی	۳
۳	جسرح و تقدیل	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	۳۳
۴	انشورنس اسلامی معیشت میں	ڈاکٹر نجات اللہ صدیقی	۴۵

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع اگر سب تک آجائے درجہ اگلا شمارہ بعینہ دی، پی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت ادنیٰ آرڈر کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو تپہ کی چٹ پر لکھا جاتا ہے۔
تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فورا مطلع کریں۔ اسکی اطلاع ۲۸ تاریخ تک آجانی چاہیے۔ اس کے بعد سال بھیننے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفظستان، کچھری روڈ، لکھنؤ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

انے عتیق الرحمن سنبھلی

اس دفعہ یہ شمارہ پھر بہت لیٹ جا رہا ہے۔ ناظرین معاف فرمادیں تو یہ ان کا ایک بار پھر کرم ہوگا۔

اس شمارہ میں مضامین بھی گنتی کے تین ہی ہیں۔ مگر جس مضمون کی طوالت کی بنا پر تنوع میں یہ کمی رہی ہے اس کے مطالعہ کے بعد امید ہے کہ اس کمی کا کوئی خاص احساس نہیں ہے گا۔ یہ مضمون مولانا برہان الدین صاحب سنبھلی کا ہے جو خاص طور پر "مسلم پرسنل لاء" کے مسئلہ پر ہونے والے اس کنونشن کے پیش نظر لکھا گیا ہے جو دارالعلوم دیوبند کی تحریک پر تازہ تر اعلان کے مطابق، انشا آخر دسمبر سن ۱۹۴۷ء میں ہونا طے ہے۔ ارادہ یہ تھا کہ پورا مضمون ایک ہی دفعہ میں دے دیا جائے مگر صفحات اندازے سے اتنے بڑھ گئے کہ کچھ حصہ آئندہ کے لیے روک لینا پڑا، تاکہ سلسلے کے جو مضمون چل رہے ہیں ان کے لیے جگہ رہ سکے۔ مولانا برہان الدین صاحب کے مضمون کی خاص طور پر کوشش کی جائے گی کہ آئندہ شمارہ جلد نکل جائے۔

والد ماجد (مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ) رابطہ عالم اسلامی کے سالانہ جلسے میں شرکت کے لیے ۱۳ نومبر کو مکہ معظمہ کے سفر پر جا چکے ہیں۔ واپسی آخر دسمبر سے قبل بظاہر نہ ہوگی۔ اس ان سے خط و کتابت فرمانے والے حضرات اس کو ملحوظ رکھیں۔ اسی ضرورت کے لیے یہ اطلاع دی جا رہی ہے۔

اسلام کا عائلی نظام

غلط فہمیاں اور ان کی حقیقت؟

(اَزْمَوْلَانَا مُحَمَّدُ بُرْهَانُ الدِّینِ مَسْنَعِی)

اسلام کے خلاف معرکہ آرائی اور ہرزہ سرائی کا سلسلہ یوں تو روز اول سے ہی جاری ہے، مگر ادھر کچھ مدت سے اس کے عقائد و عبادات سے خاص تعرض کیے بغیر۔ کہ اس میں شاید مطلب برآری کے امکانات کم نظر آئے۔ "معاشرتی احکام" کو خاص طور پر تنقید و تعریف کے لیے منتخب کر لیا گیا ہے، اس مہم کے آغاز میں "اسلامی تعزیرات و حدود" کے خلاف پروپیگنڈے کا اہتمام گرم کر کے اس طرح کے تمام قوانین کو سراسر "ظالمانہ" اور "وحشت و بربریت کا منظر" بنا دیا گیا اور سب دنیا کے بیشتر مسلمان اکثریت والے ملکوں کے بھی "دستوروں" سے شرعی تعزیرات و حدود کو یکسر خالی کر دیا جاسکا، تو اس غیر معمولی کامیابی کے ساتھ مہم کا اختتام کرنے کے بعد۔ اب اسی مہم جو بیانہ سرگرمی کے ساتھ اسلام کے عائلی قوانین کو ہٹ بنایا جانے لگا ہے، اور اس کے خلاف معرکہ آرائی میں بھی وہی "ٹکنک" اختیار کی جا رہی ہے، کہ ان قوانین کو "ظالمانہ ثابت کر کے، انہیں چھوڑ دینے اور ان کے بجائے انصاف کے تقاضے پورے کرنے والے قوانین کو اختیار کرنے کا "مشورہ" دیا جانے لگا ہے۔

اسے سادہ لوحی کہے یا ستم ظریفی! کہ۔ شعوری یا غیر شعوری طور پر۔ اس مہم میں کچھ "اپنے"

بھی۔۔۔ غیروں کے آگے کاربن گئے، جس کا ایک نتیجہ یہ نکلا کہ اللہ کے اثر سے ایک طبقہ ایسا بھی ہوا جو۔۔۔ کسی بد نیتی یا لالچ سے نہیں۔۔۔ بلکہ صحیح اسلامی تعلیم و تربیت نہ ملنے، شرعی احکام کی تفصیلات سے بے خبری، اور مغربی تہذیب سے مروجہ بیت کی بڑا پر، اسلامی نظام۔۔۔ بالخصوص اس کے عالمی حصہ۔۔۔ کے بارے میں مختلف قسم کے شبہات میں مبتلا اور طرح طرح کی غلط فہمیوں کا شکار ہو گیا،

غیر نظر عنون، وہاں اسی طبقہ کو سامنے رکھ کر لکھا گیا ہے، مادہ کوشش کی گئی ہے کہ اسلامی قوانین اپنی ”اصل شکل“ میں سامنے آئیں کہ ان کا فطری جن، خود ہی شبہات دور کرنے اور غلط فہمیاں رفع کرنے کا۔۔۔ جو فتنہ ایزدی۔۔۔ ہمیشہ سیب بنا ہو۔۔۔ وما التوفیق الا باللہ۔۔۔ ویسے تو اسلام کے تمام عالمی قوانین پر اعتراضات کیے جاتے ہیں، مگر ان میں یہ تین۔۔۔ طلاق۔۔۔ تعدد ازدواج۔۔۔ نظام وراثت۔۔۔ خاص طور سے۔۔۔ آج کل نشانہ ہیں۔۔۔ اس لیے یہاں سب دوست ان ہی تین کا تفصیلی جائزہ پیش کیا جا رہا ہے، خداوند کا سامنے سے دعا ہو کہ وہ یہ حقیر کوشش قبول فرما کر بار آور کرے اور اسے غلط فہمیاں دور کرنے کا جب بنائے۔۔۔ وهو الموفق للسداد وعليه التكلان۔۔۔

طلاق کی مشروعیت

آج کل مسلمانوں کے عالمی قوانین میں سے جن پر خاص نظر ہے اور آئے دن تنقید و تعریف کا نشانہ بنایا جا رہا ہے ان میں ”قانون طلاق“ بھی ہے اور اس کا یہ پہلو خاص طور پر زیر بحث لایا جاتا ہے کہ اسلام نے مرد کو طلاق کی مطلق آزادی دے رکھی ہے۔۔۔ یہ مسئلہ کثیر البیوت ہونے کی وجہ سے غالباً سب سے زیادہ زبانوں پر آتا ہے، اس بارے میں۔۔۔ اعلیٰ و فرضی، ہر طرح کے واقعات و حادثات کا سہارا لے کر عورت کی ”مظلومیت“ اور مرد کو اسلام کی طرف سے ”بے جا رعایت“ مل جانے کا شور کر کے، دلائل سے زیادہ جذباتی نعروں کے بل پر میدان سر کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، اور باادفات سنجیدگی کو بالائے طاق رکھ دیا جاتا ہے۔

حالا کہ یہ بھی حقیقت ہے کہ دنیا کے کسی بھی مفید ترین قانون کے غلط استعمال سے بعض مرتبہ اندوہناک صورت حال کا پیدا ہو جاتا، نہ مستبعد ہے، نہ محال، بلکہ کبھی اس کا ناخوش گوار اثر پڑ بھی جایا کرتا ہے، لیکن اس طرح کے ایک آدمی واقعہ کی بنا پر کسی مفید اور اصولی و مجموعی طور پر اصلاحی قانون کی عدم افادیت یا ظالمیت کا فیصلہ نہیں کیا جاتا، اور نہ اس کے خلاف ایسا پروپیگنڈا ہوتا ہے۔

بس سمجھنا چاہیے کہ ہر قانون کی طرح طلاق کے قانون کو بھی، تمام تفصیلات اور اس بات میں میں حائل کردہ۔ تمام پابندیوں اور اس کی شرطوں کے ساتھ اسے دیکھا اور اسے استعمال کیا جائے تو نہ صرف یہ کہ اس میں کوئی "خرابی" نظر نہیں آئے بلکہ اس کی افادیت اور ضرورت روز روشن کی طرح سامنے آجائے، اور پروپیگنڈے کے ذریعہ پھیلائے گئے عام احساس کے برخلاف۔ اسلام کے تمام قوانین کی طرح اس کا بھی حسن نمایاں ہو۔

معاشرہ میں ہمہ گیر سپانے پر پھیلے ہوئے بگاڑ کا یہ بھی اثر ہے کہ شریعت کے عطا کردہ حق طلاق کو مرد، اس بے جا طریقہ سے استعمال کرنے لگے ہیں کہ ان کی شخصی غلطی اور حماقت کے نتیجہ میں ظالمانہ طور پر طلاق دینے والے کے بجائے۔ نفس دین و شریعت پر طعن کیا جانے، اور قانون طلاق ہی کو نامناسب قرار دیا جانے لگا۔

حالا کہ بالکل لائیکل قسم کی مجبوریوں اور شدید ضرورتوں کے وقت آخری چارہ کار کے طور پر، صورت حال کا حقیقت پسندانہ مقابلہ کرنے کے لیے۔ طلاق کا استعمال جائز قرار دیا گیا ہے۔

..... اور اس کا اختیار مرد ہی کو دینے کے بہت سے مصالح اور حکمتیں ہیں۔ بظاہر ان کے یہ سچ کہ وہ عورت کے تھاہ میں خلوت زیادہ حقیقت پسند، ٹھنڈے دل و دماغ سے غور کر کے قدم اٹھانے والا، طبعاً تدبیر اور علم کا ثبوت دینے والا اور قوت فیصلہ زیادہ رکھنے والا ہوتا ہے، اس کے برخلاف، ہر شخص جانتا ہے کہ عورت فطرۃً زود رجحان، ذکی الحس، جذباتی اور "موسمی" باتوں کا متاثر اور براہِ نگینہ ہو جانے والی، اور نہ اسی ناگوار چیز پیش آ جانے پر ایک دم طیش میں آ کر آری قدم اٹھانے والی ہوتی ہے۔ اس بنا پر اسے حوالہ عقد کے آثار پھینکنے کا اختیار نہیں دیا گیا، ورنہ یہ مقدس رشتہ آئے دن ٹوٹتا، اور بچوں کا کھیل بن کر رہ جاتا۔ آج کل تو کوئی اس پر

بے بنیاد قیاس آرائی اور سخن پروری کی پھبتی بھی چست نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اب تو اس نظریاتی صداقت کا عملی ثبوت اور اس کے لیے مضبوط دلیل، مغربی ملکوں میں ہوتے رہنے والے تماشے کے لئے ملا کرتی ہے، وہاں عورت کو طلاق حاصل کرنے میں آسانی، گویا فی الجملہ اس کو اختیار دے دیا گیا جس کا نتیجہ ہے کہ ستر فیصدی شادیاں طلاق پر منتج ہوتی ہیں، اور ایسی ایسی مضحکہ خیز باتوں طلاق کا مطالبہ کر دیا جاتا ہے کہ یقیناً آنا مشکل، مثلاً ایک مرتبہ اخبارات میں ایسے ہی واقعہ چرچا ہوا، کہ ایک خاتون نے محض اس وجہ سے طلاق حاصل کرنے کی عدالت سے درخواست کی کہ اس کا شوہر اس کے "پیارے کتے" کو پسند نہیں کرتا۔ اس کے باوجود یہ گویا فیشن سا ہو گیا ہے اکثر سارا الزام مرد ہی کو دے دیا جاتا ہے، اور عورت کی زیادتی اور بد مزاجی کو عموماً نظر انداز کر دیا جاتا ہے، حالانکہ اگر طلاق کے واقعات کا سروے کیا جائے تو یہ حقیقت سامنے آئے کہ اگر زیادہ تو کم سے کم نصف طلاقیں عورت کی زیادتی اور بد اخلاقی کے سبب سے دی جاتی ہیں۔

عورت کے سریع الغضب ہونے اور ذرا سی بات خلاف طبعیت پیش آ جانے سے ایک سائے احسانات فراموش کر ڈالنے کی بابت تو شائع فطرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہی دیا ہے۔ لو احسنت الی احدھن الدھر ثم رأیت منك شیئاً قالت ما رأیت خیراً قسط (یعنی چاہے تم عورت کے ساتھ کچھ احسانات کا برتاؤ کرتے ہو پھر بھی اتفاقاً یہ معمولی سی کوئی بات اپنی مرضی کے خلاف تم سے سرزد ہوتی دیکھ لی تو بس فوراً کہہ اُٹے گی کہ میں نے تو آج تک تجھ سے کوئی بھلائی پائی ہی نہیں، یا مجھے تو تیرے یہاں کبھی کوئی اچھائی نظر آئی ہی نہیں)۔

یہاں یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ طلاق کا اختیار، مرد کو دیے جانے کا معاملہ، قیامِ اجتماع یا مختلف فیہ نہیں ہے، بلکہ یہ قطعی و منصوص اور اتفاقی مسئلہ ہے۔ قرآن مجید کے اندر طلاق متعلق تمام آیتوں میں اس کا فاعل مرد ہی کو قرار دیا گیا ہے (حالانکہ نکاح کے بارے میں عورتوں کی طرف فاعلی نسبت کی گئی ہے) اور سورہ بقرہ کی آیت "الذی بیدہ عقدہ"۔

میں تو یہ بات بالکل ہی صاف کہہ دی گئی ہے کہ نکاح کا سررشتہ پورے طور پر مرد ہی کے ہاتھ میں ہے۔ اگر تعصب اور جنبہ داری کی بینک تار کر دیکھا جائے تو عقل سلیم کا بھی یہی تقاضہ نظر آئے۔
مرد کو طلاق کا اختیار دیے جانے کی بعض مصلحتوں کا ذکر مشہور حنفی فقیہ محقق ابن ہمامؒ نے بھی فتح القدیر میں کیا ہے، فرماتے ہیں:-

جعلہ بید الرجال دون النساء لاختصاصهن بنقصان العقل وغلبة الهواع و عن ذلك ساء اختيارهن وصرع اغترارهن ونقصان الدين وعنه كان اكثر شغلهم بالدنيا وترتيب المكاشف وافشاء سر الانواج وغير ذلك له

طلاق کا اختیار صرف مرد کے ہاتھ میں دینے کے وجہ یہ ہیں کہ وہ عہد میں ناسمجھ اور جذباتی ہونے کی وجہ سے اختیارات کا غلط طور پر استعمال کرنے لگتی ہیں اور جلد فریب کا شکار ہو جاتی ہیں اور دینی حیثیت سے کمزور ہونے کی وجہ سے دنیا کے کاموں (بناؤ و نگہار فیشن) میں زیادہ منہمک رہتی ہیں (اور دوسروں کے بہکانے سے سازشوں کا شکار ہونے کے ساتھ وہ خود بھی مطلب برآری کے لیے) طرح طرح کی نامناسب تدبیریں کرنے لگتی ہیں۔ اور شوہر کے رازوں کو بھی (سہیلیوں، بیباں کر دیتی ہیں۔ (فتح القدیر)

اس کے علاوہ بھی بہت سے مصالح و منافع ہیں جن کے ادراک سے عقل انسانی قاصر ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے کاموں کی تمام حکمتیں اور سب مصلحتیں، انسان کی عقل، نارسا میں کساں ساکتی ہیں!۔ یہاں یہ حقیقت بھی ضرور پیش نظر رہنی چاہیے کہ مرد کو یہ اختیار اس کی بردباری اور بوجھ بوجھ کی زیادہ صلاحیت کی بنا پر دے تو دیا گیا ہے۔ مگر اس کو استعمال کرنے کے لیے بہت سی پابندیاں لگا دی گئی ہیں، اور حتی الامکان اس اقدام سے باز رکھے ہی کی کوشش کی گئی ہو۔

شائع علیہ السلام نے فرمایا :- "أبغض الحلال إلى الله الطلاق" ^۱ یعنی جن چیزوں کی - شدید ضرورت کے موقعوں پر - اجازت دی گئی ہے - ان میں طلاق سب سے زیادہ ناپسندیدہ شے ہے - اس لیے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ بے وجہ طلاق کا استعمال سخت گناہ ہے - مشہور متقی عالم امام عبد الوہاب شرعانی ^۲ رقمطراز ہیں :-

اتفقوا على أن الطلاق مكروه
في حالة استقامة الزوجين
بل قال أبو حنيفة ^۳ بتحريمه ^۴
تمام علمائے شریعت اس بات پر متفق ہیں
کہ بے وجہ طلاق دینا (نہایت) ناپسندیدہ
ہے - اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تو
اسے حرام فرماتے ہیں - (المیزان)

اسی طرح محقق ابن ہمام ^۵ فرماتے ہیں :-

لا يخفى أن كلامهم فيما سياتي
من التعاليل يصترح بأنه محظور
لما فيه من كفان نعمة النكاح ^۶
فقہاء کے کلام سے یہ بات صاف معلوم
ہوتی ہے کہ (بے وجہ) طلاق دینا ممنوع
ہے، اس لیے کہ اس میں نعمت نکاح کی ناقص
اور (خدا کے اس عظیم احسان کی) ناشکری
پائی جاتی ہے -

تفسیراً یہی بات درمختار میں ہے :- الأصح حظرة (ای الطلاق بلا ضرورة) -
(اور ترجیح یہی ہے کہ بلا ضرورت طلاق منع ہے)

اور درمختار کے مشہور شائع، علامہ ابن عابدین شامی نے اسی کو ترجیح دی ہے - یہ
مشہور حنبلی عالم ابن قدامہ ^۷ نے امام احمد ^۸ سے بھی ایک روایت، بے ضرورت طلاق
دینا ان کے نزدیک بھی "حرام" ہونے کی نقل کی ہے - فرماتے ہیں :-
الطلاق : وهو على خمسة أضرب ومكروه وهو الطلاق من غير حاجة

^۱ ابو داؤد ص ۲۶۹ ^۲ المیزان للشرعانی ص ۱۳۵ ^۳ فتح القدير ص ۱۴۶ ^۴ تفصیل کے لیے
دیکھئے درمختار مع رد المحتار ص ۲۶۱ مکتبہ نعمانیہ دیوبند -

لما روی أبتض الحلال وعنه انه محرم لانه يضرب بنفسه وزوجته
وقد قال عليه السلام لا ضرر ولا ضرار^۱

جن حالتوں میں طلاق دینے کی اجازت دی گئی ہے مثلاً زوجین میں کوافی طبع نہ ہو یا بیوی
کمناء مانتی ہو اور حق زوجیت صحیح طریقہ پر ادا نہ کرتی ہو، یا شوہر سخت مزاج ہو، ان کے
پائے جانے کی صورت میں بھی فوراً طلاق دینے سے روکا گیا ہے۔ بلکہ پہلے بتدریج اصلاح حال کی
پوری کوشش کر لینے کا حکم دیا گیا ہے، قرآن مجید میں خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

وَاللَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ
فَعِظُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا
تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا^۲

تمہیں اپنی جن بیویوں کی بد مزاجی سے تکلیف
ہو پہنچے اور ان کی گستاخی سے دوچار رہنے
کا تو یہ اندیشہ ہو، انہیں (پہلے زبانی) کھباؤ
اور (اس سے نہ مانیں تو ان کو یہ سزا دو) کہ
اُن سے ہم بستی چھوڑ دو اور کچھ مدت
کے لیے ترکِ تعلوق کر لو، اُن پر اس کا بھی
اثر نہ ہو تو (ملکی سزا) ان کو مار بھی لگا سکتے ہو
پھر اگر وہ (راہِ راست پر آجائیں اور)
اطاعت شعار بن جائیں تو اب ان کے
خلاف کوئی اقدام نہ کرنا، یقیناً اللہ تعالیٰ
برتر اور ڈبا ہے (کہ انہیں بلاوجہ سزا دے گا تو
تمہیں سزا دے گا)

اس طریقہ سے بھی صورت حال میں سد عار نہ ہو تو پھر شوہر اور بیوی دونوں کے ہمدرد
رشتہ داروں کو بیچ میں ڈال کر مصالحت کرانے کیلئے ہر امکانی کوشش کرنے کا حکم ہے، طلاق
سے اُس وقت بھی روکا گیا ہے۔ چنانچہ اگلی آیت میں ہے :-

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا
فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ
وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا
إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا

اور اگر تم دو کہ وہ دونوں آپس میں خدشہ رکھتے
ہیں تو کھڑا کرو ایک مصلحت مرد والوں میں سے
اور ایک مصلحت عورت والوں میں سے اگر
یہ دونوں چاہیں گے کہ صلح کرادیں تو اللہ ہر وقت
کودے گا ان دونوں میں بیشک اللہ سب
کچھ جاننے والا خبردار ہے۔ (ترجمہ شیخ الحداد)

غور فرمائیے! کتنے حکیمانہ اسلوب سے قبل از طلاق بیوی کو براہِ راست پر لانے کی تدابیر
بتائی گئی ہیں، کہ پہلا مرحلہ سمجھانے بھانے کا ہے۔ عورت میں کچھ زیادہ نہیں ہے اور کچھ دار ہے تو
زبانی تنبیہ یا افہام و تفہیم ہی سے کام چل جائے گا۔ اس طریقہ سے کام نہ چلے تو پھر ایسی سزا سے جس سے
اس پر نفسیاتی اثر پڑے یعنی عارضی قطع تعلق اور ہل چال بند رکھنا وغیرہ۔ یہ حکم ایسا ہے کہ اس عورت
کو۔ اس میں ذرا بھی خیر ہے اور وہ نباہ کرنا چاہتی ہے تو۔ ضرور سیدھا کر دے گا۔ لیکن اگر یہ ترکیب
بھی غیر مفید ثابت ہو اور تنگ مزاجی، اس سے زیادہ سخت تنبیہ کا تقاضا کرے تو پھر ہلکی سی عملی
سزا دینا بھی کر دیکھے (دعا ضرور پڑھیں) کہ نہ بعض طبیعتیں اسی زبان کو سمجھتی ہیں۔ اس کے علاوہ
اور کوئی چیز ان پر اثر انداز ہی نہیں ہوتی۔ مگر بدرجہ مجبوری اس پر عمل کرتے وقت بھی شوہر کو پاپا
دی گئی ہیں کہ اتنی الوجہ "چہرہ پر نہ آوے اور سخت چوٹ نہ لگنا" (دعا ضرور پڑھیں عذر یا غیور متوجہ)
ان سب تدبیروں کے بے اثر ہو جانے کے بعد بھی فوراً طلاق دینے کی اجازت نہیں دی گئی ہے۔
بلکہ دوسرے غلطیوں اور اقرباؤں جن کا اثر قبول کیا جاتا ہے، ان کو درمیان میں ڈال کر صلح و صفائی
کرانے، قلم افعیاں دور کرنے اور سمجھانے بھانے کا کام سپرد کیا گیا ہے۔

اب بتائیے! ان سب کوششوں کے بعد بھی نباہ نہیں ہوتا تو پھر زندگی بھر تلخی، ناخوشگواری،
بد مزگی اور کوفت کے ساتھ دونوں کو۔ ان کے مزاجی اختلاات اور طبیعت کے اصلی رجحان کو نظر انداز
کرتے ہوئے۔ ایک ساتھ رہنے پر مجبور کرنا ان دونوں، یا ان میں سے کسی ایک کے ساتھ بھی انصاف

کہلائے گا یا ظلم؟ ظاہر ہے کہ ایسی بے کیف بلکہ تلخ زندگی دونوں کی صحت ان کی صلاحیت کار
نیز ان کے قوائے عمل پر برا اثر ضرور ڈالے گی! اس صورت میں ان کے درمیان تفریق ہو جانا ہی
نہ صرف ان کے بلکہ سب کے حق میں رحمت اور زندگیوں سنوارنے کا داعی ذریعہ ہے! اب مستقبل
کے اندیشہاء دور و دراز کا خیال کیے بغیر الگ ہو جانا ہی ان کے بلکہ پورے خاندان کے حق
میں بہتر ہے۔ لہذا ان حالات میں خدا تعالیٰ کا یہی حکم ہے اور اسی کی تعمیل ان کے حق میں بہتر
ہوگی کہ یہ الگ ہو جائیں۔ "لا تدری لعل اللہ یحدث بعد ذلک أمراً" ۱
میں شاید اسی طرف توجہ دلائی گئی ہے۔

مگر ایسے وقت بھی بلا قید طلاق دینے اور ایسی شدید ضرورت کے مواقع پر بھی دفعۃً تمام
طلاق دے ڈالنے اور مستقبل میں اتحاد و اتفاق اور ایک ساتھ رہنے کے تمام امکانات یکسر
ختم کر دینے سے روکا گیا ہے۔ چنانچہ اس کا سب سے زیادہ صحیح طریقہ یہ بتایا گیا ہے۔

فَالْأَحْسَنُ أَنْ يَطْلُقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ	طلاق کا سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ ایک
تَطْلِيقَةً وَاحِدَةً فِي طَهْرٍ لَمْ	طلاق دی جائے وہ بھی اس وقت جبکہ
يَجَامِعُهَا وَيَتَرَكَهَا حَتَّى يَنْقَضِيَ	عورت ظاہر ہو (ایام سے نہ ہو) اور اس
عَدَّتْهَا لَأَنْ الصَّوَابَةَ ضَاكِنًا وَ	سے "ایام" گزرنے کے بعد ابھی تک صحبت
يَسْتَحِبُّونَ أَنْ لَا يَزِيدَ وَافِي	نہ کی ہو پھر ایک طلاق دیکر یوں ہی چھوڑ
الطَّلَاقَ عَلَى وَاحِدَةٍ حَتَّى	دیا جائے یہاں تک کہ عدت پوری ہو
تَنْقَضِيَ الْعِدَّةُ ۝	جائے اور یہ (طریقہ اس لیے بہتر ہے)
	کہ صحابہؓ اسی کو پسند کرتے تھے۔

غور فرمائیے! ایک طلاق دینے کا حکم ہے وہ بھی اس وقت جبکہ عورت کے ساتھ جنسی تعلق
قائم کرنے کی عام طور پر بھرپور خواہش مرد کے دل میں موجود ہو ا کرتی ہے۔ یہاں یہ بیان
کرنے کی ضرورت نہیں کہ ایسی حالت میں مرد طلاق کا حق جذبات کی رو میں بہہ کر نہیں

بلکہ جذبات کے برخلاف صرف سوچی سمجھی اسکیم اور حقیقی ضرورت ہی کے لیے استعمال کرے گا۔ اسی بنا پر عورت کو "مخصوص دنوں" میں یا اس وقت جبکہ مرد "سیری" حاصل کر چکا ہو، طلاق دینا، "ناپسندیدہ قرار دیا گیا، کیونکہ ایسے وقت طلاق دینے میں عقل سے زیادہ دقتی غصہ یا کسی فوری داعیہ کی کار فرمائی کا کبھی امکان ہے۔ یہاں یہ بات بھی ذہن میں رہنا چاہیے کہ تو غلطی اسلوب پر ہی بس نہیں کیا گیا، بلکہ اس کی سخت ممانعت کر دی گئی ہے کہ کوئی شخص عورت کے "مخصوص عذر" کے زمانہ میں طلاق نہ دے، یا بیک وقت تین طلاقیں نہ دے، اس پر مستزاد یہ ہے کہ ایسی حالت میں دی گئی طلاق کے بعد مراجعت ضروری قرار دی گئی (بشرطیکہ تین طلاقیں نہ ہو گئی ہوں)۔ حدیث کی تمام معتبر کتابوں میں یہ واقعہ ملتا ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے اپنی زوجہ کو حالت حیض میں طلاق دیدی۔ ان کے والد حضرت عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اطلاع دی تو آپؐ سخت برہم ہوئے اور حضرت عمرؓ سے کہا کہ انھیں مراجعت کا حکم دو "فتغیظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال منہ فلیتراجعھا" ۱۔ اسی طرح بیک وقت تین طلاقیں دینا بھی سخت گناہ کا کام بتایا گیا ہے اور اس پر اکثر ائمہ متفق ہیں جیسا کہ محی الدین نوویؒ فرماتے ہیں: "قال مالک والاوزاعی و ابو حنیفۃ ہو بدعۃ" ۲۔ لیکن اس کے باوجود ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک تین یا واقع ہو جاتی ہیں۔ مگر تین طلاقیں دینے والا گنہگار ہوتا ہے۔ مشہور وسیع النظر حنفی عالم علامہ بدر الدین عینیؒ نقل فرماتے ہیں۔

ومذہب جماہیر العلماء من المتابعین ومن بعدہم منہم الاوزاعی والحنفی والمثوری و ابو حنیفۃ واصحابہ ومالک واصحابہ والشافعی واصحابہ واسنحی و ابو ثور و ابو عبیدہ وآخرون کثیرون علی أن من طلق امرأۃ ثلاثا وقع ولکنہ یا شمر ۳

۱۔ ابوداؤد حدیث ۲۹۷۱ ۲۔ شرح مسلم للنووی ص ۱۴۱ ۳۔ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری ص ۵۳
عہ اس سلسلہ کی مزید تفصیل و تحقیق اشقر کے مضمون "فیضی صاحب کے مقالہ کا جائزہ" شائع شدہ ۹۷
الفتن لکھنؤ، اشاعت مارچ ۱۳۹۲ء میں پیش کی جا چکی ہے۔

غالباً ان ہی وجوہ کی بنیاد پر محقق ابن ہمامؒ اور ابن نجیم مصریؒ لکھتے ہیں :-

لا حاجة إلى الإشتغال بالأدلة على رد قول من أنكرو وقوع الثلاث جملة لأنه مخالف للاجماع ما حكا في المعراج ولذا قالوا أحكم حاكم بأن الثلاث بقم واحد، واحدة لم ينفذ حكمه لأنه لا يمتنع فيه الاجتهاد لأنه خلاف اختلاف له

یعنی اگر کوئی قاضی یا حاکم ایسی تین طلاقوں کے ایک طلاق ہونے کا فیصلہ کر بھی دے تب بھی وہ نافذ نہیں ہوگا، کیونکہ یہاں اختلاف کی گنجائش ہی نہیں ہے اگرچہ بیک وقت تین طلاق دینا سخت ناپسندیدہ ہے۔

حدیث میں آتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی گئی کہ فلاں شخص نے اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دے ڈالیں۔ اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غصہ سے اٹھ کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ افتر کی کتاب کے ساتھ کھلوڑ کی جاتی ہے، اور وہ بھی میری موجودگی میں!۔
 (ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أخبر عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً فقام غضباً ثم قال أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم واسناده على شرط مسلم)
 اس بتائے کہ ان احتیاطوں کے ساتھ طلاق کی مشروعیت عقل سلیم کے نزدیک مناسب سمجھ کر قرار پائے گی، یا ضروری اور ناگزیر؟ اور کیا اس کو طلاق کی ”مطلق آزادی“ دینا کہا جاسکتا ہے یا یہ ذکر کر دینا بھی شاید نامناسب نہ ہوگا کہ طلاق کے لیے جہ استعمال ہونے کی کثرت اور معاشرہ کی بگاڑ کی صورت میں علماء کے مشورے سے اسے ایک قابلِ تعزیر جرم بھی قرار دیا جاسکتا ہے، پھر غلط موقع، اور بے ضرورت دی گئی طلاق پر منرا بھی دی جاسکتی ہے کیونکہ اوپر گزری چکا ہے کہ یہ معصیت ہے اور ہر معصیت پر شرعاً منرا دی جاسکتی ہے اور یہ بات تمام ائمہ کے نزدیک متفق علیہ ہے۔ امام شعرانیؒ نقل فرماتے ہیں :-

لے بحر الرائق ص ۲۵۰ و فتح القدیر ص ۱۳۹ ج ۲ لے زاد المعاد ص ۵۵ ج ۲
 عہ علاوہ ازیں یہ کہ ہر دو قول یا فعل جس سے دوسرے کو کلیتہً پہونچائی جائے، موجب تعزیر بن سکتا ہے۔ جیسا کہ فقہ ابن نجیم مصریؒ نے ”الاشباہ“ میں ذکر کیا ہے من اذی غیرہ بقولہ
 فعل بعذر۔ (اتحاد الالبصار بترتیب الاشباہ والنظائر ص ۱۴۱)

"إتفق الأئمة على أن التعزير مشروع في كل معصية لاحد فيها ولا كفارة" لہ
اور فیصلہ کرنے والی 'اتحادی' کے صوابدید پر چھوڑ دیا گیا ہے کہ وہ جس قسم کی سزا
سمجھے دے، جو زبانی زبرد تو بیخ بھی ہو سکتی ہے، قید و بند بھی ہو سکتی ہے، لگانا بھی ہو سکتی ہے،
جرمانہ بھی بغرضیکہ افراد و اشخاص، حالات و زمانہ اور ارتکاب جرم کے تعدد یا تو صد کے
سے نرم بھی ہو سکتی ہے اور سخت بھی۔

اس کی تفصیل محقق ابن ہمام نے فتح القدیر میں اور علامہ عینی نے بنایہ
ہدایہ میں قلمبند فرمائی ہے۔ یہاں فتح القدیر کے کچھ حصے پیش کیے جاتے ہیں۔

عن السرخسی انه ليس فيه شيء مقدر بل هو موقوف الى راء
لان المقصود منه الزجر و احوال الناس مختلفة فيه فمنهم من ينزجر با
ومنهم من يحتاج الى اللطمة و الى الضرب و منهم من يحتاج الى الحد
..... وفي الشافى يعزر الاشراف و هم العلوية و الع
بالاعلام و هو ان يقول له القاضي بلغنى انك تفعل كذا فينزل
..... و عن أبي يوسف يجوز التعزير للسلطان بأخذ المال
جملته ذلك رجل لا يحضر الجماعة يجوز تعزيره بأخذ المال
محقق ابن ہمام نے فقہ ترمذی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے۔

يجوز التعزير الذي حقا لله تعالى لكل احد بعللة النيابة عن
..... وهذا لأنه من باب إزالة المنكر باليد والشارع ولى كل
حيث قال من رأى منك منكر الخ

یہاں یہ نفاخت ضروری ہے کہ تعزیر بالمال کا جواز صرف امام ابو یوسفؒ نے
دہ بھی بروایت ضعیف، لیکن جہور علماء کے نزدیک ٹالی نہ اس مندرجہ پر لگی ہے اس لیے

لہ المیزان ص ۱۹۴ ۲ ج ۲ فتح القدیر ص ۶۴۳-۴ مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ ۲ فتح القدیر
۲ ج ۲ بنایہ شرح ہدایہ باب التعزیر

میں دیتے بلکہ دینا بھی نہیں چاہئے۔ بعض علماء نے فقہ مزہب المال کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ مال لے کر محفوظ رکھ لیا جائے اور وہ جب راہ راست پر آجائے اسے واپس کر دیا جائے۔ تمام تفصیل علامہ ابن عابدین شامی نے رد المحتار فرمائی ہے۔

تمام تفصیل کے پیش نظر آجائے اور طلاق کے مواقع استعمال، نیز غلط استعمال میں تنبیہ بلکہ منراؤ تو بیچ کے عائد کرنے کی گنجائش موجود ہونے پر بھلا کون عقلمند کے حکم کو خلاف مصلحت بتانے کی جرأت یا مرد کو اسلام کی طرف سے بے جا رعایت لازم ہے سکے گا۔ بلکہ عناد و دشمنی کے جذبہ سے بلند ہو کر جو کچھ غم کرے گا اسے اس میں پیر ہی نظر آئے گا۔ خاص طور پر اس پہلو کے سامنے آجانے کے بعد کہ طلاق دینے کے شرعی قانون کی رو سے مطلقہ عورت کے تمام اخراجات کی ذمہ داری۔ عدت کے زمانہ اس مدت تک جیت تک یہ عورت دوسرے کسی شخص سے شرعاً نکاح کے لائق نہیں طلاق دینے والے شوہر پر ہی ہے۔ اور یہ حکم تقریباً تمام صورتوں میں ہے۔

تمام پہلوؤں کے سامنے آجانے کے بعد بجز اس شخص کے کہ جس پر وہ حق پوری مرد ہو گئی ہو اور کون ہو گا جو اسلام کے فطری مذہب ہونے کا انکار بلکہ اس پر بی کر سکے!

وہنا لاتزوغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا
وہب لنا من لدنا رحمة

تعداد ازدواج کی اجازت تنقیدوں کا جائزہ

وجہیت کے قانون پر
نیر کا اصل ٹھکان

شرعیات کے قانون طلاق کی طرح بعض اعتبار سے اس کے مقابلہ میں کچھ زیادہ ہی تنقید و تنقیص بلکہ ظالمیت تک کے الزام کا

”چند بیویاں رکھنے کی اجازت“ دے قانون کو بھی بدلت بنایا جا رہا ہے۔ اس مسئلہ میں بھی اکثر تو جذباتی نعروں اور فرضی افسانوں کا سہارا لے کر اعتراضات کیے جاتے ہیں اور بسا اوقات اس قانون کی گنجائش سے ناچ کر فائدہ اٹھانے والے ’اسلام کے نام لیوا‘ افراد کی شخصی غلطی بھی نفس قانون پر اعتراض کرنے اور اغیار کو طعنہ زنی کا موقع فراہم کر دیتی ہے۔ حالانکہ ہر بہتر سے بہتر قانون پر غلط طریقے سے عمل درآمد کے بعد جزوی طور پر نامناسب اثرات کا ظاہر ہو جانا، گویا ایک پیش آمدہ حقیقت ہے لیکن اس سے قانون کی خرابی کا فیصلہ اور اس کے ختم کرنے کی کوشش کا جواز نہیں پیدا ہو جاتا، اور نہ قانون کی افادیت ہی مشتبہ ہو جاتی ہے۔ لیکن جب مقصد تنقید برائے تنقید“ ہی ہو یا پولس قانون کا بنظر غائر مطالعہ نہ کیا گیا ہو، اور صرف ”مکرر“ پہلو ہی نظر کے سامنے ہوں، تو راجی کا پہاڑ بن جانا اور ہر خوبی کا نظر سے اوجھل ہونا مستبعد نہیں، بد قسمتی سے نہ یہ بحث ”قانون“ کے بارے میں یہی صورت حال پیدا کر دی گئی ہے اور یہی تنقید کا اصل محرک ہے۔

جن لوگوں کی نظریں صرف خامیاں تلاش کرنے اور برائیاں ڈھونڈھنے ہی کے لیے وقف ہو چکی ہیں، ان سے تو کچھ کہنا لا حاصل ہے، ہاں بدہ لوگ جو اس مسئلے کے تمام گوشوں سے ناواقف ہونے اور اسے پولس طور پر نہ سمجھنے کی بنا پر غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے، یا کر دیے گئے ہیں، ان کے لیے آئندہ سطریں شاید مفید ہوں اور اصل قانون کو جان لینے اور صحیح طور پر سمجھ لینے کا ذریعہ بن جائیں۔ — واللہ الموفق للسداد۔

چند بیویاں رکھنے کے لیے شرعی پابندیاں عام طور پر، تاواقف حلقوں میں یہ سمجھا جاتا ہے یا ایسا تاثر دیا جاتا ہے کہ اور ہو سکتا ہے کہ اس غلط فہمی کا باعث کسی ناخدا ترس مسلمان یا چند مسلمانوں کا طرز عمل ہی ہو۔ کہ شریعت نے ہر ایک کو چار بیویاں رکھنے کی اجازت، بغیر کوئی خاص پابندی لگاٹے دے رکھی ہے۔ حالانکہ اسلامی قانون کا معمولی طالب علم بھی یہ جانتا ہے کہ جس آیت سے چند بیویاں رکھنے کا جواز، فرضیت یا وجوب نہیں لکھتا ہے اس میں ساتھ ہی یہ ہدایت بھی موجود ہے کہ — فان خفتن ان لا تعدوا فواحدة او ما ملکت ایمانکم ذلک ادنیٰ ان لا تعدوا۔ — (پس اگر تم کو (غالب) احتمال ہو

ہو کہ (کئی بیویاں کر کے) عدل نہ رکھو گے (بلکہ کسی بی بی کے حقوق واجبہ ضائع ہوں گے) تو پھر ایک بی بی بی پر بس کر دو ...

چنانچہ علماء امت نے ہر نکاح کے وقت (خواہ وہ کوئی سا بھی ہو) پہلا بیویاں دو نہ سہ بیوی کی موجودگی میں ہو یا بغیر)۔ بالخصوص پہلی بیوی موجود ہونے کی صورت میں دوسرا نکاح کرنے کے موقع پر حقوق زوجیت۔ جتنی بیویاں ہوں ان سب کے ایک ہی ہے تو اسی ایک کے حقوق ادا کرنے کی اہلیت کو ضروری قرار دیا ہے اور بتایا ہے کہ اس کے بغیر نکاح کرنا، گناہ کی بات اور عند احتراق قابل مواخذہ فعل ہوگا۔ ظاہر ہے کہ عقیدہ آخرت پر ایمان لانے والے کے لیے اس سے بڑھ کر اور کوئی رکاوٹ کسی بڑے فعل سے روکنے والی نہیں ہو سکتی۔ اور اس عقیدہ کے بغیر دوسری کوئی چیز جتنی کہ دنیا کا کوئی بھی قانون تعزیریہ باز نہیں رکھ سکتا، اور آج کل دنیاوی قوانین کی بے اثری تو ایسی حقیقت بن گئی ہے کہ اس کا انکار کیا ہی نہیں جاسکتا۔ اس بارے میں علماء کے اقوال کا احاطہ نہ تو ممکن ہے، نہ ضروری اس لیے صرف ایک شہرہ آفاق عالم قاضی ابوبکر ابن العربی کے چند جملے نقل کرنے پر اکتفا کی جاتی ہے

قال علماء نامعناہ (فان خفتم ان لا تعدوا ۱۶)

فی القسم بین الزوجات والقویۃ	علماء نے کہا ہے کہ۔ آیت تعد کا مطلب
فی حقوق النکاح وهو فرض.....	ہے۔ اگر تمہیں چند بیویوں کے حقوق ادا نہ
واخذ الخلق باعتبار الظاہ	کرنے اور سب کے ساتھ سادہ برتاؤ نہ کر
لتسیرۃ علی العاقل فاذا	سکے کا چرہ خطرہ ہو تو د چند بیویاں نہ رکھو
قدس الرجل من ماله و	بلکہ صرف) ایک ہی بیوی پر اکتفا کرو۔ کیونکہ
بنیتہ علی نکاح اربع فلیفعل	سب کے ساتھ یکساں سلوک کرنا فرض ہے
واذا لم یحتل ماله ولا	اور (یہ اصول بھی معلوم ہو جانا چاہیے کہ)
بنیتہ فی الباءۃ فلیقتصر	شرعی احکام، ظاہری حالات کے اعتبار سے

علی ما یقدر علیہ

سے متعلق ہوتے ہیں کیونکہ یہ ہر ذی ہوش کے

لیے (اسی کو معیار بنانا) آسان ہے۔ اس اصل

کا تقاضا یہ ہے کہ جب کوئی شخص بظاہر جہانی

قوت اور مالی وسعت آسانی رکھتا ہو کہ چار بیویوں

کے حقوق ادا کر سکے تو (چند بیویاں رکھنے کی

صرف اسی کو اجازت ہے لہذا وہ ایسا کر

سکتا ہے اور اگر وہ جہانی قوت اور مالی اعتبار

مکمل نہیں کر سکتا تو اسے صرف اس تعداد

پر اکتفا کرنا چاہیے جن کا وہ تحمل کر سکتا ہے۔

تعدد کے معنی لفین کی طرف سے مزید پابندیوں کا مطالبہ ہے یہاں 'تعدد' ازدواج کو بہت محدود صورتوں میں 'درست' سمجھنے والوں یا الفاظ صحیح تعدد کے مخالفین کی طرف سے کیے جانے والے اس مطالبہ کا ذکر بے محل نہ ہو گا کہ جہاں عدل بین الزوجات میں کوتاہی کا 'خطرہ' ہو وہاں دوسرا نکاح کرنے پہلے ہی سے پابندی لگا دی جائے اس گروہ کے بعض افراد تو یہاں تک کہہ گئے ہیں 'اس نکاح کو سب سے منفعہ پہنچانا جائے'۔ اس طرح کے مطالبہ کرنے والوں سے یہ سوال کرنا بالکل حق بجانب ہو گا کہ بتایا جائے!

ایسا کون سا پیمانہ یا آلہ ہے جو اس 'خطرہ'۔ اس بے وجہ کے پیشگی بڑھے ہوئے احساس کو اگر خطرہ کہنا درست ہو گا تو قبل از وقت صحیح پتہ چلا کر بتا دے کہ یہ شخص دوسری بیوی کے آنے ہی تکسیر ظالم بن جائے گا، لیکن یہی پیمانہ۔ یا آلہ عقیدہ اول کے وقت کسی شخص کے اپنی منکوحہ پر آئندہ ظلم کرنے کا پیشگی اندازہ بھی نہ کر سکے۔ ظاہر ہے کہ نکاح سے پہلے دونوں ہی صورتوں میں یہ احتمال ہے کہ یہ اپنی ہونے والی منکوحہ کے ساتھ اچھا سلوک اور 'اساک بالمعروف' کے تقاضے پورے کرے گا یا نہیں؟ اس منطق کی رو سے تو پہلی شادی بھی اس طرح کے خطرہ کی موجودگی میں قانوناً کوادی جانی چاہیے۔ حالانکہ سب جانتے ہیں کہ یہ ایک نامعقول بات ہوگی اس لیے پہلے نکاح کے وقت یہ مطالبہ کسی حلقہ کی طرف سے نہیں کیا جاتا۔ تو پھر کوئی

وجہ نہیں کہ نہ ثانی کے وقت ہی اس کا ہوا کھڑا کیا جائے۔

ظلم کا پیشگی خطرہ تھا جس پر یہی بات وہی ہے جو شریعت کے مفسرین نے بتا دی ہے کہ جس شخص کو اپنے نکاح کرنا گناہ | بارے میں یہ اندیشہ ہو کہ نکاح کے بعد۔ خواہ پہلایا دوسرا مشکوٰۃ کے حقوق ادا نہ کیے گا اور اس سے ظلم سرزد ہو جائے گا، اس کے لیے نکاح کرنا ممنوع اور گناہ کی بات ہے متعدد فقہاء کے یہاں یہ تصریح ملتی ہے مثلاً مشہور حنفی محقق ابن ہمام فرماتے ہیں

فان عارضه (خوف الجور) كره والذی یخاف الجور یا شمله
اسی طرح حنفی فقہ کی مشہور آفاق کتاب در مختار اور اس کی شرح رد المحتار میں بیان کیا گیا ہے۔

روم کروھا، ای التحریم الخوف	جسے نکاح کے بعد ظلم کرنے کا گمان ہو اسکے لیے گمان
الجور فان یتقنه حرم ذلك	کرنا مکروہ تحریمی ہے اور ظلم کا یقین ہو تو حرام
ای یتقن الجور حرم لان المتکاح	ہی ہے یعنی ظلم سرزد ہونے کا یقینی ہو تو نکاح
انما شرع لمصلحة تحصين النفس	حرام ہے کیونکہ نکاح، نفس کی (حرام کاری)
وتحصیل الثواب وبیان الجور	سے حفاظت کے لیے مشروع ہوا ہے اور ثواب
یا شمر ویرتکب المحرمات فتعذر	کی غرض سے لیکن ظلم کر کے گناہ اور حرام کا
المصالح لرحبان هذا المفسد	مترکب بنے گا، بجائے ثواب پانے اور
	حرام سے بچنے کے، اس طرح نکاح کے (دوئی)
	مقصد فوت ہو گئے ان برائیوں کے غالب
	آجانے کی وجہ سے (لہذا) نکاح کرنا ممنوع
	(ہوگا)

نکاح کی صحت کے لیے | چونکہ ہر شخص اپنے حالات اور مزاج نیز افتاد طبع کو خود جتنا جان سکتا ہے کوئی
حقوق ادا کر سکنے کا پیشگی | دوسرا اس کا اندازہ بھی نہیں کر سکتا، اس لیے شریعت نے ہر اک کو عند الضرر مسئول
اطمینان لازمی نہیں بنائے | ہونے کا شعور دیکر اسی پر ذمہ داری ڈالی ہے کہ وہ خود اپنے حالات کا جائزہ

لیکھ کر نکاح کرنے نہ کرے گا فیصلہ کرے اور اپنی طرف سے ایسی کوئی قاذوئی پابندی نہیں عائد کی اس لیے
شریعت کے ماہروں نے نکاح ثانی سے قبل عدلی بین الزوجات کے پیشگی اطمینان کو ایسی شرط نہیں قرار
دیا کہ اس کے حاصل کیے بغیر نکاح ہی صحیح نہ ہو، بلکہ اس اطمینان کے حاصل ہونے بغیر بھی نکاح بالکل
صحیح ہو جاتا ہے جیسا کہ ابن العربی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

دلیل خطاب هذا الآية ساقط بالاجتماع فان كل من علم انه يقسط يلتزم
جازه ان تزوج سواها كما يجوز له اذا خاف ان لا يقسط له
عدل نہ کرنے کی وجہ سے | ہاں نکاح کر لینے کے بعد کسی بیوی - خواہ پہلی ہو یا دوسری - کے ضرر و حقوق
جلیدگی کا اختیار۔ | ادا نہیں کیے اور ظلم کیا، یا بیویوں کے درمیان واجب مساوات نہیں برقی اس
تخل میں مظلوم بیوی کو یہ حق ہو گا کہ وہ شوہر سے گلو خلاصی کرے، اور شریعت نے اس عورت کو حق دیا
ہے کہ وہ عدالت سے جبکہ وہ ضروری اطمینان حاصل کرے، اور اس بارے میں لگائی گئی مخصوص شرطیں قی
جاری ہیں، اس کا ثبوت مل جلے تب نکاح فسخ کر لے۔ اگر خلع کی کوشش نیز مرد سے براہ راست
طلاق حاصل کرنے میں ناکامی ہو چکی ہو۔ اس کے علاوہ بھی اور بعض شرطیں ہیں جن کی تفصیل کا نہ یہ مضمون
تخل ہو سکتا ہے، اور نہ اس کی ضرورت ان سب کو حضرت اقدس مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ
علیہ نے اپنی کتاب المحیلة الناجزة میں تفصیل سے بیان فرمادیا ہے،

ہیسا علماء کے تفصیلی اقوال اور دلائل پیش کرنے کے بجائے صرف ایک بالغ نظر مالکی عالم کی
مختصر عبارت کے ذکر پر اکتفا کی جاتی ہے فرماتے ہیں:- اذا كانت الاعساء من
قبل الزوج فرق بينهما (یعنی اگر شوہر کی طرف سے بدسلوکی کا مظاہرہ ہو تو نفرتی کر دیا جائے)
ان امور کے سامنے آجندے کے بعد بعض حلقوں کی طرف سے کیے جانے والے - یہ مطالبہ بالکل
بے معنی ہو جاتا ہے کہ نکاح ثانی کر لینے سے ہی نکاح فسخ کرانے کا، پہلی بیوی کو اختیار دیدیا جائے۔

۱۔ احکام القرآن لابن العربی ۱/۱۲۹۶ء بیان یہ ذکر بھی ضروری ہے کہ ایسی صورت میں طلاق حاصل کرنے کا عورت کو اختیار فقہ
حنفی کی رو سے تو نہیں ہے لیکن مالکی فقہ میں اس کی گنجائش ہے، چنانچہ احناف کے لیے بھی مالکی مذہب کے مطابق مظلوم
بیوی کو فسخ نکاح کرنے کا تمام الفقہ نظر حنفی علماء نے فتویٰ دیدیا ہے مگر اس کے لیے بہت سی شرطیں اور پابندیاں ہیں
جن کی تفصیل کا یہ موقع نہیں اس لیے دیکھیے حضرت تھانویؒ کی کتاب المحیلة الناجزة
۱۔ احکام القرآن لابن العربی ۱/۱۷۸

محض اس دہم کی بنیاد پر کہ یہ شخص کہ جس نے دوسرا نکاح کر لیا ہے، لازمًا عدل نہیں کرے گا۔ حالانکہ قطعی طور پر ایسا سمجھ لینا، مضحکہ خیز بالکل نامناسب اور بے دانشی کی بات ہے، اس لیے شریعت، محض نکاح ثانی کر لینے سے یعنی بیوی پر ظلم کرنے سے پہلے مجرم قرار نہیں دیتی پھر ظاہر ہے جرم سے پہلے سزا دینا کیونکر درست ہو سکتا ہے؟

عدد اذواج کی چند بیویاں رکھنا جو لوگ درست نہیں سمجھتے، ان میں بعض ایسے بھی ہیں جن کو اپنے باعث کے بارے میں اسلامی قوانین جاننے نیز قرآن و حدیث سے واقفیت کا گمان بھی ہے اس طبقہ کے لیے قرآن مجید کی آیات اور احادیث نبوی کی وہ صراحتیں جن میں تعدد کا جواز کھلے طور پر موجود ہے، پریشانی کا موجب ہوئیں تو یہ عجیب عجیب قسم کی دیلا سہارا لینے لگا۔ مثلاً کسی نے یہ کہہ کر تادیل کی: "تشریع محمدی کا رخ یک نہ جگی سے آگے بڑھ کر چند زوجگی کا باعث کا نہیں، بلکہ مرفح اباحت مطلقہ کو محدود کرنے کا ہے" لیکن ہر واقعہ جانتا ہے کہ نفی صریح کا ہر معنی کے خلاف۔ یہ محض دعویٰ ہے، جو دلیل کا محتاج ہے، اور شاید یہ کہنا مبالغہ سے غالی ہو۔ ٹھیک اس دعوے پر شریعت کے مسلماخذ سے کوئی صحیح دلیل قائم کرنا مشکل ہے، کیونکہ اس دعوے کی تائید نہ قرآن کی آیات اور اس کے سیاق و سباق سے ہوتی ہے، نہ احادیث و رسول سے اور اساطین امت نیز عالمان علوم نبوت کے اقوال سے بھی اس پر دلیل قائم کرنا دشوار ہے۔ بلکہ سچ تو یہ ہے کہ اس کے برخلاف قرآن مجید کی آیت "فانکھواما طاب لکم من النساء مثنی و ثلاث و ربیع" میں جس انداز سے، تعدد کا حکم مذکور ہوا ہے، اس سے وسعت اور تعدد کی اباحت کے رجحان ہی کا پتہ ملتا ہے، نہ کہ اس میں تنگی اور محدودیت کا۔

اور یہ بات عصر اول و آخر غرضیکہ ہر دور کے علماء نے آیت سے سمجھی ہے، مثلاً عصر قریب کے مشہور عالم فاضل مفسر علامہ محمود اکو سی اپنا احساس ہی تحریر فرماتے ہیں:-

عہ اس بارے میں سنن ابوداؤد و دارقطنی میں تخریج کردہ 'غیلان ثقفی کی روایت' اور ان کے داقو سے استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس سے 'زیادہ سے زیادہ یہ ثابت کیا جاسکتا ہے کہ چار سے زیادہ بیویاں رکھنا منوع ہے' مشہور علماء پہلے ہی سے یہ بات کہہ رہے ہیں۔ لہ سورہ نساء آیہ ۴

.... مايشعر به السياق من التوسعة.... وجه اشعاره بذلك انه اطلق قوله
 سبحانه (ما طالب لكم من النساء) ثم جاء (مثنى وثلاث ورباع) كانه بيان لما وقع
 اطلاقه على نوع التقيد... لو كان المراد التفييق لكان التقيد من الاول اوقع فيه وامس به
 یہاں اس واقعہ کا ذکر بھی دلچسپی سے خالی نہ ہو گا کہ۔ موجودہ مغرب زدگی کے دور سے قبل جمہور
 علماء اور فقہائے مجتہدین کے اس مسلک سے الگ راہ پر چلنے والے بعض عالموں اور فقہوں
 نے ازواج کی تعداد کو چار ہی میں منحصر ہونے کے خلاف تو آیت سے استدلال کیا ہے، لیکن ہماری
 کی حد تک کسی نے اس سے کم تعداد پر آیت سے استدلال نہیں کیا چنانچہ کسی نے ۹، کسی نے ۸
 کسی نے بلا قید ہر تعداد کی اباحت کو آیت سے مستنبط کیا ہے کیونکہ اس حقیقت کا انکار مشکل
 زیر بحث آیت سے فی الجملہ وسعت کا رجحان ہی مفہوم ہوتا ہے اور یہ بات عربی زبان کی مہارت
 رکھنے والوں پر مخفی نہیں ہے اور شاید بعض حلقوں کے لیے یہ حقیقت، انگشتان کا درجہ رکھتی ہو کہ
 علماء اور فقہائے مجتہدین نے اپنے مسلک (چار میں انحصار) کے اثبات کے لیے "اجماع"
 زیادہ بھر دیا ہے اور اس باب میں سب سے قوی دلیل یہی اجماع مانی گئی ہے علامہ
 نے اس بحث کو خاصی تفصیل سے کئی صفحات میں (از ص ۱۵۱ تا ص ۱۹۳) میں بیان کیا ہے اور
 یعنی جمہور علماء کا مسلک ثابت کرتے ہوئے آخر میں فرمایا ہے:- اقوی الامرین المعة
 فی الحصر والجماع فانہ قد وقع وانقصی عصر المجتہین قبل ظہور الاختلاف
 علاوہ ازیں یہ کہ بر سبیل منزل اگر بلا دلیل۔ بلکہ خلاف دلیل۔ یہ بات مان بھی لی جائے
 نزول آیت کا سبب یا "شریعت محمدی" کا منشا "مخرج اباحت مطلقہ" کو محدود کرنا ہے
 بھی ایک زد و بجو پر مجبور کرنے اور تعدد پر قانونی پابندی عائد کرنے کا علمی انداز میں آیت
 جواز کا نادشوار ہے۔ کیونکہ یہ اصول مسلمات کا درجہ رکھتا ہے کہ مشروعیت حکم کے وقت
 خاص سبب کے موجود ہونے کا یہ اثر لازمی نہیں ہوتا ہے کہ وہ حکم صرف اسی خاص سبب
 محدود ہے۔ (العبرة للعموم المعانی لا لخصوص الملوامد)

تقریباً یہی بات شیخ ابوبکر البجھاویؒ نے فرمائی ہے۔ ایک موقع پر ارشاد فرمائی ہے:۔
 لو نزلت علی سبب خاص لم یوجب ذلک تخصیص عموم اللفظ بل المحکم للعموم
 دون السبب عندنا فنزولها علی سبب ونزولها مبدئاً من غیر سبب سواء۔
 خلاصہ یہ کہ موجودہ متجددین مغربی تہذیب سے مرعوب افراد اور گزشتہ دور کے بعض علماء (جمہور
 سے اختلاف کرنے والے) یہ دونوں گروہ۔ اس بابے میں۔ افراد و تفریط میں مبتلا ہیں بقدر
 در صحیح راہ دہی ہے جو جمہور کی اختیار کردہ ہے۔

اوپر کی سطروں میں آیت اباحت کی جس تاویل کا ذکر آیا اسی پر تعدد کے مخالفین بات ختم
 نہیں کر دیتے بلکہ بعض نے متذکرہ بالا تاویل سے بھی زیادہ مضحکہ خیز عجیب تر اور قرآن کے مفہوم
 سے بعید تر، آیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے:۔ آیت میں صرف یتیم بچیوں کے ساتھ نکاح میں
 تعدد کی اباحت و اجازت ہے، اور یہ ان کی سرپرستی کا ایک حل ہے، نہ کہ یتیم بچیوں کے علاوہ
 دوسری عورتوں سے تعدد کا حجاز۔

حالانکہ خود صاحب وحی (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ جن پر قرآن مجید نازل ہوا اور جن کا اصل منصب
 قرآن کی صراحت کے مطابق، قرآن مجید کی آیات کی تشریح و تفسیر کرنا ہے (التبیین للناس ما
 نزل الیہم) ان سے ہواہ راست متغیہ ہونے والے، اور خلوت و خلوت کی باتوں کو محفوظ رکھنے
 والے آیت کا مطلب یہ بتاتے ہیں (جو بظاہر یہ ہے کہ آنحضرتؐ سے سنا ہی ہوگا، اور وہ صحیح سندوں
 کے ساتھ معتبر ترین کتابوں میں منقول و موجود ہے) کہ:۔ اس آیت کے نازل ہونے کا سبب یہ ہوا کہ
 یتیم بچیوں کے ساتھ نکاح کر کے ہی ان پر ظلم کیا جاتا تھا، اور نکاح ان کا مال ہٹ کر جانے اور
 حامد اور قبضہ کر لینے کا بہانہ ہوتا تھا۔ ورنہ ان لوگوں کا مقصد نہ انھیں بیویاں بنا کر رکھنا ہوتا تھا اور
 نہ ان کے حقوق زوجیت ادا کرنا ان کے پیش نظر ہوتا تھا۔ نیز یہ کہ اسی بے یار و مددگار "بیویوں" کی طرف
 سے حقوق طلبی کے دعوے کا خطرہ بھی کسی جانب سے نہ ہوتا تھا۔

اس لیے اسی خود غرضانہ شادیوں۔ کہ جن میں یتیم۔ مگر مالدار بچیاں کنکال بنا کر چھوڑ دی جاتیں

ال۔۔۔ سے روکا گیا، اور کہہ دیا گیا، کہ تم ان بچیوں کے علاوہ، سائے جہاں کی عورتوں سے اپنی پسند کے مطابق نکاح کر سکتے ہو، ایک چھوڑ چار سے یہ رشتہ جوڑ سکتے ہو، مگر ان بچیوں کو نہ تاد اور ان کی زندگی تو خراب نہ کرو۔ طوالت سے بچنے کے لیے یہاں اس مضمون کی صرف ایک حدیث، سب سے زیادہ صحیح اور مقبول کتاب بخاری سے نقل کی جاتی ہے:-

...عن ابن شہاب قال اخبرني عروة ابن الزبير انه سأل عائشة عن قول الله تعالى "وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتيمى" فقالت يا ابن اختي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشركه في ماله ويحببه ماله او جماله او فيريد وليها ان يتزوجها فيفيران يقسط في صداقتها فيعطيهما مثل ما يعطيهما غيره ففصوا عن ان ينحكوهن الا ان يقسطوا لهن ويبلغوا لهن على سننهن في الصداق فامروا ان ينكحوا ما طاب لهن من النساء مواهن

اور یہ بات (تفصیل اور اجمال کے فرق کے ساتھ) تقریباً تمام ہی معتبر تفسیروں میں ملتی ہے۔
یہاں یہ ذکر کر دینا بھی ضروری ہے کہ آیت کی مذکورہ تفسیر جس کا کتب حدیث میں ذکر ہے قرآن حکیم کی آیت کے سیاق سے بھی نکلتی ہے۔ اس کے علاوہ کوئی اور مطلب لینا تکلف سے خالی نہیں ہوگا۔ کیونکہ ذریعہ بحث آیت سے قبل والی آیت میں یتیموں کے اموال کے سلسلہ کی ہدایات ہیں کہ تم لوگ (ان کا مال ہرگز اپنے اوپر استعمال نہ کرنا، بلکہ) ان ہی کے حوالے کر دو۔ جب وہ اس کے اہل ہو جائیں (و اتوا الیتیمى اموالهم انما ان) اس کے بعد اس فریب کاری سے بھی روکا گیا کہ ظاہر تو یہ کہ رکھا ہے کہ اپنا مال کھا لے ہیں ورنہ حقیقتہً یتیم کا مال ہی استعمال کر لے ہیں۔ اس طرح یہ کہ ان کا مال اور اپنا مال دونوں گڈ گڈ کر لے کھے ہیں۔ چنانچہ صاف کہہ دیا گیا ہے کہ ان کے مالوں کو اپنے مالوں کے ساتھ ملا کر بھی نہ استعمال کرو و لا تأکلوا اموالهم الی اموالکم انہ کان حجاباً بکین اور اسے بہت بڑا گناہ بتایا گیا۔ اس کے بعد پھر ذریعہ بحث آیت سے یعنی یہی کہ جس میں تعدد ازدواج کی اباحت مذکور ہے۔

یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ کلام انٹر کا مفہوم اگر وہی ہوتا ہو اس تجرید پسند طبقہ نے بیان کیا ہے تو آیت کے اندر فائدہ کو اس طاب لکھ کے بعد (عربی زبان کا تقاضا یہ ہے کہ) من النساء کے بجائے منھن "یا اس جیسا اور کوئی کلمہ ہونا چاہیے تھا جیسا کہ اس کے بعد دالیا آیت میں ہے جو یتیموں کو ان کے اموال دینے کے سلسلہ میں ہے (یعنی پہلے اکم ظاہر پھر اکم ضمیر) "دابستلوا الیتیمی حتی اذا بلغوا النکاح" اس کے بعد ہے۔ فان انستم منهم رشداً۔ اگر یہاں بھی وہی یتیم بچیاں مراد ہوتی ہیں جن کے بارے میں شروع آیت میں ان کے ساتھ انصاف نہ کرنے کے خطرہ کا ذکر ہے، تو وہ اسلوب یقیناً نہ ہوتا ہو اس وقت ہے بلکہ اس سے مختلف ہوتا اسی بنیاد پر متعدد مفسرین و مترجمین نے آیت کا ترجمہ و تفسیر کرتے ہوئے یہ بات بصراحت کہی ہے کہ "ان یتیم بچیوں کے علاوہ دوسری عورتوں سے نکاح کر دے۔"

تعدد کی حکمتیں اس تفصیل کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس حکم کی کچھ حکمتیں اور بعض مصلحتیں بھی ذکر کر دیجائیں تاکہ شرعی شریک دیکھنے والی آنکھ کے سامنے اس کا خیر والا پہلو بھی آشکار ہو۔ دیے اصل بات تو یہ ہے کہ انٹر تعالے کے احکام کی تمام مصلحتوں اور حکمتوں کا ادراک انسان کی دسترس سے باہر ہے، اسی وجہ سے وہ اس بات کا مکلف نہیں کیا گیا کہ حکمتیں تلاش کر کے عمل کیا کرے۔ اور یہ بالکل ضروری نہیں کہ جس حکم کی جو مصلحت انسانی عقل میں آئی ہے وہی اس کی مشروعیت کا سبب بھی ہو، اس کے باوجود احکام کے مصالح بیان کرنے کا معمول سلف سے بھی منقول ہے اس لیے یہاں ذکر کرنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں معلوم ہوتا لیکن اس جگہ صرف۔ تعدد ازواج کی وہ مصلحتیں اور حکمتیں پیش کی جا رہی ہیں جو معمولی غور و فکر سے ہی سامنے آجاتی ہیں ان میں سے بعض عارضی اور وقتی و عینیت

۱۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمود حسن صاحب رحمہ اللہ کا ترجمہ علمی رعایتوں کے اعتبار سے سب ترجمہ میں ممتاز ہے انھوں نے آیت کے ترجمہ کے الفاظ ہی میں اس مفہوم کی رعایت ملحوظ رکھی ہے فرماتے ہیں "اور اگر ڈر دے کہ انصاف نہ کر سکو گے یتیم لڑکیوں کے حق میں تو نکاح کر لو جو۔" اور "عورتیں تم کو خوش آئیں، دو دو تین تین چار چار۔ اسی طرح حضرت مولانا فہیم احمد عثمانی نے اپنے تشریحی نوٹ میں اس کو خوب واضح کر دیا ہے۔ اور حدیث مذکور میں تو "مسواھن" موجود ہی ہے۔

کی ہیں اور بعض مستقل اور ابدی حیثیت کی حامل

۱۔ مردوں سے عورتوں کا تناسب بڑھ جانے کی صورت کا مناسب حل یہی ہے درنہ اخلاقی خرابیاں پھیلنا یقینی ہے۔ قیامت کے قریب عورتوں کی اکثریت ہو جانے کی، احادیث میں پیشین گوئی بھی کی گئی ہے، اور اب حالات دیکھنے نیز مختلف ممالک کے اندر مرد و زن کی تعداد کے تناسب پر پیشین گوئی جلد ہی صادق ہوتی نظر آ رہی ہے

۲۔ بیوہ اور مطلقہ عورتوں کی بآسانی شادی ہو جانے کی امید، کیونکہ عقد ثانی کے وقت عموماً وہ شرطیں نہیں لگائی جاتیں جو عقد اول کے وقت مرد لگایا کرتے ہیں، اور اس وقت ان کی پسند کا معیار بھی نسبتاً پست ہو جاتا ہے۔ اس صورت حال کو سامنے رکھ کر کہا جاسکتا ہے کہ اچانک طلاق ہو جانے کی وجہ سے بااوقات جو مہیب تشکیلیں جو دمیں آجاتی ہیں کہ عورت دیکھتے دیکھتے قطعاً بے یار و مددگار بن جاتی ہے۔ اس دشواری کا بھی ایک حد تک حل اسی قانونِ اباحتِ تعدد میں متاظر آتا ہے

۳۔ بد صورت، نادار، اور اسی طرح وہ عورتیں کہ جن کا عقد موجودہ زمانہ میں ایک مسئلہ بن گیا ہے۔ ان کی شادی ایسے مردوں سے ہو جانا نسبتاً آسان ہے جن کے یہاں پہلے سے بیوی موجود ہے اور کسی ضرورت سے وہ عقد ثانی کے خواہش مند ہیں۔ اس طور پر ایک اور اہم مشکل کا حل بھی مل جاتا ہے۔ جنگ یا ایسے کسی دوسرے ہنگامی زمانہ میں بیوہ، یا بے سہارا ہو جانے والی شریف عورتوں کو بے راہ روی سے بچانے اور ان کی کفالت کا سامان۔

۵۔ خوش حال، تندرست اور خوش خوراک مردوں کی جنسی خواہش کی تکمیل عموماً ایک بیوی سے ہو جانا ضروری نہیں۔ اس لیے ایسے لوگ بے راہ روی کا شکار ہو جاتے یا ہو سکتے ہیں۔ ان کے لیے نکاح ثانی گویا ان کی ضرورت کا سامان اور صحیح راستہ۔

۶۔ مستقل بیمار یا عقیم عورتوں کے شوہروں کی جائز بلکہ ضروری اور فطری خواہش کے لیے صحیح راہ اور شدید ضرورت جس کا لحاظ نہ کرنا، ان پر ظلم ہے اور ان کے علاوہ اور بھی بہت سی مصلحتیں ہیں جن کا احاطہ مشکل ہے۔

! ایں ہمہ اس بات کے امکان کا انکار نہیں کہ اس اباحت کے کچھ مضر پہلو بھی عمل کے وقت سامنے آئیں مگر حقیقت بھی سامنے رہنی چاہیے کہ دنیا کے ہر قانون بلکہ ہر چیز کی طرح، شریعت میں بھی عموماً خیر غالب کا اختیار

کے لیے، اور شرف غالب کا (اقتناہ کے لیے)، اعتبار کیا گیا ہے، جیسا کہ امام شاطبی نے فرمایا

فالمصلحة اذا كانت هي الغالبة

عند مناظرتها مع المفسدة في

حكم الاعتیاد فهي المقصودة شرعاً

ولتحصيلها وقع الطلب على العباد

..... وكذا لك المفسدة اذا كانت

هي الغالبة بالنظر الى المصلحة

في حكم الاعتیاد فرفعها هو المقصود

شرعاً ولاجله وقع النهي

اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ قانون کے مضر پہلو سلسلے آجائے کے بعد بھی اسے نظر انداز کر دیا جائے اور اس کا تدارک نہ کیا جائے، نہیں! اس کا تدارک کیا جانا چاہیے، چنانچہ شریعت میں اس کی پوری رعایت موجود ہے، مثلاً (جیسا کہ شروع میں ذکر ہوا) شوہر کے عدل نہ کرنے کے بجائے شکایت پر عورت کو فسخ نکاح کا اختیار دیا گیا، علاوہ ازیں پیش بندی کے طور پر کھنی نکاح ثانی سے قبل ہی بعض ایسی تدبیریں کی جاسکتی ہیں کہ ظلم کا امکان کم سے کم رہ جائے۔ اگرچہ چند بیویاں رکھنے والے شوہروں کے ظلم کی داستانوں اور اس کا پیر و پیگندہ کرنے والوں نے آسمان سر پہ اٹھا رکھا ہے لیکن تحقیق اور تفقہ اس حوال کے بعد اس ڈھول کا پول کھل جاتا ہے کہ اول تو مسلمان بالخصوص مسلمانان ہند میں۔ چند زوجیت کا رواج نہ ہونے کے برابر ہے، پچھلے دنوں اخبار میں ایک سروے رپورٹ شائع ہوئی، اس میں کہا گیا ہے کہ مسلمانوں میں دوسری شادی کا رواج فی ہزار ۱۴۱ کے اوسط سے ہے۔ ہندوؤں سے بھی کم ظاہر ہے کہ اس میں صد فی صد واقعات ظلم کرنے اور عدل نہ کرنے کے نہیں ہو سکتے، مان لیجئے کہ چند بیویاں رکھنے والے شوہر نصف کی تعداد میں ظلم کرتے ہیں، تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ایک ہزار شادی شدہ مردوں میں صرف

سات واقعات ظالم کے ہوئے یعنی ایک فیصدی سے بھی بہت کم۔
غور فرمائیے کہ ایسا ایسے مسئلہ پر سرکھپانا اور اس کے اس طرح پیچھے پڑنا کہ دنیا کے
دوسرے ضروری مسائل پس پشت ڈال دیے جائیں، کیا عقلمندی اور دانشوری کی بات ہوگی۔ کیا ایسے ہی
موقع کے لیے ”کوہ کنڈن دکاہ برآوردن“ نہیں کہا گیا ہے؟

تاہم جو ہم کا اوسط کتنا ہی کم کیوں نہ ہو، مگر حال اس کے سدباب کے لیے سعی ضرور کرنا چاہیے،
یہاں اس بابے میں مختصرًا چند تسکلیں بطور تجویز ذکر کی جاتی ہیں۔ شرفاء میں دوسری شادی کرنے
کی جو بات عموماً دہی کرتے بلکہ کر سکتے ہیں جو دوسری صلاحیتوں کے ساتھ خوشحال اور ذی حیثیت
ہوتے ہیں۔ اس امر واقعہ کو سامنے رکھ کر دوسری بیوی کے آنے کے امکان کی صورت میں عقد نکاح
کے وقت خود زوجہ یا اس کے اولیاء کے مطالبہ پر مردے (اگر جائداد والا ہے) اس کی جائداد کا معتد
حصہ یا وہ ملازم (ہے) تنخواہ کی معتد بہ مقدار بذریعہ رجسٹری بیوی کے نام کرالی جائے، اور پھر
شوہر کے حقوق زوجیت ادا نہ کرنے کی صورت میں اس سے سہارا لیا جائے ۱۔ یا نکاح ہی کے
وقت عدل نہ کرنے کی صورت میں علیحدگی کا اختیار لے لیا جائے ۲۔ یا عقد اول کے وقت شرط
کر لی جائے کہ شوہر دوسرا نکاح اس کی موجودگی میں نہیں کرے گا، بصورتِ خلاف درازی عورت
کو فسخ کا اختیار (امام احمد کے مسلک کے مطابق) دیدیا جائے۔ حافظ ابن قیم حنبلی رحمۃ اللہ
علیہ نقل فرماتے ہیں:-

وانتقلت فی شرط... ان لا یتسری علیہا ولا یتزوج علیہا فاوجب احمد وغیرہ الوفاء به
ومتی لم یف قلھا الفسخ عند احمد ۳

مگر کسی دوسرے امام کے مسلک کو اختیار کرنے کا (مبشورہ علماء) ضرر و شدیدہ کے وقت
ہی فیصلہ کیا جائے، معمولی صورتوں میں نہیں
۱۔ پہلے گزر چکا ہے کہ عدل نہ کرنے اور حقوق زوجیت پورے نہ ادا کرنے کی صورت میں
کبھی فسخ کا موقع حاصل ہو جائے گا۔

دو وزن کی مساوات | بعض گوشوں سے تعدد انداز داج کے خلاف "دلائل" کی فہرست میں اضافہ کے
 کاغذ پر "اقوام متحدہ کے چارٹر" کہ جس میں مرد و زن کی مساوات تسلیم کی گئی
 ہے۔ کی دہائی بھی سنائی دیتی ہے، لیکن ذرا ان لوگوں سے کوئی پوچھے کہ مساوات کے کیا یہی
 معنی ہیں کہ بلا استثناء ہر موقع پر ان کے صنفی اور جنسی فرق کو نظر انداز کرتے ہوئے۔ مرد و زن
 کے درمیان یکساں معاملہ کیا جائے؟ اگر جواب اثبات میں ملے تو دوسرا سوال یہ ہو کہ بتاؤ! تم
 نے ایسی مساوات کہاں برتی؟ اور اعداد و شمار کی روشنی میں جواب طلب کیا جائے کہ تمہارے
 ان (یعنی یورپ میں) اب تک اعلیٰ عہدوں پر فائز ہونے والوں میں مردوں اور عورتوں کا کیا
 تناسب ہے؟ کتنی عورتیں اب تک وزیر اعظم بنائی گئیں؟ کتنی فوج کی اعلیٰ عہدہ دار؟
 کتنی کمانڈر انچیف؟ کتنی پائلٹ؟۔ جانے دیجئے صرف یہ بتا دیا جائے کہ فوج کے اندر
 عہدوں پر نہیں، معمولی ہی عہدوں پر عورتیں کتنی فائز کی گئیں؟۔ یقین رکھنا چاہیے!
 اب دیا تو یہی ہو گا کہ۔ ایک بھی نہیں!!!

اس بنا پر بلا خوف تردید کہا جاسکتا ہے کہ مرد و عورت کے حلقی تفاوت، صنفی فرق اور
 اس سے امور میں مکمل اختلاف کو سامنے رکھتے ہوئے بھی دونوں کے درمیان ہمہ جہتی مساوات کا نعرہ
 انا بے دانشی کے سوا کچھ نہیں!

اس موقع پر حضرت الاتاذ علامہ محمد ابراہیم بلیادی رحمۃ اللہ علیہ کی نہایت چمکی تلی اور
 غزبات یاد آتی ہے۔ جو موصوف نے ایک دن سبق کے درمیان "اسلام میں مساوات" کا
 الملب بتاتے ہوئے بیان فرمائی۔ کہ:-

اسلام میں "مساوات" | "مساوات کے معنی، نفس قانون میں مساوات نہیں ہیں، بلکہ نفاذ
 کے معنی" | "قانون میں مساوات برتنا ہیں۔"

علامہ موصوف کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کے فطری فرق اور ناگزیر جنسی اختلاف کے پیش نظر
 تو ممکن ہی نہیں کہ ہر قانون دونوں کے لیے یکساں ہو، بلکہ واقعی فرق کو ملحوظ رکھتے ہوئے بعض
 زمین میں اختلاف ناگزیر ہے، لیکن نفاذ کے وقت کسی کو محض جنسی فرق کی بنیاد پر اولیت و
 مذہم حاصل نہ ہو گا۔ اور نہ ان میں سے کسی کو صرف اس بنا پر نظر انداز ہی کیا جائے گا۔

اس بصیرت افروز قول کی روشنی میں بلا تکلف کہا جاسکتا ہے کہ اقوام متحدہ کے چارٹر۔ اگر وہ عقلا نے بنایا ہے، میں جس جنسی فرق کی بنیاد پر مرد و زن میں اختلاف نہ کرنے پر زور دیا گیا ہے اور دونوں کے درمیان مساوات تسلیم کی گئی ہے، تو اس کا مطلب بھی۔ تھوڑے فرق کے ساتھ۔ ایسا، یا یہی ہونا چاہیے وہ نہیں ہو سکتا یا نہ ہونا چاہیے جو۔ ترقی پسند عام طور پر کہتے اور ذہنوں میں بیٹھانا چاہتے ہیں، کیونکہ وہ نہ عقل صحیح کا تقاضہ ہے نہ واقعات ہی کے مطابق ہے۔ مثلاً دنیا کے قابل ذکر ممالک میں یہ قانون موجود معمول ہے کہ بیوی کا نفقہ شوہر کے ذمہ ہے مگر ایسا کہیں نہیں ہے کہ شوہر کا نفقہ بیوی کے ذمہ ہو (بعض استثنائیں اور مجبوری کی حالتوں کو چھوڑ کر) ظاہر ہے کہ یہ فرق اصلاً جنسی اختلاف ہی کی بنا پر ہے کسی اور وجہ سے نہیں ہے۔ تو کیا یہ ممالک اقوام متحدہ کے چارٹر کی خلاف ورزی کے مرتکب ٹھہرائے گئے یا جائیں گے؟

مرد و زن کے درمیان ان امور کی روشنی میں ہم اس بات کے اظہار میں کسی معذرت کی ضرورت نہیں سمجھتے اور نہ جھجکتے ہیں کہ اسلام نے واضح طور پر عورت و مرد کے درمیان مساوات میں بعض امور میں فرق ملحوظ رکھا ہے اور اس کا اظہار قرآن مجید کی آیات میں بھی کیا گیا ہے اور احادیث نبوی میں بھی اور ان ہی بنیادوں پر تمام علماء امت کے اقوال میں بھی اس کا برملا اعتراف موجود ہے جس کی تفصیل موجب طوالت ہوگی۔ یہاں صرف اشارات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

قرآن و حدیث قرآن مجید کی آیات سے دونوں کے فرق مراتب کا ثبوت :-

کا بیان "للرجال علیہن درجۃ" "الرجال قوامون علی النساء بما فضل بعضہم علی بعض وبما انفقوا من أموالہم"

احادیث رسول سے صنفین میں خلقی و طبعی تفادیت کا ذکر۔

"ما رأیت من ناقصات عقل و دین اذہب اللب الرجل الحازم" "استوصوا بالنساء خیر فان المرأة خلقت من ضلع" "وان اعوج شیء فی المصنوع اعلاہ"

۱۔ سورہ بقرہ آیت ۲۲۸ ۲۔ سورہ نساء آیت ۳۴ ۳۔ بخاری و مسلم بحوالہ مشکوٰۃ

۴۔ بخاری جلد اول ص ۴۶۹

ذہبت تقیمہ کسرتہ، وان ترکته لم یزل اعوج۔

علمائے امت | علمائے امت کے اقوال کا احاطہ بہت مشکل ہے، یہاں صرف دو ممتاز عالموں کے اقوال کے اقوال فرمودات نقل کیے جاتے ہیں۔

مولانا قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی فرماتے ہیں (آیت الرجال قوامون علی النساء کی تفسیر کرتے ہوئے)،

”القوام ابلغ وهو القائم بالمصالح والتدبیر والتادیب وعلل ذلك بأمرین وهبی وکسبی بما فضل الله علی النساء فی اصل الخلقة بکمال العقل وحسن التدبیر وبسطة فی العلم والجسم ومنزید القوة فی الاعمال وعلو الاستعداد ولذلك خصوصاً بالنبوة.... وزیادة السهم فی الارث وما لکیة النکاح وتعدد المنکوحات والاستعداد بالطلاق.... وهذا امر وهبی.... وبما انفقوا من اموالهم فی نکاحهن من المهور والتنفقات الراتبیة وهذا امر کسبی“

ما فظ ابن قیم جوزی رقمطرازہ:

”وهو سبحانه امر بأشهاد امرأتین لتوکید الحفظ لان عقل المرأتین وحفظهما یقوم مقام عقل رجل وحفظه ولذا جعلت علی النصف من الرجل فی الطیراث والدية والعقیقة والعق، فتق امرأتین یقوم مقام عتق رجل کما صح عن النبی صلی الله علیه وسلم“

ان امور پر گھنٹے دل سے غور کر کے بعد از دواج کا مسئلہ (انشار انٹر) سمجھنا آسان ہو جائے گا اور اس کی ”بھیانک صورت“ کے بجائے ”متوازن حیثیت سامنے آئے گی۔ (باقی)

لے تفسیر منظر ۲/۵۲، لے اعلام الموقعین ۱/۱۱۱

Bombay Andhra Transport Co

(TRANSPORT CONTRACTORS)

113, Bhandari Street (CHAKLA).

Bombay-3.

ہندوستان میں مسلمانوں کے لیے صحیح راہِ عمل جاننے کے لیے

مولانا سید احمد علی دہلوی قادری کی مزید اشاعت نکلنے والی

ماہنامہ ”زندگی“ رام پور کا مطالعہ کیجیے۔
جو ۲۶ سال سے برابر پابندی سے شائع ہوا ہے

• جس کے بین الاقوامی ملکی، ملی اور دینی حالات پر اشعارات

• دماغوں کو روشن اور دلوں کو جذبہ عطا کرنے والے دعوتی اور علمی مضامین

• حالاتِ حاضرہ پر تبصرے • سوالوں کے جوابات • کتابوں پر تنقید و تبصرے

آپ کو اور آپ کے متعلقین کو معلومات بھی بہم پہنچائیں گے اور آپ کے دلوں میں دین کی خدمت کا جذبہ بھی بیدار کریں گے۔

آج ہی سالانہ چکڑا = 10/ بھیج کر سال بھر گھر بیٹھے حاصل کیجیے یا قریبی بھائی سے طلب فرمائیے

منیجر ماکہ نامہ ”زندگی“ رام پور۔ یو پی

ایک نیا سنگ بنیاد رکھیے!

ماء اللحم خاص

قبل از وقت بوڑھوں اور غیر صحت مند نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ تازہ پھلوں قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جدید طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے

دوا خانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ





حرج و تعدیل

(۳)

مولانا مفتی محمد رضا انصاری خرقہ نگار محلی استاد شعبہ دینیات
مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

۳۔ گواہی کی طرح حرج و تعدیل میں بھی دو کی شرط ہے یا نہیں؟

”الفیۃ الخدیث“ کے شارحوں میں عراقی وغیرہ نے لکھا ہے کہ ”گواہی اور روایت کے سلسلے میں گواہ اور راوی کی تعدیل اور حرج دینی اس کو معتبر یا نا معتبر قرار دینے کا حق آیا ایک ہی سے دو ہو جاتا ہے یا ایک سے زیادہ کی ضرورت ہوتی ہے“ اس کے بارے میں کئی دلائل ہیں۔

الف۔ قاضی ابوبکر باقلائی اور دینہ کے اکثر فقہاء سے منقول ہے کہ گواہ ہدیارادی دو ذیل کی تعدیل اور صفائی میں وہ آدمی جب تک نہ پھن، اس وقت تک اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

ب۔ گواہ اور راوی دو ذیل کے بارے میں ایک ہی کی تعدیل اور صفائی پیش کرنا کافی ہے، قاضی ابوبکر باقلائی نے اسی رائے کو ترجیح دی ہے اس لیے کہ تعدیل بمنزلہ خبر کے ہے (اور ایک آدمی کی خبر کو مان لیا جاتا ہے)۔

ج۔ راوی کے بارے میں تو ایک آدمی کی تعدیل پیش کرنا ہی کافی ہے مگر گواہ کے بارے میں ایک کی تعدیل کافی نہیں ہے۔ اسی رائے کی طرف امام فخر الدین (رحمہ اللہ) اور آدمی کا رجحان ہے اور اکثر حضرات سے بھی یہی منقول ہے۔ علامہ ابن صاحب نے اپنی کتاب مختصر الاصول میں اکثر

حضرات سے اس رائے کو نقل کیا ہے، علامہ ابن صلاح نے اپنے مقدمہ ابن صلاح میں کہا ہے کہ صحیح مسلک وہ ہے جو خطیب بغدادی نے (اپنی کتاب "الکفایہ فی علوم الریایہ" میں) اور بعض دوسروں نے اختیار کیا ہے کہ رادی کا معتبر ہونا صرف ایک شخص کی تعویلی سے ثابت ہو جاتا ہے اس لیے کہ خبر کے قبول کرنے میں خبر دینے والوں کی تعداد کی شرط کسی نے نہیں لگائی ہے (اور تعویلی بھی مثل خبر کے) تو رادی کی تعویلی اور اسی طرح جرح میں بھی تعداد کی شرط نہیں لگائی جاسکتی، برخلاف گواہی کے معاملے کے (۱)

(۱) ایک ہی آدمی کی صفائی سے یا جرح سے رادی کے اعتبار اور عدم اعتبار کا قضیہ طے ہو جاتا ہے اس کی بھی قید نہیں ہے کہ وہ "ایک" مرد ہے یا عورت یا غلام "علامہ سیوطی نے (تدریب الرادی میں) لکھا ہے کہ "جرح و تعویلی کے فن سے واقعہ غلام اور عورت کی پیش کردہ صفائی بھی مقبول ہے اس لیے کہ ان دونوں کی بیان کردہ خبر مقبول ہوتی ہے، اسی نقطہ نظر کو خطیب بغدادی، امام رازی اور قاضی باقلانی نے بھی مستند مانا ہے اگرچہ ان حضرات نے اس اختلاف کا بھی ذکر کر دیا ہے کہ اہل مدینہ کے اکثر فقہاء اور دوسرے بعض حضرات عورت کی پیش کردہ تعویلی و صفائی کو نہ روایت میں قبول کرتے ہیں نہ گواہی میں، خطیب بغدادی نے صفائی میں عورت کی بات کو قبول کر لینے کی رائے کی تائید اس حدیث سے کی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعہ "افک" کے موقع پر حضرت بانی عائشہؓ کے بارے میں بی بی بربہؓ سے استفسار فرمایا تھا اگر عورت کی پیش کردہ صفائی مقبول نہ ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت سے اس معاملے کے بارے میں استفسار کیوں فرماتے، ہاں! بلوغ کے قریب پہنچ جانے والے لڑکے کا قول سب کے نزدیک مقبول نہیں ہے۔" خطیب بغدادی نے اپنی کتاب میں یہ بحث اٹھاتے ہوئے کہ عورت یا غلام یا لڑکے کی پیش کردہ صفائی قبول کرنے کے بارے میں حدیثوں میں کہاں کہاں کیا کیا آیا ہے، لکھا ہے کہ اس بحث میں اصل حدیث بھی حضرت بربہؓ والی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے واقعہ "افک" کے موقع پر حضرت بانی عائشہؓ کے بارے میں دریافت فرمایا تھا کہ "تیرے علم میں ایسی دلیلی کوئی بات ہے جو عائشہؓ کے جیسے جیسے غلطی پیدا کرنے والی ہو، یا تجھے اچھی نہ لگتی ہو،" بربہؓ نے کہا: "میری آنکھیں پٹیوں، بہری ہو جاؤں، اگر اچھی ایسی کوئی بات دکھائی سنی ہو، عائشہؓ تو کھڑے سونے سے بھی زیادہ کھری دسیرت کی عورت ہیں۔" اس کے آگے خطیب بغدادی نے قاضی ابوبکر باقلانی کا یہ قول نقل کیا ہے جس کو محمد بن عبید اللہ مالکی نے خود خطیب سے بیان کیا کہ وہ مالکی درسی

(قول فیصل) ہر معتبر اور ثقہ کی خواہ وہ مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام، تعدیل (صفائی) بھی معتبر ہے اور جرح بھی جیسا کہ الفیۃ الحدیث کے شارح علامہ عراقی نے یہ صراحت لکھ دیا ہے۔

۵۔ ایک ہی راوی کی کوئی معتبر کچھ اور کوئی غیر معتبر؟

ایک ہی راوی کے بارے میں اگر جرح و تعدیل ہو جائیں یعنی کچھ ماہرین فن کہیں کہ وہ معتبر ہے اور دوسرے ماہرین فن کہیں کہ ناقابل اعتبار ہے تو ایسی صورت حالی میں تین طرح کی رائیں ظاہر کی گئی ہیں (۱) (گزشتہ صفحے آگے)۔ میں قاضی باقلانی نے کہا: ”اگر کوئی پہچے کو کیا ایسی صورت کی بات جرح و تعدیل میں آپ ان کے جو ان شرطوں سے واقف ہو جن سے راوی معتبر یا غیر معتبر قرار دیا جاتا ہے؟ تو کہا جائے گا۔ بے شک نہ مانے۔ کی کوئی دلیل نہیں ہے نہ اجماع اس کا اٹھ ہے اور نہ کوئی اور امر اگر ایسا ہوتا تو ضرور ہم قیاس کو ترک کر کے اس کو مان لیتے اگرچہ یہ محسوس ہے کہ اہل مدینہ کے اکثر فقہاء اور بعض دوسرے حضرات نہ عورتوں کی پیش کردہ صفائی کو قبول کرتے ہیں نہ دو مردوں سے کم کا اعتبار کرتے ہیں“ ۱۲ عبد الفتاح ابو عنہ

(نذکر حدیث بریرہ کے سلسلے میں محدثین نے بعض الفاظ حدیث کے انقباض میں بھی بحث کی ہے اور یہ بھی بحث کی ہے کہ حضرت بنی ہاشمہؑ کے بارے میں مذکورہ صفائی حضرت بریرہؑ نے دی ہے یا حضرت ام ہانئہؑ بنی زب نے۔ ابو عنہ نے حاشیہ میں یہ تفصیل بھی بیان کی ہے جو یہاں غیر ضروری سمجھ کر نقل نہیں کی گئی ۱۳)

(۱) جرح و تعدیل کے ٹکڑوں کی اصحیح صورت جیسا کہ امین الوزیر الصغافی نے اپنی کتاب ”تقیح الانظار“ میں لکھا ہے یہ ہے کہ تفصیلات میں جانے کے باوجود بھی کوئی ایسی بات ہاتھ نہ آئے جس سے دونوں مخالف متعارض راویوں میں سے کسی ایک کو ترجیح دی جاسکے، اگر ترجیح دی جاسکتی ہے تو پھر ٹکڑاؤ یا تعارض نہیں رہتا مثلاً کسی ایک راوی کو اس لیے مخرج قرار دیا گیا کہ وہ علانیہ گناہ میں مبتلا تھا، بعد میں بہتہ چلا کہ اس نے توبہ کر لی تھی اور نیکو کار ہو گیا تھا، مخرج کرنے والے نے اس وقت جرح کی تھی جب وہ مصیبت میں مبتلا تھا ظاہر ہے کہ توبہ کے بعد اس کا فسق و فجور ختم ہو گیا، اگر وہ جرح سلام ہو گئی تو توبہ سے قبل اس کو مخرج قرار دینا اور توبہ کے بعد اس کی تعدیل کہنے میں کوئی تعارض نہیں رہا ہے یا مثلاً ایک راوی ہے جو بہت سے شیوخ سے روایت حدیث کرتا ہے، بعض شیوخ سے روایت کرنے میں کھول چوک (سوء حفظ) کا شکار ہو گیا اور دوسرے شیوخ سے روایت میں مستند اور ثقہ ثابت ہوا، یا مثلاً کوئی راوی حدیث پڑھا ہے میں حافظ کی مکرر

دیے دینیں اُس صورت سے متعلق ہیں جب کوئی معتبر کہے اور کوئی غیر معتبر نہ کہے ایک ہی ماہر فن کسی راوی کو ایک وقت نقد قرار دے اور دوسرے موقع پر غیر نقد، جیسا کہ ماہرین فن یحییٰ بن معین، امام احمد بن حنبل، ابو داؤد بن جہان کے ایسے حضرات سے ایک ہی راوی کے بارے میں بعینہ یہی شکل وقوع پذیر ہوئی ہے تو ایسے وقت کیا یہ جائے گا کہ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ بصری اور شفہ بتانے میں آخری قول کون سا ہے تو آخری قول ہی کا اعتبار کیا جائے گا مگر اگر یہ نہیں معلوم ہو پاتا کہ آخری قول کون سا ہے تو پھر ایسے راوی کے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں دیا جائے گا بلکہ توقع سے کام لیا جائے گا، جیسا کہ علامہ ذرکشی نے "علوم الحدیث" پر اپنے حواشی میں اسی نقطہ نظر کی صراحت کی ہے (۱۲- ابو غزہ)۔

الف: جرح مبرحہاں مقدم و درجہ ہوئی، خواہ صفائی پیش کرنے والے تعداد میں زیادہ ہوں خطیب بغدادی نے اس رائے کا جملہ علماء سے استفادہ کیا ہے، ابن صلاح، امام راوی، آمدی وغیرہ ماہرین اصول حدیث نے اسی رائے کو درست قرار دیا ہے، وہ یہ ہے کہ صفائی پیش کرنے والوں نے اپنے علم کی بنیاد پر جو کچھ کہا ہے، جرح کرنے والوں معلومات سے آگے بڑھ کر بات کر رہے ہیں، انہی اہل معلومات کی بنیاد پر جرح کر رہے ہیں جن کا علم صفائی پیش کرنے والوں کو نہیں ہے، کیوں کہ صفائی پیش کرنے والوں نے راوی کے ظاہری حالات کی بنا پر جو صفائی پیش کی ہے، جائز ان کا

دگرشتہ سے پیوستہ، یا سمجھ میں فتور آجائے کہ وہ جرح سے بھول چوک کا شکار ہو گیا (تو ایسے معاملوں میں بھی جرح اور نقد کا ٹکڑا نہیں مانا جائے گا یعنی یہ حقیقی ٹکڑا نہیں ہے) لوگوں کے حالات یکساں نہیں رہا کرتے، کتنے راویان حدیث ہیں جو عمر کے ایک خاص دور میں ثقہ تھے اور دوسرے دور میں ان کا وہ حال نہیں رہا، اب اگر ایسے راویوں کے حالات اور ان کی روایت کی تائید کے مطالبے سے یہ سراغ مل جائے کہ کب اور کس عمر میں وہ درجہ اعتبار میں نہیں رہے تھے تو کیا کہنا، بات صاف اور ظاہری تعارض سے چٹکارا مل گیا (یعنی اس طرح کہ پہلے سے پہلے جب وہ بہکنا شروع ہوئے، معتبر اور ثقہ تھے) صحیح بخاری تک کے متعدد راوی ایسے ہیں جن پر کبریٰ میں سوہ حفظ (بہان روایت میں بہکے) کی بنا پر جرح کی گئی ہے مگر بخاری نے ان سے جب حدیث روایت کی گئی تو بہکنے کی عینک نہیں پہنچے تھے لہذا ثقہ تھے، ابو غزہ

انکار نہیں کرتا ہے بلکہ وہ راوی کے اندر فی حالات کی جن کا علم صفائی پیش کرنے والوں کو نہیں چھوڑا
اطلاع دیتا ہے۔

ب۔ اگر تعدیل و صفائی پیش کرنے والوں کی تعداد (جارجین کے مقابلے میں) زیادہ ہو تو
جرح پر تعدیل کو مقدم کیا جائے گا، اس واسطے کہ خطیب بغدادی نے اپنی کتاب 'کفایہ' میں اور امام
رازی نے اپنی کتاب 'المحصل' میں بیان کیا ہے۔ اس واسطے کہ کھنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ صفائی
پیش کرنے والوں کی تعداد کی کثرت سے صفائی کا پہلو قوی ہو جاتا ہے اور جارجین کی تعداد کی کمی
ان کی بیان کردہ اطلاع کو کمزور کر دیتی ہے۔ اس دلیل کے باوجود میں خطیب بغدادی کا کہنا ہے کہ
"یہ غلط ہے اس لیے کہ صفائی پیش کرنے والے خواہ ان کی تعداد کتنی ہی زیادہ ہو، جرح کرنے
والوں کی بیان کردہ اطلاع و خبر کی نفی نہیں کرتے ہیں اور اگر وہ ایسا کرتے ہیں تو جارجین کی
پیش کردہ اطلاع کی نفی کرتے ہیں، تو یہ نفی (عدم اطلاع) پر گواہی دیتا ہوا اور ایسی گواہی باطل
ہو جاتی ہے۔"

ج۔ جب بھی جرح اور تعدیل میں ٹکراؤ ہو تو بغیر کسی سبب ترجیح کے نہ جرح کو ترجیح دینا
چاہیے نہ تعدیل کو۔ اسی واسطے کہ ابن حاسب نے (جیسا کہ عراقی نے شرح الفیہ میں اور سیوطی
نے "تدریب" میں اور دوسرے متعینین نے اپنی کتابوں میں حوالہ دیا ہے) اپنی کتاب "مختصر الاصل"
میں بیان کیا ہے۔

میں (مصنف مولانا عبدالغنی) کہتا ہوں کہ "محققین علمائے اصول کی اس تحقیقی
راے کے سمجھنے میں کہ تعدیل پر جرح مقدم ہوتی ہے ہمارے زمانہ کے علماء
کی اکثریت سے اس بنا پر لغزشیں ہوئی ہیں کہ وہ اس کی تفصیل اور شرطوں سے غافل ہیں، وہ یہ
سمجھ جیتے کہ مطلقاً جرح مقدم ہے، خواہ کسی ہی جرح ہو، خواہ کیسا ہی جائز ہو اور خواہ کیسے
ہی راوی کے پاس سے جرح کی ہو، وہ ہر حال تعدیل پر مقدم ہے، خواہ تعدیل کی نوعیت کچھ
کمی ہو۔ خواہ تعدیل کرنے والا کوئی بھی ہو اور خواہ کیسے ہی راوی کی تعدیل کی گئی ہو۔ صورت حال
وہ نہیں ہے جو یہ علمائے مختصر سمجھ بیٹھے ہیں، بلکہ حوالہ یعنی جرح کا تعدیل پر مقدم ہونا شرط
ہے اس شرط کے ساتھ کہ جرح مفتر ہو۔ جرح مبہم تو صحیح مسلک کے مطابق مقبول ہی نہیں

ازالہ غلط فہمی

ہو تو کیسے ہو سکتا ہو کہ جرح مبہم جو مقبول ہی نہیں ہو تبدیل کے مقابل ہو جائے، اگرچہ تبدیل مبہم ہی کیوں نہ ہو۔
میرے اس دعوے کی دلیل کیا ہے؟ یہ ہو کہ علمائے اصول جرح مبہم کی بحث اٹھا کر یہ توجہی نقطہ نظر
بیان کر دیتے ہیں کہ جرح مبہم غیر مقبول ہے۔ اس کے بعد ہی اس سے کچھ پہلے جرح اور تبدیل
میں تعارض کی بحث کرتے ہیں اور تبدیل پر جرح کو مقدم قرار دیتے ہیں۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ جرح و
تبدیل میں تعارض کی بحث میں ان کا مطلب جرح مفسر سے ہوتا ہے جو تبدیل پر مقدم مافی جاتی
ہے (جرح مبہم تو مقبول ہی نہیں ہے جب مقبول ہی نہیں ہے) تو مقبول اور غیر مقبول میں تو کیا
ہوا؟ (مفسر سے ٹکراؤ ہے ہی نہیں) ثبوت میں علامہ سیوطی کا "مدیہ الراوی" میں یہ قول دیکھئے، جب
کسی ایک راوی کے بارے میں جرح مفسر اور تبدیل کا اجتماع ہو جائے تو جرح مقدم ہوگی اگرچہ تبدیل
کرنے والوں کی تعداد مقابلاً زیادہ ہو یہی فقہاء اور اصول کے ماہروں کے نزدیک صحیح مسلک ہے۔

اسی طرح علامہ ابن حجر کا "نخبۃ الفکر" اور اس کی شرح "نزہۃ النظر" میں صاف صاف کہنا ہے کہ
"تبدیل پر جرح مقدم ہوتی ہے" ایک گروہ نے اس کو مطلقاً مان رکھا ہے حالانکہ یہ مقام تفصیل چاہیے
ہے، وہ یہ ہے کہ جرح وہ مقدم ہوگی جو مفسر اور مبہم ہو اور اسباب جرح کے ماہر کی طرف سے ہو، اگرچہ
غیر مفسر ہوئی تو اس راوی کے حق میں جس کا ثبوت ہونا ثابت ہو چکا ہے، اس کا کوئی اثر نہیں ہوگا، اسی
طرح اگر ایسے جرح کی طرف سے جرح ہے جو وجہ جرح ہی سے ناواقف ہے، تب بھی اس راوی پر کوئی
حرج نہیں آئے گا جس کا ثبوت ہونا ثابت ہو چکا ہے۔ ہاں اگر کوئی راوی ایسا ہے کہ اس کی کسی نے بھی توثیق
نہیں کی ہے تو اس کے حق میں بھل جرح مان لی جائے گی۔۔۔۔۔"

"شرح نخبۃ الفکر" کی شرح "امعان النظر" میں علامہ سندھی کہتے ہیں "یہاں دو مسئلے پر
پہنچا ہے کہ جب جرح اور تبدیل میں تعارض ہو تو جرح کو مقدم کیا جائے گا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر ثبوت
کرنے والوں کی تعداد زیادہ ہوگی تو تبدیل کو مقدم کیا جائے گا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جرح اور تبدیل
میں تعارض کی صورت میں بغیر وجہ ترجیح کے کسی ایک کو بھی ترجیح نہیں دی جائے گی، دوسرا مسئلہ
ہے کہ اکثر محدثین وجہ تبدیل کے ذکر کے بغیر بھی تبدیل کو قبول کرتے ہیں اور جرح کو بغیر وجہ جرح
کے ذکر کے نامقبول قرار دیتے ہیں، یہ بھی کہا گیا ہے کہ معاملہ عکس ہے (یعنی تبدیل بلا ذکر وجہ
نامقبول ہے اور جرح بلا وجہ سبب بھی مقبول ہے) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جرح اور تبدیل دونوں

اسی وقت مقبول ہوں گی جب وجہ بھی بیان کی گئی ہو۔ مصنف نے علامہ حافظ ابن حجر نے (دونوں مسئلوں میں اولین اقوال کو مستند قرار دیا ہے) یعنی جرح تعدیل پر مقدم مانا جائے گی اور تعدیل بلا وجہ مقبول ہوگی) اور دونوں مسئلوں کو اس ترکیب سے ذکر کیا ہے کہ یہ قبضہ نکل آتا ہے کہ جرح کو اس قبضہ شرط کے ساتھ تعدیل پر مقدم مانا جائے گا کہ وہ مفسر وجہ جرح کے بیان کے ساتھ ہو اور مصنف (علامہ ابن حجر) کی تحریر سے یہ بھی سمجھا جاتا ہے کہ اگر جرح مفسر نہ ہو تو تعدیل مقدم مانا جائے گی۔

سنادی نے شرح الفیہ میں لکھا ہے تعدیل پر جرح کے مقدم آنے پر جرح کے مکمل کو شرط قرار دینا چاہیے کہ بشرطیکہ وہ مفسر نہ ہو لیکن اگر جرح غیر مفسر اور تعدیل غیر مفسر میں تعارض ہو تو پھر تعدیل کو مقدم مانا جائے گا یہی مزی نے بھی لکھا ہے۔ علامہ نووی نے "شرح صحیح مسلم" میں لکھا ہے "عیب جوئی کرنے والوں نے امام مسلم پر نکتہ چینی کی ہے کہ انھوں نے صحیح مسلم میں ضعیف راویوں کی خاصی تعداد سے روایت حدیث کی ہے" امام مسلم پر یہ نکتہ چینی صحیح نہیں ہے۔ کیوں؟ اس کے کئی جواب علامہ ابن صلاح نے دیے ہیں، ان میں سے ایک جو اب یہ ہے کہ یہ نکتہ چینی ایسے راویوں سے متعلق ہے جو دوسروں کے نزدیک ضعیف ہو سکتے ہیں مگر امام مسلم کے نزدیک وہ ثقہ ہیں، یہ کتنا صحیح نہ ہوگا کہ جرح تعدیل پر مقدم ہے، اس لیے کہ جرح کا مقدم ہونا اسی وقت ہے جب وہ سبب جرح کی وضاحت اور اس کے ثبوت کے ساتھ ہو ورنہ ایسا جرح قبول ہی نہیں کی جائے گی جو اس کے مفلس ہو۔

حافظ ابن حجر نے "سان المیزان" کے دیباچے میں لکھا ہے "کسی ایک راوی کی جرح اور تعدیل میں غلط فہمی کا اگر اختلاف ہے تو حق یہ ہے کہ صورت حال تفصیل کی محتاج ہے یعنی یہ کہ اگر جرح مفسر ہے تو قبول کی جائے گی ورنہ تعدیل کو ترجیح دیا جانا چاہیے، زیادہ راوی جس کا حال بھول ہو اور اس کے بارے میں سوا اس کے اور کچھ نہیں معلوم ہے کہ کسی امام فہم نے اسے ضعیف اور متروک قرار دیا ہے تو ایسی صورت میں امام فہم کا قول ہی قول فیصل ہے اور ہم اس امام فہم سے وضاحت کا مطالبہ نہیں کرتے کہ تو معلوم ہوا کہ امامان فہم جرح و تعدیل کے اس کہنے کا کہ "جرح اگر مفسر نہیں ہے تو مقبول نہیں ہے" یہی مطلب ہے کہ "اس راوی کے بارے میں جرح غیر مفسر مقبول نہیں ہے جس کی جرح اور توثیق و تعدیل میں غلط فہمی کی رائیں مختلف ہوں" حاصل کلام یہ ہے کہ مستند علما نے حدیث کے اقوال و توضیحات

سے یہ ثابت ہو گیا کہ

(۱) کسی راوی کے باپ میں اگر جرح بھی مبہم آئی ہے اور تعدیل بھی مبہم آئی ہے تو تعدیل مقدم مانی جائے گی۔

(۲) اسی طرح اگر جرح مبہم آئی ہے اور تعدیل مفتر ذکر کے سبب کے ساتھ آئی ہے تب بھی تعدیل مقدم مانی جائے گی۔

(۳) جرح کے تعدیل پر مقدم ہونے کی شرط یہ ہے کہ جرح مفتر ہو، خواہ اس کے مقابلہ میں تعدیل مبہم ہو یا مفتر اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

اس خلاصہ بحث کو خوب ذہن نشین کر لینا چاہیے، لغزش و خطا نیز شرمندگی اور مجادلہ سے یہی تفصیل بچا سکے گی!

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جرح مفتر بھی تعدیل کو ترجیح دینا پڑتا ہے اس کے ضروری وضاحت وجوہ اور ہوتے ہیں جن کی وضاحت آگے انشاء اللہ آئے گی۔ اور ان ہی وجوہ کی بناء پر بعض ان لوگوں کی اس جرح مفتر کو قبول نہیں کیا گیا ہے جو انھوں نے امام ابو حنیفہؒ کے استاد حماد بن سلیمان اور ان کے دونوں مشہور شاگرد امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے باپ میں یا اور بعض دوسرے اہل کوفہ کے باپ میں کی ہے کہ وہ لوگ امام ابو حنیفہؒ وغیرہ (مرتبہ تھے۔

اور ان ہی وجوہ کی بناء پر امام ابو حنیفہؒ کے باپ میں امام زنائی (محدث) کی اس جرح کو قبول نہیں کیا گیا ہے جو "میزان الاعتدال" میں مذکور ہے کہ "زنائی نے امام ابو حنیفہؒ کو حدیث کے یاد نہ رکھنے کے سبب سے ضعیف ٹھہرایا ہے۔" امام زنائی ان لوگوں میں ہیں جن میں بااولیٰ کو جرح ٹھہرانے میں سخت گیری اور سرکشی کا انداز پایا جاتا ہے۔

اور ان ہی وجوہ کی بناء پر امام ابو حنیفہؒ اور ان کے متبعین کے باپ میں خطیب بغدادی کی جرح بھی علامہ ابن عبد البرؒ کی مندرجہ پر مبنی اس قول کے بعد سے ابن حجرؒ نے "المختار المحقق" میں نقل کیا ہے "قبول نہیں کی گئی ہے اور علامہ ابن عبد البرؒ جرح و تعدیل کے سرگرم وہ ہیں (علامہ کا وہ قول یہ ہے) امام ابو حنیفہؒ سے جن لوگوں نے روایت حدیث کی ہے اور ان

گو ثقہ قرار دیا ہے اور ان کی مدح و ثنا کی ہے ان کی تعداد ان کے مقابلے میں زیادہ ہے مجھوں نے اسامہ ابو حنیفہ کے بارے میں کلام کیا ہے جن محدثین نے امام ابو حنیفہ کے بارے میں کلام (اعتراض) کیا ہے اس کا بیشتر جزو یہی ہے کہ امام صاحب رائے اور قیاس میں بہت زیادہ منہمک رہتے تھے اور سابقہ صفحات میں یہ گزر چکا ہے کہ رائے اور قیاس میں انہماک کس طرح بھی موجب اعتراض نہیں ہے۔ امام علی بن المدینی کا قول ہے کہ "ابو حنیفہ سے سفیان ثوری نے عبد اللہ بن مبارک نے حماد بن زید نے، ہشام نے، دکیع نے، عباؤ بن القوام نے اور جعفر بن عون نے حدیثیں روایت کی ہیں، ابو حنیفہ ثقہ ہیں اور ان سے روایت میں کوئی حرج نہیں ہے۔ شعبہ ان کے (امام ابو حنیفہ کے) بارے میں اچھی رائے رکھتے تھے اور یحییٰ ابن معین کا قول ہے کہ "ہمارے ساتھی (اصحاب حدیث) ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب (شاگردوں) کے بارے میں (جرح کے سلسلے میں) حد افراط تک پہنچ گئے ہیں" یحییٰ بن معین سے کسی نے پوچھا "کیا ابو حنیفہ غلط بیانی سے (کذب سے) کام لیتے تھے؟" یحییٰ نے جواب دیا "نہیں" (امام علی بن المدینی کا قول ختم)

میں نے (مصنف الرفع والتکمیل، مولانا عبدالحی نے) ایسے لوگوں کی جو امام ابو حنیفہ پر اعتراض کرتے ہیں، بیشتر جرح کا رد اور ان کے بیشتر اعتراضات کے جوابات اپنی تصنیف "مقدمہ التعلیق المجدد المتعلق بموطا امام محمد" میں دیے ہیں۔ آپ اس مقدمہ کا انصاف کی نظر سے (بہ کہ فساد کی نظر سے) ضرور مطالعہ کیجئے۔ (۱)

(۱) مولانا عبدالحیؒ کی یہ تصنیف "مقدمہ التعلیق المجدد المتعلق بموطا امام محمد" ہندوستان میں مطبع مصطفائی (لکھنؤ) میں پہلی بار ۱۳۹۴ھ میں طبع ہوئی تھی۔ اس کے بعد یہ عظیم الشان تصنیف کئی بار طبع ہوئی مگر اس کی ہر اشاعت ہندوستان ہی میں ہوئی۔ ہم اشرق خان سے دعا کرتے ہیں کہ اپنے ستہروں (عرب ممالک) میں بھی اس کی اشاعت کے لیے ہمیں سہولتیں عطا فرمائے اس لیے کہ دنیا کے ذخیرہ کتب کا اس تصنیف سے خالی ہونا بہت بڑی محرومی ہے! ابو حنیفہؒ ایک تحقیق۔ علامہ ذہبیؒ کی تصنیف "میزان الاعتدال" کے حوالے سے مولانا عبدالحیؒ نے جو یہ لکھا ہے کہ "امام نسائی نے امام ابو حنیفہؒ کو حدیث کے یاد نہ رکھنے کے مدخ سے ضعیف ٹھہرایا ہے" اس حوالے کے سلسلے میں خود مولانا عبدالحیؒ نے حاشیہ پر تحریر کیا ہے:-

(ملاحظہ ہو اگلے صفحہ پر)

حاشیہ گزشتہ سے پیوستہ۔ — ”میزان الاعتدال کے بعض نسخوں میں یہ ہے جس کا حوالہ دیا گیا ہے ”میزان“ کے حرف ”نون“ میں امام ابو حنیفہ کا ذکر بعض نسخوں میں پایا جاتا ہے اور ان ہی الفاظ میں جو حوالے میں مذکور ہوئے ہیں بعض دوسرے نسخوں میں امام ابو حنیفہ کے حالات سرے سے ہیں ہی نہیں حالات نہ ہونے کی تائید عراقی کے اس قول سے بھی ہوتی ہے کہ ”ذہبی نے (میزان الاعتدال میں) کسی ایک بھی ایسے امام کا ذکر نہیں کیا جو مجھ کے مسلک کے ماننے والے پائے جاتے ہیں۔“

عبد الفلاح ابو عذرہ عرض کرتا ہے کہ مصنف (مولانا عبدالحی لکھنوی) نے اپنی تصنیف ”غیث النعمان علی حواشی امام الکلام“ میں بہت زیادہ وضاحت اور دلائل سے ثابت کیا ہے کہ ”میزان الاعتدال“ کے بعض نسخوں میں امام ابو حنیفہ کے حالات جعلی طور پر داخل کیے گئے ہیں، اصل کتاب میں حالات نہ ہونے کی تائید میں انھوں نے بہت سے دھوکہ بیان کیے ہیں۔ میں ان میں سے صرف پہلی وجہ کو یہاں نقل کرنے پر اکتفا کرتا ہوں، پوری تفصیل طوالت کے خیال سے نقل نہ کرنے پر پڑھنے والوں سے معذرت چاہتا ہوں، مولانا عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ۔

(غیث النعمان علی حواشی امام الکلام میں) فرماتے ہیں: ”اس عبارت کا (امام نسائی کا امام ابو حنیفہ کو حدیث میں ضعیف ٹھہرانے والی عبارت کا) ”میزان الاعتدال“ کے بعض ان معتبر مخطوطوں میں بھیجیں میں نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے، کوئی دھوکہ نہیں پایا جاتا اور دھوکہ نہ ہونے کی تائید شرح الفیہ میں عراقی کے اس قول سے ہوتی ہے کہ۔ ”لیکن ابن عدی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں ہر اس راوی حدیث کا ذکر کیا ہے جس کے بائے میں کچھ بھی طرح کی گئی ہے خواہ وہ راوی ثقہ ہی کیوں نہ ہو۔ ذہبی نے بھی اپنی کتاب ”میزان الاعتدال“ میں ابن عدی کی پیروی کی ہے البتہ ذہبی نے صحابہ کا یا ان ائمہ کا جی کی پیروی کی جاتی ہے اپنی کتاب میں کوئی ذکر نہیں کیا ہو۔“

اسی طرح شرح الفیہ میں سخاوی کے اس قول سے بھی تائید ہوتی ہے کہ ”اگرچہ ذہبی نے اپنی کتاب میزان الاعتدال میں ابن عدی کی پیروی اس معاملے میں کی ہے کہ جس کے بائے میں جرح کی گئی اس کا ذکر انھوں نے اپنی کتاب میں کیا ہے خواہ وہ ثقہ ہی کیوں نہ ہو البتہ ذہبی نے اس کی پیروی کی ہے کہ نہ کسی صحابی کا ذکر اپنی کتاب میں کیا ہے نہ کسی امام کا جس کے پیرو پائے جاتے ہیں۔“

اور سیوطی کے اس قول سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جو ان کی تصنیف

”تدریب الراوی شرح تقریب النووی“ میں درج ہے کہ ”مگر ذہبی نے (میزان الاعتدال میں)

نہ کسی صحابی کا ذکر کیا ہے نہ کسی امام کا جس کے پیرو پائے جاتے ہیں؟ (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) تو ایسے مستند علماء کے، جن کی نظروں سے میزان الاعتدال کے صحیح مخطوطے بار بار گزر چکے ہیں، یہ مذکورہ اقتباسات بآواز بلند اعلان کر رہے ہیں کہ میزان الاعتدال کے تحت "نون" میں ابو حنیفہ النعمان کے حالات کا وجود ہی نہیں ہے۔ جو کہتا ہے کہ میزان الاعتدال کے بعض نقل کرنے والوں کی طرف سے بعض مخطوطوں میں یہ حالات بڑھا دیئے گئے ہوں۔" (غیت النعمان کا اقتباس ختم)

عبد الفتاح ابو غنہ عرض کرتا ہے: "بلکہ خود ذہبی نے میزان الاعتدال کے مقدمے میں لکھ دیا ہے کہ "اور اسی طرح میں اپنی کتاب (میزان الاعتدال میں) اُن ائمہ کا ذکر بھی نہیں کروں گا جن کے پیروں میں مسائیں میں پائے جاتے ہیں۔ اس لیے کہ اسلام میں ان کی جلالت مافی ہوئی ہے اور دلوں میں ان کی عظمت راسخ ہو چکی ہے، جیسے ابو حنیفہ ہیں، شافعی ہیں، بخاری ہیں، اگر ایسے ائمہ میں سے کسی کا ذکر کروں گا بھی تو وہ ذکر ایسا منصفانہ ہوگا کہ نہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ضرر کا اندیشہ ہوگا نہ لوگوں کے نزدیک۔ اب میزان الاعتدال جو چھپ گئی ہے اس میں ابو حنیفہ کا حال دو سطروں میں پایا جاتا ہے جس میں کہیں بھی ابو حنیفہ کی طرف سے کوئی جواب دی نہیں گئی ہے صرف ان کی جرح اور اُن کو ضعیف قرار دینے تک حال محدود رہا ہے۔ ذہبی نے مقدمے میں جو خود دعویٰ کیا ہے اس طرح امام ابو حنیفہ کا ذکر اس کے خلاف ہے اور اس کی نفی کرتا ہے اس لیے کہ یہ ذکر انصاف پر مبنی نہیں ہے بلکہ صرف جرح ہی جرح ہے۔"

میں نے کتب خانہ ظاہریہ (دشقی) میں میزان الاعتدال کی تیسری جلد کا مخطوطہ دیکھا جس کا کتب حدیث میں ۲۶۷ ہے وہ بہت بہترین مخطوطہ ہے پورا کا پورا حافظہ شریف عبد اللہ بن محمود الدانی دمشقی کے قلم کا لکھا ہوا جن کی وفات ۷۴۷ھ میں ہوئی اور جو مولف میزان الاعتدال علامہ ذہبی کے شاگرد تھے (اللہ تعالیٰ دونوں پر اپنا فضل فرمائے) شاگرد (دمشقی) نے اس نسخے کو استاد اور مصنف سے تین بار پڑھا اور مصنف (ذہبی) کے اصل سودہ سے مقابلہ بھی کرتے گئے جیسا کہ انھوں نے مخطوطہ کے ورق ۱۶۹ کی پشت پر اور ورق ۱۵۹ کی پشت پر اس کی صراحت کی ہے۔ ان دونوں مقاموں کے علاوہ دوسری جگہوں پر بھی مخطوطے کے مصنف سے پڑھنے اور اصل سودے سے مقابلہ کرنے کی متعدد تصریحیں انھوں نے کی ہیں تو وہی معتبر اور مستند مخطوطے میں بھی مجھے امام ابو حنیفہ النعمان کا ذکر نہ حرت نون میں ملا نہ کنیت کے باب میں ملا، اسی طرح حلب میں کتب خانہ احمدیہ میں میزان الاعتدال کا جو مخطوطہ محفوظ ہے اور جس کا ۲۴۷ ہے اس میں بھی امام ابو حنیفہ کا ذکر نہیں ہے، یہ مخطوطہ بھی عمدہ ہے ۱۱۶ھ میں لکھا گیا، کاتب علی بن محمد ہیں جو ابن شہشان کے نام سے مشہور ہیں۔ یہ ایک ہی ضخیم جلد میں جو۔ (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) (یعنی اس کی جلدیں الگ الگ نہیں ٹھکی گئی ہیں)۔

رمضان المبارک ۱۳۹۲ھ میں بھے مغرب الاقصیٰ کے حصے کا اتفاق ہوا، شہر رباط بھی گیا وہاں میں نے پبلک لائبریری (الخزانۃ العامہ) میں میزان الاعتدال کا ایک مخطوطہ جو ایک ہی جلد میں تھا دیکھا، اس کا راقیہ ناقص الاول ہے۔ عثمان بن مقسم البزری کے احوال سے (یعنی حوث صین سے) اس مخطوطے کی ابتدا ہوئی ہے جو مصر میں بھی میزان الاعتدال کی جلد دوم کے صفحہ ۱۰۷ سے مطابق ہو یعنی جہاں سے مطبوعہ کتاب کی جلد دوم کا صفحہ ۱۰۷ شروع ہوتا ہے وہاں سے رباط کے کتب خانے کا یہ ناقص مخطوطہ شروع ہوتا ہے، پھر آخر کتاب تک یہ مخطوطہ مکمل ہے۔۔۔۔۔ (اس کے آگے ان تحریروں کی تفصیل دینے کے بعد جو مخطوطہ کے آخر میں یا حاشیے پر ہیں شیخ عبد الفتاح ابوظہ

لکھتے ہیں) اور یہ مخطوطہ چھ مرتبہ مصنف میزان الاعتدال کے سامنے پڑھا گیا۔ (آخری مرتبہ ۱۳۹۲ھ میں چار شنبہ ۲۰ رمضان المبارک کو اس کی قرأت تمام ہوئی) اور علامہ ذہبی کی وفات ۵۴۰ھ میں ہوئی جیسا کہ اللہ الکامہ میں ہے۔ میں نے اس نامہ المآثر مخطوطہ کو جس کی کوئی دوسری نظیر مخطوطات کی دنیا میں نہیں ملتی، ابھی دیکھا ہے میں بھی امام ابو حنیفہ کا ذکر نہیں ہے، ان تمام باتوں سے آدمی کو یقین داتی ہو جاتا ہے کہ میزان الاعتدال کے بعض نسخوں میں جو امام ابو حنیفہ کا ذکر ملتا ہے وہ علامہ ذہبی کے قلم کا نتیجہ نہیں ہے، بلکہ امام صاحب کے بعض مخالفین نے اپنے قلم سے لکھ کر کتاب میں گھسیڑ دیا ہے اور یہ گھسیڑا ہوا ذکر صرف دو سطروں میں ہے جو ہرگز امام ابو حنیفہ کے شاہان شان نہیں ہے اور ذہبی نے امام صاحب سے کم مرتبہ بعض ائمہ پر ہونے والی جسوج کی ممانعت میں جو طریقہ اپنی اس کتاب میں رکھا ہے اس سے بھی امام صاحب کے اسی دوسری ذکر کو کوئی منہ بستہ نہیں ہے، ان کم مرتبہ ائمہ کے ذکر کو علامہ ذہبی نے بہت تفصیل سے کیا ہے اور ان کے مرتبہ اور امامت کی پوری طرح وضاحت کی ہے۔

علامہ ذہبی کی یہ کتاب (میزان الاعتدال) ان لوگوں کے لیے بڑی ذخیرہ چراگاہ ہے جو اپنے مخالفین سے انتقام لینے کے لیے اس میں احوال کا الحاق کرنا چاہتے ہیں۔ اس کتاب میں کئی مقامات پر علامہ ذہبی کے سوا کسی دوسرے کا قلم چلتا رہا یا اجاتا ہے اس لیے یہ ضروری ہے کہ میزان الاعتدال کو ان مخطوطوں سے جو مولف کے سامنے پڑھے گئے ہیں مقابلہ کر کے پھرے چھاپا جائے میں نے اس حاشیہ میں بڑی تفصیل اور خاموشی طوالت سے محض اس لیے کام لیا ہوں کہ ایک طرف امام ابو حنیفہ کے مرتبہ کی وضاحت ہو جائے دوسری طرف علامہ ذہبی پر جو تہمت لگائی گئی ہو ائمہ سے ذہبی کی بابت ہو جائے تیسرے یہ کہ معتد مخطوطوں کا تعادلت ہو جائے تاکہ کوئی آدمی جسے اللہ تعالیٰ توفیق دے اس کی طباعت کی طرف متبغدی کرے اس حاشیہ کے لکھنے کا کافی حصہ کے بعد میں نے اپنے دوست شیخ محمد عبدالرشید النخعی ہندی کی صفحہ کتاب ماتس الیہ الحاجہ لمن یرطال سنن ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ میں بال

۱۔ درمضان المبارک ۱۳۹۲ھ میں بھے مغرب الاقصیٰ کے حصے کا اتفاق ہوا، شہر رباط بھی گیا وہاں میں نے پبلک لائبریری (الخزانۃ العامہ) میں میزان الاعتدال کا ایک مخطوطہ جو ایک ہی جلد میں تھا دیکھا، اس کا راقیہ ناقص الاول ہے۔ عثمان بن مقسم البزری کے احوال سے (یعنی حوث صین سے) اس مخطوطے کی ابتدا ہوئی ہے جو مصر میں بھی میزان الاعتدال کی جلد دوم کے صفحہ ۱۰۷ سے مطابق ہو یعنی جہاں سے مطبوعہ کتاب کی جلد دوم کا صفحہ ۱۰۷ شروع ہوتا ہے وہاں سے رباط کے کتب خانے کا یہ ناقص مخطوطہ شروع ہوتا ہے، پھر آخر کتاب تک یہ مخطوطہ مکمل ہے۔۔۔۔۔ (اس کے آگے ان تحریروں کی تفصیل دینے کے بعد جو مخطوطہ کے آخر میں یا حاشیے پر ہیں شیخ عبد الفتاح ابوظہ

انشورنس اسلامی معیشت میں

— (۲) —

(ڈاکٹر محمد نجات اللہ صدیقی)

انشورنس اور قمار

انشورنس کے بنیادی اصول کا جو تعارف گزشتہ صفحات میں کرایا گیا ہے اس کی روشنی میں اس طریقہ میں کوئی اخلاقی خرابی یا سماجی مفرت نہیں نظر آتی بلکہ یہ بشر کے انسانی مسائل کو باہمی تعاون سے اجتماعی طور پر حل کرنے کا ایک طریقہ ہے جسے اختیار کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ اس طریقے کا کوئی بدل بھی نہیں میسر ہے بلکہ چونکہ بعض حضرات نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ انشورنس قمار کی ایک صورت ہے اس لیے آگے بڑھنے سے پہلے اس شبہ کا جائزہ لینا ضروری ہے۔ واضح رہے کہ ہم انشورنس کی کسی مخصوص شکل کو جسے دور جدید میں انشورنس کمپنیوں نے عملاً اختیار کر لیا ہو، منہ رکھ کر گفتگو نہیں کر رہے ہیں، ہمارے پیش نظر وہ بنیادی اصول اور اس پر مبنی طریقہ انشورنس کی سادہ شکل ہے جس کا تعارف اوپر کرایا گیا ہے۔ حقیقی اہمیت اسی کی ہے، کیونکہ اگر خود یہ طریقہ دراصل قمار سے پاک ہے تو اس کی ان مروجہ شکلوں میں جو قمار سے آلودہ ہو گئی ہوں، اصلاح و ترمیم ہو سکتی ہے اور نہ ہو سکے تو اسے ترک کیا جاسکتا ہے۔

قمار میں جو خرابی ہے وہ یہ ہے کہ جو اکھیلنے والا بازی لگا کر یا شرط بد کر اپنے لیے ایک

ایسا خطرہ مول لیتا ہے جو پہلے سے موجود نہ تھا یا اگر موجود تھا تو خود اس کی ذات سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا۔ لائبریری کے ٹکٹ خریدنا، گھوڑوں کی دوڑ یافت ہال کے مقابلے میں یا آتش فطرنج وغیرہ کے کھیلوں میں ہار جیت پر بازی لگانا اس کی تمام مثالیں ہیں۔ قمار کی تمام ممکن شکلوں اور اس کی تمام مرد و جہ قسموں میں یہ بات مشترک ہے کہ وہ شخص جو بازی لگا کر ایک رقم ہار جانے کا خطرہ مول لیتا ہے اگر چاہتا تو بازی نہ لگاتا اور اگر وہ بازی نہ لگاتا یا شرط نہ پڑتا تو اس کو اس رقم کے نقصان کا خطرہ نہ پیش آتا۔

انشورنس کا معاملہ اس سے بنیادی طور پر مختلف ہے جس خطرے کے پیش نظر انشورنس کمرانے والا انشورنس کرتا ہے اس کا وجود اور اس فرد سے اس کا تعلق اس کے انشورنس کمرانے یا نہ کمرانے پر منحصر نہیں ہے بلکہ ہر حال میں پایا جاتا ہے۔ یہ خطرہ زندگی کی کسی نارمل سرگرمی، اقتصادی عمل پیشہ یا حرفہ سے لازمی طور پر وابستہ ہوتا ہے جس کا مکمل ازالہ انشورنس کے سوا کوئی اور تدبیر اختیار کرنے سے نہیں ہو سکتا۔ ان تمام خطرات سے مالی نقصان بھی وابستہ ہوتا ہے اس کی سب سے نمایاں مثال موت ہے جس کا خطرہ زندگی کے ساتھ لگا ہوا ہے اور جس سے ہمیشہ نہیں بچا جاسکتا، بالخصوص اگر متوفی جوان ہو، اس کے متعلقین کو مالی نقصان بھی ہوتا ہے آدمی اس نقصان کی تلافی کے لیے انشورنس کمرائے یا نہ کرائے اس نقصان کا اندیشہ ہر حال موجود رہتا ہے کیونکہ اس کا تعلق موت سے ہے جو تمام احتیاطی تدابیر کے باوجود کسی وقت بھی واقع ہو سکتی ہے اور کبھی نہ کبھی ضرور واقع ہو کر رہتی ہے اسی طرح موٹر کار، بحری جہاز، ہوائی جہاز اور دوسری سواریوں کے مالکوں کو کسی حادثے کے نتیجے میں ان سواریوں کی بربادی یا ان کی ٹوٹ پھوٹ کا اندیشہ لاحق ہوتا ہے۔ یہ اندیشہ ان کے استعمال کے ساتھ لازمی طور پر وابستہ ہے اور حادثے کی صورت میں مالی نقصان یقینی ہے۔ اسی طرح ہر مسافر کو جو ان سواریوں کے ذریعہ سفر کرتا ہے، یہ خطرہ مول لینا پڑتا ہے کہ سواری کو حادثہ پیش آنے کی صورت میں اس کی جان چلی جائے یا وہ مجروح ہو جائے جس سے اکثر حالات میں مالی نقصان وابستہ ہوتا ہے۔ مکان، دوکان، سامان تجارت، کھیت، کارخانہ اور دوسرے املاک کے ساتھ کبھی آتش زدگی وغیرہ حوادث کے نتیجے کے طور پر بربادی کا اندیشہ وابستہ ہے۔ بہ خلاف قماربان کے مسافر، سواری کا مالک یا مکان وغیرہ کا مالک متعلقہ حادثے کا اور اس سے وابستہ

مالی نقصان کا خطرہ جان بوجھ کر نہیں مہل لیتے سفر، سوار، سی رکھنا اور اسے استعمال کرنا، مکان،
دکان، کارخانہ، کھیت، سامان تجارت وغیرہ اثاثوں کی ملکیت اور ان کا استعمال، عام کاروباری
زندگی کے ساتھ لگے ہوئے ہیں جن سے دست برداری ممکن نہیں۔ صنعتی مزدور شیڈوں کے درمیان
نقل و حرکت کے لیے اور ایسے کارخانوں میں کام کرنے کے لیے مجبور ہے جن میں آتش گیر مائے
بھی استعمال کیے جاتے ہیں۔ یہ سرگرمی زندگی گزارنے کے لیے ضروری ہے مگر اس کے ساتھ یہ خطرہ
بھی لگا ہوا ہے کہ شاید صنعتی حادثے کے نتیجے میں اعضا مجروح ہو جائیں اور معذوری کے سبب
موت العمر مالی نقصان اٹھانے پڑیں۔ ان تمام صورتوں میں خطرے کا اور اس سے وابستہ مالی
صدے کا احتمال بہر حال موجود ہوتا ہے، خواہ انشورنس کرایا جائے یا نہ کرایا جائے۔

جوے بانڈی اور انشورنس کے درمیان دوسرا بنیادی فرق نفع کی امید سے تعلق رکھتا ہے جوے
بازی کا مالی محرک اس مالی منفعت کا حصول ہے جو بازی جیت جانے کی صورت میں ہوگی جبکہ انشورنس
کرنے کا مالی محرک اس نقصان کی تلافی ہے جو متعلقہ خطرہ پیش آنے کی صورت میں ہوگا۔ جس حادثے
کے اندیشے سے انشورنس کرایا گیا ہے اگر وہ واقعہ پیش آجائے تو معاہدے کے مطابق انشورنس
کرنے والے کو جو رقم ملے گی اس کی حیثیت کسی نفع کی نہیں ہے۔ یہ رقم صرف اس مالی نقصان کی
تلافی کرتی ہے جو عملاً واقع ہو چکا۔ اس رقم کے ملنے سے حادثے کا شکار ہونے والے کی دولت میں
کوئی اضافہ نہیں ہوتا بلکہ صرف اس کمی کی تلافی ہوتی ہے جو حادثے کے نتیجے میں واقع ہو چکی۔ اس
کے برعکس بازی جیتنے کی صورت میں جوے باز کو جو رقم ملتی ہے وہ اس کی دولت میں اضافہ
کرتی ہے۔ اس کے لیے اس رقم کی حیثیت خالص نفع کی ہے۔ جوے باز اور انشورنس کرنے
والے کے محرکات یکسر مختلف ہیں۔ اول الذکر کی نظر اس خالص نفع پر ہے، دوسرے کی نظر اس
نقصان کی تلافی پر ہے جس کا اسے اندیشہ ہے۔ لائبریری کا ٹکٹ خریدنے والا جو دس لاکھ روپے
کا انعام پاتا ہے اس کا مقابلہ بحری جہاز کے اس مالک سے کیجئے جس کو جہاز ڈوب جانے کی
صورت میں انشورنس کے معاہدے کے مطابق اس جہاز کی قیمت کے طور پر دس لاکھ روپے
ملتے ہیں۔ جہاز کے مالک کی مالی حیثیت اب بھی وہی ہے جو جہاز ڈوبنے اور انشورنس کی رقم
ملنے سے پہلے تھی۔ وہ انشورنس سے ملنے والی رقم کے نتیجے میں پہلے سے زیادہ دولت مند نہیں ہو

گیا ہے اس کے برعکس لاٹری میں افسام پانے والا اب پہلے سے زیادہ دو تہند ہے۔ اس کی دولت میں دس لاکھ کا اضافہ ہو گیا ہے۔

اب معاملے کے دوسرے پہلو کا جائزہ لیجئے۔ جوے باز بازی ہمارا جاتا ہے تو اسے مالی نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔ لاٹری کے ٹکٹ کے دام ضائع جاتے ہیں یا شرط کے مطابق بازی جیتنے والا اس سے ایک رقم وصول کرتا ہے۔ اس رقم کی ادائیگی ایک خالص نقصان ہے۔ اس کے بالمقابل جوے باز کو کچھ بھی نہیں حاصل ہوتا۔ اس کے مقابلے میں صرف اس امید کا ذکر کیا جاسکتا ہے کہ جوے میں جیت بھی ہو سکتی تھی اور ایک رقم ہاتھ آسکتی تھی مگر یہ امید معروضی طور پر ہانے اور خارہ برداشت کرنے سے وابستہ نہیں ہے اس سے الگ وجود رکھتی ہے۔ ایسا بھی ہوتا ہے کہ جوے باز عرصے تک بازی نہ ہائے مسلسل جیتنا چلا جائے۔ انشورنس کرانے والا معاہدے کے مطابق ایک پریمیم ادا کرتا ہے اس ادائیگی کے عوض اسے اس بات کی ضمانت حاصل ہوتی ہے کہ اگر متعلقہ حادثہ پیش آگیا تو اس کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصان کی تلافی کی جائے گی یہ تحفظ اسے معاہدہ کرانے ہی حاصل ہو جاتا ہے۔ خواہ حادثہ واقع ہو یا نہ ہو۔ پریمیم اسی تحفظ کی لاگت ہے۔ یہ تحفظ دوسرے اقتصادیات اہمیت کا حامل ہے اور اس کی افادیت پر اس کا اثر نہیں پڑتا کہ حادثہ واقع ہوتا ہے اسے نقصان ہوتا ہے اور اس نقصان کی تلافی کے لیے اسے رقم ملتی ہے یا حادثہ واقع نہیں ہوتا۔ اس نکتے کی وضاحت آئندہ کی جائے گی۔ اقتصادی سرگرمیوں کی انجام دہی اور معاشی کارکردگی کی خاطر اس تحفظ کی اہمیت پریمیم ادا کرنے کی ایک معقول بنیاد ہے۔ پریمیم گھانا نہیں لاگت ہے۔ اس کے برعکس جوے میں ہاری ہوئی رقم سراسر گھانا ہے۔ پریمیم ادا کرنا ایک مجبوری کے تحت ہے۔ مجبوری یہ ہے کہ جن خطرات سے نقصان کا اندیشہ وابستہ ہے ان سے منفی نہیں اور اندیشہ نقصان سے تحفظ کی واحد صورت یہ ہے کہ پریمیم ادا کیا جائے۔ لاٹری کے ٹکٹ کے دام ادا کرنے یا بازی ہانے کی صورت میں طے شدہ رقم ادا کرنے کے ساتھ ایسی کوئی مجبوری نہیں ہے۔ جوے باز اپنے اختیار سے یہ گھانا مول لیتا کہ انشورنس کرانے والا اگر انشورنس نہ کرے تو اس کو وہ حادثہ جس کا خطرہ تھا، لاحق ہونے کی صورت میں زبردستی مالی نقصان کا اندیشہ لگتا ہے گا۔ یہ اندیشہ اس کے فیصلوں پر ہر حال اثر انداز ہوگا خواہ آئندہ وہ خطرہ واقع ہو یا نہ ہو کیونکہ فیصلہ کا وقت پہلے آتا ہے۔ بکری جہان

مالک اپنے جہاز کو بحری سفر پر بھیجے یا نہ بھیجے اس فیصلہ پر اس اندیشہ کا گہرا اثر پڑے گا کہ جہاز
دب سکتا ہے اور اس حادثے کے نتیجے میں دس لاکھ روپے کا نقصان ہو سکتا ہے۔ یہ بات کہ اس
سفر میں جہاز ڈوبا یا نہیں ڈوبا، بعد میں معلوم ہوگی یہی حال ان تمام اقتصادی اعمال اور عام
سرگرمیوں کا ہے جن کے ساتھ خطر محض وابستہ ہو۔ ان تمام صورتوں میں مالی نقصان کی تلافی
ضمانت حاصل ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ پر گہرا اثر پڑنا لازمی ہے اور یہ اثر اس سے بے نیاز
ہے کہ عملاً یہ نقصان واقع ہوتا ہے یا نہیں۔

اس حقیقت کی روشنی میں اس پر غور کیجئے کہ کیا جوے کی ہاری ہوئی بازی سے وابستہ
لی خوارہ اور حادثہ واقع نہ ہونے کی صورت میں ادا کیا جانے والا پرمیمم ایک ہی نوعیت
کے حاصل ہیں۔ کہا جاسکتا ہے کہ اگر انشورنس کرانے والے کو عملاً حادثہ نہ پیش آیا جس کا
بدیشہ تھا، نہ کوئی مالی نقصان ہوا اور نہ اس کی تلافی میں کوئی رقم ملی تو اس نے جتنا پرمیمم
ادا کیا وہ اس کے لیے سراسر گھٹاٹا ہے۔ اگر وہ انشورنس نہ کرتا تو پرمیمم نہ ادا کرنا پڑتا اور یہ
گھٹاٹا نہ ہوتا۔ جس طرح جوے باز اگر بازی نہ لگاتا تو نہ ہارتا اور اسے گھٹاٹا نہ ہوتا۔ اسی طرح یہ
 واضح کر چکے ہیں کہ معاہدہ انشورنس سے یہ ضمانت حاصل ہوتی ہے کہ اگر نقصان ہوا تو اس کی
تلافی کی جائے گی اور خود یہ ضمانت اقتصادی اعمال اور ان تمام سرگرمیوں کے لیے جن سے خطر
محض وابستہ ہے ایک قدر قیمت رکھتی ہے۔ لائٹری کے ٹکٹ کی قیمت یا جوے میں ہاری ہوئی
رقم کے ساتھ اس طرح کی کوئی قابل قدر چیز وابستہ نہیں ہے۔ انعام پانے یا بازی جیتنے کی جو
امید اس سے وابستہ ہے وہ کسی اقتصادی فیصلہ پر کوئی اثر نہیں ڈالتی۔ دراصل اس کا کوئی
تعلق کسی اقتصادی عمل یا سرگرمی سے ہے ہی نہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ بازی جیتنے کے بعد ملنے
والی رقم سے جوے باز کوئی مفید کاروبار کرنے کا خواہش مند ہو سکتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے
کہ خواہش کے باوجود وہ صرف امید کی بنیاد پر متعلقہ کاروباری فیصلے بازی لگاتے وقت
نہیں کر سکتا۔ انشورنس کا معاملہ بالکل مختلف ہے۔ یہاں فیصلہ کا موقع پہلے آتا ہے انشورنس
کا سوال بعد میں آتا ہے، انشورنس کرانے یا نہ کرانے کا اس فیصلے پر گہرا اثر پڑتا ہے جسے
میں بازی لگانے یا نہ لگانے کا اس کا ردوباری فیصلے پر کیا اثر پڑ سکتا ہے جس کی مالی بنیاد

ابھی فراہم بھی نہیں ہو سکی ہے، نہ اس کی فراہمی یقینی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ بازی جیتنے کی امید صرف بازی لگانے کے فیصلے پر اثر انداز ہو سکتی ہے اور اسی کا محرک بن سکتی ہے۔ یہ امید کسی دوسرے فیصلے کو نہ کوئی تعلق رکھتی ہے نہ اس پر اثر انداز ہو سکتی ہے۔

انشورنس کو قمار قرار دینے والوں کی غلط فہمی کا موجب بعض ایسی باتیں ہیں جو بظاہر دونوں معاملوں میں مشترک نظر آتی ہیں۔ جو بے باز اور انشورنس کرانے والے دونوں کو بعض اوقات ایک بڑی رقم ملتی ہے جس کے سادی کوئی معاوضہ ان کی طرف سے نہیں ادا کیا گیا ہے۔ بعض انشورنس کرانے والے سلسل پر بیم ادا کرتے ہیں مگر ان کو اس کے عوض کوئی بڑی رقم نہیں ملتی، جس طرح کہ بعض بے بازی باز ہار تے ہی چلے جاتے ہیں، یا ایک شخص لاٹری کے متعدد ٹکٹ سلسل خریدتا ہے مگر انعام نہیں پاتا۔ اوپر کی بحث سے یہ غلط فہمی دور ہو جانی چاہیے۔ مزید اطمینان کے لیے ہم ان دونوں بظاہر یکساں امور کے سیاق میں انشورنس اور قمار کا جامع موازنہ بھی کریں گے۔ پہلے اس بڑی رقم کو لیجئے جو انشورنس کرانے والے کو پر بیم کے طور پر تھوڑی رقم ادا کرنے پر بھی مل جاتی ہے۔ قطع نظر اس کے کہ یہ رقم واقع شدہ نقصان کی تلافی کرتی ہے۔ اس طرح نقصانات کی تلافی کا طریقہ اختیار کرنے سے سماج میں اقتصادی اعمال کی انجام دہی کے لیے ایک محفوظ ماحول فضا برقرار رکھی جاتی ہے۔ خطر محض بعض ایسے حوادث کا اندیشہ جن سے نقصان ہی نقصان وابستہ ہے، اقتصادی سرگرمیوں کے لیے اذیت شگن ہوتا ہے۔ اس کا اقتصادی کردار اس کا رد باری خطر سے یکسر مختلف ہے جن کے ساتھ نقصان کا اندیشہ اور نفع کی امید دونوں وابستہ ہیں۔ سماج اپنے کارکنوں کو انشورنس کے ذریعے خطر محض کے مالی صدمات سے محفوظ کر کے ان خطرات کے سماج دشمن اور بہت شگن اقتصادی اثرات سے نجات حاصل کر لیتا ہے۔

خطر محض سے وابستہ مالی نقصانات سماج میں دولت اور آمدنی کی عادلانہ تقسیم کے دشمن ہیں اور اس میں خلل انداز ہوتے ہیں کیونکہ ان کا تعلق غیر اختیاری اور سخت و اتفاق پر مبنی امور سے ہے جبکہ دولت اور آمدنی کی نارمل تقسیم محنت، صلاحیت، استعداد اور اختیاری اعمال پر مبنی ہوتی ہے۔ انشورنس کے ذریعے خطر محض سے وابستہ مالی نقصانات کی تلافی کا طریقہ اختیار کر کے سماج، دولت اور آمدنی کی تقسیم میں اس خلل اندازی کا مقابلہ کرتا ہے اور تقریباً.....

اسی تقسیم کو بحال کر دیتا ہے

جوان کے بغیر پائی جاتی۔

ان ہی دونوں باتوں کے نتیجے میں یہ ممکن ہو جاتا ہے وہ اقتصادی اعمال اور سماجی خدمات جن میں نجات و اتفاق کے دخل سے کارکنوں کو زبردست مالی خدمات سے دوچار ہونے کا احتمال ہے، تسلسل، استقلال اور اندیشہ صدر سے بے نیاز ہو کر اطمینان کے ساتھ انجام پاسکیں۔ اس کے برعکس وہ بڑی رقم جو بازی جیتنے والے جوے باز کو ملتی ہے نہ صرف یہ کہ کسی واقعہ نہ نقصان کی تلافی نہیں کرتی بلکہ کوئی بھی مفید سماجی یا اقتصادی عمل نہیں انجام دیتی۔ اس طرح بازی جیتنے پر رقم دینے کا طریقہ اختیار کرنے سے سماج میں محنت و منفعت اور خدمت و اجرت کا وہ عادلانہ نظام درہم برہم ہو جاتا ہے جو اقتصادی اعمال کی متوازن انجام دہی کے لیے ضروری ہے۔ اس طریقے کے عام ہونے کی صورت میں سماج کے کارکنوں کی توجہ دولت حاصل کرنے کے لیے پیداوار خدمات انجام دینے کی بجائے بازی لگانے اور نجات و اتفاق کا سہارا لینے کی طرف مبذول ہوتی ہے۔ اس طریقے کا رواج سماج کو اور اس کے نظام پیداوار دولت کو بہت سے لائق، باصلاحیت اور مالدار افراد کی خدمات سے محروم کر دیتا ہے۔ انسانی تماریح یہ بھی بتاتی ہے کہ محنت و صلاحیت کے سہارا سے کمائی ہوئی دولت کے برعکس جو دولت محض نجات و اتفاق کے طفیل ملی ہو وہ مفید پیداوار کاموں میں لگنے کے بجائے سٹے بازی، عیش کوشی اور اسراف و تبذیر کی نذر ہوتی ہے۔

اب اس بات پر غور کیجئے کہ ان رقموں کا مصرف کیا ہوتا ہے جو انشورنس کرانے والے پریمیم کے طور پر ادا کرتے ہیں مگر اس کے عوض انھیں کچھ نہیں ملتا پھر اس کا مقابلہ ان رقموں کے مصرف سے کیجئے جو جوے میں بازی جاتی ہیں مثلاً وہ رقمیں جو لٹری کے ٹکٹ کی قیمت کے طور پر ایسے افراد ادا کرتے ہیں جنھیں کوئی انعام نہیں ملتا۔ انفرادی سطح پر ہونے والے سے یہ سطحی نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ دونوں صورتوں میں رقم ادا کرنے والوں کو سرسرا گھاتا ہوتا ہو (کیونکہ ادائیگی کے بالمقابل انھیں خود کوئی رقم نہیں ملتی) مگر ان ادائیگیوں کے سماجی مصرف پر غور کرنے سے ایک دوسرا ہی نتیجہ نکلتا ہے۔ لٹری کا ٹکٹ خریدنے والے لاکھوں افراد کی

ادا کردہ رقم یا جوے کی دوسری شکلوں میں ہانے والوں کی ادا کردہ رقمیں ان چند افراد کو منتقل
جاتی ہیں جن کے نام قرضہ کل آتا ہے یا جو بازی جیت جاتے ہیں۔ ان افراد نے سماج کی کوئی فائدہ
نہیں انجام دی ہے جس کے صلے میں وہ اس خطیر معاوضے کے مستحق سمجھے جائیں نہ رقم کے ملنے
کے نتیجے میں ان کے اقتصادی اعمال پر کوئی ایسا اثر پڑنے کی توقع ہے جو اس عطیے کی وجہ سے
ہن کے یہ اصلاً دولت کا ایک ایسا انتقال یا سماجی دولت کی ایسی تقسیم نو ہے جس
بنیاد محنت، صلاحیت، خدمت یا استحقاق پر بننا ہے حاجت نہیں ہے بلکہ محض سخت و آفاق
چونکہ اس طرح کی تقسیم نو سے پہلے سماج میں دولت کی نام دل تقسیم بیشتر بزرگوارہ بالا معقول بننا
پر مبنی ہوتی ہے لہذا بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ دولت کا اس طرح انتقال اور اس کی یہ تقسیم
جو جوے میں ہا جیت کے نتیجے میں عمل میں آتی ہے عدل و انصاف کے منافی ایک انتہائی تقسیم
انشورنس کرانے والے جن افراد کو پریمیم ادا کرنے کے عوض کوئی رقم اس لیے نہیں ملی کہ ان
کے ساتھ متعلقہ حادثہ عملاً نہیں پیش آیا، ان کی ادا کی ہوئی رقمیں ان انشورنس کرانے والوں کو منتقل
ہو گئیں جن کے ساتھ حادثہ پیش آیا اور جنھیں مالی نقصان سے دوچار ہونا پڑا سماج کو نہ ان حادثات
سے مضر نقصان ان کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصانات سے۔ پولے سماج کو مجموعی طور
پر وہ مالی نقصانات بہر حال برداشت کرنے تھے جو تمام احتیاطی تدابیر کے باوجود آتش زدگی،
خرقابی، صنعتی حادثات، مواریث کو پیش آنے والے حادثات اور عمر طبیعی سے پہلے موت کے نتیجے
میں واقع ہوتے بسوال صرف یہ تھا کہ ان نقصانات کا بار تمام تر صرف ان ہی افراد پر ڈالا جائے
جو عملاً ان حادثات کا شکار ہوں یا ان کو برداشت کرنے میں وہ تمام لوگ شریک ہوں جن کے
ساتھ ایسے حادثات پیش آسکتے تھے اور پیش آسکتے ہیں۔ دوسری راہ اختیار کرنے کے حق میں
متعدد اخلاقی اور اقتصادی فوائد کا حوالہ دیا جاسکتا ہے وسیع پیمانے پر پریمیم جمع کر کے حلوانا
کا شکار ہونے والوں کے نقصان کی تلافی کر دینے کے جن فوائد پر اور پریشانی ڈالی جا چکی ہے ان
کے ماسوا، یہاں ہمارے توجہ اس کا وہ پہلو ہے جو سماجی عدل اور سماج میں دولت کی تقسیم
متعلق ہے۔ حادثات کا شکار نہ ہونے والوں سے حادثات کا شکار ہونے والوں کی طرف جو دولت
منتقل ہوتی ہے اس کے نتیجے میں دولت کی کوئی تقسیم نہیں عمل میں آتی بلکہ تقریباً تقسیم

بحال کی جاتی ہے جو حادثات رونما ہونے سے پہلے پائی جاتی تھی جن افراد کی دولت کا ایک حصہ ان کی کسی نالائق، کوتاہی، خطا یا جرم کے بغیر اتفاقاً ضائع ہو گیا تھا ان کی یہ کمی پوری کر دی جاتی ہے انشورنس کے نتیجے میں کسی بھی فرد کو بغیر استحقاق، مزید دولت نہیں حاصل ہوتی بلکہ خود دولت اسے کسی استحقاق کی بنا پر ملتی تھی مگر حادثہ کے نتیجے میں ضائع ہو گئی تھی وہی واپس مل جاتی ہے قمار اور انشورنس کی نوعیت ان کے محرکات ان کے وہ اثرات جو اقتصادی سرگرمیوں اور سماج میں دولت کی تقسیم پر پڑتے ہیں نیز دونوں کے نفسیاتی پس منظر اور اثرات کا جامع موازنہ اس شبہ کے ازالے کے لیے کافی ہونا چاہیے کہ دونوں یکساں ہیں یا انشورنس قمار کو مستلزم ہے یا ان کے بعض پہلو ایک دوسرے کے مماثل ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں اعمال کے درمیان نہ کوئی اشتراک ہے نہ مماثلت اور اپنے سماجی اور اقتصادی کردار کے اعتبار سے دونوں ایک دوسرے کی ضد و انتہا ہوئے ہیں۔

اب ہم اختصار کے ساتھ یہ واضح کریں گے کہ شریعت نے جس قمار کو حرام قرار دیا ہے اس کی نوعیت وہی ہے جو اور واضح کی گئی اور انشورنس اس سے پاک ہے۔

قمار کی حرمت

جوئے کی حرمت قرآن کریم میں صراحت کے ساتھ مذکور ہے (سورہ مائدہ - آیت ۹۰، ۹۱) قرآن حکیم میں جوئے کے لیے میسر کا لفظ استعمال ہوا ہے جو خمر، خمر اور منہجین نے عرب جاہلیت میں میسر کی جو کیفیت بیان کی ہے اس پر قمار کی وہ تعریف پوری طرح منطبق ہوتی ہے جو ہم نے اوپر بیان کی ہے یعنی ایسا خطر Risk مول لینا جس سے نقصان کا اندیشہ اور نفع کی امید دونوں وابستہ ہوں اور جو زندگی کی کسی اصل سرگرمی سے لازمی طور پر وابستہ نہ ہو منہجین نے لفظ میسر کے بالمت میں یہ دلائل بھی ظاہر کیے ہیں کہ یہ میسر (یعنی سولت، آسانی) سے نکلا ہے یعنی جو اکھینے والا بغیر غنت کے آسانی کے ساتھ دولت حاصل کرنا پاتا ہے ماسی لیے جوئے کو میسر کا نام دیا گیا ہے۔ میسر جو ہر قمار بتایا جاتا ہے جس کے معنی کی تحقیق میں اہل لغت دھوکہ اور چال بازی کے عنصر پر زور دیتے ہیں۔

۱۔ فخر الدین رازی: تفسیر کبیر جلد ۲ صفحہ ۲۳۱ (تفسیر سورہ مائدہ - آیت ۹۰)

۲۔ ابن منظور: لسان العرب مادہ ق م ر اور ی س ر

عرب جاہلیت میں جوئے کی جو شکلیں رائج تھیں وہ ہماری موجودہ اصطلاح کے مطابق بخت و اتفاق پر مبنی ہارجیت کے کھیلوں Games of chance کی تعریف میں آتی ہیں۔

قمار کی ان صورتیں شکلوں کو ممنوع قرار دینے کے ساتھ اسلام نے ان کا رو باری معاملات کو بھی ممنوع قرار دیا ہے جن میں قمار کی نوعیت پائی جاتی ہے عرب جاہلیت میں ایسے متعدد معاملات کا رواج تھا جن کی مانعت کا ذکر حدیثوں میں ملتا ہے۔ شاہ ولی افتر نے ایسے معاملات کی فہرست میں مزابنہ، محافلہ، اندازہ سے (بغیر ناپ تول کے) فروخت، ملائمہ، منابذہ، بیع الحصاة، بیعانہ دینے کے رواج اور خشک بھجوردوں کو تر و تازہ بھجوردوں کے عوض خریدنے کو شامل کیا ہے۔ ان معاملات کی تفصیلی کیفیت سمجھنے کے لیے حدیث کی کتابوں اور ان کی شرحوں کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔ نیز فقہاء کرام نے بھی ان پر بحث کی ہے۔ ان سب میں یہ بات مشترک ہے کہ قیمت اور خریدی جانے والی چیز کی وصف اور مقدار کے لحاظ سے واضح تعیین کے ساتھ معاملہ کرنے کے بجائے ان کو غیر معین رکھ کر فریقین ایسا خطر مول لیتے ہیں جس کا مول لینا ان کے لیے چنداں ضروری نہ تھا۔ اس خطر کو مول لینے نتیجے میں نفع کی امید بھی ہوتی ہے اور نقصان کا اندیشہ بھی۔ ممکن ہے کہ خریدار کو بازار میں نرخ سے کم دام دے کر چیز مل جائے یا ممکن ہے جو چیز ملے وہ بازار کے معیار سے ان داموں سے کم کی قرار ہو اور اکیے گئے ہیں۔ ممکن ہے کہ فروخت کنندہ کو بازار کے نرخ سے زیادہ دام مل جائے اور ممکن ہے کہ اس سے کم ہی ملیں۔ مذکورہ بالا معاملات میں سے ایک معاملہ 'بیع الحصاة' کا جائزہ لینے سے بات آسانی سے سمجھ میں آجاتی ہے۔ کپڑوں کا تاجر مختلف قسم کے کپڑے سامنے لگا دیتا ہے اور خرید سے کہتا ہے کہ تم کنسکری پھینکو، جس کپڑے پر کنسکری گرے اسے تم فلاں قیمت کے عوض لے لو۔ بیا کہ شاہ صاحب نے لکھا ہے، قمار سے کوئی تمدنی فوائد نہیں وابستہ ہیں، نہ اسے اس طرح کا تعاون قرار دیا جاسکتا ہے جو عام تجارتی لین دین میں پایا جاتا ہے۔ اس کے برعکس اس طرح

۱۔ شاہ ولی افتر: حجة البالغہ جلد ۲ صفحہ ۱۰۸ قاہرہ ۱۳۵۲ھ

نیز ملاحظہ ہو ڈاکٹر سجاد علی: تاریخ العرب قبل الاسلام جلد ۸ صفحات ۱۷۶-۱۷۷

مطبع المجمع العلمی العراقی۔ ۱۹۵۰ء

کے رواج پانے سے اس تعاون اور ان سرگرمیوں کا ترک لازم آتا ہے جو تمدن کے لیے ناگزیر ہیں
 عیا کہ ہماری بحث سے ظاہر ہے۔ یہ بات بجائے خود قمار اور اس سے اکودہ کا رد باری مباحثات کو
 ذکر کرنے کی ایک بنیاد ہے۔ اسی طرح یہ بات کہ انشورنس کا طریقہ اصلً اقوام پر مبنی ہے اور اس
 ہم تمدنی فوائد البتہ ہیں نیز اس سے ان سرگرمیوں میں مدد ملتی ہے جو تمدن کے لیے ناگزیر ہیں،
 انشورنس کے قمار سے پاک اور پسندیدہ طریقہ ہونے کی دلیل ہے بشرایت نے جس جوئے کو حرام
 لیا ہے اس کا کوئی شائبہ انشورنس میں نہیں پایا جاتا۔ البتہ انشورنس کے نام سے جوئے بازی کا
 مکان ہے، لیکن مناسب قوانین و ضوابط کے ذریعے اس امکان کا ازالہ کرنا ممکن ہے، بنیاد
 کہ آئندہ واضح کیا جائے گا۔ (باقی)

۱۔ شاہ دلی اختر حجتہ الاثر البالغ ج ۲ صفحہ ۱۰۶

کتب خانہ لکھنؤ کی تازہ ترین پیشکش

مولانا محمد منظور نعمانی کی گیارہ

منتخب تقریریں

بہت جلد منظر عام پر آ رہی ہے۔

مختلف مقامات و مواقع پر کی گئیں مولانا موصوف کی گیارہ بیش قیمت
 اور جامع تقاریر کا مجموعہ وقت کے اہم تقاضے کا جواب

بہترین گلینز کا غنہ

۲۰۰ صفحات سائز ۱۸ × ۲۲

قیمت مجلد مع گرد پوش۔ پانچ روپے صرف

مختلف موضوعات پر چند نئی و اہم کتابیں

فتاویٰ رحیمیہ اردو

از حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاہوری
یہ فتاویٰ اب تک گجراتی زبان میں شائع ہوتا رہا۔ اب اس کو
اردو اور انگریزی زبان میں منتقل کیا جا رہا ہے نہایت مستند
اور جامع فتاویٰ ہے۔ قیمت جلد اول مجلد ریگین ۱۳/-
جلد دوم ۱۵/- انگریزی ایڈیشن جلد اول ۲۲/-

صحیفۃ با اولیاء

حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کے مجلسی ارشادات
اور ملفوظات زندگی کی اصلاح اور کیفیت احسان پیدا
کرنے کا پورا سامان، مرتبہ مولانا تقی الدین ندوی مظاہر
قیمت مجلد .. ۵/-

جوہر تصوف یا انفاس عیسیٰ

حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب کھانوی کے
ملفوظات کا مجموعہ، سائز ۲۴ x ۲۰ صفحات تقریباً
۱۸/- قیمت مجلد

”ہندوستانی مسلمان ایک نظر میں“

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
موجودہ ہندوستانی مسلمانوں کا مذہبی تمدنی اور معاشرتی
قوارن نیز ان کی ملی خصوصیات کا بیان ایک غیر جانبدار
جائزہ۔ قیمت ۳/۵۰

اسلام مکمل دین مستقل تہذیب

اردو ایڈیشن ۱۶۵/- پیسے انگریزی ادیشن ۵۰/-
”ہندوستانی تہذیبی جاہلیت کا المیہ اور اس سے بچنے“
اردو ۵۰/- پیسے انگریزی ۷۵/- پیسے
مفتی عبدالکافی صاحب اور اس کا جواب ۵۰/- پیسے

تقریر بخاری اردو

از حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب
حضرت اقدس کے درس بخاری کی تقاریر کا دل آویز مجموعہ جو
متفرق سالوں کے درسی افادات کو سامنے رکھ کر مرتب کیا
گیا ہے۔ قیمت مجلد ۸/-

تاریخ مظاہر

از حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مظاہر العلوم
سہارنپور کے پچاس سالہ حالات کی دینی علمی اور
غیر فانی خدمات کا جائزہ۔ قیمت مجلد ۵/۵۰

مسلم پرسنل لا

از مولانا نعمت اللہ رحمانی امیر شریعت بہار
اس رسالہ میں مسلم پرسنل لا کا مفہوم اس کی تاریخ اور
دینی حیثیت واضح کی گئی ہے۔ قیمت صرف ۱/۲۵

نقوش اقبال

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
جدید ایڈیشن ترمیم اور اضافہ کے ساتھ نیر بد فیر
رشید احمد صدیقی کے پیش قیمت مقدمہ کے ساتھ
قیمت ۵/۵۰

ایک بہترین ہندوستانی سماج کی تشکیل میں

اسلام کیا حصہ لے سکتا ہے

اردو قیمت ۷۵/- پیسے انگریزی ۱/۲۵

دو انسانی چہرے قرآنی مرقع میں

قیمت ۵۰۰۰۰ پیسے

”خواص“

ملت میں ان کا مقام اور ان کی ذمہ داری۔

قیمت ۱۰۰۰۰ پیسے

سلنے کا پتہ: مکتب خانہ الفتان پکھری روڈ لکھنؤ

PHONE:

4301

ماء اللحم مصطفىائی

طاقت اور خون پیدا کرنے والا
مشہور و معروف ٹانک

مقوی دل و دماغ و جگر و معدہ و باہ مفلجہ منی ہاضمہ طعام
مقوی بصر و دفع ضعف رحم و ذمہ درد گردہ درد و درخت درد
بعد ولادت امراض سینہ نمونیہ و امہ البقیان و سوکھا
مسان کمزور بوڑھوں اور بچوں کے لئے یکساں
مفید اور ہر موسم میں قابل استعمال -

دارالشفاء، مصطفىائی میرٹھ (رجسٹرڈ)



مگر بھر کے لیے

بیت کارا

طاقت و تغذیہ

اور

بستی و توانائی کا سرچشمہ

قدرتی جڑی بوٹیوں اور دوائیوں و فہرہ کا
یہ مرکب کمزوری کو دور کرتا ہے۔ صحت و
قوت بڑھاتا ہے اور ہر موسم اور ہر عمر میں
سب کے لیے یکساں مفید ہے۔

بکھر د

Regd. No. L-353

Monthly

'ALFURQAN'

Kutchery Road
Lucknow U. P.

VOL 40 NO. 9

NOV. 1972

Phone No. 25547

ROLEX

Ω
OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

روکس

اومیگا

ایسٹ
وسٹ

سیٹرن

سار
جینٹ

فیو
لووبا

رومر



سکتہ المکرہ و مدنیۃ المنورۃ میں

جج و زیارت کے لئے جب خدا
آپ کو لائے اور گھڑی کی ضرورت

محسوس ہوتو پاک محل کے

کسی بھی شور و م میں تشریف لا کر ہر

قسم کی گھڑیاں نئے ڈیزائنوں

میں بارہا نیت خرید فرمائیں۔ اپنے آئیوالے دوست اہباب کو پتہ نوٹ کروادیں

پاک محل۔ الشجرۃ مکتۃ المکرہ

الفوتحة
المكشوفة

69896

محمد بن عبد الله

عقيق البراءة من الجهل

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند۔

پورٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

عُمدہ ونا سیتی
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

تیلولا، تیل کا تیل
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

۱ دبرانڈ خاص ناریل کا تیل
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

کو کو جار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

امی سلاڈ تیل
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

احمد میلز، ممبئی ۸

سالانہ چندہ

ہندوستان سے ۸/-

بنگلادیش سے ۸/-

صفحات ۵۶

قیمت

فی کاپی ۵، پیسے

لکھنؤ

لفظستان

ماہنامہ

سالانہ چندہ

غیر مالک سے

۵۱ شلنگ

ہوائی ڈاک کے لیے مزید

موصولہ ڈاک کا اضافہ

جلد ۴

بابت ماہ شوال المکرم ۱۳۹۲ھ مطابق دسمبر ۱۹۷۲ء شمارہ ۱۰

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	نامہ حرم	حضرت مولانا محمد منظور نعمانی	۳
۳	اسلام کا عالمی نظام - ۲	مولانا محمد برہان الدین سنبھلی	۱۱
۴	جرح و تعدیل	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	۲۱
۵	انٹرنش اسلامی معیشت میں	ڈاکٹر نجات اللہ صدیقی	۳۴
۶	گزر چکی ہے یہ فصل بہار - ۲	حافظ محمد نعیم صاحب ندوی صدیقی	۴۶
۷	نئی مطبوعات	ع - س	۵۶

اگر اس دائرہ میں سُرُخ نشان ہو، تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۱۵ روزی سب سے کم آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ دی پی ارسال ہوگا۔ نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت ادنیٰ آؤ ڈروپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی چٹ پر لکھا رہا ہے۔ تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں۔ اس کی اطلاع ۲۸ تاریخ تک آجانی چاہیئے۔ اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفظستان، کچہری روڈ، لکھنؤ

(ممولوی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پراپرٹیز مین پھوپہ اگر دفتر الفرقان، کچہری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

عَلَيْكَ الرَّحْمَنِ سَنَبِّهَلِي

ہماری خواہش اور کوشش اس شمارے کو بقدر حلد شائع کرنے کی تھی وہ تو اگرچہ ہمارے کاتب صاحب کے علیل ہو جانے سے کامیاب نہیں ہو سکی، پھر بھی جتنی کامیابی ہو گئی وہ غنیمت ہے۔ انشاء اللہ دسمبر کے اندر ہی یہ شمارہ ناظرین کے ہاتھوں میں پہنچ جائے گا۔ اب رسالے کی اشاعت کو پوری طرح وقت پر لانے کے لیے یہ طے کیا گیا ہے کہ جنوری کی اشاعت ناغہ کر دی جائے اور فروری میں ٹھیک وقت پر جنوری اور فروری سسٹم (دونوں مہینوں) کا مشترک رسالہ شائع ہو۔ اس لیے ناظرین کرام جنوری میں الفتن کا انتظار نہ فرمائیں۔

ممبئی میں ہونے والے "تحفظ مسلم پرنٹ لاکنڈیشن" کے داعیوں کی فہرست کو دیکھ کر یہ کہنا صحیح ہوگا کہ اس سہانے کی اجتماعیت کے ساتھ مسلمانوں کی کوئی کانفرنس شاید ہی اس سے پہلے ہندوستان میں بلائی گئی ہو۔ اللہ کرے یہ جس مقصد سے بلائی گئی ہو اس میں کامیابی کے لحاظ سے بھی اتنی ہی خوش کن ثابت ہو۔ اور اس ملک میں اپنے دین اور دینداری کی حفاظت کے لیے ملی اجتماعیت کا ایک نیا باب بھی اس سے کھلے۔

والد ماجد کے سفر حجاز کا ذکر گزشتہ اشاعت میں آچکا ہو۔ اس اشاعت میں اگلے ہی صفحے ان کا ایک تفصیلی مکتوب دیا جا رہا ہے۔ یہی دراصل اس ماہ کی "نگاہِ اولیں" ہے۔

نامہ حس

(حضرت مولانا محمد منظور نعمانی)

فندق شبرا لکھنؤ

۱۸ شوال المکرم ۱۳۹۲ھ
۲۳ نومبر ۱۹۷۲ء (پنجشنبہ)

عزیزان من! سلام اللہ تعالیٰ دعا فاکم سلام سنون
۱۳ نومبر (دوشنبہ) کی صبح تم لوگوں سے رخصت ہو کر بڑی عافیت و راحت کے ساتھ
ہم تینوں (مولانا علی میاں، مولوی محمد رابع اور یہ عاجز) اگلے دن ۱۲ بجے بمبئی پہنچ گئے
تھے۔ احباب و مخلصین اسٹیشن پر آگئے تھے۔ آندھرا بمبئی ٹرانسپورٹ والے مجھ بھائی بھی تھے۔ ان
ہی کے ہاں قیام کا فیصلہ ہوا۔ سب سے بڑا مسئلہ پی فارم کا تھا، ۱۶ نومبر کے سودی طیارہ میں سیٹیں بھی
مکمل کرانی تھیں۔ دوستوں نے ہمارے پونچھتے ہی ہم سے پاسپورٹ اور ضروری کاغذات لیکر
کوششیں شروع کر دیں۔ اور ۲-۳ دن کی مسلسل بھاگ دوڑ کے بعد سارے کام کرا لیے، اگرچہ
ایک سرٹیفکیٹ جس کے بغیر ہم سفر نہیں کر سکتے تھے، آخری دن اس وقت حاصل ہو سکا جب ہم
قیامگاہ سے سٹاکرز ہوائی اڈے کے لیے روانہ ہو چکے تھے۔

اللہ تعالیٰ کے بہت عظیم احسانات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس نے بہت سے مخلص احباب
دیے ہیں اور خاص کر بمبئی کے احباب کا مخلصانہ تعلق تو بہت ہی بڑی نعمت ہے۔ ہمارے
حضرت رائپوری قدس سرہ نے شہدہ میں حج کا سفر فرمایا۔ اس سفر میں رفیق محترم مولانا علی
میان بھی حضرت کے ساتھ تھے۔ حضرت نے واپسی پر فرمایا کہ اخلاص اور خدمت کا مخلصانہ

جذبہ ہم نے جاتے ہوئے بس بمبئی کے دوستوں میں دیکھا تھا اور داپسی میں بھی بس وہیں کے دوستوں میں دیکھا۔ واقعہ یہ ہے کہ جب کبھی بمبئی جانا ہوتا ہے وہاں کے دوستوں کے اخلاص سے طبیعت بہت متاثر ہوتی ہے اور بہت بڑی بات یہ ہے کہ یہ احباب جو کچھ کرتے ہیں، جہاں تک اندازہ ہی بس اشرِ تعالیٰ کی رضا کے لیے اور اجرِ آخرت کی امید پر کرتے ہیں، اشرِ تعالیٰ ان کے مخلصانہ تعلق اور خدمات کو قبول فرمائے۔ ان سے راضی ہو اور دنیا اور آخرت میں بہتر جزا عطا فرمائے۔

جہاز کی پرواز کا وقت شام کو سوا چھ بجے تھا اور ۶ بجے کے قریب آفتاب غروب ہوتا تھا۔ ہم لوگوں نے ہوائی اڈہ ہی پر بہت عجلت سے مغرب کی نماز جماعت سے ادا کی اور جہاز پر پہنچ گئے۔ جہاز نے پرواز شروع کی اور قریباً ڈیڑھ گھنٹہ کے بعد کراچی کے ہوائی اڈہ پر اترا۔ چند ہی دن پہلے لندن کے ایک دوست مولانا علی میاں سے ملکر کراچی گئے تھے ان کے ذریعہ کراچی کے بعض احباب کو مولانا علی میاں اور ہم سب کے اس سفر کا پروگرام معلوم ہو گیا تھا، جیسے ہی ہم لوگ جہاز سے اترے دیکھا کہ قاری رشید الحسن صاحب موجود ہیں۔ انھوں نے بتایا کہ حضرت مولانا محمد یوسف نوری صفا اور سید جمیل صفا اور دوسرے بہت سے حضرات باہر منتظر ہیں۔ الحمد للہ سب سے بڑے اطمینان سے ملاقات کا موقع ملا۔ وہیں وضو وغیرہ کر کے عشاء کی نماز جماعت سے ادا کی۔

میں یہ ذکر کرنا بھول گیا کہ جیسا کہ معلوم ہو چکا تھا، ہمارے محمد یونس سلیم صاحب بھی معہ اپنی اہلیہ مکہ مکرمہ کے اس جہاز پر تھے۔ معلوم ہوا کہ ان کی اہلیہ مکہ کی والدہ ماجدہ اور بہن بھائی وغیرہ کراچی میں ہیں۔ وہ سب بھی ہوائی اڈے پر آگئے تھے، یہاں جہاز ۴۵ منٹ ٹھہرتا ہے۔ جب وقت ختم ہونے کے قریب آیا تو ہم سب جہاز پر سوار ہو گئے، کراچی سے رابطہ کے ارکان میں سے جناب ظفر احمد انصاری صاحب اور انعام اشرِ خاں صاحب بھی سوار ہوئے۔ کراچی سے پرواز کر کے جہاز طہران اترتا تھا ہم لوگوں نے طے کیا تھا کہ وہیں سے احرام باندھیں گے، وہاں مسافروں کے پاسپورٹ اور کاغذات کی جانچ ہوتی ہے اور سامان بھی دیکھا بھالا جاتا ہے جس کی وجہ سے جہاز وہاں بہت دیر ٹھہرتا ہے ہم نے سوچا کہ پہلے قانونی مرحلوں سے گزر جائیں اس کے بعد وضو کر کے احرام کی دو رکعتیں پڑھکر محرم ہو جائیں۔ لیکن یہاں کے عملہ نے مسافروں کے کاغذات کی دیکھ بھال اور فضول موثر گائیڈوں میں اتنی دیر کر دی کہ جہاز کی پرواز کا وقت آگیا اور ہم لوگ بہ مشکل وضو کر سکے اور احرام کی رکعتیں

جہاز پر سوار ہو کے پڑھیں۔ جہاز وہاں سے پرواز کر کے قریباً دو گھنٹے میں جدہ کے مطار پر اتر ا۔
 بمبئی میں پی فارم وغیرہ قانونی مراحل کی تکمیل سے پہلے ہم نے اپنے سفر کے پردہ گرامم کے متعلق
 جدہ یا مکہ مکرمہ تار دینا مناسب نہیں سمجھا تھا۔ ان قانونی مراحل کی تکمیل کے بارے میں ایک گوئہ اطمینان
 ۱۶ نومبر (جمعرات کے دن) ہو سکا تھا اس دن رابطہ کے دفتر کو تار دیا جاسکا تھا کہ ”ہم لوگ انشاء اللہ
 کل، ۱۷ نومبر جمعہ کے دن سعودی طیارہ سے روانہ ہو کر رات میں جدہ کے مطار پر اتریں گے“ ہمیشہ کے تجربہ
 کی بنا پر امید تھی کہ تار پہنچ گیا ہوگا، لیکن تار نہیں پہنچا بلکہ (ہمارے پہنچنے کے ۳ دن کے بعد پنجاب)
 البتہ میں نے رمضان مبارک میں مولانا عید اختر عباس ندوی کو جو خط لکھا تھا اس میں اس کا ذکر
 دیا تھا کہ اگر کوئی خاص رکاوٹ پیش نہ آئی تو ہم لوگ، ۱۷ نومبر جمعہ کے دن سعودی طیارہ سے جدہ
 پہنچیں گے ”وہ خط ان کو مل گیا تھا اور ان کے ذریعہ رابطہ کے دفتر کو اور کچھ اور دوستوں کو بھی اس
 کی اطلاع ہو گئی تھی“ اور جدہ کے احباب مخلصین حاجی محمد نور دھابی محمد عبداللہ دلی اور ان کے
 صاحبزادگان اور مولانا عبدالحفیظ صاحب مکی وغیرہ اس اندازہ کی بنا پر کہ رابطہ کا جلد شروع ہو چکا
 ہے ہم غالباً اسی طیارہ سے اتریں گے“ ہوائی اڈہ پر آگئے تھے، رابطہ کی طرف سے بھی ایک صاحب
 آگئے تھے۔ ہمارے پاسپورٹ وغیرہ اکھنوں نے لے لیے اور کسٹم وغیرہ کی ضابطہ کی کارروائیوں
 سے وہ خود ہی نمٹ لیے اور ہم لوگ ہمیشہ کے معمول کے مطابق جدہ کی اپنی قیامگاہ بیت نور دلی
 آگئے جس کو ہم لوگ ”بیت الاولیاء“ کہا کرتے ہیں۔ رات ادھی سے زیادہ گزر چکی ہو گی، سب سے
 پہلے وضو کر کے عشا کی نماز ادا کی۔ کھانا جہاز میں بمبئی سے جدہ تک تین دفعہ دیا گیا تھا اور
 ہر دفعہ کچھ نہ کچھ چکھا تھا اس لیے کھانے کا مسئلہ نہ تھا، نماز پڑھ کے بس سو گئے اور صبح کے لیے
 پردہ گرام یہ طے ہو گیا تھا کہ فجر کی نماز کے بعد۔ چائے پی کے سویرے ہی مکہ معظمہ روانہ ہو جائیں گے۔
 مولانا عبداللہ اختر عباس ندوی اپنی الہیہ کی طبیعت کے اچانک ناساز ہو جانے کی وجہ سے
 ہوائی اڈہ پر نہیں آ سکے تھے وہ آخر شب میں مکہ معظمہ سے روانہ ہو کر فجر کے وقت جدہ آگئے
 پھر صبح چائے وغیرہ سے فارغ ہو کر ان کے ساتھ ہی مکہ معظمہ کو روانگی ہوئی، قریباً دو گھنٹے میں
 پہنچ گئے مسجد حرام حاضر ہو کر پہلے عمرہ کا طواف کیا، مقام ابراہیم پر رکعتیں طواف ادا کر نیے
 بعد متمزم پر حاضر ہوئے۔ اختر تھالے جیسی بھی دعا نصیب فرمائی دعا کی، جن کے اپنے پر قربت

یا احسان یا محبت و تعلق کے خاص حقوق ہیں اور جنہوں نے دعا کے لیے کہا تھا اُن سب کے لیے بھی دعا کی۔ بندہ بس مانگ ہی سکتا ہے اور مانگنے کی توفیق دینا بھی رب کریم کا کرم ہی ہے۔

ملتزم پر دعا کے بعد سعی کر فی تہیٰ کر مولانا عبد اللہ عباس ندوی رابطہ کے امین عام شیخ صالح قزاز کا یہ پیام لائے کہ رابطہ کا اجلاس جو پرسوں پنجشنبہ کو شروع ہونے والا تھا اور کورم پورا نہ ہونے کی وجہ سے آج کے لیے ملتوی کر دینا پڑا تھا، اب وہ شروع ہونے والا ہے، اس میں اس وقت آپ حضرات کی شرکت کی ضرورت محسوس کی جا رہی ہے اور انتظار ہے ہم نے مناسب سمجھا کہ پہلے اجلاس میں شرکت کر لیں، سعی اس کے بعد کر لیں۔ چنانچہ ایسا ہی کیا۔ اجلاس ظہر کی اذان کے قریب تک جاری رہا، ہم لوگوں نے حرم شریف میں آکر ظہر کی نماز ادا کی، اس کے بعد سعی کی تینوں نے وہیں مردہ چلق کرایا اور عمرہ سے فارغ ہوئے۔

اُس دن سے رابطہ کے اجلاس برابر ہوئے ہیں آج چھٹا دن ہے۔ کل جمعہ ہے جمعہ کو اجلاس نہیں ہوگا۔ اس دفعہ اجلاس میں ارکان کی حاضری زیادہ ہے۔ ۲۰ موجود ہیں۔ چند ہی ہیں جو کسی معذوری اور مجبوری کی وجہ سے نہیں آ سکے ہیں۔

شیخ محمد سرور اصبہان مرحوم جو رابطہ عالم اسلامی کے گویا بانی اور روح رواں تھے اور وہی ”امین عام“ یعنی جنرل سیکریٹری تھے اس سال ان کا انتقال ہو گیا، اُن کی جگہ نے ”امین عام“ کا انتخاب اس اجلاس کا ایک اہم مسئلہ تھا، بالآخر شیخ صالح قزاز کا انتخاب ہو گیا جو نائب امین عام تھے اور شیخ محمد سرور اصبہان کے انتقال کے بعد سے اُن کے قائم مقام کی حیثیت سے کام کر رہے تھے۔ بہ اسم باسمی بڑے صالح اور با خدا بزرگ ہیں۔ رابطہ کے صدر شروع سے مملکت سعودیہ عرب کے سابق مفتی اکبر شیخ محمد ابن ابراہیم تھے۔ وہ شیخ محمد سرور اصبہان مرحوم سے بھی پہلے انتقال فرما چکے، اسی اجلاس میں اُن کی جگہ صدر کا انتخاب بھی ہونا ہے۔ شیخ ابن باز جو جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ کے دانش چانسٹر ہیں اور جو مملکت کے علماء میں غالباً سب سے موثر شخصیت ہیں۔ انھوں نے انتخاب تک کے لیے عارضی صدارت قبول فرمائی تھی، پھر مجلس کی استدعا پر اس دورہ کی صدارت بھی قبول فرمائی، وہی اجلاسوں کی صدارت فرماتے ہیں۔ لیکن ان کا اصرار ہے کہ صدارت کے لیے کسی دوسرے ایسے شخص کا انتخاب کیا جائے جو زیادہ توجہ اور زیادہ دقت دے سکے۔ انھوں نے

خود ہی اس سلسلہ میں ایک تجویز بھی اجلاس میں پیش فرمائی ہے۔

چونکہ سفر البطلہ ہی کے سلسلہ سے ہوا ہے اور روزانہ اجلاسوں میں شرکت ہوتی ہے اس لیے اس کے اہم معاملات اور مسائل کا ذکر مناسب معلوم ہوا۔ درندہ یہاں کی خاص قابل ذکر چیز تو ہر طرف سے حجاج کرام کی آمد اور حرم شریف کا منظر ہے۔

پہلی دفعہ یہاں کی حاضری اب سے ۲۴ سال پہلے (۱۲۶۹ھ) میں نصیب ہوئی تھی اس وقت دوسرے ممالک سے آنے والے حجاج آخر وقت تک جتنے آتے تھے میرا اندازہ ہے کہ اتنے یا اس سے بھی زیادہ اب تک آچکے ہیں حالانکہ ابھی سوال کے دو عشرے بھی پورے نہیں ہوئے ہیں۔ مغرب اور عشا اور اسی طرح فجر کی نماز میں ترکوں کا بنایا ہوا قدیم حرم پورا بھر جاتا ہے اور غائبانے ہی لوگ نئے حرم کے دالانوں میں نماز پڑھتے ہوں گے۔ اور لوگوں نے بتایا کہ ابھی سے روزانہ ہزاروں کے اوسط سے باہر سے آنے والوں کی تعداد میں اضافہ ہو رہا ہے پاکستان سے ۱۵ ہزار کے قریب پہنچ چکے ہیں اور معلوم ہوا کہ ایک لاکھ کے قریب تک آنے کی توقع ہے۔ بصرے بھی اس سال بہت بڑی تعداد میں آنے کی خبر ہے۔ ایک ترک کی دوست بتاتے تھے کہ ہمارے ہاں سے ۶۰-۶۵ ہزار کی آمد متوقع ہے۔ اس سے زیادہ بھی ہو سکتے ہیں انھیں نے بتایا کہ ترکوں کے قافلے کے قافلے ایران کے راستہ سے غیر قانونی طور پر بھی آ رہے ہیں۔ قدیم ترک حرم میں جتنے لوگوں کی گنجائش تھی کہا جاتا ہے کہ جدید سعودی اضافہ کے بعد اس سے آٹھ گنے زیادہ کی گنجائش ہو گئی ہے۔ لیکن اندازہ کیا جا رہا ہے کہ اس سال آنے والے حجاج کی تعداد اس گنجائش سے بھی بہت آگے بڑھ جائے گی۔

یہ دیکھ کر بڑا دکھ اور قلق ہوتا ہے کہ پورے عالم اسلامی سے آنے والے اس عظیم مجمع کی اصلاح و تربیت اور اس اجتماع سے خالص دینی فائدہ اٹھانے کا بھی کوئی خاص انتظام اور بندوبست نہیں ہے۔ جو لوگ یہ کام کر سکتے ہیں انہیں تعالیٰ ان کے دلوں میں فکر پیدا فرمائے اور توفیق دے۔

حرم شریف کی جو تعمیر شاہ سعود مرحوم کے زمانہ میں شروع ہوئی تھی بلکہ ایک خاصی حد تک ہو چکی تھی المجد شہاب قریب قریب تکمیل کو پہنچ چکی ہے۔ اگرچہ اتنی وسیع و عظیم عمارت ہے کہ تعمیری کام کا کچھ نہ کچھ سلسلہ برابر جاری ہے گا اور اس کے لیے ایک مستقل عملہ بھی ہے گا لیکن بنیادی منصوبہ کے مطابق عمارت کی تکمیل ہو گئی ہے اور گزشتہ دو سالوں میں بہت بڑا کام یہ بھی ہوا ہے کہ قدیم تہ کی حرم کو بڑی فنکاری کے ساتھ اس سے جوڑ دیا گیا ہے۔ جب جدید حرم کی تعمیر شروع ہوئی تھی تو منصوبہ یہ تھا کہ اس کی تکمیل کے بعد تہ کی حرم کو ختم کر دیا جائے گا لیکن بعد میں ماہر انجینئروں نے اس کی غیر معمولی مضبوطی کو دیکھ کر یہ رائے قائم کی کہ اسے بحالہ باقی رکھا جائے۔

اب اس کو جس طرح جدید حرم سے جوڑا گیا ہے بلاشبہ فن کا کمال ہے۔ جن لوگوں نے مغرب و مشرق کی دنیا دیکھی ہے ان کا کہنا ہے کہ دنیا کی کسی قوم و امت کے پاس ایسی حسین و جمیل اور عظیم الشان عبادت گاہ نہیں ہے۔

فقہاء کا اس سلسلہ میں اختلاف مشہور ہے کہ کوئی غیر مسلم حدود حرم میں داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ مغرب و مشرق اور فخر کی جماعتوں کا جو منظر حرم شریف میں ہوتا ہے اس کو دیکھ کر دل چاہتا ہے کہ سلیم الطبع غیر مسلموں کو بھی اس نظارہ کا موقع ملتا۔ میرا خیال ہے کہ اگر قلب و روح بالکل سخی نہ ہو چکے ہوں تو حرم شریف کی نمازوں کا منظر خاص کر موسم حج میں اس کے لیے کافی ہے کہ اس کو دیکھ کر آدمی کا دل مسلمان ہو جائے بلکہ افسردہ لایا بن جائے۔

حرم شریف کی خاص بلکہ خاص الخاص عبادت خانہ کعبہ کا طواف ہے اس کا منظر بھی بڑا عجیب و غریب اور دلکش ہوتا ہے اور افسر تعالیٰ نے اس میں جو کیف رکھا ہے اس کے بیان سے الفاظ کی دنیا عاجز ہے۔

اگرچہ اب سے ۶ مہینے پہلے بھی یہاں حاضری نصیب ہوئی تھی اور قریباً دو ہفتے قیام رہا تھا لیکن وہ پورا وقت اس طرح گزرا کہ اپنی قیام گاہ مدرسہ صولتہ اور قادی مجد سلیمان صفا کے خلوہ سے بس حرم شریف آتا تھا اور وہیں واپس چلا جاتا تھا اس لیے شہری ترقیوں کو دیکھنے کا گویا بالکل موقع نہیں ملا اس دفعہ رابطہ کے اجلاس کی شرکت اور بعض دوسری ضرورتوں سے شہر کے بازاروں اور سڑکوں سے خوب گزرنا ہوا دیکھا کہ دنیا کے بڑے ترقی یافتہ شہروں

کی طرح ہر طرف جدید طرز کی پانچ پانچ سات سات منزلہ عمارتیں کھڑی ہیں، اندازہ یہ ہے کہ شاید سال دو سال کے بعد پرانے طرز کی کوئی عمارت تلاش کرنے پر بھی نہیں دیکھی جاسکے گی۔ اب اسٹریسی جانتا ہے کہ اس ترقی میں کتنا خیر ہے اور کتنا شر!

سڑکوں کی صفائی بلاشبہ بہت ہی قابل تحسین ہے خاص کر حرم شریف کے ارد گرد صفائی کا بڑا اہتمام ہے بعض اوقات دو تک نگاہ ڈالنے سے کاغذ کا کوئی پرزہ بھی سڑک پر نظر نہیں آتا۔

آج کل ہم لوگوں کا لگا بندھا پردہ گرام یہ ہے۔ رات کو یہاں کے ٹائٹل سے قریباً نو بجے یعنی صبح صادق سے دو ڈھائی گھنٹہ پہلے اٹھ جاتے ہیں کچھ نوافل قیام گاہ پر پڑھ کر حرم شریف حاضری ہو جاتی ہے۔ اذان سے پہلے پہلے کچھ طواف میسر ہو جاتے ہیں والدین مرحومین کے علاوہ دوسرے مرحوم اقا و اب بعض جو اب بھی ہماری اس دنیا میں موجود ہیں اور ان کے خاص حقوق ہیں اسی طرح اپنے خاص محبین و مخلصین کی طرف سے بھی طواف کی سعادت حاصل ہو جاتی ہے۔

فجر کی نماز کے بعد میں اکثر قیام گاہ پر آ جاتا ہوں۔ مولانا علی میاں زیادہ تر اشراق تک حرم شریف میں ٹہرتے ہیں اس کے بعد قیام گاہ پر تشریف لاتے ہیں۔ ناشتہ اکثر مولانا عبدالعزیز عباس ندوی کے یہاں ہوتا ہے کبھی ہم لوگ وقت کی تنگی سے مجبور ہوتے ہیں تو ہوٹل ہی میں ناشتہ کر لیتے ہیں۔ ناشتہ سے فائغ ہو کر ہم لوگ رابطہ کے اجلاس کی شرکت کے لیے چلے جاتے ہیں وہاں سے واپسی ایسے وقت ہوتی ہے کہ حرم شریف میں ظہر کی نماز قیام ہوتی ہے۔ نماز ظہر سے فائغ ہو کر ہم لوگ قیام گاہ پر آ جاتے ہیں۔ فندق شبرہ جس میں ہم لوگوں کا قیام ہے حرم شریف کے بالکل قریب ہے۔ یہاں کھانے کا معمول عام طور سے ظہر کے بعد ہے۔ کھانے سے فائغ ہو کر قیلولہ کرتے ہیں۔ یہاں چونکہ عصر کی نماز مثل ثانی کے بالکل شروع میں ہوتی ہے۔ اس لیے قیلولہ بس بقدر ضرورت ہی ہوتا ہے۔ عصر کے بعد رابطہ کی مختلف کمیٹیوں کے جلسے ہوتے ہیں۔ عصر کی نماز حرم شریف میں ادا کر کے وہاں چلا جانا ہوتا ہے وہاں سے واپسی کبھی مغرب کے وقت ہوتی ہے کسی دن عشاء کے وقت۔ عشاء کے بعد کھانے سے فائغ ہو کر میں

تو اپنے گھر کے معمول کے مطابق جلدی سو جانے کی کوشش کرتا ہوں۔ اور مولانا علی میاں کے پاس اکثر آیا ہوتا ہے کہ کچھ نئے دالے آجاتے ہیں ان کی وجہ سے مولانا کو دیر تک جاگنا پڑتا ہے یہاں لوگ آدھی رات بلکہ اس کے بعد تک مجلسیں گرم رکھنے کے عادی ہیں اور پھر فجر کی نماز کے بعد دو تین گھنٹے سو کر حساب پورا کرتے ہیں۔

یہاں موسمِ خزانہ تو قریب ہے جو ہمالیہ ہاں اپریل میں ہوتا ہے۔ دن میں گرمی رہتی ہے لیکن ناخوشگوار بالکل نہیں۔ رات میں گرمی نہیں ہوتی لیکن سردی بھی نہیں ہوتی، رات کو گھر میں صرف بنیان بہن کے سونا ہوتا ہے آج رات بھی پنکھا چلتا رہا، بہت سی خوشگوار اور معتدل موسم ہے۔

یہاں کا خاص الخاص تحفہ دعا ہے۔ الحمد للہ اپنے تمام اہل تعلق کے لیے اس کا اہتمام نصیب ہوتا ہے اور تعلقہ قبولیت سے نوازا۔

”گنزدگی ہے یہ فصل بہار“

(صفحہ ۵۵ کا بقیہ)

کی عملی زندگیوں کے بعض ایسے پہلو نظر کے سامنے آجاتے ہیں جس کی تاثیر سے بلاشبہ اپنے اندر بھی عمل کا جذبہ ابھرتا ہے ان کے یقین کے و توکل، آخرت کی کامیابی کی آرزو، خدا سے محبت کے واقعات پر کہ خدا کی محبت اور آخرت کا یقین پیدا ہوتا ہے۔ ان کی جرأت، حق گوئی، اور احیائے سنت کے جذبہ شوق کا مطالعہ کر کے مایوس کن حالات میں بھی اپنے میں کچھ کرنے کا شوق اور دلولہ پیدا ہوتا ہے ان کی عبادت و تقویٰ کے قصہ پڑھ کر دل میں عبادت و تقویٰ کا جوش موجزن ہوتا ہے۔ غرض یہ کہ اس طبقہ کی عملی زندگیوں میں جذبہ و انجذاب دونوں کیفیتیں ہیں۔ آج اس بات کی شدید ضرورت ہے کہ گاہ بگاہ دینی رسائل و مجلات بزرگانِ کرام کی عملی زندگیوں کے ”قصہ پارہینہ“ کی بازخوانی کرتے رہیں تاکہ مایوس کن حالات میں بھی ”یقین محکم“ اور ”عمل بہیم“ کی سمع برابر روشن رہے۔

اسلام کا عالمی نظام

غلط فہمیاں اور ان کی حقیقت

لازمولا نابرہان الدین منبہلین

(۲)

اسلام کا نظام وراثت

وراثت کے دنیا کے بیشتر متمدن ملکوں کے دستوروں میں کچھ اصول ایسے غیر متبدل اور اٹل بنیادی اصول ہیں کہ حالات میں کیسی ہی تبدیلی رونما ہو، مگر ان میں تغیر نہیں کیا جاتا اور نہ کسی وقتی اور عارضی مصلحت سے انہیں نظر انداز کیا جاتا ہے۔ مثلاً ہندوستان ہی کو لیجئے۔ یہاں کے موجودہ دستور میں بنیادی حقوق کی آزادی بطور ایک غیر متبدل اصول کے مان لی گئی ہو اس لیے جب بھی کوئی قانون بنے گا، اس کا لحاظ رکھا جائے گا کہ وہ اس اصل سے متعارض نہ ہونے پائے (الایہ کہ ترمیم کے ذریعہ اسی اصولی دفعہ کو ہی ختم کر دیا جائے) اور اگر کسی قانون سے یہ اصل متاثر ہوتی نظر آئے گی تو حق ہو گا کہ سپریم کورٹ سے اس قانون کو ہی منسوخ کر دیا جائے (جیسا کہ ماضی قریب میں "پریوی پرس" کے بارے میں ہو بھی چکا ہے) بس سمجھنا چاہیے بالکل اسی طرح۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ مؤکد طریقہ پر۔ (کیونکہ شریعت کے کسی بھی جزد میں ترمیم و نسخ کا قطعاً اختیار نہیں) شریعت کے قوانین میں بھی کچھ چیزیں "بنیادی اصول" کی حیثیت رکھتی ہیں، ان ہی میں سے نظام وراثت کا ترکہ کے استحقاق میں "اقربیت" والا اصول بھی ہے، جو بلا اختلاف تمام مکاتب

فقہ میں مسلم ہے، یعنی مرنے والے کا ترکہ، اصولاً اس شخص (اور ان اشخاص) کو ملے گا جو نسباً ملیت سے قریب تر ہو۔ اور یہ اصول براہ راست، قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے ماخوذ ہے۔ قرآن مجید میں ہے: **لِلرَّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ** ۱۷ اسی طرح حدیث صحیح میں ہے: **يُؤْتَى الْحَقُّو الْعَرَائِضُ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِأَوَّلَى رَجُلٍ ذَكَرَ**

شارع علیہ السلام نے صرف اس اصول کے بتا دیے ہیں کہ کتنا نہیں کیا، بلکہ اس کی تفصیلاً بھی بیان فرمادیں جو بالکل فطرت انسانی کے مطابق ہیں، یعنی اقرب و البعد ہونے کا فیصلہ عموماً اس معیار پر کیا جو طبعی ہے، چنانچہ جو میت سے نسبی طور پر قریب ہے اُسے قریب قرار دیا، اور جو بعید ہے اُسے بعید! اور جن مواقع پر عقل انسانی قریب و البعد کا فیصلہ کرنے میں دشواری محسوس کرتی وہاں صراحت کر دی گئی کہ ان میں کون قریب ہے اور کون بعید، مثلاً متوفی کا باپ اور بیٹا کہ دونوں ہی نسبی طور پر بظاہر یکساں قریب رکھتے ہیں اس لیے عام انسان کے لیے فیصلہ کرنا دشوار ہوتا۔ (تفصیل کے لیے اس موضوع پر لکھی گئی کتابیں ملاحظہ کی جائیں)

اصول ناسدگی اسلام کی نظر میں! اس تفصیل کے سامنے آجانے کے بعد، اصول ناسدگی۔ جسے اختیار کر لینے کے لیے آج کل بہت زور دیا جا رہا ہے تسلیم کرنا، اور اسی کی روشنی میں تو کہ کی تقسیم کا قانون بنا دینے سے مثلاً صلبی، یعنی براہ راست اولاد کی موجودگی میں مرحوم بیٹوں کی اولاد کو فقہ رحمتہ پر ترکہ ملنے کا قانون بن جانے سے، اسلام کے نظام وراثت کی مذکورہ بنیادی اصل قطعاً منہدم ہو جائیگی جو کسی طرح قابل تحسین اور گوارہ نہیں ہو سکتی کسی بھی اسلام دوست کے لیے۔ اور یہی وجہ ہے کہ آج تک اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہوا۔ دیکھئے شہود محقق خفیی عالم ابوبکر الجصاص ہی نقل فرماتے ہیں: **وَلَمْ يَخْتَلَفْ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِهِ) الْأَوْلَادُ الْأَصْلَابُ** وان ولد الولد غیرہ انسل مع ولد الصلب وانہ اذا لم یکن ولد الصلب فالمراد اولاد البنین دون اولاد البنات ۱۸

علاوہ ازیں یہ کہ عقلاً بھی ناممکنگی والا اصول صحیح نہیں ثابت کیا جاسکتا، کیونکہ بہر حال یہ امر سب کے نزدیک مسلم ہے کہ۔ دراشت کی بنیاد محض احتیاج و افلاس یا اس جیسی کوئی اور وقتی و عارضی چیز نہیں ہے، ورنہ ہر ضرورت مند یا کم سے کم ضرورت مند رشتہ دار اور پردی زیادہ حق دار سمجھا جاتا، اقرب ترین خوشحال رشتہ داروں کے مقابلہ میں بھی۔ مگر سب جانتے ہیں کہ ایسا کوئی بھی درست نہیں سمجھتا، اس سے معلوم ہوا کہ دراشت میں رشتہ ہی بنیادی حیثیت رکھتا ہے نہ کہ کوئی دوسری چیز۔ اور یہ بات بھی عقل عام سے تعلق رکھنے والی ہے کہ مختلف مراتب کے اقرب البعد رشتہ داروں کی موجودگی میں ترجیح قریب تر ہی کو دیجائے۔ ورنہ تو حقیقی بیٹے کی موجودگی میں بھی بھائی کے لڑکے کو برابر ترکہ دینا بھی ضروری ہونا چاہیے۔ ظاہر ہے کہ اسے کوئی ضروری نہیں کہتا تو پھر سمجھ میں نہیں آتا کہ حقیقی و صلیبی بلا واسطہ اولاد کی موجودگی میں اس سے البعد یعنی ایک واسطہ حال ہونے کے بعد دوسری آنے والی اولاد کو ترکہ میں برابر کا درجہ دیے جانے پر اصرار کیے جانا عقلمندی کی کون سی قسم ہے؟ رہا یہ کہنا کہ ایسی صورتوں میں عام طور پر یہ محروم الارث پوتا ضرورت مند اور مالی اعانت کا سب سے زیادہ مستحق بلکہ محتاج ہوتا ہے لہذا "انسانیت" اور "اخلاق" کا تقاضہ یہ ہونا چاہیے کہ اسے بھی ترکہ میں شریک کیا جائے۔ مگر اس کا جواب ادھر کی سطردن میں گزر چکا ہے کہ ضرورت و افلاس پر ترکہ کی بنیاد نہیں ہے، ورنہ پھر پوتے ہی کو کیوں تمام ضرورت مندوں بالخصوص ایسے تمام رشتہ داروں اور پردیوں کو بھی دلوانا چاہیے، اس کے نتیجے میں چاہے ترکہ کا مالی پھیل کر ہر ایک کے حصے میں اتنی حقیر رقم ہی کیوں نہ آئے کہ ایک دن کی ضرورت کے لیے بھی وہ کسی کی کفایت نہ کر سکے!

محروم الارث پوتے کے ترکہ سے محروم ہو جانے والے رشتہ داروں بالخصوص یتیم پوتے کو اوراشت کا نفقہ کی ذمہ داری کس پر؟ حصہ دار قرار نہ دینے سے یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ قانون شریعت میں ایسا بچے کو دیں ہی بے یار و مددگار۔ اڑیاں و گزرگرا کر مر جانے کے لیے بھڑوایا گیا ہے۔ نہیں اس کی

بہ نسبت بہر حال امام غزالی نے بیان کیا ہے۔ التوریت اما للیب والیب اما عام کجھہ الاسلام فی صرف المیراث الی بیت المال واما خاص کا لا اعتناق ولا یورث بہ الا بالعدۃ او کالنکاح ولا یورث بہ الا بالفریضہ واما الذب فالقرابۃ الذی الی غیر ذلک

کفالت اور ضروریات زندگی فراہم کرنے کے لیے شریعت کے "باب نفقہ" میں بہت تفصیل کے ساتھ قانونی ہدایات موجود ہیں اور مختلف احوال میں حسب موقع (اگرچہ والد نہیں ہے تو) مختلف افراد پر اس کے نفقہ کی ذمہ داری صریح اخلاقاً نہیں، بلکہ قانوناً ڈالی گئی ہے مثلاً اکثر احوال میں ایسے نادار بچے کی کفالت اولاد ادا کے ذمہ (مقررہ اصول کی روشنی میں ہوتی) ہے لہٰذا
 مسلک اخلاف میں تو، اختلاف دین کے باوجود یتیم پوتے کا نفقہ، دادا کے ذمہ ہے بچے کی خوش حال والدہ موجود ہو اور دادا بھی تو اس کا نفقہ دونوں پر ہوگا۔ مگر دادا پر دوسرے والدہ پر ایک حصہ۔ جیسا کہ بدائع میں ہے:- ولو كان له ام وجد كانت النفقة عليهما
 اثلاثاً، الثلث على الام والثلثان على الجدة

ماں اور دادا کے بعد چچا، اور دوسرے ان رشتہ داروں پر ذمہ داری (ترک کی نسبت بقدر) قائم ہوتی ہے، جو اس بچے کے شرعاً وارث ہیں۔ یہاں یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ یہ محض اخلاقی ذمہ نہیں ہے، بلکہ قانوناً ان لوگوں پر نفقہ واجب ہے چنانچہ بصورت خلافت درزی جبراً وصول کیا جاسکتا ہے۔ ہر ایسے میں ہے:- ويجب ذلك على مقدار الميراث ويجبر عليه۔ اور علمائے اخلاف نے تمام ورثہ پر (بقدر حصص) یتیم بچے کے نفقہ کا وجوب براہ راست قرآن مجید ("و على الوارث" مثل ذلك) سے اخذ کیا ہے، یہ تفسیر حضرات صحابہ و تابعین میں سے حضرت عمرؓ، زید بن ثابتؓ، حسنؓ، ذویبؓ، عطاءؓ، قتادہؓ (رحمہم اللہ) سے مروی ہے، اور جبر اللاتہ، مفسر قرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے آیت کی تفسیر میں منقول الفاظ علی الوارث (ایضاً رھا) کا بھی امام ابوہریرہؓ الجصاص الخنفی نے یہ مطلب نکالا ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک بھی نفقہ وارث کے ذمہ ہے۔
 اس بچے کا اگر کوئی رشتہ دار نہ ہو یا ایسا کوئی نہیں کہ (جو بوجہ اپنے افلاس کے) اس یتیم کا بوجھ اٹھائے سکے تو پھر حکومت پر ذمہ داری ڈالی جاسکتی ہے کہ وہ اس کا خرچ برداشت کرے کیونکہ بعض شکلوں

۱۵ تفصیل کے لیے دیکھئے: فتح القدیر ۲/۳۸۱، زاد المعاد ۲/۱۴۴، المیزان للشرانی، ۲/۱۵۴، و دیگر کتب فقہ مثلاً شامی وغیرہ کا باب النفقات ص ۶۷۱ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹

میں باپ کی موجودگی میں بھی حکومت ذمہ دار ٹھہرائی جاسکتی ہے۔ اس وقت بطریق اولیٰ ذمہ دار بنائی جاسکے گی۔ مشہور فقیہ محقق ابن ہمام فرماتے ہیں:- ان یکو فطر (ای الاولاد) فقر اور وہم صفا و او کبار عاجزون والاب ایضاً عاجز عن الکب... قبل نفقہم فی بیت المال لان الاب اذا کان بهذه الصفة نفقته فی بیت المال اس قاعدہ کی تائید ان صحیح احادیث سے بھی ہوتی ہے جن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زحمت اسلامی ریاست کے سب سے بڑے ذمہ دار ہونے کے (فرمایا) من ترک مالاً فلو رشتہ من ترک کلّاً (ای العیال، نوری) فالینا۔ فی نواہ۔ فایکرم ما ترک دیناً و دنیا عافاً فانامولاً ۳۵

قیموں کی کفالت سے متعلق ان خاص احکام کے علاوہ عمومی زحمت کی ہدایات الگ ہیں جن میں تمام مسلمانوں پر زحمت مجموعی ان کی دیکھ بھال کا فریضہ عائد کیا گیا ہے اس قدر قوت کے ساتھ اس طرف توجہ دلائی گئی کہ اگر اسلام کا نام لینے والوں میں دینی شعور، تھوڑا سا بھی ہو تو یتیموں کی طرف سے غفلت نہیں برت سکتے اور ان کی کوئی ضرورت پوری ہونے سے نہیں رہ سکتی۔ اس بات میں قرآن مجید کے اندر کوئی دس سے زیادہ آیتیں ہیں اور ایسی احادیث کا تو شمار ہی مشکل ہے۔ یقیناً اسی کلام ہے کہ مسلمانوں کی قابل لحاظ آبادی والا شاید ہی کوئی اہم شہر یا قصبہ ایسا نکالے کہ جس میں یتیموں کی تربیت اور ان کی ضروریات کے لیے کوئی ادارہ یا دفتر نہ ہو۔

مزید برآں یہ کہ مالی قیمت اور مالی ددوں میں ان کا بھی حصہ رکھا گیا ہے اور اہمیت جتانے کیلئے دیگر تمام عمومی مصارف سے پہلے الہ کے حصہ کو ذکر کیا گیا ہے ۳۶

خلاصہ کلام یہ کہ شریعت نے قانوناً اس سچے کی پرورش کی ذمہ داری بہر حال کسی نہ کسی پر ڈالی ہے اور اسے یونہی بے سہارا نہیں چھوڑ دیا ہے لیکن جن لوگوں کی نظر اسلام کے وسیع ترین اور ہر شعبہ زندگی کو حاوی قوانین پر نہیں ہو بلکہ اسے صرف چند عبادات بلکہ ”رسومات“ اور جاگیر دارانہ قوانین کا مجموعہ سمجھتے ہیں وہ ”محجوب الارش پتے“ کے معاملہ کو اچھال کر شریعت پر زبان طعن دراز کرنے لگتے ہیں مگر اپنی کوتاہ نظری کا ماتم نہیں کرتے۔ یا للعجب!

غیر وراثت پوتوں کے لیے ان امور کے علاوہ ایسے بچوں کو مالی ”منفعت“ پہنچانے کی ایک اور شاہراہ کھلی دھیت کی راہ ہوئی ہے وہ ہے ”وصیت کی مشروعیت“۔ جو ترکہ پانے والا لہ کے لیے بند

ہے، اس طرح بسا اوقات وصیت کے ذریعہ غیر وارث کو ترکہ کی مقدار سے بھی زیادہ مال دیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ ترکہ کے نظام کی مشروعیت کے بعد وصیت ضروری تو نہیں، مگر غیر وارث رشتہ داروں کے لیے باتفاق علماء و فقہاء۔ اس کا استحباب اب بھی باقی ہے۔ امام شعرانی فرماتے ہیں:۔ اجمعوا علی ان الوصیۃ مستحبۃ^۱ بلکہ متعدد علماء کے نزدیک جن میں بعض صحابہ بھی ہیں۔ (غیر وارث کے لیے)۔ وصیت کرنا اب بھی واجب ہے۔ ان علماء کے نزدیک آیت وصیت (کتب علیکم اذ احضر احدکم الموت ان ترکوا خیر الوصیۃ^۲) ایک اعتبار سے (یعنی ورثہ کے لیے) منسوخ ہے اور ایک حیثیت سے (یعنی غیر وارث کے لیے) غیر منسوخ، علامہ بدالدین عینی^۳ "شراح بخاری" تحریر فرماتے ہیں:۔

"ومنہم من قال انہا منسوخۃ فیمن یرث، ثابتۃ فیمن لا یرث وهو مذهب ابن عباس، وحسن، وصروق، والضحاك، ومسلم بن لیسا، والعلاء بن زیاد، قال ابن کثیر وبہ قال ایضاً سعید بن جبیر والربیع بن انس ومقاتل بن حیان^۴۔ بدرجہ مجبوری۔ یعنی یتیم بچے کی پرورش اور کفالت کا جب دوسرا کوئی بندوبست نہ ہو، اس وقت۔ ان علماء کا قول بشورہ علماء اختیار کرتے ہوئے، دادا پر وصیت کرنا ضروری قرار دیا جاسکتا ہے، اور اس حالت میں اگر دادا وصیت کیے بغیر مر جائے تو اس کے ترکہ سے بقدر وصیت مال دلویا جاسکتا ہے (ظاہریہ کے مسلک کے مطابق) اصحاب ظواہر کے امام ابن حزم^۵ کے یہاں چونکہ وصیت واجب ہے، اس لیے ان کے نزدیک وصیت کیے بغیر وفات پا جانے کی حالت میں بھی میت کے مال سے اتنی مقدار۔ جس کا تعین اب ورثہ، یا وصی کے مشورہ سے ہوگا۔ محبوب الارث قریب کو دلوائی جائے گی۔ جیسا کہ معجم فقہ ابن حزم الظاہری (ج۱ ص ۱۱۹/۲) مزید تفصیل متعلقہ کتابوں میں موجود ہے مثلاً دیکھئے:۔ درمشورہ ص ۱۳۳، تفسیر منطری ص ۶۶، احکام القرآن للبخاری ص ۴۱، ۴۲۔^۶ سورہ بقرہ آیت ۱۸۰،^۷ عمدۃ القاری، ۴/۱۲۶

^۱ المیزان ۱۱۹/۲، مزید تفصیل متعلقہ کتابوں میں موجود ہے مثلاً دیکھئے:۔ درمشورہ ص ۱۳۳، تفسیر منطری ص ۶۶، احکام القرآن للبخاری ص ۴۱، ۴۲۔^۲ سورہ بقرہ آیت ۱۸۰،^۳ عمدۃ القاری، ۴/۱۲۶

فرض علی کل مسلم ان یوصی لقربته الذین لایرثون، امارق و امار الکفر، واما لان هنالك من یحبهم عن المیراث، اولانهم لایرثون، فیوصی لوجہ بما طابت به نفسه، فان لم یفعل اعطوا اولاد ما رآه الورثة او الوصی۔ فان کان والداه او احدهما علی الکفر و حملوکاً ففرض علیہ ان یوصی لهما او لاحدهما ان لم یکن الاخر کذا لک فان لم یفعل: اعطى او اعطیا من المال ولا بد۔

عورت اور مرد کے حصہ میں شرعی ترکہ کے اصول میں جس طرح "اقربیت" اہم اصل ہے اسی منسب اور اس کا سبب! طرح مرد کو عورت سے دو گنا حصہ ملنا بھی بنیادی اصول ہے، اور پہلے کی طرح یہ بھی قیاس سے ثابت شدہ یا اختلافی مسئلہ نہیں ہے، بلکہ قرآن مجید میں منصوص ہے۔
"لذا کر مثل حظ الانثیین"

آج کل چونکہ عورت و مرد کے درمیان مساوات کا نعرہ بہت زور سے لگایا جا رہا ہے، اس لیے ان نعرہ بازوں کو اس حکم میں بھی عدم مساوات نظر آئی، پس پھر کیا تھا، کہنا شروع کر دیا کہ "یہ قانون وراثت سراسر "ظلم" پر مبنی ہے، لہذا اسے تبدیل کرنا چاہیے۔
اس سے قبل۔ تعدد ازدواج کی بحث میں۔ اس "نعرہ" کی حقیقت اور "ظلم" کے الزام کو براہ فکندہ نقاب کیا جا چکا ہے اب مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی، صرف اتنا اضافہ شاید بے محل نہ ہو کہ اس اعتراض کا بھی اصل سبب دہی ہے جو دہاں بیان ہوا یعنی اسلامی قوانین کے تمام پہلو ان لوگوں کے سامنے نہیں در نہ انھیں معلوم ہو جانا چاہیے تھا کہ عورت کو ترکہ کی جو مقدار بھی مل رہی ہے وہ کبھی کبھی ہنگامی ضرورتوں میں کام آجاتی ہے ورنہ اس وقت دلجوئی کے لیے ہے اور اکثر اس کے "بنک بیلنس" بڑھانے ہی کا سبب بنتی ہے، کیونکہ عورت کے سامنے بعض انتہائی مجبوری کی حالتوں کو چھوڑ کر۔ عموماً کوئی بھی مرحلہ ایسا نہیں آتا کہ اس پر کسی نفقہ کی سہ حتیٰ کہ خود اس کے اپنے نفقہ کی بھی۔ ذمہ داری شرعاً عائد ہو جاتی ہو۔ کیونکہ

۱۔ معجم فقہ ابن حزم الظاہری ۲/ ۱۰۸۲ ۲۔ سورہ نساء آیت ۷۱ ۳۔ عورت کو نصف ترکہ ملنے کی حکمتوں کا تفصیلی بیان، حکیم الاسلام حضرت شاہ دہلی الشرحہ اللہ نے فرمایا ہو، دیکھئے حجتہ القدر بالغہ جز ثانی (مکتبہ شبیر دہلی)

شادی سے قبل والد پر شادی کے بعد شوہر پر، طلاق یا شوہر کی وفات کے بعد، باپ یا دوسرے شرعی رشتہ داروں پر۔ اس کا نفقہ ہوتا ہے، اور یہ امر مستند ہے کہ وہ نکاح کرے تو شوہر سے ہر بھی لینے کی مقدار بنے اور شوہر کے ذمہ لازم، یہ ہی اپنی ہمالت یا رعایت سے نہ لے تو اور بات ہو۔ ورنہ کوئی نکاح بغیر ہر کے رہ ہی نہیں سکتا۔ مزید یہ کہ وہ شوہر کی وفات پر اس کا ترکہ پانے کی بھی مستحق ہوتی ہے۔ اس کے برخلاف مرد کی حالت یہ ہے کہ وہ بلوغ اور کسب معاش کی قدرت آنے کے ساتھ ہی، صرف اپنی ہی نہیں، دوسروں (مثلاً، اولاد، بیوی، بعض صورتوں میں والدین، نیز دیگر اقارب، کی حوائج کا پورا کرنا بھی اس کے ذمہ ہو جاتا ہے، اور شادی کر لینے کے بعد نہ صرف یہ کہ بیوی کے تمام اخراجات ہی اس کے ذمہ۔ بلا شرکت غیرے۔ ہوتے ہیں بلکہ ہر کی رقم کا۔ جو اکثر خطیر ہوتی ہے۔ دینا بھی اس پر ضروری (قانون شرعی کے اصل تقاضہ کے مطابق) ہوتا ہے، ان پہلوؤں کے سامنے آجانے کے بعد، عورت کو اگر چوتھائی حصہ بھی ملا کر تا، تب بھی شاید ظلم کا اطلاق درست نہ ہوتا۔^۱

یہاں شیخ علی الصابونی کی بیان کردہ تمثیل کا ذکر، دلچسپی سے خالی نہ ہوگا، کہ "مثلاً ایک شخص نے وفات کے بعد صرف، ایک لڑکا، اور ایک لڑکی وارث چھوڑے، اور تین ہزار کا ترکہ۔ شرعاً لڑکے کو دو ہزار، اور لڑکی کو ایک ہزار ترکہ سے ملے۔ لڑکے نے شادی کی اور بیوی کا ہر دو ہزار مقرر کیا، موجودہ حالات میں یہ مقدار زیادہ نہیں ہے جو اُسے دینا پڑا، اس کے برخلاف لڑکی نے شادی کی، اس کا بھی ہر دو ہزار ہی مقرر ہوا، اور وہ اُسے ملا، اس طرح لڑکی کے پاس (ترکہ اور ہر کی رقم ملا کر) تین ہزار ہو گئے، اور لڑکے کے پاس جو کچھ تھا وہ ہر میں چلا گیا، اور یہ خالی ہاتھ رہ گیا۔ اب سوچئے کہ نتیجہ میں کس کے پاس رقم زیادہ رہی۔

^۱ دور جاہلیت میں عرب، اسی منطق کی رو سے عورتوں کو بالکل ترکہ نہیں دیتے تھے۔ اور اس "ترقی یافتہ زمانہ میں" بھی بہت سی قوموں اور ملکوں، مثلاً ہندوؤں اور انگریزوں میں عورتوں کو جائیداد کا ترکہ نہیں دیا جاتا۔

^۲ یہاں یہ بات ذکر کرنے کی ضرورت نہیں کہ اسلامی قانون کی رو سے شادی کے وقت لڑکی کا کوئی خرچ فردی ہے ہی نہیں، نہ ہیز، نہ تلک، نہ اور کسی طرح کا بار۔ اسے بد قسمتی کہیے یا کچھ اور کہ ہم نے خود کو غیر شرعی رسوم کا پابند کر کے اور دوسروں کی نقل کر کے مصیبت میں مبتلا کر لیا ہے۔ خود کردہ راعلاجے نیست۔

یہاں یہ سوال پیدا کرنا بڑی حماقت ہوگی کہ اس مثال سے تو لڑکے پر ظلم ثابت ہوتا ہے۔ (اور ظلم خواہ کسی پر ہو، لڑکی، یا لڑکے پر اُسے ختم ہونا چاہیے)۔ کیونکہ مرد کو اللہ تعالیٰ نے کسب معاش کی صلاحیت عطا فرمائی ہے، اور اصلاً کسب کی استعداد دہی میں رکھی ہے اس لیے یہ صلاحیت و استعداد ہی حقیقتہً تمام اخراجات اور مالی ذمہ داریوں کا بدلہ، بلکہ نعم البدل ہے، کہ اس کے سامنے بڑی بڑی رقم، اور صرف ہو جانے والے مال کی ہر مقدار حقیر ہے۔ اس کے برخلاف، عورت کو اللہ تعالیٰ نے گھر کی منتظم اور زینت بنایا ہے، جو بازاروں اور کارخانوں میں قوت آزمائی کرنے اور اکتسابی مشقت کے میدانوں میں دوڑ لگانے کی استعداد سے پیدائشی طور پر خالی رکھی گئی ہے۔ مگر تہذیب نے اس پر یہ ظلم ڈھایا کہ اسے ”برابری“ کا پرفریب تخیل دے کر، قدرتی صلاحیتوں کو نظر انداز کر کے میدانِ عمل میں مصیبتیں پھیلنے کے لیے لاکھڑا کیا، پھر بھی اسے ظلم نہیں بلکہ ”ترقی“ کہا جا رہا ہے۔ ————— بوخت عقل زحیرت کہ ایں چہ بودا لعجبی است۔

فست آئند

- | | |
|--|---|
| ۱۔ قرآن مجید | ۸۔ فتح الباری۔ حافظ ابن حجر عسقلانی |
| ۲۔ الجامع الصغیر (بخاری شریف) امام ابو عبد اللہ شریف محمد ابن اسماعیل البخاری | ۹۔ عمدۃ القاری۔ علامہ بدر الدین عینی |
| ۳۔ صحیح مسلم۔ حافظ مسلم بن الحجاج القشیری | ۱۰۔ اعلام الموقعین۔ حافظ شمس الدین ابن القیم الجوزی |
| ۴۔ سنن ابوداؤد۔ ابوداؤد سلیمان ابن الاشعث السجستانی | ۱۱۔ شرح مسلم۔ محی الدین نووی |
| ۵۔ سنن دارقطنی۔ ابوالحسن علی بن عمر الدارقطنی | ۱۲۔ احکام القرآن۔ ابوبکر البھاسی الرازی |
| ۶۔ مشکوٰۃ المصابیح۔ محی السنۃ ابو محمد ابن مسعود البغوی و شیخ ولی الدین محمد بن خطیب | ۱۳۔ احکام القرآن۔ قاضی محمد ابوبکر ابن العربی |
| ۷۔ زاد المعاد۔ حافظ شمس الدین ابن القیم الجوزی | ۱۴۔ تفسیر کبیر۔ امام فخر الدین رازی |
| | ۱۵۔ تفسیر قرآن العظیم۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر |
| | ۱۶۔ درمنثور۔ حافظ جلال الدین سیوطی |
| | ۱۷۔ روح المعانی۔ علامہ محمود آلوسی |

- ۱۸۔ تفسیر منطری۔ قاضی شہار الدین پانی پتی
 ۱۹۔ بیان القرآن۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ
 ۲۰۔ فوائد قرآن۔ حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ
 ۲۱۔ حجتہ اللہ البالغہ۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ
 ۲۲۔ ہدایہ۔ برہن الدین علی بن ابی بکر مرغینانی
 ۲۳۔ المیزان الکبریٰ۔ امام عبدالحلیم شبراوی
 ۲۴۔ الوجیز۔ امام ابو حامد الغزالی
 ۲۵۔ الکافی۔ ابن قدامہ الحنبلی
 ۲۶۔ فتح القدیر۔ کمال الدین ابن الہمام
 ۲۷۔ بدائع الصنائع۔ علامہ الدین کاسانی
 ۲۸۔ بنایہ۔ علامہ بدر الدین عینی
 ۲۹۔ بحر الرائق۔ ابن نجیم مصری
 ۳۰۔ الاتحاف بترتیب الاشباہ والنظائر۔ ابن نجیم مصری
 (یعنی اشباہ کے مولف، نہ "اتحاف کے")
 ۳۱۔ المواقفات۔ امام شاطبی
 ۳۲۔ در مختار۔ علامہ الدین حصکفی
 ۳۳۔ رد المحتار۔ علامہ ابن عابدین شامی
 ۳۴۔ نور الالوار۔ ملا احمد جیون امینھوی
 ۳۵۔ معجم نقد ابن خزم الظاہری۔ لجنۃ موسوعۃ
 الفتہ الاسلامی
 ۳۶۔ الموارث فی الشریعۃ الاسلامیہ۔ محمد علی الہابونی
 ۳۷۔ حیلۃ ناجزہ۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ

ایک نیا نیک بنیاد رکھیے!

ماء اللحم خاص

قبل از وقت بوڑھوں اور غمیر صحت مند
 نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ تازہ پھلوں
 قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جدید
 طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے

دوا خانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ




جرح و تعدیل

(۴)

(مولانا مفتی محمد رضا انصاری)

استاد شعبہ سنی دینیات و مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

جرح اور تعدیل کن کن الفاظ سے کی جاتی ہے

اور ان الفاظ کی درجہ بندی

علامہ ذہبی نے "میزان الاعتدال" کے دیباچے میں لکھا ہے: "میں نے اس کتاب میں ان راویوں کا ذکر نہیں کیا ہے جن کے بارے میں اس قسم کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں:-

(۱) حوّلہ الصدق (اس راوی کا مقام سچائی ہے) (۲) "لا بأس به" (اس راوی میں کوئی کھٹکے

کی بات نہیں ہے) (۳) صالح الحدیث (یہ راوی ٹھیک حدیث والا ہے) (۴) یکتب حدیثہ (اس

راوی کی حدیث لکھی جاتی ہے) (۵) ہوشیج (یہ راوی سن رسیدہ ہے)۔ کیوں کہ یہ سب الفاظ اور اس سے

ملنے جلتے الفاظ راوی میں عام طور پر کمزوری نہ ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔

مقبول اور معتبر راویوں کے حق میں تعدیل کے جو الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں ان میں سب سے

اعلیٰ درجے کے الفاظ یہ ہیں:- (۱) ثبتّ جحۃً (پکامند) (۲) ثبتّ حافظاً (پکا حافظہ والا)

(۳) ثقةً متیقنً (معتبر با فہم و شعور) (۴) ثقةً ثقیلاً (معتبر بچر معتبر)

(ب) حسب ذیل الفاظ کا درجہ ان کے بعد ہے:- (۱) صدوق (سچا) (۲) لا بأس به

(اس کے کوئی ٹکٹا نہیں) (۳) ولیس بہ باس (کوئی اندیشہ کی بات نہیں)

(ج) **مران الفاظ کا درجہ تیسرا ہے :-** (۱) محلّہ الصدق (اس کا مقام سچائی ہے) (۲) جید الحدیث (اچھی حدیث والا) (۳) صالح الحدیث (ٹھیک حدیث والا) (۴) شیخ وسط (درمیانی قسم کا بزرگ) (۵) شیخ حسن الحدیث (ٹھیک حدیث روایت کرنے والا) (۶) صدوق ان شاء اللہ (انشاء اللہ سچا ہی ہے) (۷) ضویلج (ٹھیک ہی ٹھاک ہے) وغیرہ۔

تشریحات از شیخ عبدالفتاح - (الف) "سنخادی نے شرح الفیہ میں لکھا ہے "ثبت (حرف باران) کے معنی قلب، زبان اور تحریر کا مضبوط آدمی، حجت (رند) کے ہم معنی ہوتا ہے، ثبت (حرف بامفتوح) کے معنی ہیں کہ محدث اپنی سنی ہوئی حدیثوں کو جب کتاب میں ثبت کرتا ہے اور ان حضرات کے نام بھی لکھ دیتا ہے جو عادت حدیث میں اس کے ساتھی تھے تو گویا وہ دوسرے کے لیے حجت (رند) ہو جاتا ہے، خود اپنی سنی ہوئی حدیثوں کے سلسلے میں بھی اور دوسرے شراکین فی السماع کی حدیثوں کی روایت میں بھی۔"

(ب) **متروک (ترک کیا ہوا)** اور **متروک الحدیث** (جس کی روایت کردہ حدیث قبول نہ کی گئی ہو) مراد ہیں۔ ابن المہدی کا کہنا ہے کہ "شعبہ سے پوچھا گیا کہ کون لوگ ہیں جن کی بیان کردہ حدیثیں قبول نہیں کی جاتیں؟ انھوں نے جواب دیا۔ "جس پر جھوٹ بولنے کا الزام لگایا گیا ہے اور جو بکثرت غلطیاں کرتا ہے۔ اور جو ایسی حدیث میں غلطی کرتا ہے جس حدیث پر سب کا اتفاق ہے، پھر اپنی غلطی کا اعتراف نہیں کرتا ہے اور اسی غلطی پر قائم رہتا ہے۔ اور وہ راوی جو جانے بوجھے (معدوم) راویوں سے ایسی روایتیں کرتا ہے جن سے واقف کار لوگ ناواقف ہیں۔" احمد بن صالح کا کہنا ہے "راوی اس وقت تک مترک نہیں قرار دیا جاتا جب تک اس کے ترک پر سب کا (علمائے فن کا) اتفاق نہ ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ علمائے فن کے اس کہنے میں کہ "فلاں راوی کمزور ہے" اور اس کہنے میں کہ "فلاں راوی مترک ہے" فرق ہے۔ (از شرح الفیہ للسنخادی)

(ج) **سکتوا عنہ** (اس راوی کے بارے میں سب چپ سادھے ہوئے ہیں) اور **فیہ نظر** (اس کے بارے میں کچھ شک ہے) یہاں (میزان الاعتدال میں) جرح کے تیسرے درجے کے الفاظ ہیں۔ علامہ عراقی نے ان دونوں الفاظ کو اپنی تقسیم میں (جس کی تفصیل آگے متن میں آئے گی) دوسرے درجے کے الفاظ جرح میں شمار کیا ہے۔

میزان الاعتدال کے مصنف علامہ ذہبی نیز علامہ عراقی دونوں نے مذکورہ دونوں الفاظ کو (باقی اگلے صفحہ پر)

جرح کے سلسلے میں بدترین الفاظ اس طرح استعمال کیے جاتے ہیں :- (۱) دجال (مکار)

(۲) کذاب (منبری جھوٹا) (۳) وضاع (اپنے دل سے گڑھنے والا) (۴) یضع الحدیث (حدیث

گڑھا کرتا ہے) (یہ درجہ اول ہوا)

(ب) پھر ان الفاظ کا درجہ ہے :- (۱) متہم بالکذب (جھوٹ بولنے کا الزام لگ چکا ہے)

(۲) متفق ترکہ (اس سے روایت نہ کرنے پر سب ایک رائے ہیں) (یہ درجہ دوم ہوا)

(بقیہ تشریح صفحہ گزشتہ) درجہ سوم یا درجہ دوم میں جگہ دینے میں صرف امام بخاری کی اصطلاح کی پیروی کی ہے، علامہ سخاوی نے شرح الفیہ میں لکھا ہے - "عموماً امام بخاری ان دونوں لفظوں کا استعمال ان لوگوں کے لیے کرتے تھے جن سے لوگوں نے روایت کرنا ترک کر دیا ہے، ابن کثیر کا تو یہ تک کہنا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک یہ دونوں الفاظ جرح کے بدترین الفاظ ہیں۔ میں (یعنی سخاوی) کہتا ہوں - "امام بخاری اپنی انتہائی پرہیزگاری کے پیش نظر بہت کم کسی راوی کے بارے میں کذاب یا وضاع کے الفاظ (جو جرح کے بدترین الفاظ ہیں) استعمال کرتے تھے۔ ہاں! کبھی کبھی یہ کہہ جاتے تھے کہ "فلاں نے اس کو جھوٹا قرار دیا ہے" یا "فلاں نے اس راوی پر کذب کا الزام لگایا ہے" تو ان دونوں لفظوں کو درجہ سوم یا دوم میں داخل کرنا صرف امام بخاری کے اعتبار سے ہے، دوسرے بھی ایسا کر سکتے ہیں ورنہ اصل یہ ہے کہ ان دونوں لفظوں کا درجہ بعد میں آتا ہے" یعنی امام بخاری کے نزدیک یہ دونوں الفاظ بدترین الفاظ جرح ہیں۔ مگر دوسروں کے نزدیک ان دونوں کا درجہ پھٹا ہے۔ جیسا کہ علامہ سخاوی نے شرح الفیہ میں صراحت کی ہے۔ اور مولانا عبدالحی نے بھی یہی مسلک اختیار کیا ہے ۱۷

(۵) جرح کا جملہ تُعْرِفُ وَتُنْكَرُ (کبھی ایسی کبھی دسی کہنے والا راوی) دوسری طرح سے بھی کتابوں میں لیا ہے۔ یعنی تُعْرِفُ وَتُنْكَرُ اس کے معنی ایک ہی طرح سے کیے گئے ہیں "کبھی جانی پہچانی حدیثیں بیان کرتا ہے اور کبھی نہیں" تو ایسے راوی کی حدیثوں کو کسوٹی پر کسنے اور دائق کاروں سے ان کے بارے میں پوچھنے کی حاجت پڑتی ہے۔

تُعْرِفُ وَتُنْكَرُ، مولانا عبدالحی نے یہاں بھی استعمال کیا ہے اور عراقی کی تقسیم کا، نیز سخاوی اور سندھی کی تقسیم کا جہاں جہاں ذکر کیا ہے وہاں بھی اسی طرح استعمال کیا ہے۔ اور اسی طرح علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال کے دیباچے میں علامہ ابن حجر نے "لسان المیزان" میں، صنعا فی نے تو ضیح الافکار میں۔ (باقی اگلے صفحہ پر)

(ج) ان کے بعد یہ الفاظ ہیں :- (۱) مذكور (ترک کیا ہوا) (۲) لیس بشقة (اعتبار کے قابل نہیں ہے) (۳) مسکوعا عنہ (اس کے بارے میں سب چپ سا رہے ہیں) (۴) ذاهب الحدیث (حدیث میں گیا گزرا) (۵) فیہ نظر (اس کے بارے میں شک ہے) (۶) هالک (لے ڈوبنے والا)۔
(۷) ساقط (خارج از بحث) (یہ درجہ سوم ہوا)

(د) پھر ان الفاظ کا درجہ ہے :- (۱) واحد مبرقہ (ایک طرح کا فضول گو) (۲) لیس بشیء (کسی لائق نہیں) (۳) ضعیف جداً (بہت زیادہ کمزور) (۴) ضعیفہ (لوگوں نے اسے کمزور ٹھرایا ہے) (۵) ضعیف وایہ (کمزور، فضول گو) وغیرہ (یہ درجہ چہارم ہوا)
(س) اس کے بعد درجہ ہے ان الفاظ کا :- (۱) یضعف (کمزور مانا جاتا ہے) (۲) فیہ ضعف

(بقیہ تشریحات صفحہ گزشتہ) ملا علی قاری نے شرح نخبۃ الفکر میں اور عبد اللہ عروسی نے شرح نخبۃ الفکر پر اپنے حاشیہ میں یعرف و تنکر استعمال کیا ہے۔

تعرف و تنکر کا جملہ الفیہ عراقی کے متن اور اس کی شرح مطبوعہ مصر نیز مطبوعہ فاس، اور قاضی زکریا کی شرح الفیہ مطبوعہ فاس میں، مقدمہ ابن صلاح پر حاشیہ عراقی میں، سخاوی کی شرح الفیہ میں علامہ ذہبی سے منقول اقتباس میں اور علامہ سیوطی کی تدریب الراوی کے دونوں ایڈیشنوں (مکتبہ خیرہ و مکتبہ علمیہ) میں ہے۔
تعرف و تنکر کے جملے کو ترجیح اور فضیلت جن وجوہ کی بنا پر حاصل ہوتی ہے ان میں سے خاص وجہ یہ ہے کہ بعینہ ہی جملہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ادا ہوا ہے حضرت خذیفہؓ سے امام بخاری نے اپنی صحیح میں... (باب علامات النبوة و کتاب الفتن) اور امام مسلم نے اپنی صحیح میں (کتاب الامارۃ) جو حدیث روایت کی ہو اسمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہو "قوم لیستون بغیر سنتی و یحدون بغیر ہدیٰ تعرف منہم تنکروا" اور امام مسلم نے اپنی کتاب صحیح مسلم میں (کتاب الامارۃ) ابو داؤد نے اپنی کتاب سنن ابی داؤد میں (کتاب السنۃ) اور ترمذی نے اپنی کتاب جامع ترمذی میں (کتاب الفتن) حضرت بی بی ام سلمہؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے انہ لیستعل علیکم امراء فتعرفون و تنکرون" شارحین حدیث نے اس جملے کا مطلب یہ بتایا ہے کہ ان امراء کے بعض اعمال کو شریعت کے مطابق ہونے کی بنا پر تم لوگ اچھا سمجھو گے اور بعض اعمال کو برا سمجھو گے اس لیے کہ وہ مخالف شرع ہوں گے بالکل یہی مفہوم محدثین کا ہوتا ہے جب وہ کسی کے بارے میں تعرف و تنکر کا جملہ استعمال کرتے ہیں ۱۲ (شیخ ابو غرہ کی تشریحات کا سلسلہ ختم)

(اس میں کمزوری ہے) (۲) لیس بالقوی (مضبوط راوی نہیں ہے) (۳) لیس بحجة (قابل سند نہیں ہے) (۴) لیس بذالک (اس فن کے لائق راوی نہیں ہے) (۵) ولیرف وینکو (کبھی ایسی کبھی ویسی کہنے والا) (۶) فیہ مقال (اس کے بارے میں کچھ کہنے کی گنجائش ہے) (۷) تکلم فیہ (اس کے بارے میں کہا گیا ہے) (۸) لیقن (ڈھیلا ڈھالا) (۹) مستی الحفظ (یادداشت میں خرابی) (۱۰) لا یلح بہ (اس کو سند میں پیش نہیں کیا جاتا) (۱۱) اختلف فیہ (اس کے بارے میں مختلف رائے میں ظاہر کی گئی ہیں) (۱۲) صدوق لکنہ مبتدع (سچا مگر بدعت کا مرتکب) — (یہ درجہ پنجم ہوا)

اسی طرح کے وہ تمام دوسرے الفاظ جو راوی کی براہ راست دروغ گوئی پر یا اس کے ضعف پر یا اس کے بارے میں اظہار رائے میں توقف پر یا اس کی بیان کردہ حدیث سے سند نہ لینے پر اپنے لغوی معنی کے اعتبار سے دلالت کرتے ہیں۔ (میزان الاعتدال کا اقتباس ختم)

علامہ عراقی نے شرح الفیہ میں لکھا ہے "تعدیل کے مراتب چار یا پانچ ہیں جو حسب ذیل ہیں۔ پہلا مرتبہ :- (جو تعدیل کا اعلیٰ ترین درجہ ہے) اس اعلیٰ ترین مرتبہ کا ذکر ابن ابی حاتم نے کیا ہے اور ابن صلاح نے، جب توثیق کے الفاظ کو مکرر کہا جائے خواہ توثیق کے الفاظ مختلف ہوں جیسے ثبت حجة، یا ثبت حافظ، یا ثبت متقن، یا ثقة ثبت وغیرہ۔ خواہ ایک ہی لفظ کو مکرر کہا گیا ہو جیسے ثقة ثقة وغیرہ۔

دوسرا مرتبہ :- (جسے ابن ابی حاتم اور ابن صلاح نے "پہلا مرتبہ" قرار دیا ہے) ابن ابی حاتم کا کہنا ہے "جرح اور تعدیل کے الفاظ مختلف درجے کے ہیں، پائے ہیں، تو اگر کسی کے بارے میں کہا جائے کہ وہ ثقہ ہے یا متقن ہے تو وہ ایسا راوی ہوگا جس کی روایت کو سند مانا جائے گا۔" ابن صلاح کا کہنا ہے "اسی طرح کسی راوی کی تعدیل میں اگر کہا جائے کہ وہ ضابط یا حافظ ہے (تو اس کی روایت کو کبھی معتبر اور قابل حجت مانا جائے گا) خطیب کا کہنا ہے "تعدیل کی بلند ترین عبارت یہ ہے کہ کسی راوی کے بارے میں کہا جائے کہ وہ حجت ہے یا ثقہ ہے۔"

تیسرا مرتبہ :- ماہرین فن کا کسی راوی کے بارے میں اس قسم کے الفاظ استعمال کرنا۔

(۱) لیس بہ بامستی یا (۲) لا بأس بہ۔ (۳) صدوق۔ (۴) مامون، ابن ابی حاتم اور ابن صلاح نے نہ کورہ الفاظ کو "دوسرا مرتبہ" دیا ہے اور ان ہی میں "محلة الصدق

کو بھی داخل کیا ہے۔

چوتھا مرتبہ: (۱) محلہ الصدق یا (۲) دوواعنہ (اس راوی سے لوگوں نے روایت کی ہے) یا (۳) الی الصدق ماہو (سجائی سے (۴) نہیں ہے) یا (۵) شیخ وسط یا (۶) وسط یا (۷) شیخ یا (۸) صالح الحدیث یا (۹) مقارب الحدیث (ایسا راوی جس کی روایت ثقہ راوی سے قریب ہے) (۱۰) مقارب کا لفظ 'مر' کے زیر کے ساتھ بھی صحیح ہے اور زیر کے ساتھ بھی دونوں طرح سے معنا ایک ہی ہے یعنی اس راوی کی حدیث نہ ساقط ہے نہ اعلیٰ درجے کی ہے۔ درمیانی قسم کی ہے۔ یہ لفظ ایک طرح کی تعریف ہے۔ ابن رشید کا کہنا ہے کہ اس لفظ کا مفہوم یہ ہے کہ راوی نہ انوکھی (شاذ) روایت کرتا ہے نہ غیر پسندیدہ (منکر) شیخ ابو غزہ منقول از سخاوی)

(۱۱) جید الحدیث۔ یا (۱۲) حسن الحدیث۔ یا (۱۳) صویحہ۔ یا (۱۴) صدوق ان شاء اللہ۔ یا (۱۵) احبوا نہ لیس بہ بأس (میں توقع کرتا ہوں کہ اس راوی میں کوئی کھٹکے کی بات نہیں ہے)

ابن ابی حاتم نے 'تیس مرتبے' میں صرف ایک ہی لفظ یعنی شیخ کے ذکر پر قناعت کر لی ہے اور کہا ہے کہ یہ لفظ اس سے پہلے دالے مرتبے کے الفاظ یکتب حدیثہ اور ینظر فیہ کے مانند ہیں مگر مرتبے میں اس سے کچھ کم ہے۔ چوتھے درجے میں ابن ابی حاتم نے صرف صالح الحدیث کے لفظ پر قناعت کر لی ہے۔

ابن صلاح نے الفاظ تعدیل کو دوسری ترتیب سے ذکر کیا ہے۔ ماہرین فن جرح و تعدیل کے الفاظ تعدیل (۱) فلان روی عنہ الناس (۲) فلان وسط (۳) فلان مقارب الحدیث (۴) فلان ما اعلہ بہ بأسا، کو ذکر کرنے کے بعد ابن صلاح نے لکھا ہے کہ مذکورہ الفاظ لا بأس بہ سے تیسے میں کچھ کم ہیں (عراقی کا اقتباس ختم ہوا) علامہ عراقی نے جرح کے مراتب کا بھی اپنی شرح الفیہ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے جرح کے الفاظ کے مراتب پانچ ہیں۔ ابن ابی حاتم نے اور ان کی پیروی میں ابن صلاح نے بھی الفاظ جرح کے چار ہی مرتبے قرار دیے ہیں!۔

(۱) سخاوی نے اپنی شرح الفیہ میں لکھا ہے کہ علامہ ذہبی کے نزدیک الفاظ جرح (حاشیہ اگلے صفحہ پر)

پہلا مرتبہ۔ (جو بدترین ہے) کسی راوی کے بارے میں یہ کہا جائے کہ (۱) کذاب (۲) بڑا بھڑا ہے (۳) یکذب (جھوٹ بولتا ہے) یا (۴) یضع الحدیث (حدیثیں گڑھتا ہے)۔ یا (۵) وضائع (گڑھنے والا ہے) یا (۶) وضع حدیثاً (اس نے حدیث گڑھی ہے) یا (۷) دجال۔
ابن ابی حاتم اور خطیب نے دوسرے مرتبے کے بعض الفاظ جرح کو پہلے مرتبے میں ہی شمار کیا ہے۔ ابن ابی حاتم کا کہنا ہے کہ جب امر بن فن جرح کسی راوی کے بارے میں کہیں کہ
(۱) متروک الحدیث یا (۲) ذاہب الحدیث یا (۳) کذاب تو ایسا راوی بالکل ساقط ہے
اس سے کوئی حدیث نقل نہیں کی جائے گی۔

(حاشیہ گزشتہ سے پیوستہ)

کے مراتب چھ ہیں جو حسب ذیل ہیں

(الف)۔ (۱) دجال (۲) وضائع (۳) کذاب (یہ بدترین الفاظ جرح ہیں)

(ب)۔ (۱) متہم (۲) لیس بثقة ولامامون (۳) یجمع علی ترکہ (۴) لایل

کتابہ حدیثہ وغیرہ

(ج)۔ (۱) هالك (۲) ساقط (۳) مطروح الحدیث (۴) متروک الحدیث (۵) ذاہب الحدیث

(۶) یجمع علی ضعفہ (۷) ضعیف جداً (۸) ضعیفہ (۹) تألف (۱۰) لیس بشی۔

(د)۔ (۱) ضعیف (۲) ضعیف الحدیث (۳) مضطرب الحدیث (۴) منکر الحدیث

(۵)۔ (۱) له مناکیر (۲) له ما ینکر (۳) فیہ ضعف (۴) لیس بالقوی (۵)

لیس بعمدۃ (۶) لیس بالملتین (۷) لیس لجمۃ (۸) لیس بذالک (۹) غیرۃ او ثقی منہ

(۱۰) تعرف وتنکر (۱۱) فیہ جہالۃ (۱۲) ملین (۱۳) یکتب حدیثہ (۱۴) یعتبر بہ

کی قسم کی وہ تمام عبارات ہیں جو راوی کے کبھی قابل اعتبار ہونے یا اس کے بارے میں مذہب نہ ہونے یا اسکی راوی

کے درجہ صحیح تک نہ پہنچنے کے ساتھ اچھی ہونے پر صادق آئیں بخدا دی نے اگرچہ ذہبی کی طرف جرح کے چھ مراتب منسوب

کیے ہیں مگر یہ حوالہ نہیں دیا ہے کہ ذہبی نے اپنی کس تصنیف میں یہ مراتب ذکر کیے ہیں۔ مؤلف (مولانا عبدالحی)

نے میزان الاعتدال کے دیباچے سے ذہبی کا جو اقتباس نقل کیا ہے اس کے مطابق ذہبی کے (بقیہ اگلے صفحہ پر)

دوسرا مرتبہ :- (۱) مُتَّهَمٌ بِالْكَذِبِ (۲) مُتَّهَمٌ بِالْوَضْعِ (۳) سَاقِطٌ (۴)
 هَالِكٌ (۵) ذَاهِبٌ (۶) مَتْرُوكٌ (۷) مَتْرُوكٌ الْحَدِيثُ (۸) تَرْكُوهُ (۹) فِيهِ نَظَرٌ
 (۱۰) مَسْكُوتٌ عَنْهُ (۱۱) لَا يُعْتَبَرُ بِهِ (۱۲) لَا يُعْتَبَرُ بِحَدِيثِهِ (۱۳) لَيْسَ بِثِقَةٍ (۱۴) لَيْسَ بِثِقَةٍ وَلَا مَأْمُونٌ
 تیسرا مرتبہ :- (۱) رُدِّ حَدِيثُهُ (۲) رَدُّ وَاحِدِ يَتْلُو (۳) مَرْدُودٌ الْحَدِيثُ (۴) ضَعِيفٌ
 جِدًّا (۵) وَاقِعٌ بِمَوْتِهِ (۶) طَرَحَ وَاحِدِ يَتْلُو (۷) مُطْرَحٌ (۸) مُطْرَحٌ الْحَدِيثُ (۹) اَرْمَ بِهِ
 (۱۰) لَيْسَ بِشَيْءٍ (۱۱) لَا شَيْءَ (۱۲) لَا يَسَاوِي شَيْئًا وَغَيْرُ
 ان نینوں مرتبوں میں سے کچھ بھی کسی راوی کے بارے میں اگر کہا گیا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا
 کہ نہ اس کو قابلِ حجت مانا جائے گا نہ اس کو سند میں پیش کیا جائے اور نہ اس کا اعتبار کیا جائے گا۔
 چوتھا مرتبہ :- (۱) ضَعِيفٌ (۲) مُنْكَرٌ الْحَدِيثُ (۳) حَدِيثُهُ مُنْكَرٌ (۴) مُضْطَرِبٌ
 الْحَدِيثُ (۵) وَاقِعٌ (۶) ضَعْفُوهُ (۷) لَا يَحْتَجُّ بِهِ۔
 پانچواں مرتبہ :- (۱) فِيهِ مَقَالٌ (۲) ضَعِيفٌ يَفِيهِ ضَعْفٌ يَأْتِي حَدِيثُهُ ضَعْفٌ
 (۳) يَعْرِفُ وَيُنْكِرُ (۴) لَيْسَ بِذَلِكَ يَأْبُذُكَ الْقَوِيُّ (۵) لَيْسَ بِالْمُتَيْنِ (۶) لَيْسَ
 بِالْقَوِيِّ (۷) لَيْسَ بِالْحَجَّةِ (۸) لَيْسَ بِعَمْدَةٍ (۹) لَيْسَ بِالْمَرْضِيِّ (۱۰) لِلضَّعْفِ مَا هُوَ
 (۱۱) فِيهِ خَلْفٌ (۱۲) طَعَنُوا فِيهِ (۱۳) مَطْعُونٌ (۱۴) سَيِّئُ الْحِفْظِ (۱۵) لَيْتَنَ يَأْتِي
 الْحَدِيثُ يَفِيهِ لَيْتَنَ (۱۶) تَكَلَّمُوا فِيهِ۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ کا بقیہ)۔ نزدیک مرتبہ جرح پانچ ہیں، سخاوی نے جو لکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ذہبی
 کے نزدیک چھ مرتبہ ہیں، عراقی نے بھی جرح کے پانچ ہی مرتبہ قراء دیے ہیں۔ سخاوی اور سندھی نے (جیسا کہ آگے
 متن میں آ رہا ہے) جرح کے چھ مرتبہ بانے ہیں۔ ۱۲ شیخ ابو نعیمہ

(۱) "فِيهِ نَظَرٌ" اور "مَسْكُوتٌ عَنْهُ" صرف امام بخاری کی اصطلاح میں دوسرے مرتبے
 میں داخل ہیں جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔ امام بخاری کے علاوہ دوسرے ائمہ فن کے نزدیک ان دونوں لفظوں
 کا مرتبہ چھٹا ہے جیسا کہ سخاوی نے شرح الفیہ میں لکھا ہے اور جیسا کہ مؤلف (مولانا عبدالحی) آگے چل کر
 خود ذکر کریں گے۔ ۱۲ شیخ ابو نعیمہ (۲) سخاوی نے شرح الفیہ میں لکھا کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ راوی ضعیف ہے اور نہیں ہو ۱۲ شیخ ابو نعیمہ

لا یساری شیئاً۔ (جو میرے مرتبے کا آخری جملہ ہے) کے بعد (یعنی چوتھے اور پانچویں مرتبے کے الفاظ میں سے) کوئی لفظ بھی جس راوی کے لیے استعمال کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس راوی کی حدیث کو ورج کیا جائے گا برائے اعتبار "عراقی کا اقتباس ختم ہوا"۔
 سخاوی نے شرح الفیہ میں اور سندھی نے شرح نخبہ میں اس بحث کو عمدہ تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور جرح اور تعدیل دونوں کے چھ مرتبے قائم کیے ہیں دونوں نے پسندیدہ اندازہ میں ان مرتبے کو بیان کیا ہے جس کا ماحصل یہ ہے :-

"محدثین کے نزدیک تعدیل کے بلند ترین الفاظ وہ ہیں جو جرح میں مبالغے کا پہلو لیے ہوں یا کم تفصیل کے وزن پر (أَفْعَلُ کے وزن پر) ہوں جیسے (۱) ادثق الناس اور اضبط الناس (۲) الیہ المنتہی فی التثبت اسی سے ملتا جلتا جملہ ہو (۳) لا اعرف له نظیراً فی الدنیا (یہ پہلا مرتبہ ہوا ہے)

دوسرا مرتبہ :- فلان لا یسأل عنه (اس راوی کے بارے میں کیا پوچھنا)
 تیسرا مرتبہ :- ثقہ ہونے پر دلالت کرنے والے الفاظ میں سے کسی لفظ کو تاکید (تکرار) کے ساتھ لانا جیسے (۱) ثقة ثقة (۲) ثبت ثبت۔
 ابن عیینہ کے یہاں یہ تکرار نو دفعہ تک پائی جاتی ہے۔ انھوں نے کہا "ہم سے حدیث بیان کی۔ عمرو بن دینار نے اور وہ ثقة ثقة ثقة (نو مرتبہ) تھے اور اسی طرح سے ابن سعد کا شعبہ کے بارے میں کہنا "ثقة مامون ثبت حجة صاحب حدیث"
 چوتھا مرتبہ :- توثیق پر دلالت کرنے والے الفاظ میں سے کسی ایک لفظ کا ایک بار استعمال کرنا جیسے (۱) ثقة (۲) ثبت (۳) كأنه مصحف (راوی گویا صحیفہ ہے) (۴) حجة یا امام

(۱) علامہ ابن حجر کی کتاب "تہذیب التہذیب" میں مسعر بن کہام کوئی کتبہ کرے میں ہے جو بڑے محدثین میں سے ایک تھے اور جن کا ۱۵۲ھ میں انتقال ہوا۔ شعبہ کا کہنا تھا کہ ہم مسعر کو مصحف (صحیفہ) کے نام سے یاد کرتے تھے عبد القدر بن داؤد کا کہنا تھا کہ مسعر کو مصحف کے نام سے اس لیے یاد کیا جاتا تھا کہ ان کا حافظہ بہت قوی تھا اور غلطی بہت ہی کم کرتے تھے۔ ابن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا کہ جب مسعر سے ثواب کا انتلاف ہو (روایت حدیث میں) تو مسعر کے بارے میں کیا حکم ہے؟ انھوں نے جواب دیا "مسعر کے حق پر ہونے کا حکم کیا جائے گا اس لیے کہ وہ مصحف (صحیفہ) میں ۱۲ شیخ ابو غدہ۔

یا ضابطاً یا حافظاً۔ حجتہ کا لفظ ثقہ کے مقابلے میں زیادہ قوت رکھتا ہے۔

پانچواں مرتبہ :- (۱) لیس بہ باس یا لا باس بہ (ابن معین کے سوا دوسرے ائمہ فن کے نزدیک ابن معین کے نزدیک اس اصطلاح کا مفہوم مختلف ہے جیسا کہ آگے آئے گا) (۲) صدوق یا مامون یا خیار الخلق۔

چھٹا مرتبہ :- وہ تمام الفاظ جو جرح سے قریب ہونے کا احساس دلاتے ہوں اور یہ تعدیل کا کم ترین درجہ ہے جیسے (۱) لیس ببعد من الصواب (۲) شیخ (۳) بیرونی حدیثہ (۴) یعتبر بہ (۵) شیخ وسط (۶) روی الناس عنہ (۷) صالح الحدیث (۸) یکتب حدیثہ (۹) مقارب الحدیث (۱۰) صویح (۱۱) صدوق ان شاء اللہ (۱۲) أرجوان لا باس بہ اور اس طرح کے دوسرے الفاظ۔ یہ ہوئے تعدیل کے مراتب اور درجے۔

(سرخاوی نے شرح الفیہ میں لکھا ہے "تعدیل کے ان مراتب کا حکم یہ ہے کہ اول کے چار مراتب کے راویوں کی روایتوں سے سند لی جاتی ہے اور آخر کے دونوں مراتب کے راویوں کو سند نہیں مانا جاتا۔ اس لیے ان دونوں آخری مراتب کے الفاظ راوی کی یادداشت کی شرط پورا ہونے کا شعور پیدا نہیں کرتے ہیں ان آخری مراتب کے راویوں کی حدیث لکھ لی جائے گی پھر ان کو پرکھا جائے گا جہاں تک چھٹے مرتبے کا تعلق ہے اس کا حکم پانچویں مرتبے کے حکم سے بھی پست تر ہے اس مرتبے کے بعض راویوں کی حدیث بس بطور اعتبار کے لکھ لی جائے گی جانچی نہیں جائے گی کیونکہ ان کا حال تو کھلا ہوا ہے)

الفاظ جرح کے مراتب چھ ہیں :-

پہلا مرتبہ :- وہ الفاظ جن میں مبالغہ کا پہلو ہو جیسے اکذب الناس (ادل نمبر کا جھوٹا) یا الیہ المنتہی فی الکذب (جھوٹ اس الادی پر ختم ہے) ہو رکن الکذب (جھوٹ کا جزو اعظم ہے) منبع الکذب (جھوٹ کا سرچشمہ) یا معدن الکذب (جھوٹ کی کان) وغیرہ۔
دوسرا مرتبہ :- وہ الفاظ جو مذکورہ الفاظ سے قدرے ہلکے ہیں جیسے دجال، کذاب و صناع اگرچہ ان الفاظ میں بھی مبالغہ کی شان پائی جاتی ہے مگر یہ پہلے مرتبے کے الفاظ

کے مقابلے میں ملے ہیں، اسی طرح ایضاً (دگرگنت ہے) یا نیکذب (جھوٹ بولتا ہے) کے الفاظ بھی دوسرے مرتبے میں شامل ہیں۔

تفسیر اقرتیبہ: یسرق الحدیث (حدیث کا سرکہ کرتا ہے) مُتَّهِمٌ بِالْكَذِبِ - مُتَّهِمٌ بِالْوَضْعِ، ساقطٌ، متروکٌ، هالکٌ، ذاهب الحدیث، ترکوہ، لا یعتبر بہ، لا یعتبر بجدیثہ، لیس بثقة، غیر ثقہ (۲)

(۱) ”حدیث کا سرکہ کرتا ہے“ اس کا مطلب سخادی نے شرح الفیہ میں یہ بنایا ہے کہ ”ایک محدث کسی حدیث کی روایت میں منفر دے گا کہ کوئی اس کا سرکہ نہیں ہے اب یہ چور آتا ہے اور کہتا ہے کہ اس نے بھی اس محدث کے استاد (شیخ) سے بھی حدیث سنی ہے اسی طرح وہ بھی حدیث چور کہلائے گا“ جو کسی حدیث کو جو ایک راوی سے مروی ہے دوسرے راوی کی طرف (جو پہلے راوی کے طبقہ سے غفلت رکھتا ہے) منسوب کر دے، علامہ ذہبی کا کہنا ہے ”یہ حدیث چوری اس قسم کی نہیں ہے جیسے کوئی شخص کتب حدیث یا اجزائے حدیث چور الیتا ہے“ کتب و اجزائے حدیث کی چوری راویوں میں چوری کہنے سے بدتر جہاں نحو اس ہے۔“ — شیخ ابو نعیم۔

(۲) اس دوسرے مرتبے کے الفاظ جرح میں ’بہا کہ عراقی کی الفیہ اور سخادی کی شرح الفیہ میں ہے‘ یہ الفاظ بھی ہیں (۱) جمع علی ترکہ (۲) موذ (ہالک) (۳) وهو علی یدئی عدلی اس آخری عبارت جرح کا ایک تاریخی پس منظر ہے جس کی بنا پر اس عبارت کو ان الفاظ جرح میں شمار کیا گیا ہے جو راوی میں شدید کمزوری پر دلالت کرتے ہیں۔ سخادی نے شرح الفیہ میں لکھا ہے کہ ”ہمارے استاد علامہ ابن حجر نے بیان کیا کہ ابو حاتم کے ان الفاظ ’هو علی یدئی عدلی کو ان کے استاد (حافظ عراقی) الفاظ عدلی میں شمار کرتے تھے اور ان کو ’هو یدئی عدلی‘ پڑھتے تھے، ہمارے شیخ (استاد) علامہ ابن حجر نے فرمایا ”میں بھی یہی سمجھتا تھا کہ عدلی کے الفاظ ہیں“ بعد میں پر منکشف ہوا کہ ابو حاتم کے نزدیک یہ عدلی کے نہیں بلکہ جرح کے الفاظ ہیں، یہ کیسے منکشف ہوا؟ اس طرح کہ ابو حاتم کے بیٹے نے جبارہ بن المغلس کے احوال میں لکھا ہے ”میں نے اپنے والد کو جبارہ کے باپ سے کہنے سنا ہے کہ وہ ضعیف الحدیث ہے میں نے والد سے خود جبارہ کے باپ سے دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا ”هو علی یدئی عدلی اس کے بعد ابو حاتم نے جبارہ کے باپ سے دوسرے ائمہ بن کے اقوال نقل کیے جو جبارہ کی کمزوری پر دلالت (باقی اگلے صفحہ پر)

چوتھا مرتبہ :- رد حدیثہ یا مردود الحدیث یا ضعیفٌ جداً یا وایہ بمرۃ یا
طرحوہ یا مطروح الحدیث یا مطروح یا لا یکتب حدیثہ بالا تحل کتابۃ حدیثہ یا لا
تحل الروایۃ عنہ، لیس ہشتی یا لاشئی (۱)۔ (ابن معین کے نزدیک لاشئی کا مفہوم دوسرا ہے، اس کی
تفصیل آگے آئے گی)

پانچواں مرتبہ :- لا یحتج بہ، ضعفوہ، مضطرب الحدیث، لہ ما یُنکر
لہ مناکیر، منکر الحدیث (۲)؛ ضعیفٌ۔

(حاشیہ گزشتہ سے پیوستہ)۔ کرتے تھے، کسی ایک امام کا بھی کوئی ایسا قول جبارہ کے بارے میں ائمہ نے
نہیں نقل کیا جس سے اس کی تبدیل ہوتی ہے۔ علامہ ابن حجر نے مزید فرمایا کہ ”اس کے باوجود، ہو علیٰ یدی
عدل کے معنی میری سمجھ میں نہیں آپائے اور میں ان کی تحقیق نہ کر سکا، اس کے بعد میری سمجھ میں آیا
کہ یہ الفاظ حال لٹ کا کنا یہ ہیں جس کے معنی ہیں کہ راوی میں شدید ضعف پایا جاتا ہے، یہ اس طرح سمجھ
میں آیا کہ یعقوب ابن ابی شیبہ کی کتاب ”اصلاح المنطق“ میں ہے کہ تَبَّح (بادشاہ) کا ایک فوجی سردار
تھا جس کا نام العدل تھا، جب تبع کسے کے قتل کا فیصلہ یا قصد کرتا تھا تو کہتا تھا ”وَضَعِ عَلٰی
یَدِیْ عَدْلٍ (عدل کے ہاتھوں پر اسے رکھ دیا گیا ہے) مطلب یہ ہے کہ یہ شخص اب ہلاک ہو نیوالا
ہو۔ سخادی کہتے ہیں کہ ان الفاظ کا یہی مطلب ابن قتیبہ نے ادب الکاتب کے شروع میں بیان کیا ہے اور مزید
لکھتا ہے کہ ہر اس چیز کے بارے میں یہ الفاظ بولے جاتے ہیں جس سے بالکل مایوسی ہو چکی ہو“ شیخ ابو غرہ

(۱) اس چوتھے مرتبے میں یہ لفظ بھی شامل ہو ”اسم بہ“ ابن صلاح نے اس لفظ کو تیسرے مرتبے میں رکھا ہے۔
علامہ سخادی نے شرح الفیہ میں لکھا ہے ”جرح کے ان چاروں مراتب کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے کسی راوی کی حدیث کو
نہ نہ مانا جائے گا نہ اس کو بطور گواہی کے پیش کیا جائیگا اور نہ کسی اعتبار کے لائق اُسے سمجھا جائے گا۔“ شیخ ابو غرہ
(۲) سخادی اور سندھی نے منکر الحدیث کو یہاں پانچویں مرتبے میں رکھا ہے، یہ بخاری کی اصطلاح کے
مخالف ہے، اسی طرح عراقی نے اس لفظ کو جرح کے چوتھے مرتبے میں شمار کیا ہے، جہاں تک بخاری کی اصطلاح کا تعلق
ہو ان کا کہنا ہے ”جس راوی کے بارے میں کہتا ہوں کہ وہ منکر الحدیث ہے تو اس کا مطلب ہے کہ اس کی روایت کا کرا
جائز نہیں ہے“ لا تحل الروایۃ عنہ“ اس طرح بخاری کی اصطلاح میں منکر الحدیث کا لفظ جرح کا
زیادہ لیست لفظ ہوا، یعنی عراقی کی تقسیم کے اعتبار سے اس کا مرتبہ تیسرا اور سخادی و سندھی کی تقسیم کے اعتبار سے اس کا مرتبہ چوتھا
ہوا، بہر تقدیر اس لفظ کا حکم یہی ہے کہ جس راوی کو منکر الحدیث قرار دیا جائے اس کی حدیث کو نہ گواہی میں پیش کیا
جائے گا نہ کسی بھی اعتبار کے لائق مانی جائے گی۔ ۱۲ شیخ ابو غرہ۔

چھٹا مرتبہ۔ یہ جرج کے سب سے معمولی اور سہل الفاظ پر مشتمل ہے، یعنی فیہ مقال
 فیہ ادنی مقال، فیہ ضعف، ینکر مرۃ و تعرف اخری^(۱)، لیس بذالک،
 لیس بالقوی، لیس بمتین، لیس بنجۃ، لیس بعمدة، لیس بمأمون، لیس
 بثقة، لیس بالمرضی، لیس یجد ونه، لیس یحافظ، غیرہ اوثق سنہ،
 فیہ شیء، فیہ جہالة، لا ادری ما هو، ضعفه، فیہ ضعف، سی
 الحفظ، لیکن الحدیث، فیہ لیکن۔

دو ارقطنی کے نزدیک اس کا مطلب دوسرا ہے، ان کا کہنا ہے کہ جب میں کسی کے بارے میں
 کہتا ہوں کہ وہ لیکن ہے تو وہ بالکل ساقط الاعتبار نہیں ہوتا بلکہ اس میں قدرے جرج کی
 گنجائش ہوتی ہے ایسی گنجائش جو راوی کو تعدیل کے درجے سے نہیں گراتی ہے،
 تکلوا فیہ یا سکتوا عنہ یا فیہ نظر، کے الفاظ بخاری کے سوا دوسرے المہ فی
 کے نزدیک اسی مرتبے میں ہیں یعنی چھٹے مرتبے میں (۲)

(۱) شرح الفیہ (سخادی) میں ہے "تنکر مرۃ و تعرف اخری" اس سلسلے میں میں اور پر تفصیلی نوٹ
 دے چکا ہوں ۱۲۰ شیخ ابو غدہ۔

(۲) سخادی نے لکھا ہے "وہ تمام راوی جو جرج کے پانچویں یا چھٹے مرتبے میں لکھے گئے ہیں ان کی حدیثیں براء
 اعتبار لکھی جائیں گی اور ان کا اعتبار کیا جائے گا اس لیے کہ پانچویں اور چھٹے مرتبے کے تمام الفاظ ایسے
 ہیں جو ظاہر کرتے ہیں کہ ان الفاظ سے تنصیف ہونے والا اصل حایت رکھتا ہے ۱۲ شیخ ابو غدہ

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

TRANSPORT CONTRACTORS

113, Bhandari Street

BOMBAY - 3

انشورنس اسلامی معیشت میں

(۳)

(از ڈاکٹر نجات اللہ صدیقی)

انشورنس اور سود

انشورنس کرانے والے جو پریمیم ادا کرتے ہیں اُن سے انشورنس کمپنیوں کے پاس ایک کثیر سرمایہ جمع ہو جاتا ہے۔ یہ سرمایہ کسی متعین وقت پر اس رقم سے زیادہ ہوتا ہے جو انشورنس کرانے والوں کو نقصانات کی تلافی کے لیے کمپنی ادا کرتی ہے، اس کے خاص سبب تین ہیں۔ ایک سبب برابر نئے افراد کا انشورنس کراتے رہنا ہے، دوسرا سبب یہ ہے کہ انشورنس کا پریمیم احتیاطاً اس کم سے کم رقم سے زیادہ رکھا جاتا ہے جو انشورنس کرانے والے افراد کے پورے گردہ کو پونچنے والے نقصانات کی تلافی کے لیے درکار ہوتی ہے، ایک تیسرا سبب یہ بھی ہے کہ پریمیم کی رقمیں ایک معلوم و متعین حساب کے مطابق ہر سہ ماہی پر آتی رہتی ہیں جبکہ ادا کی جانے والی رقموں کے بارے میں اوقات کی زیادہ پابندی نہیں ہوتی۔ انشورنس کمپنیاں اپنا فاضل سرمایہ اس طرح مشغول رکھنا چاہتی ہیں کہ نقصان کا اندیشہ کم سے کم ہو اور اصل سرمایہ کے تحفظ کے ساتھ اس میں اضافہ ہوتا رہے۔ مروجہ نظام میں اس کی عملی شکل سودی تمسکات (Securities) کی خریداری ہے۔ انشورنس کمپنیاں عام تجارتی حصص کی خریداری میں کم ہی ہاتھ ڈالتی ہیں۔

چونکہ پریمیم سے حاصل ہونے والے سرمایے میں اس طرح اضافہ ہوتا رہتا ہے اس لیے انشورنس کرانے والوں کے لیے واجب الادا پریمیم کا حساب لگانے میں بھی اس اضافہ کی رعایت ملحوظ رکھی جاتی ہے۔ پریمیم کی مقدار اس سے کم رکھی جاتی ہے جو پریمیم کے ذریعے حاصل ہونے والے سرمایے کو مشغول کر کے اس میں اضافہ نہ کرنے بلکہ بیکار جمع رکھنے کی صورت میں رکھنی پڑتی۔ اس طرح پریمیم کا حساب لگانے میں بھی سود اور اس کی مردوبہ شرح کا دخل ہوتا ہے۔

ظاہر ہے کہ اگر پریمیم سے حاصل ہونے والے سرمایے کو مشغول کر کے اس میں اضافہ کرنے کی کوئی ایسی صورت ممکن ہو جو سود سے پاک ہو تو انشورنس کا نظام سود سے پاک کیا جاسکتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ جہاں تک خود طریقہ انشورنس کا تعلق ہے اسے اس طرح بھی اختیار کیا جاسکتا ہو کہ پریمیم سے حاصل ہونے والے سرمایے کو صرف جمع رکھا جائے، مشغول نہ کیا جائے۔ مگر اس طرح انشورنس کرانے والوں کو زیادہ مقدار میں پریمیم ادا کرنا ہوگا اور انشورنس کی لاگت بڑھ جائے گی۔ سرمایے کی ایک کثیر مقدار کو بیکار جمع رکھنا قومی وسائل کے ضیاع کا ہم معنی ہوگا۔ مختلف انفرادی اور اجتماعی مصالح کا تقاضا ہے کہ اس سرمایہ کو مزید سرمایہ کاری کے لیے استعمال کیا جائے تاکہ قومی دولت میں اضافہ ہو اور انشورنس کی لاگت بھی کم کی جاسکے۔ اس لیے انشورنس پریمیم سے حاصل ہونے والے فاضل سرمایے کو مشغول کر کے اس میں اضافہ کرنا چاہیئے۔

اصل سوال یہ ہے کہ ایک غیر سودی نظام میں انشورنس کے سرمایہ کا نفع اور استعمال کس طرح عمل میں آئے کہ متعلقہ فوائد حاصل کیے جاسکیں۔ اس سوال کے جواب پر غور کرتے وقت اس اہم حقیقت کو سامنے رکھنا چاہیئے کہ یہ سوال جس صورت میں انشورنس کے بنی کاروباری اداروں کے لیے پیدا ہوتا ہے۔ اس صورت میں ریاست کے زیر اہتمام انشورنس میں نہیں پیدا ہوتا۔ ریاست کے لئے یہ ممکن ہے کہ وہ اس سرمایہ کو ایسے کاموں میں استعمال کرے جن کی پیداواری یقینی ہے اور سرمایے کے ڈوبنے یا اس میں نقصان اٹھانے کا سوال نہیں پیدا ہوتا جیسا کہ آئندہ واضح کیا جائے گا۔ ہماری تجویز یہ ہے کہ اسلامی نظام

میں معیشت کے ایک وسیع دائرہ میں انشورنس کی تنظیم پوری طرح ریاست کے ہاتھوں میں ہوا۔ اس دائرہ کی محد تک اس سوال کا جواب آسانی کے ساتھ ممکن ہے۔

جس چھوٹے سے دائرہ میں انجمنی کاروبار کے طور پر انشورنس کی اجازت دی جائیگی۔ اس کی حد تک فاضل سرمایہ کے نفع بخش استعمال کی نسبت محفوظ راہیں ایک غیر سودی معیشت میں بھی میسر آسکیں گی۔ ان راہوں کی نشاندہی ہم اپنی کتاب غیر سودی بنک کاری میں کر چکے ہیں!

غیر سودی معیشت میں انشورنس کے انجمنی کاروباری اداروں کے لیے یہ ممکن ہو گا کہ وہ اپنا فاضل سرمایہ حکومتی حصص شرکت یا انجمنی ساکھ کے انجمنی کاروباری اداروں کے حصص خریدنے میں صرف کریں۔ بنکوں کے مضاربیت کھاتہ میں رقم جمع کرنا بھی ان کے نفع اور استعمال کی ایک محفوظ شکل ہوگی کیونکہ ان کھاتوں سے وابستہ اندیشہ نقصان کو عملاً ختم کر دیا جائے گا۔ تجربے کی روشنی میں ان مختلف راہوں میں سرمایہ کاری سے حاصل ہونے والی اوسط شرح نفع کا ایک قابل اعتماد اندازہ لگانا ممکن ہو گا جسے پریمیم کا حساب لگانے میں استعمال کیا جاسکے۔

یہ گمان کیا جاسکتا ہے کہ بازار میں سود کی شرح ایک متعین اور معلوم مقدار ہوتی ہے جبکہ غیر سودی نظام میں نفع کی شرح کے ایک محتاط اندازے کو مذکورہ بالا حساب کی بنیاد بنا نا ہوگا۔ لیکن ہمیں یہ نہ بھولنا چاہیے کہ بازار میں سود کی شرح بھی بدلتی رہتی ہے اور انشورنس کمپنیاں پریمیم کا حساب لگانے میں شرح سود کی مروجہ شرح میں ممکن تبدیلیوں کے پیش نظر اس کے ایک محتاط اندازے کو بنیاد بناتی ہیں، کیونکہ پریمیم کی مقدار بازار میں شرح سود کی ہر تبدیلی کے ساتھ تبدیل نہیں کی جاسکتی۔

انشورنس کے سرمایہ کے نفع اور استعمال سے عملاً اس سے زیادہ نفع ہو سکتا ہے جس کو پریمیم کا حساب لگانے کی بنیاد بنایا گیا ہو۔ اس فاضل نفع سے ایک ایسا زیر و فز قائم

کیا جاسکتا ہے جو سرمایے کے استعمال میں نقصان کے نظری اندیشہ سے تحفظ کا کام کر سکے جس سال عملاً نقصان سے دوچار ہونا پڑے، اس سال نقصان کی تلافی اس ریزرو فنڈ سے کی جاسکتی ہے تاکہ نقصان کے نتیجے میں انشورنس کرنے والوں سے پرمیم کی مقدار بڑھانے کا مطالبہ نہ کرنا پڑے۔ اس طرح کے احتیاطی ریزرو موجودہ نظام میں بھی ضرور ہوتے ہیں۔ اس ریزرو کے ذریعہ عرصہ طویل میں پرمیم کی مقدار کو واقعی شرح نفع کے مطابق رکھنے کا کام لیا جاسکتا ہے۔ چونکہ انشورنس کا تعلق سود سے صرف ضمنی طور پر سرمایہ کے نفع اور استعمال میں قائم ہوتا ہے اس لیے یہ تعلق ایک ایسی معیشت میں خود بخود ختم ہو جائے گا جس کی تنظیم سود کے بغیر کی گئی ہو جہاں سرمایہ کے نفع اور استعمال کی غیر سودی راہیں میسر ہوں مگر بعض اوقات یہ رائے بھی ظاہر کی جاتی ہے کہ خود معاہدہ انشورنس ربا کو مستلزم ہے کیونکہ پرمیم ادا کرنے والے کو اس سے زیادہ رقم ادا کرنے کا وعدہ کیا جاتا ہے جتنی وہ حادثہ کے وقوع کے وقت تک بالاقساط جمع کر چکا ہو۔ اس رائے کی بنیاد اس مفروضہ پر ہے کہ ہر اضافہ ربا ہے۔ یہ ایک بے بنیاد مفروضہ ہے۔ شریعت میں ہر اضافہ کو علی الاطلاق ربا نہیں قرار دیا گیا ہے۔ پرمیم کے طور پر ادا کی جانے والی رقم قرض نہیں ہے کہ اس کے بالمقابل زیادہ رقم کی ادائیگی کو اصل پر اضافہ کے ساتھ واپسی قرار دے کر ربا کا حکم لگایا جاسکے۔ اپنی حقیقی روح کے اعتبار سے پرمیم کی نوعیت زر تعاون یا چندہ کی ہے جو ایک مفید اجتماعی خدمت کی فراہمی کے لئے دیا جا رہا ہو۔ تعاونی انشورنس (MUTUAL INSURANCE) اور ریاست کے زیر اہتمام انشورنس میں اس کی یہ نوعیت بالکل واضح ہے۔ اگر ہم انشورنس کی نجی کاروباری تنظیم کو سامنے رکھ کر بھی غور کریں تو بھی پرمیم کو قرض نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اسے ایک ایسی خدمت کی قیمت سمجھا جاسکتا ہے جس کی انجام دہی اس کی ضرورت پڑنے پر موقوف ہے۔

بہ خلاصہ عام سودی قرض کے انشورنس میں ملنے والی رقم کا انحصار نہ تو مدت کے طول پر ہوتا ہے نہ اس کی مقدار اس مجموعی رقم پر منحصر ہوتی ہے جو پرمیم ادا کرنے والے نے حادثہ واقع ہونے کے وقت تک مجموعی طور پر ادا کی ہو۔ اس رقم کا انحصار اصل متعلقہ حادثہ کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصان پر ہوتا ہے۔ انشورنس کی بعض

شکلوں مثلاً بیمہ زندگی میں ملنے والی رقم پہلے سے متعین ہوتی ہے مگر بہت سی دوسری شکلوں مثلاً آتش زدگی وغیرہ میں یہ رقم پہلے سے متعین نہیں ہوتی بلکہ نقصان واقع ہو جانے پر نقصان کے مطابق متعین کی جاتی ہے۔ بعض دوسری شکلوں میں اس کی پیشگی تعین کی بنیاد یہ ہوتی ہے کہ نقصان واقع ہونے پر اس کی مالیت بھی پہلے سے معلوم ہوتی ہے مثلاً بحری جہاز کا ڈوب جانا۔

زندگی کے بیمے میں ایک مشکل سوال یہ سامنے آتا ہے کہ کسی خاص عمر میں کسی آدمی کی موت سے اس کے اہل خانہ کی مالی طور پر کتنا نقصان واقع ہو گا۔ اس کا اندازہ کس طرح لگایا جائے۔ مال و املاک کے سلسلے میں مالیت کی تعین معروضی پیمانوں کے مطابق آسانی سے ممکن ہے مگر جان کے سلسلے میں تعین کے معروضی پیمانے صرف جزوی طور پر ہی میسر ہیں۔ ایسی صورت میں ایک حقد اندر رہتے ہوئے اس بات کا فیصلہ متعلق فرد یا افراد کی صواب دید پر چھوڑنا ضروری تھا کہ وہ اس نقصان کا کیا اندازہ قائم کرتے ہیں اور اس کے پیش نظر کس رقم کی پالیسی خریدنا چاہتے ہیں۔ اس سلسلے میں اس فرد یا افراد کی حال میں بچت کرنے کی صلاحیت اور اس پر آمدگی بھی اہمیت رکھتی ہے، اور اس سوال کو بھی اس پر چھوڑا جاسکتا تھا۔ ان تمام باتوں پر نظر ثانی ممکن ہے، مگر ان کی موجودگی میں بھی صرف یہ بات کہ بیمہ زندگی کرانے والے کو اپنی ادا کردہ رقم سے زیادہ رقم مل سکتی ہے۔ اس مزید رقم کو سود قرار دینے کی بنیاد نہیں بن سکتی۔ اگر انشورنس کی خالص شکل یعنی تعاونی (Mutual) تنظیم کو سامنے رکھ کر غور کیا جائے تو انشورنس کرانے والے افراد پر بیمہ کے طور پر مجموعی طور پر جو رقم ادا کرتے ہیں اتنی ہی رقم افراد کے اس گروہ کو مجموعی طور پر واپس دی جاتی ہے، نہ کم نہ زیادہ۔ کیونکہ بیمہ کا حساب، قانون اعداد و کثیر اور قانون اوسط کی روشنی میں، اس اصول پر مبنی ہے کہ وہ پورے گروہ کے نقصان کی تلافی کر سکے۔ اگرچہ کسی ایک فرد نے جو رقم ادا کی ہے اس میں اور اس فرد کو جو رقم ملتی ہے اس میں فرق ہو گا مگر ان تمام افراد پر مشتمل مجموعہ کے لیے دونوں رقموں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا۔ اس وضاحت میں ہم نے تنظیم انشورنس پر آنے والے انتظامی اخراجات، اور انشورنس کے سرمایہ کے نفع اور استیصال سے ہونے والے اضافہ، دونوں کو نظر انداز کر دیا ہے تاکہ مسئلہ کی اصل نوعیت کو سمجھنا آسان ہو جائے۔ عملاً مذکورہ بالا اخراجات کے پیش نظر انشورنس کرانے والوں کی ادا کردہ رقم ان کو

مجموعی طور پر دی جانے والی رقم سے زیادہ ہوں گی۔ مگر دوسری طرف سرمایہ کے نفع اور استعمال سے ہونے والے اضافہ کے پیش نظر ان کو دی جانے والی رقم ان سے لی جلائے والی رقم سے زیادہ ہوگی۔ عملاً اس اضافے کا پیشگی حساب کر کے اس نسبت سے انشورنس کرائے والوں سے (پریمیم کے طور پر) نسبتہ کم رقم کا مطالبہ کیا جاتا ہے۔ مسئلہ کی اس نوعیت پر غور کرنے سے واضح ہے کہ انشورنس کا معاملہ ربا سے یکسر مختلف ہے۔ سودی قرض میں قرض لینے والوں کو، انفرادی طور پر لی ہوئی رقم سے زیادہ رقم واپس دینی ہوتی ہے اور یہی صورت حال ان تمام افراد کے مجموعہ کے لیے بھی قائم رہتی ہے جو سودی قرض لیتے ہیں۔ انشورنس میں انشورنس کرائے والے افراد کو مجموعی طور پر اتنی ہی رقم واپس ملتی ہے جتنی انھوں نے ادا کی ہوتی ہے، اگرچہ انفرادی سطح پر صورت حال مختلف ہوتی ہے۔

انشورنس کے سلسلے میں دوسری خرابیوں کا احتمال

یہ دیکھ لینے کے بعد کہ انشورنس اصلاً قمار اور ربا سے پاک ہے اور انشورنس کا نظام اس طور پر چلایا جاسکتا ہے کہ اس کی تفصیلات ان خرابیوں سے نہ آلودہ ہو ہمیں اس بات کا بھی اطمینان حاصل کرنا ہے کہ یہ طریقہ ان دوسری خرابیوں سے بھی پاک ہے جن سے شریعت عام معاملات زندگی، بالخصوص لین دین کے معاملات کو پاک دیکھنا چاہتی ہے۔ قمار اور ربا کے علاوہ یہ دوسری خرابیاں یہ ہیں:

۱۔ اکراہ

۲۔ اضطراب سے بے جا فائدہ اٹھانا

۳۔ غش و غبن

۴۔ غرر فاحش اور جہل منقصی الی النزاع

۵۔ ضرر

کتاب اللہ یا سنت نبویؐ نے جن معاملات کو ممنوع قرار دیا ہے ان میں یہی خرابیاں پائی جاتی ہیں اور یہی ان کے ممنوع ہونے کا سبب ہیں۔ فقہ اسلامی میں معاملات کے

جو ان یا عدم جواز کا حکم اسی بنیاد پر لگایا گیا ہے کہ وہ ان خرابیوں سے پاک ہیں یا ان سے آلودہ ہیں۔ جو معاملات ان خرابیوں سے پاک ہوں وہ مباح ہیں۔ اگر وہ معتبر انسانی مصالح کے خادم ہوں تو پسندیدہ اور مطلوب بھی ہیں۔ انشورنس کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان تمام خرابیوں سے پاک ہے اور ساتھ ہی اہم انفرادی اور اجتماعی مسائل کا خادم بھی ہے۔

پہلی تین خرابیوں سے عام حالات میں انشورنس کا پاک ہونا کسی بحث کا محتاج نہیں معلوم ہوتا۔ اگر کسی مخصوص معاہدہ میں ان میں سے کوئی خرابی پائی جائے تو قانون کی ندرت سے اس کی اصلاح ممکن ہوگی اور اصلاح کے بعد بھی انشورنس کا طریقہ اختیار کیا جاسکے گا۔ انشورنس کے نجی کاروباری ادارے اگر مستقل مقدار سے زیادہ پریمیم وصول کریں تو اسے غبن، قرار دیا جاسکتا ہے۔ انشورنس کرانے والا فرد اپنی عمر، صحت، مالی حیثیت یا جن املاک کا انشورنس کرایا جارہا ہو ان کی ملکیت کے بارے میں غلط بیانی سے کام لے تو یہ غش کی تعریف میں آئے گا، وغیرہ۔

اسی طرح پانچوں خرابیوں، یعنی ضرر سے بھی انشورنس کا طریقہ پاک ہے۔ انشورنس کے معاہدے سے کسی تیسرے فریق کو کوئی ضرر نہیں پہنچتا نہ اس طریقہ کو اختیار کرنے سے کوئی اجتماعی مفاد مجروح ہوتا ہے، بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔

شریعت کا منشا یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو ہر معاملہ میں فریقین متعلقہ امور سے پوری طرح آگاہ ہو کر معاہدہ کریں تاکہ وہ اپنے نفع نقصان یا حقوق و فرائض کے بارے میں کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ رہیں اور آئندہ آگاہی ہونے پر جھگڑے نہ کھڑے ہوں، اور ایک دوسرے کے مصلحت غم و غصہ نہ پیدا ہو بخیر و فروخت کے معاملات میں قیمت خریدی جانے والی چیز اور دوسرے متعلق امور کے بارے میں جب ایسا عدم علم پایا جائے جو آئندہ جھگڑے کی بنیاد بن سکتا ہو تو معاملہ کرنے سے روکا گیا ہے۔

غرض سے مراد وہ ہے جس کی بنیاد عدم علم اور عدم تعین ہے سنت میں ممنوع مع غور کی چند مثالیں یہ ہیں۔ تالاب میں جتنی چھلیاں ہوں، ان کی ایک متعین قیمت کے عوض فروخت،

حاملہ اونٹنی کے بچہ جننے سے پہلے اس بچہ کی فروخت، درخت پر پورا آنے پر ان پھلوں کی فروخت جو ابھی تیار نہیں ہوئے ہیں۔ جب فروخت کی جانے والی چیز و صفت اور مقدار کے اعتبار سے معلوم اور متعین نہ ہو تو معاہدہ بیع میں غرر کا عنصر داخل سمجھا جائے گا۔ خدمات کی فروخت اور لین دین کے دوسرے معاملات میں بھی جب فریقین کے حقوق اور ان کی ذمہ داریاں اس نوع کے عدم تعین یا عدم علم کا شکار ہوں تو معاملہ غرر پر مبنی ہوگا۔

سنت میں غرر کی بنا پر ممنوع معاملات کے درمیان ایک تدریجی مشترک یہ بھی ہے کہ مقصد کا حصول غرر سے بچتے ہوئے بھی ممکن ہو۔ مثلاً مذکورہ بالا مثالوں میں یہ ممکن ہے کہ ادا کی جانے والی قیمت کی مقدار پھیلیوں کی اس مقدار پر منحصر ہو جو تالاب سے نکلیں۔ یا اونٹنی کے بچہ جننے کے بعد اس کو خریداجائے، یا درختوں کے پھل تیار ہونے پر انکی فروخت عمل میں آئے۔ ہمارے علم کی حد تک سنت میں غرر کی بنیاد پر کسی ایسے معاملے سے نہیں روکا گیا ہے جو کسی ضرورت کی تکمیل یا مصلحت کے حصول کے لیے ناگزیر ہو مگر اس سے غرر یعنی عدم علم اور عدم تعین سے پاک کرنا کسی طرح ممکن نہ ہو۔ فقہاء نے عام طور پر یہ رائے ظاہر کی ہے کہ تمدنی ضرورت کے جن معاملات کو عدم تعین اور عدم علم سے پوری طرح پاک نہ کیا جاسکتا ہو، ان کی اجازت ہے اور ان کی ضرورت کے پیش نظر تھوڑے غرر کو گوار کیا جائے گا۔ البتہ اگر غرر زیادہ ہے تو معاملہ سے روک دیا جائے گا۔ ظاہر ہے کہ اس تھوڑے اور بہت کی تعین میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ چنانچہ مذکورہ بالا مثالوں میں سے پہلے اور تیسرے معاملہ کا عدم جواز مختلف فیہ ہے اور معتد فقہاء متعلقہ غرر کو قابل درگزر سمجھتے ہیں کیونکہ اس کا ازالہ زحمت طلب ہے۔

جہاں تک انشورنس کرنے والے ادارے کا تعلق ہے وہ رقوم معلوم اور متعین ہوتی ہیں جو اسے انشورنس کرانے والے افراد کے مجموعہ سے ملیں گی اور انھیں ادا کرنی ہوں گی۔ یہ علم اور تعین قانون اوسط اور اس امر پر مبنی ہے کہ پریمیم کا حساب اسی بنیاد پر لگایا جاتا ہے کہ پورے گروہ کو بحیثیت مجموعی کتنی ادائیگی کرنی، قانون اوسط کی روشنی میں لازم آئے گی۔ ان حسابات میں غلطی کی گنجائش کم ہے، اور جو غلطی رہ جائے اس کی تلافی تعاونی اور ریاستی انشورنس کی صورتوں میں آسانی ممکن ہے، انشورنس کرانے والے کسی ایک فرد کے اعتبار سے البتہ یہ بات معلوم

اور متعین نہیں ہے کہ اسے کوئی رقم ملے گی یا نہیں، یا کتنی رقم ملے گی اور پریم کی صورت میں اسے مجموعی طور پر کتنی رقم ادا کرنی پڑے گی۔ اس عدم علم اور عدم تعین کا سبب یہ ہے کہ جس حادثے اور اس سے مالی نقصان کے پیش نظر انشورنس کرایا جاتا ہے۔ اس کا وقوع، کسی ایک فرد کے ساتھ، معلوم و متعین نہیں ہے۔ یہ عدم علم اور عدم تعین کہ کسی فرد کو کوئی متعین حادثہ پیش آئے گا یا نہیں، انسانی زندگی سے دور کرنا ممکن نہیں ہے۔ انسان اس عدم علم اور عدم تعین کے سلسلے میں معذور ہے۔ یہی صورت حال انشورنس کا طریقہ اختیار کرنے کی داعی بنتی ہے۔ انفرادی سطح پر اس عدم علم اور عدم تعین کو اگر غرر قرار دیا جائے تو بھی اس کی بنیاد پر انشورنس کے طریقے کو ممنوع قرار دینا مناسب نہ ہوگا، کیونکہ اسے ممنوع قرار دینے کی صورت میں متعلقہ ضرورت کی تکمیل اور مصالح کا تحفظ کسی صورت ممکن نہ رہ جائے گا۔ مزید برآں یہ معاملہ ایسی مخصوص نوعیت رکھتا ہے، اس کی اجتماعی نوعیت کو نظر انداز کر کے صرف انفرادی سطح پر موجود غرر کی بنا پر اسے ممنوع نہیں قرار دینا چاہیے۔

انشورنس ایک نیا معاملہ ہے۔ اس کی نوعیت لین دین کے دوسرے معاملات سے بالکل مختلف ہے۔ اس معاملہ میں عدم علم اور عدم تعین جہاں اور جس قدر پایا جاتا ہے اس کی نوعیت سادہ خرید و فروخت میں پائے جاسکتے والے اس عدم علم یا عدم تعین سے مختلف ہے جس کی مثالیں سنت میں ممنوع، بیع غرر کے معاملات میں ملتی ہیں۔ یہ معاملہ اجتماعی سطح پر معلوم و متعین، انفرادی سطح پر غیر معلوم و غیر متعین ہے۔

انشورنس میں جس نوع کا عدم علم اور عدم تعین پایا جاتا ہے۔ وہ آگے چل کر فریقین کے درمیان جھگڑے کی بنیاد نہیں بنتا کیونکہ انشورنس کرانے والا اس عدم علم اور عدم تعین سے پوری آگاہی کے ساتھ انشورنس کرتا ہے۔ اسے اس بارے میں کوئی غلط فہمی نہیں ہوتی۔ وہ جانتا ہے کہ وہ ایک حادثے کے اندیشے کی بنا پر انشورنس کر رہا ہے اور عین ممکن ہے کہ وہ حادثہ واقع نہ ہو۔ آگے چل کر اگر اسے وہ حادثہ پیش نہیں آتا جس کے اندیشے سے انشورنس کرایا گیا تھا تو یہ بات اس میں نہ انشورنس کرنے والوں کے خلاف غم و غصہ پیدا کر سکتی ہے، نہ یہ احساس کہ اس کے ساتھ دھوکہ کیا گیا یا اس کی لاعلمی سببے جا فائدہ اٹھایا گیا۔

جیسا کہ اوپر اشارہ کیا جا چکا ہے، انشورنس کرانے والا فرد جو پریمیم ادا کرتا ہے اسے متعلقہ حادثے کے مالی نقصان سے تحفظ کی قیمت قرار دیا جاسکتا ہے۔ یہ تحفظ ایک معلوم اور متعین امر ہے جو اسے معاہدہ انشورنس کے تحت بہر صورت حاصل ہوتی ہے خواہ متعلقہ حادثہ پیش آئے یا نہ پیش آئے۔ قطع نظر اس سے کہ کس فرد کو یہ تحفظ نقصان کی تلافی میں ملنے والی رقم سے حاصل ہوتا ہے اور کس فرد کو اس طور پر کہ اسے سرے سے نقصان ہی نہیں ہوتا، اور کس فرد کو پریمیم کی کتنی قسطیں عملاً ادا کرنی پڑتی ہیں، اگر اس تحفظ کو مرکز توجہ بنایا جائے تو اس معاملے میں انفرادی سطح پر بھی غرر کا وجود مشتبہ ہے۔ معاملے کے دونوں فریقوں کے حقوق و فرائض بالکل معلوم اور متعین ہیں البتہ ان کی مالی تعبیریں ایسے حوادث پر منحصر ہیں جو عدم علم اور عدم تعین کا شکار ہیں۔

جیسا کہ بعض معاصر اسلامی مفکرین نے اشارہ کیا ہے سنت میں غرر کی بنا پر بعض معاملات سے اسی صورت میں روکا گیا ہے جب غرر بہت زیادہ ہو۔ نیز اس میں بیع غرر کی ممانعت آئی ہے نہ کہ مجرد غرر کی خواہ وہ زندگی کے کسی معاملے میں پایا جائے۔ اگر جائزہ لیا جائے تو متعدد امور زندگی میں شریعت نے ایسے فیصلوں اور معاہدات کو رد کر رکھا ہے جو تمام متعلقہ باتوں کے پورے علم پر مبنی نہیں ہوتے یا مبنی نہیں ہو سکتے، مثلاً عقد نکاح، اجارہ، انتخاب امیر، حکم کے ذریعہ نزاعات کا فیصلہ چاہنا وغیرہ۔

انشورنس اور شرعی مصلح

خطیر محض، یعنی آفاتِ ناگہانی اور نادانستہ انسانی لغزشوں کے نتیجے میں رونما ہونے والے حوادث کے سبب مالی نقصان کا اندیشہ، ایک زبردست مفدہ ہے۔ اس مفدہ کا ازالہ

۱۔ مصطفیٰ احمد الزرقا، عقد التامین (الموکرہ) وموقف الشریعۃ الاسلامیہ صفحہ ۴۵۔

مطبوعۃ جامعۃ دمشق - ۱۹۶۲ء

۲۔ سید محمد صادق الحسینی الردحانی: المسائل المستحدثہ - جلد ۲ صفحہ ۷۲۔ دار الفکر - قم (ایران) ۱۳۸۴ھ

اور جس حد تک ازالہ ممکن نہ ہو اس کے اثرات کی تلافی مطلوب ہے کیونکہ اس کے بغیر انسانی مفادات و مصالح مجروح ہوں گے۔ یہ مقصد اقتصادی طور پر جتنا اہم ہے اس سے زیادہ اہمیت اسے اخلاقی اور روحانی طور پر حاصل ہونی چاہیے۔ یہ اندیشے سکونِ خاطر کے دشمن ہیں اور انسان کی طبیعت میں خوف و اضطراب پیدا کر کے اس کی قوتِ عمل کو مفلوج کر سکتے ہیں۔ یہ اعمال و افعال اور ان کے قدرتی نتائج کے درمیان رخنہ بن کر ذہن کے سامنے آتے ہیں جس کا اثر ہمارے رویہ پر بُرا پڑتا ہے۔

خطرِ محض کے ازالے کی ممکن تدبیریں انسان ہمیشہ اختیار کرتا رہا ہے۔ وہ کوشش کرتا ہے کہ گھر میں آگ نہ لگے، مال چوری نہ ہو، اس کی سواری حادثے کا شکار نہ ہو، اس کا ہاتھ مشین کی زد میں نہ آجائے اور وہ عمرِ طبعی سے پہلے نہ مرے۔ وہ چراغ بجھا کر سوتا ہے، مال کو بند کر کے تالے چڑھاتا ہے، اچھی غذا اور مرض کی حالت میں موزوں علاج کا اہتمام کرتا ہے۔ شریعت کو ایسی تدابیر مطلوب ہیں اور اس نے تاکید کی ہے کہ انہیں اختیار کر کے آدمی اپنی جان و مال محفوظ رکھے۔ شریعت نے جان و مال کو دانستہ بربادی کے حوالے سے سختی کے ساتھ منع کیا ہے۔ لیکن انسانی تجربہ بتاتا ہے کہ ہر ممکن تدبیر کے باوجود حوادثِ پیش آتے رہتے ہیں! درآفات نازل ہوتی رہتی ہیں، گھر و دوکانوں اور کارخانوں میں آگ لگتی ہے، مال چوری چلا جاتا ہے، زلزلہ باری سے کھڑی کھیتی تباہ ہو جاتی ہے اور جوانی کی موت خاندان کو بے سہارا بنا دیتی ہے۔ ایسی صورتِ حال پیش آجانی پر اسلام نے متاثر ہونے والے افراد کے ساتھ ہمدردی اور مواساة کی تلقین کی ہے اور ان کی امداد کی ترغیب دی ہے۔

ان خطرات کے نتیجے میں جو مالی نقصان ہوتا ہے ان کے سبب بے اوقات کوئی فرد یا خاندان اپنی بنیادی ضروریات کی تکمیل کے لیے بھی محتاج ہو جاتا ہے۔ ایسی صورت میں اس کی امداد کی ضرورت اور نقصان کی تلافی کی اہمیت واضح ہے مگر جب نقصان کے نتیجے میں محتاجی کی کیفیت نہ پیدا ہو تو بھی اس فرد کی معاشی کارکردگی متاثر ہوتی ہے اور اس خاندان کے معاشی امکانات محدود ہو جاتے ہیں۔ افراد کی معاشی کارکردگی کو مجروح ہونے سے بچانا اور خاندانوں کے معاشی امکانات کی وسعت کو بحال رکھنا پورے سماج کے لئے معاشی ترقی اور خوشحالی کا ذریعہ ہے۔ وہ سماج ہو معاشی خوش حالی اور ترقی کو مطلوب سمجھتا ہو ان مقاصد سے صرف نظر نہیں کر سکتا۔

قانون اعداد کثیر کی روشنی میں انشورنس کا طریقہ اختیار کر کے خطر محض سے وابستہ مالی نقصانات کی تلافی مذکورہ بالا صورت حال سے ہمہ براہ ہونے کی ایک جدید شکل ہے۔ ہم اس بات کا یقین حاصل کر چکے ہیں کہ یہ طریقہ ان خرابیوں سے پاک ہے جن کی بنا پر شریعت انسانوں کو بعض طریقے اختیار کرنے سے روک دیتی ہے۔ اس طریقہ کو اختیار کرنے سے جن مقاصد کا حصول مطلوب ہے وہ شرعاً معتبر مقاصد ہیں۔ شرعاً معتبر مقاصد کے حصول کے لیے خرابیوں سے پاک نئے طریقے بھی مطلوب ہیں انشورنس کا طریقہ اختیار کر کے افراد معاشرہ پر سے خطر محض کے نتیجے میں پڑنے والے مالی بار کو ہلکا کیا جاسکتا ہے۔ ان کی اقتصادی کارکردگی بحال رکھنے اور پورے سماج میں ایسی فضا قائم رکھنے میں مدد ملتی ہے کہ پرخطر اقتصادی اعمال حقیقت کے ساتھ انجام پاتے رہیں۔ اکثر اوقات اس طریقے سے ان لوگوں کو بڑی مدد مل جاتی ہے جنہیں کسی حادثے نے مفلس و محتاج بنا دیا ہو۔ یہ سب شرعاً معتبر مقاصد ہیں جن کے تحفظ کے لیے دوسرے ممکن طریقوں کے ساتھ انشورنس کا طریقہ بھی اختیار کرنا چاہیے جیسا کہ آئندہ صفحات میں واضح کیا جائے گا، اسلامی نظام میں انشورنس کی تنظیم کفالت عامہ اور سماجی تحفظ کے نظام سے مربوط ہوگی اور متعلقہ مقاصد کے حصول کے لیے یہ طریقہ بھی دوسرے معروف طریقوں کے ساتھ ہم آہنگ رہ کر اختیار کیا جاسکے گا۔

مومن کی شان یہ ہے کہ جب کوئی ناگوار بات پیش آجائے تو اس پر کبیدہ خاطر نہ ہو صبر کرے اور تسلیم و رضا کے ساتھ بغیر کسی شکوہ اور رنج کے آگے بڑھ جائے۔ لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ خطرات و حوادث اور ناگوار باتوں کے سدباب کی کوشش نہ کرے اور ایسی تدابیر نہ اختیار کرے کہ وہ وقوع میں نہ آئیں۔ اسی طرح اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ وہ پیشگی اس بات کا اہتمام نہ کرے کہ ان خطرات و حوادث اور ناگوار باتوں سے وابستہ مالی نقصانات کی تلافی ہو سکے۔ انفرادی تدابیر اور خطر محض سے وابستہ مالی نقصانات کی تلافی کا پیشگی اہتمام خواہ یہ اہتمام انفرادی ہو یا اجتماعی، عقیدہ تقدیر اور تقصیر تسلیم و رضا سے پوری طرح ہم آہنگ ہے۔ نبی کریمؐ صحابہ کرامؓ اور سلف صالح کی پوری تاریخ یہ بتاتی ہے کہ یہی فہم درست ہے۔ اس بات سے بھی کوئی فرق نہیں پڑتا کہ خطرہ مال و املاک کے ضیاع کا ہے یا کلمے والے کی بیماری، معذور ہو جانے یا وفات پا جانے کا۔

گزشتہ کی یہ فصل بہار

(۲)

جناب محمد نعیم صدیقی ایم، اے
رفیق دارالمصنفین اعظم گڑھ

ابو نعیم | علم و عمل، حق گوئی و بیا کی اور زہد و اتقار کے اعتبار سے ابو نعیم ایک سدا بہار
گلدستہ تھے۔ وہ سنار تابعین کے دامن فیض سے وابستہ رہ کر آسمان علم و فضل پر مہر تاباں
بن کر چلے، امام بخاری جیسے عبقری وقت ان کے تلمذ پر تاحیات فخر محسوس کرتے رہے۔
دولت عباسیہ کے شہرہ آفاق فتنہ خلق قرآن کے شعلے جب معتمد باللہ کے عہد میں
آسمان سے باتیں کرنے لگے تو اس کی حدت اور لپک سے دوسرے فقہار و محدثین کی طرح حافظ
ابو نعیم بھی محفوظ نہ رہے، مورخ خطیب بغدادی نے اس فتنہ میں ابو نعیم کے ابتلا کی پوری تفصیل
درج کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔

جب ماموں الرشید کے فرمان کے تحت والی کوفہ نے خلق قرآن کا اعتراف کرنے کے
لیے علماء کو طلب کیا تو ابو نعیم کوفہ ہی میں تھے، چنانچہ وہ بھی تشریف لے گئے، ان سے پہلے
ابن ابی حنیفہ، احمد بن یونس اور ابو عثمان بھی پہنچ چکے تھے۔ والی نے سب سے پہلے ابن ابی
حنیفہ سے اقرار کرنے کے لیے کہا۔ انھوں نے فوراً حکم کی تعمیل کی۔ پھر اس نے ابو نعیم کی طرف

عہ پہلی قسط کے لیے ملاحظہ ہو الفتان بابت ماہ شعبان ۱۳۹۲ھ

عہ یہ امام ابو حنیفہ نہیں ان کے بہت بعد کے ایک اور صاحب ہیں۔

متوجہ ہو کر کہا کہ دیکھو انھوں نے (یعنی ابن ابی حنیفہ نے) بھی اقرار کر لیا ہے۔ ابو نعیم نے یہ سن کر نہایت خشنماک لب و لہجہ میں ابن ابی حنیفہ کو سخت دست کہا اور پھر والی سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ میں نے کوفہ میں کم و بیش سات سو شیوخ کو یہ کہتے سنا کہ "القرآن کلام اللہ غیر مخلوق" اور یہی میرا بھی عقیدہ ہے۔ اور اس پر ملا اظہار حق کی خاطر خواہ میری گردن بھی سرے جا کر دی جائے میں اسے باز نہیں رہ سکتا۔

والی کوفہ کے دربار میں ابو نعیم کی اس بے مثال جرأت، حق گوئی و بیباکی کو دیکھ کر احمد بن یونس فوراً اٹھے اور انھوں نے ابو نعیم کی پیشانی کو بوسہ دیا اور کہا "جزاک اللہ خیراً" حالانکہ اس سے پہلے دونوں بزرگوں میں سخت غلط فہمیاں تھیں۔

حافظ ابو نعیم مال و دولت اور مزخرفات دنیا سے بہت بے نیاز تھے۔ لیکن اس کے باوجود بعض لوگ ان پر تعلیم کی اجرت لینے کا الزام لگاتے ہیں جو اس زمانے میں بہت معیوب اور تارین و نقاہت کے منافی خیال کیا جاتا تھا۔ لیکن ابو نعیم خود ہی بیان کرتے ہیں کہ اگر لوگوں کا یہ خیال صحیح ہوتا تو میرے ۳۰ انفری گھر کی عمرت اس حال کو نہ پہنچتی کہ اس وقت ایک روٹی بھی میرے گھر میں نہیں ہے۔ یلو مونی علی الأجدونی بیتی قلاۃ عشر و حافی بیتی سترین ۲۔
عبد اضر بن ادریس | امام عبد اضر بن ادریس رحمہ اللہ ۱۹۲ھ کے جد امجد یزید بن جلیل المہر بت تابعی تھے جنھوں نے حضرت ابو ہریرہ کے خرمین فیض سے خوشہ چینی کی تھی۔ ان کے والد ادریس بھی وقت کے بلند پایہ عالم اور ماہر فن تھے۔ ان گوناگوں مناسبتوں کی وجہ سے عبد اضر بھی علم کی دولت سے مالا مال ہوئے۔

ابن ادریس تاحیات جاہ و منصب سے کنارہ کش رہے۔ دنیا نے ان کے در پر بار بار جبرہ سائی کی۔ لیکن انھوں نے بے نیازی کا لائق تقلید نمونہ پیش کرتے ہوئے ہمیشہ اسے رد کر دیا۔ چنانچہ عباسی خلیفہ ہارون الرشید نے ان کے سامنے قضا کا عہدہ پیش کیا اور اس کے قبول کرنے پر اذیت اصرار کیا۔ لیکن ابن ادریس نے اپنی عدم صلاحیت کا حیلہ کر کے اس پیشکش کو مسترد کر دیا۔ ان کے

قبل خلیفہ مذکور نے یہ منصب حافظہ کعب ابن الجراح کے سپرد کرنا چاہا تھا مگر انھوں نے بھی اسے ٹھکرا دیا اور پھر حفص بن غیاث نے اس کو قبول کر لیا۔

پھر ہارون الرشید نے پانچ ہزار درہم بطور زادراہ پیش کیے تو ادا لہ کر دو دنوں کے لئے اسے بھی لینے سے انکار کر دیا۔

ایک بار خلیفہ ہارون الرشید حج کی غرض سے مکہ جا رہا تھا۔ سر راہ کو نہ سے اس کا گزر ہوا۔ اس کے ہمراہ دونوں لڑکوں امین مامون کے علاوہ قاضی ابویوسف بھی تھے۔ کو نہ پہونچکر اس نے حکم دیا کہ تمام مقامی شیوخ حدیث جمع ہوں تاکہ ان سے امین و مامون سماع حاصل کر سکیں چنانچہ حسب الحکم تمام علماء خلیفہ کی فرد گاہ پر جمع ہوئے۔ لیکن عبدالقزین ادریس اور عیسیٰ بن یونس اسے وقار علم کے منافی تصور کر کے نہ آئے۔

تمام شیوخ کو نہ سے استفادہ کرنے کے بعد امین و مامون ابن ادریس کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے سو حدیثیں سماع کیں۔ اس کے بعد مامون نے ان کی خدمت میں کچھ مال و زر پیش کیا لیکن شیخ نے اس میں سے کچھ قبول کرنا گوارا نہ کیا۔

ان سے فارغ ہو کر دونوں خلیفہ زادے عیسیٰ بن یونس کے پاس پہونچے اور ان سے بھی سماع حدیث کا شرف حاصل کیا۔ مامون نے انھیں دس ہزار درہم دیے جلنے کا حکم دیا جسے ابن یونس نے لینے سے انکار کر دیا۔ پھر مامون نے اس رقم کو دو گنا کر کے پیش کیا۔ ابن یونس نے نہایت غصہ میں فرمایا:-

”خدا کی قسم اگر تم اس مسجد کو فرش سے بھت تک مال بھر کر پیش کر دو تو بھی میں حدیث رسول کی تعلیم پر ایک جہ لینا گوارا نہیں کر سکتا۔“

عبدالقزین عمر | حضرت عمر فاروق کے خانوادہ فضل و کمال کے چشمہ چرخ اشاعت تھے۔ علم و عمل دونوں میں بلند پایہ حاصل تھا۔ ایک بار ایام حج میں ہارون الرشید کو مسعی دصفاد مردہ کے درمیان مسعی کا مقام یاد رک کر اس کی بدعتوں انیوں پر سخت برا بھلا کہا۔ علامہ یافعی نے ان دونوں کے

مکالمے کو تفصیل سے نقل کیا ہے جو یہ ہے:-

شیخ :- اے ہارون۔

خلیفہ :- جی چچا حاضر ہوں۔ فرمائیے۔

”کیا تم ان صاحبوں کی تعداد شمار کر سکتے ہو؟“ شیخ نے حجاج کرام کے انبوء عظیم کسطن اشارہ کرتے ہوئے دریافت فرمایا۔

خلیفہ :- بھلا اے کون شمار کر سکتا ہے۔

”کان کھول کر سن لو“ شیخ نے نہایت جرأت کے ساتھ کہا۔ ”ان میں سے ہر شخص تو خود اپنا مسئلہ ہے لیکن تم خدا کے نزدیک ان سب کے جوابدہ اور ذمہ دار ہو۔“ پھر ڈراڑکے ارشاد فرمایا۔ ”بخدا جب انسان خود اپنے مال میں اسراف کرتا ہے اور وہ لائق تعزیر قرار پاتا ہے تو پھر اگر وہ عام انسانوں کے مال میں فضول خرچی کا مرتکب ہو تو اس کی سزا کس قدر بڑی ہوگی جیسی بن یونسؑ ان کی شان استغنا اور بے نیازی کا ایک دائقہ سطور بالا میں آچکا ہے کہ گونہ میں انہوں نے ان سے سماعت حدیث کا شرف حاصل کرنے کے بعد دس ہزار اور پھر بیس ہزار درہم کی خطیر رقم ان کی خدمت میں پیش کی جس کو انھوں نے بڑی بے پرواہی سے ٹھکرا دیا۔ اسی طرح ایک دفعہ انھیں اہل رقبہ نے درس دینے کے لیے بلایا۔ جب وہ وہاں سے فارغ ہو کر واپس جانے لگے تو ایک لاکھ کی رقم ان کی خدمت میں پیش کی گئی۔ مگر وہ کسی طرح اسے قبول کرنے پر راضی نہ ہوتے اور ہر مرتبہ فرماتے ”لا حاجة لی فیھا“ یعنی مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ جب اصرار حد سے بڑھا تو ناراضگی کے ساتھ نہایت فیصلہ کن انداز میں فرمایا:-

انہیں بخدا میں اہل علم کو یہ کہنے کا موقع

نہیں دوں گا کہ میں نے حدیث کی قیمت

وصول کی۔ ہاں اس صودہ میں میں اسے قبول

کر لیتا۔ جب تم نے مجھے بلایا نہ ہوتا۔ بخدا

لا والله لا يتحدث اهل العلم

انی وکلت للسنة ثمناء الاکان

هذا قبل أن ترسلوا الی۔

فاما علی الحدیث فلا والله ولا

شربة ماء دلا اھلیجۃ لہ
حدیث پر تو میں ایک گھونٹ پانی قبول کرنے
کو بھی تیار نہیں ہوں۔ اور نہ ایک صرہ تک
لینے کو۔

عیسیٰ بن یونس نے کم و بیش نوے سال کی عمر پائی۔ اس طویل ترین مدت کا بیشتر حصہ حج
بیت اشر اور جہاد میں گزارا تھا۔ بعض بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے ایک سال حج
کرنے اور ایک سال جہاد فی سبیل اشر میں لہنے کا معمول بنالیا تھا۔ اور آخر عمر تک اس پر
حامل رہے۔ ان کے شاگرد رشید احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:-

غزاعلیٰ بن یونس خمساً واربعمین امام عیسیٰ بن یونس نے ۲۵ حج اور ۲۵

غزوة و حج خمساً واربعمین حجة ۲۵ غزوة کے

حفص بن غیاث قاضی ابو عمر حفص کو ذکے لہنے والے تھے۔ انھوں نے شاہیر دور ان تابعین سے فیض
صحبت حاصل کیا تھا۔ حدیث وفقہ میں پوری مہارت رکھنے کے ساتھ استغناء و بے نیازی حفظ و
اتقان اور سیر چشمی فراخ دستی کا مجسم پیکر تھے۔

ان کی کتاب زندگی کا سب سے روشن باب قضا و افتا کے سلسلہ میں ان کی خدمات ہیں۔ کو ذ
و بغداد میں وہ سالہا سال تک اس منصب کی ذمیت بنے رہے۔ خلیفہ ان کی بڑی عزت و تکریم
کرتا اور ان کے حدالسی فیصلوں کو بہت قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھتا تھا۔ اسی اثناء میں قاضی
حفص نے ایک قرضدار مجوسی سردار کے مقدمہ میں دلائل و شواہد کی بنیاد پر اس کے خلاف فیصلہ
دیدیا۔ ۲۹ ہزار کے اس قرض کا کچھ تعلق ام جعفر سے بھی تھا۔ چنانچہ اس نے خلیفہ پر دباؤ ڈالنا
شروع کیا کہ وہ قاضی حفص کو معزول کر دیں۔ لیکن ہارون الرشید اس کے لیے کسی طرح تیار نہ تھا بلکہ
وہ اس بے لاگ فیصلہ سے اس قدر سرد ہوا کہ اس نے حفص بن غیاث کو تین ہزار درہم دیے
جانے کا حکم دیا۔

لیکن پھر جب ان کی معزولی کے لیے ام جعفر کا دباؤ حد سے بڑھا تو ہارون نے ان کو کو ذ کا

قاضی مقرر کر دیا۔ جہاں انھوں نے حق و انصاف کے تمام تقاضوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے ۱۳ سال تک اس منصب کی عزت بڑھائے رکھی۔

حشام الرفاعی کہتے ہیں کہ ایک دفعہ حفص بن غیاث منہ قضا پر بیٹھے اپنے کام میں منہمک تھے کہ خلیفہ کا قاصدان کی طلبی کا پروانہ لے کر حاضر ہوا۔ قاضی حفص نے اس سے کہا کہ مقدمات سے فارغ ہو کر آؤں گا۔ کیونکہ میں عوام کا خادم ہوں۔ چنانچہ وہ اس وقت تک اپنی جگہ سے نہ اٹھے جب تک تمام مقدمات کو فیصلہ کر کے فارغ نہ ہو گئے۔

کسب حلال میں ان کے فرط احتیاط کا یہ عالم تھا کہ اپنے عہدہ قضا کے دوران ایک مرتبہ پندرہ روز تک حلال کی بنا پر فراغت منصبی انجام نہ دیے تو صحت یاب ہونے کے بعد اپنی تنخواہ کا نصف یہ کہہ کر عامل کو واپس کر دیا کہ

هذه رزق خمسة عشر يوماً
احکم فیہا بین المسلمین لا حظی فیہا
یہ ان پندرہ روز کا خرچ ہے میں میں
نے مسلمانوں کا کوئی فیصلہ نہیں کیا اس لیے
اس رقم کو لینے کا مجھے کوئی حق نہیں۔

قاضی حفص بغداد کو فہ کے چیف جسٹس تھے جو ظاہر ہے حکومت کا ایک اعلیٰ منصب ہے۔ دنیا کی تمام نعمتیں ان کے قدموں میں ڈھیر تھیں لیکن ان کی بے نیازی بھی اسی نسبت سے ارتقا پاتی سرکاری خزانہ سے انھیں ماہانہ تین سو درہم تنخواہ ملا کرتی تھی۔ لیکن اس میں سے بھی اپنے جملہ مصارف کے لیے صرف سو درہم رکھ کر بقیہ مستحقین میں تقسیم کر دیتے تھے۔

ان کی سیر چشمی اور سخاوت کا یہ عالم تھا کہ ان کے دسترخوان پر ہمیشہ ان کے تلامذہ اور اور بہت سے مقامی و بیرونی لوگ شریک رہتے تھے۔ مزید برآں نگاہ بگاہ پوری بستی کی دعوت بھی کرتے تھے۔ ابو جعفر المنذری بیان کرتے ہیں کہ:-

كان حفص بن غياث من اصحی العرب و كان يقول من لم
حفص بن غياث عرب کے سب سے زیادہ
سخی آدمی تھے۔ وہ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص

يَا كُلُّ مَنْ طَعَامِي لَا أَحَدٌ شَدَّ و میرا کھانا نہیں کھائے گا۔ اس سے میں حدیث
 اذ انزلت یوم ضیافتہ (لا یبقی بیان نہیں کروں گا۔ جب ان کے یہاں دعوت
 رأس من الرومیین یہ کا دن ہوتا تو وہ اس کا کوئی شخص اس میں شرکت
 سے باقی نہیں رہتا۔

اسی فراخ دستی کا نتیجہ تھا کہ وہ عمر بھر عسرت کا شکار رہے اور رحلت کے وقت نہ صرف یہ کہ ان کے پاس ایک درہم بھی نہ تھا بلکہ نو سو درہم کے مقرض بھی نکلے جو ان کے پیمانہ گان نے ادا کیے تھے۔
 ابوالسحاق افزاری (م ۱۸۵ھ) علم و دانش کا وہ نیر تاباں تھے جس کی روشنی ہے ایک عالم بقوہ نور بن گیا۔ نہ صرف تبصر علم و مہارت فن میں بلکہ مکرم اخلاق، مہارت عقائد اور اسلحہ دے نیازی وغیرہ کے اعتبار سے بھی ان کی نظیر خال خال ہی مل سکتی ہے۔
 امام فزاری کے پاس اگرچہ مال و دولت کی فراوانی رہتی تھی لیکن ان کی بے نیازی کا یہ عالم تھا کہ جو کچھ ملتا وہ یا تو معذور اور اپاہج لوگوں میں تقسیم کر دیتے یا اہل طرہوں میں خرچ کر دیتے تھے۔ ایک بار ہارون الرشید نے ان کو تین ہزار دینار دیے فرمایا "میں اس سے مستغنی ہوں" اور کلیم فوراً صدقہ و خیرات میں دیدی۔

چند متفرق واقعات | حافظ افروز شکیل حدیث، فقہ، لغت، نحو، ادب، تاریخ اور انساب سب پر یکساں عبور رکھتے تھے۔ بصرہ کے دوران قیام میں ان کی اقتصادی و معاشی حالت نہایت دگرگوں تھی یہاں تک کہ نان شبینہ تک کے محتاج ہو گئے تھے۔ حالانکہ ان کے قدر دانوں اور تلامذہ کا حلقہ بیحد وسیع تھا۔ لیکن شیخ کی حد سے فزوں تر خودداری اور حمیت انھیں دست سوال دراز کرنے سے باز رکھتی تھی۔

پھر جب ہجرت کر کے خراسان پہنچے تو ان کی معاشی خوشحالی کا دور شروع ہوا اور خلیفہ وقت کی قدر افزائی سے دولت مند ہو گئے۔ لیکن بایں کہہ اس زمانے میں بھی ان کی زندگی تقشف

کی حد تک سادہ تھی۔ زمیرین بکار بیان کرتے ہیں کہ ایک بار شیخ نصر خلیفہ بامون کے پاس اس حال میں گئے کہ نہایت موٹے اور خستہ حال کپڑے زیب بدن تھے۔ خلیفہ نے دیکھتے ہی کہہ دیا آپ... امیر المومنین کے پاس اس قسم کے کپڑوں میں آتے ہیں۔ شیخ نے ماننے کی خاطر فہم فرمایا: بات دراصل یہ ہے کہ مرد میں گرمی بہت سخت پڑتی ہے۔ لہذا اس کی حرارت سے ایسے ہی کپڑوں سے محفوظ رہا جاسکتا ہے۔

حافظ ذہبی نے داؤد بن محراق کی روایت سے شیخ نصر کا یہ زریں قول نقل کیا ہے

لا یجد الرجل لذّة العلم حتی

یجرع ویبسی جوعه ۴

انسان کو علم کی لذت اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتی جب تک وہ بھوک کی حالت میں بھوک کو بھول نہ جائے۔

یعنی طلب علم کے شوق میں بھوک پیاس کا احساس فراموش ہو جائے اور علم کی لذت سے دوسرے تمام محسوسات کا خیال دل سے محو ہو جائے۔

یزید بن زریع پہلی صدی ہجری کے اواخر کے اکابر حفاظ حدیث اور متنازع تابعین میں شمار کیے جاتے ہیں۔ علم و فضل کے ساتھ عبادت و ریاضت زہد و اتقا اور استغناء بے نفسی میں بھی بلند مقام حاصل تھے۔ ان کے والد زریع بصرہ کے والی تھے۔ اس لیے انھیں راحت و تعیش کے ہر قسم کے سامان فراہم تھے لیکن امام یزید مال و زر اور ثروت و عزت سے ہمتہ کنارہ کش رہے اور غایت تقویٰ کی بنا پر اپنے باپ کے مال میں سے ایک جہ بھی استعمال نہیں کیا بلکہ کھجور کے پتوں کا کام کر کے ردی حاصل کرتے تھے۔ ابویسلمان الاثرقربیان کرتے ہیں کہ زریع نے وفات کے وقت پانچ لاکھ درہم وراثت میں چھوڑے تھے مگر یزید نے اس میں سے ایک درہم بھی نہ لیا۔ ابن حبان کا قول ہے۔

کان من ادرع اهل زمانه ۵

وہ اپنے زمانے کے سب سے بڑے متقی تھے۔

یزید بن ہارون سلمی (دم ۲۰۴ھ) بڑے جلیل المرتبت تبع تابعی اور ثقہ حافظ حدیث تھے۔
 بایں ہمہ فضل و کمال مجرذ فردوسی کا ایک کامل نمونہ تھے۔ چنانچہ اس عہد کے ایک پرگو شاعر علی
 بن الجندی الکھرافی نے ایک مرتبہ حاضر ہو کر آپ کی خدمت میں ایک مدحیہ قصیدہ پڑھا جس کی تشبیہ
 کے بعد وہ کہتا ہے۔

إلى يزيد بن هارون الذي مكنت
 حتى أثبتت أمار الناس كلهم
 فيه الفضائل أو اشغى على ختن
 في العلم والفقه والآثار والسنن
 والدين والزهد والإسلام قد علوا
 براءً تقياً، نقياً خاشعاً، ورعاً
 ما ذاك مذ كان طفلاً في شببية
 حتى علاه مشيب الرأس والدقن
 یہ قصیدہ شیخ کے ساتھ شاعر کی دلی عقیدت و ارادت کا آئینہ دار ہے اور چونکہ اس نے اسے
 نہایت دلسوزی اور محبت کے ساتھ لکھا تھا اس لیے یزید بن ہارون نے کسی طرح دل پر جبر کر کے
 اسے سن تو لیا لیکن راوی کا بیان ہے کہ جب شاعر نے مذکورہ بالا اشعار پڑھے تو شیخ نے اسے دک
 دیا۔ اور اپنے ہاتھ فرط ضبط میں دانتوں سے کاٹنے لگے یہ

یزید بن ہارون کو معلوم تھا کہ مامون الرشید کا رجحان عقیدہ خلق قرآن کی طرف ہے لیکن
 اس کے باوجود ان کی حق گوئی کا یہ عالم تھا کہ وہ بے خوف و ہراس اس بات کا اعلان کرتے تھے کہ
 ”قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ جو شخص خلق قرآن کا قائل ہے وہ
 بلاشبہ کافر ہے۔“

یحییٰ بن یکان (دم ۱۸۹ھ) ذیور علم کے ساتھ دلت عمل سے بھی مالا مال تھے۔ دنیا سے
 بے تعلقی اور کثرت ریاضت کے باعث راہب کہلاتے تھے۔ قوت خط و ضبط میں ان کی نظیر خال
 خال ہی ملتی ہے۔ ان کی زندگی نہایت سادہ اور متواضع تھی۔ بشرین حارث عینی شامی کہ ایک
 مرتبہ میں یحییٰ بن یکان کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا کہ میں نے دیکھا کہ ان کے جبہ میں بڑی کثرت سے

پیوند لگے ہوئے تھے یہ

معانی بن عمران (دم ۱۸۵ھ) کا شمار علم و کمال کے اعتبار سے علمائے اعلام میں ہوتا ہے۔ بھل اور جزیرہ میں علی الخصوص ان ہی کی جدوجہد سے علوم دینیہ کو فروغ حاصل ہوا۔ اشتر قبل شانہ نے انھیں کثرت علم کے ساتھ دنیاوی خوشحالی اور فارغ البالی سے بھی سرفراز کیا تھا۔ مال و دولت کے علاوہ بڑے صاحب جامداد تھے۔ لیکن اس کے باوجود خود ان کی زندگی نہایت سادہ تھی۔ جو کچھ غلہ ان کے پاس آتا تھا اس میں سے بقدر کفایت رکھ کر باقی سب اپنے احباب میں جن کی تعداد ۲۴ تھی تقسیم کر دیتے تھے۔ یہ بشرین الحارث کا بیان ہے کہ شیخ معانی کبھی تنہا کھانا تناول نہ فرماتے تھے بلکہ اپنے دسترخوان پر کچھ لوگوں کو ضرور شریک کرتے۔

شیخ مکی بن ابراہیم (دم ۲۱۵ھ) خراسان کے رہنے والے تھے۔ بہت کثرت سے عبادت فرمایا کرتے تھے۔ عبدالصمد بن نعیم روایت کرتے ہیں کہ میں نے اکثر ابن ابراہیم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ

حجبت ستین سنة و جاودت
عشرین سنة ۴

میں نے ساٹھ حج کیے اور میں سال
بیت اشتر کے قریب رہا۔
عبدالشکر بن مدرک کی روایت کے مطابق شیخ مکی نے بارہ سو دینار مکہ کے مکانوں کا کرایہ ادا کیا تھا۔ یہ ساٹھ مرتبہ اس زیارت حرمین کی اہمیت یوں اور بھی بڑھ جاتی ہے کہ اس زمانہ میں سفر حج کی ان سہولتوں اور آسائشوں کا تصور بھی محال تھا جو عہد حاضر میں پائی جاتی ہیں۔ اس وقت حج کا سفر اپنی صعوبتوں اور خطرات کی بنا پر سفر آخرت کے مرادف خیال کیا جاتا تھا چنانچہ تاریخ بغداد میں اس روایت کے ساتھ قطعاً المبادیۃ من بلخ الی مکہ کے الفاظ بھی پائے جاتے ہیں یعنی میں نے بلخ سے مکہ تک بادیہ پیمائی کی۔

خاتمہ کلام [ذیر نظر مضمون کی پہلی قسط اور مذکورہ بالا سطور کے مطالعہ کے بعد تبیع تابعین عظام (باقی صفحہ ۱۰ پر)]

نئی مطبوعات

مسلم پرسنل لا کے تحفظ کا مسئلہ
 از ڈاکٹر طاہر محمود (پروفیسر انڈین لانسٹیٹیوٹ نیو دہلی)
 سائز ۱۸x۲۲ صفحات ۱۰۸ غیر مجلد قیمت ۷/۰
 ناشر: ذاکر حسین انسٹیٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ جامعہ نگر نیو دہلی ۲۵

ڈاکٹر طاہر محمود کو مسلم پرسنل لا کے مطالعہ سے خصوصی دلچسپی ہے۔ اس سلسلے میں وہ بہت سے اسلامی ملکوں کا سفر بھی کر چکے ہیں۔ اسی مطالعہ کی روشنی میں انہوں نے "ہندوستان میں مسلم پرسنل لا" کے مسئلے پر اپنے خیالات پیش کیے ہیں۔ ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ موجودہ پرسنل لا میں ترمیم ہونی چاہیے۔ موجودہ حالات میں پرسنل لا کے تحفظ کی یہی صورت ہے۔ اور اس کی پوری گنجائش شریعت میں موجود ہے۔ یعنی ان ترمیمات کے لیے فقہ اسلامی سے باہر جانے کی ضرورت پیش نہیں آئے گی۔ البتہ کسی ایک امام کی فقہ پر انحصار کا رد یہ ترک کرنا ہوگا۔ بلکہ شیعہ اور سنی فقہوں کی تفریق بھی ختم کرنی ہوگی۔

کتاب میں بہت تفصیل کے ساتھ ہندوستان میں فی الوقت رائج "مسلم پرسنل لا" کا تعارف کرایا گیا ہے جس پر یہاں عدالتی فیصلے ہوتے ہیں۔ اسی طرح ایک باب بیرونی دنیا میں مسلم پرسنل لا کے جائزے سے متعلق ہے۔ بشر کہ سول کوڈ کے مطالبے اس باب میں حکومت کی دستوری پوزیشن اور ترمیم کے مختلف نظریوں اور تجویزوں سے بھی بحث کی گئی ہے۔ مسلم پرسنل لا کے مسئلے کو سمجھنے اور ترمیم کے حامیوں کا نقطہ نظر جاننے کے لیے اس کتاب کا مطالعہ ہمارے رائے میں یقیناً مفید ہوگا۔

PHONE:

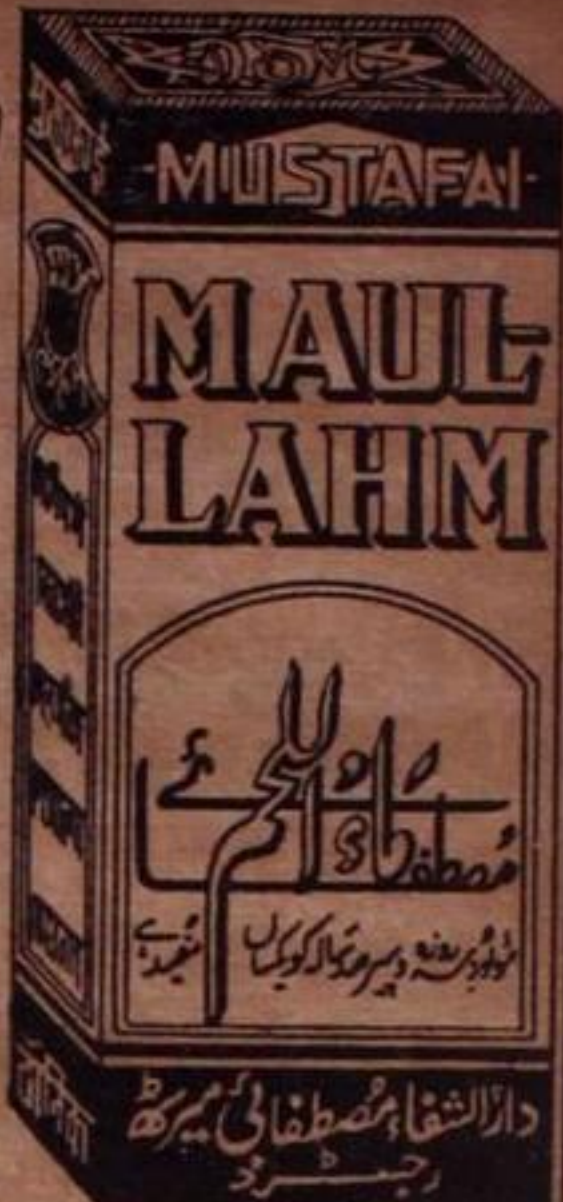
4301

ماء اللحم مُصطفائی

طاقت اور خون پیدا کرنے والا
مشہور و معروف ٹانک

مقوی دماغ و جگر و معدہ و باہ مقلظ منی ہاضم طعام
مقوی بصر و دفع ضعف رحم و دماغ و درد گردن و درد
بعد ولادت امراض سینہ و کونہ و اقم البصیان و سوکھا
نشان کمزور بوڑھوں اور بچوں کے لئے یکساں
مفيد ہر موسم میں قابل استعمال -

دارالشفاء مُصطفائی میرٹھ (رجسٹرڈ)



شباب اندر شباب!

موسم سرما کی انگڑائیاں ہمیشہ کی طرح آپ کو پھر
دعوتِ لطیفِ حیات دے رہی ہیں
ہمیشہ کی طرح پھر لیجیے
ہم سدا رد کا

مارا اللحم



رنگے مارا اللحم سے وہ تمام اجزا حاصل
کئے گئے جن کی آپ کو جائزے کے موسم میں
میں طور پر ضرورت ہے اور جو مقوی و محرک
نے میں اپنا جواب نہیں دیتے۔
رنگے مارا اللحم نئے سائنس ڈھنگ سے تیار کیا جاتا
ہے۔ یہ زیادہ بہتر اور زیادہ مفید ہے۔

زے میں عورتوں اور مردوں کے لیے یہ قدیم زمانہ سے
نہیں ٹانگ ہے نئی طاقت، نئی چستی اور نئی امنگوں
لیے ہر دور کا مارا اللحم پورے پورے سے استعمال کیا جاتا ہے
بہترین اجزا اور بہترین طریقے سے بنایا ہوا

سدا رد کا مارا اللحم

قدرتی طاقت و توانائی کے
موسم میں بہترین معاون

قدرتی طاقت و
توانائی کے لیے

سدا رد



ROLEX



OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

لکھنؤ

اومیکا

ایسٹ

سیٹرن

سار

فیو لوبا

رومر



مکتہ المکرمہ و مدینۃ المنورہ میں

جج و زیارت کے لئے جب خدا
آپ کو لائے اور گھڑی کی ضرورت
محسوس ہو تو پاک محل کے

کسی بھی شور و مہم میں تشریف لا کر ہم
قسم کی گھڑیاں نئے ڈیزائنوں

میں بار مہارت خرید فرمائیں۔ اپنے آئیو الے دوست احباب کو بیک وقت کرواویں

پاک محل - الشجرہ مکتہ المکرمہ

الفوائد
المكتوبة
للكهنة

٦٩٨٩١

محمد بن

عتيق بن الحسين بن يحيى

مولانا محمد منظور نعمانی کی

منتخب تقریریں

مولانا محمد منظور نعمانی کی ایمان افروز
اصلاحی و تبلیغی تقاریر کا مجموعہ

مکتبہ

محمد حسان نعمانی

Rs. 5/-

کتاب خانہ افسانہ کچھڑی روڈ، لکھنؤ

سَالَانَهُ جَنْدَه غیر مالک سے ۱۵ غلنگ ہوائی ڈاک کے لیے مزید محصولہ ڈاک کا اضافہ	لکھنؤ	سَالَانَهُ جَنْدَه ہندستان سے ۸/- نیگلادیش سے ۸/- صفحات ۵۶ صفحات قیمت فی کاپی ۵۰ پیسے
اس رسالہ کی قیمت ۱/۲۰۰۰		

جلد ۳۹ بابت ماہ ذی قعدہ و ذی الحجہ ۱۳۹۲ھ مطابق جنوری و فروری ۱۹۷۳ء شمارہ ۱۱۳

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	مولانا محمد منظور نعمانی	۲
۲	زکوٰۃ اور ٹیکس - ایک تقابلی مطالعہ	استاذ یوسف القرضاوی	۷
۳	جسرح اور تعدیل	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	۱۷
۴	انشورنس اسلامی معیشت میں	ڈاکٹر محمد نجات اللہ صدیقی	۲۵
۵	تحفظ مسلم پرسنل لاکنوشن	مولانا محمد منظور نعمانی	۵۱
۶	مسلم پرسنل لائسنس تعدد ازدواج کی گنجائش	ڈاکٹر محسن عثمانی ایم اے پی ایچ ڈی	۵۹
۷	یاد رفتگان - مولانا عبداللطیف صاحب نعمانی	مولانا محمد منظور نعمانی	۶۵
۸	ایک مبارک اجتماع	مشاہد	۷۰
۹	نئی مطبوعات	ع۔س	۷۵

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔
چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۵ تاریخ تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ وی پی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہو۔
تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہو۔ اگر ۲ تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں۔ اسکی اطلاع ۲ تاریخ تک آجانی چاہیے لیکن بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر الفشان، کچہری روڈ، لکھنؤ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

ناظرین کو الفرقان ہی سے معلوم ہو چکا ہے کہ یہ عاجز راقم سطور اور رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رابطہ عالم اسلامی (مکہ مکرمہ) کے سالانہ اجلاس کی شرکت کے لیے حجاز مقدس گئے ہوئے تھے۔ رابطہ کا اجلاس ۱۲ شوال سے شروع ہو کر ۲۵ شوال تک جاری رہا۔ ہم لوگ اس کے بعد بھی ۴-۵ دن مکہ مکرمہ رہے اور پھر مدینہ طیبہ چلے گئے۔ ۱۱-۱۲ دن وہاں حاضری نصیب رہی ۱۲ ذیقعدہ (۱۴ دسمبر) کو وہاں سے پھر مکہ مکرمہ واپسی ہوئی اور قریباً ایک ہفتہ وہاں قیام کے بعد ۲۴-۲۸ دسمبر کو ممبئی میں ہونے والے "تحفظ مسلم پرسنل لاکنوشن" میں شرکت کے لیے ہمیں ممبئی آنا پڑا۔ ہم مکہ معظمہ سے ایسے وقت روانہ ہوئے کہ حج تاریخیں قریب تھیں ۳ ہفتے بھی باقی نہیں تھے، اس لیے اس وقت واپس آنا طبیعت پر قدرتی طور پر شاق تھا لیکن چونکہ ہم خود اس کنونشن کے داعیوں میں تھے اور مسئلہ کی غیر معمولی اہمیت کا تقاضا تھا اس لیے ممبئی کے خطوط اور تار لے کر وہاں پہنچ کر اپنا حصہ لیا۔

جیسا کہ ہر واقعہ کو معلوم ہے سفر حج کے خاص برکات اور منافع میں سے ایک یہ بھی ہے کہ دور دراز ملکوں کے احباب و مخلصین سے بھی ملاقات ہو جاتی ہے اور بہت سے وہ معلومات حاصل ہو جاتے ہیں جو دوسرے کسی ذریعہ سے حاصل نہیں ہو سکتے۔

ہندوستان و پاکستان کے درمیان وہ قریبی رشتے ہیں جو غالباً دنیا کے کسی بھی... دوسرے دو ملکوں کے درمیان نہ ہوں گے، لیکن بد قسمتی سے دونوں کے درمیان آمد و رفت بھی نہیں بلکہ اس سے خط کتابت بھی ممکن نہیں رہی ہے۔ یقیناً جو کبھی لوگ اس صورت حال کے ذمہ دار ہیں وہ بڑے ظالم ہیں۔

اس سال پاکستان سے ایک لاکھ سے زیادہ حجاج کے پہنچنے کی توقع ہے۔ وہاں کے بعض دوستوں سے معلوم ہوا کہ اب سے قریباً دو سال پہلے پاکستان میں جو الکشن ہوا تھا، اس میں مسٹر ذوالفقار علی بھٹو اور ان کی پارٹی نے عوام سے ایک وعدہ یہ بھی کیا تھا کہ اگر اقتدار ہمارے ہاتھ میں آیا تو حج کو جانے پر کوئی پابندی نہ ہوگی، جو جانا چاہے گا جاسکے گا اور ہماری حکومت اس کو بھیجنے کا انتظام کرے گی۔ پھر الکشن کے نتیجہ میں تو ہمیں لیکن مشرقی پاکستان کے المیہ اور پاکستان کی فوجی شکست کے نتیجہ میں جب حالات کی ستم ظریفی نے اقتدار مسٹر بھٹو کی طرف منتقل کر دیا تو انھوں نے امرکان کی حد تک سچ سے متعلق اپنے اس وعدہ کو پورا کرنے کی کوشش کی۔ اسی کا نتیجہ یہ ہے کہ اس سال اتنی بڑی تعداد میں وہاں سے حجاج آئے ہیں۔

رمضان مبارک کے پہلے ہی سے کراچی سے حجاج کے ٹھہری جہازوں کی آمد شروع ہو چکی تھی اور ہمارے زمانہ قیام میں معلوم ہوا تھا کہ اب ہر ہفتہ ۸-۱۰ ہزار کے اوسط سے آئے ہیں جس کا نتیجہ یہ تھا کہ حرم شریف میں سب سے زیادہ وہی نظر آتے تھے۔ ان میں مختلف صوبوں اور شہروں سے آئے ہوئے اپنے خاص احباب اور مخلصین بھی تھے جو مدت کے بعد اس طرح ملے کہ زیادہ ہم کو دیکھنے کے لیے تھے خود اپنا حال بھی بھی تھا۔ ان سے بہت سی وہ باتیں معلوم ہوئیں جو کسی دوسرے ذریعے سے معلوم نہیں ہو سکتی تھیں۔

ایک خاص بات جو وہاں کے متعدد باخبر اور سیاسی ذوق رکھنے والے دوستوں سے مشترک طور پر معلوم ہوئی وہ یہ تھی کہ گزشتہ سال مشرقی پاکستان میں جو کچھ ہوا وہ خود مغربی پاکستان کے بعض ارباب اقتدار کا بنایا ہوا منصوبہ اور پلان تھا۔ اس کی کچھ تفصیل اور وضاحت کرتے ہوئے انھوں نے کہا کہ ہمارے ہاں کی قادیانی امت کو طویل المیعاد منصوبہ بندی اور دور رس پلان بنانے میں وہی کمال حاصل ہے جو یہودیوں کا امتیاز سمجھا جاتا ہے۔ پاکستان قائم ہو جانے کے بعد ہی قادیانی قیادت نے یہ منصوبہ بنایا تھا کہ حکومت اور خاص کر فوج کے اعلیٰ عہدوں پر ہمارے آدمی زیادہ سے زیادہ پہنچیں، وہ خاموشی سے اس منصوبہ کے مطابق سلسل کام کرتے رہے، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ آج حکومت کے اکثر اہم شعبوں پر قادیانی حاوی ہیں، فوج کے اعلیٰ عہدوں پر بھی وہ چھائے ہوئے ہیں۔ اس سلسلہ میں انھوں نے بہت سے فوجی افسروں کے ان کے عہدوں کے ساتھ نام بھی بتلائے اور بتایا کہ یہ

سب قادیانی ہیں)

انھوں نے بتایا (اور یہ بات راقم سطور کو بطور خود بھی معلوم تھی) کہ مشرقی پاکستان جس کو پاکستان کی آبادی میں واضح اکثریت حاصل تھی 'قادیانی اثرات سے بالکل پاک تھا' قادیانیت جو کچھ ہے صرف ہمارے مغربی پاکستان میں ہے۔ قادیانی قیادت نے سمجھا اور صحیح سمجھا کہ مغربی اور مشرقی پاکستان جب تک ایک ملک رہیں گے ہم کو ملکی سیاست و حکومت پر غلبہ اور شاہ گری کا مقام حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس لیے انھوں نے اب سے بہت پہلے یہ پلان بنایا کہ مشرقی پاکستان کو کسی طرح الگ کیا جائے اس کے لیے یہ راستہ اختیار کیا گیا کہ سیاسی اور اقتصادی معاملات میں مشرقی پاکستان کے ساتھ مسلسل انصاف کی گئی جس نے بنگالی لیڈروں کو مجبور کر دیا کہ وہ اندرونی خود مختاری کا مطالبہ کریں اور اس کے بغیر مطمئن نہ ہوں۔

برسوں پہلے سے مشرقی پاکستان میں یہ فضا بن چکی تھی۔ اسی فضا میں الیکشن ہوا۔ مجیب الرحمن کی پارٹی جس کے ۶ نکاتی منشور کی بنیاد سیاسی اور اقتصادی خود مختاری پر تھی اس کو قطعی اکثریت حاصل ہو گئی۔ اب الیکشن اور جمہوریت کے اصول کے مطابق ان کو حکومت بنانے کا حق تھا۔ اگر ایسا ہو جاتا تو مغربی اور مشرقی پاکستان ایک ہی ملک رہتے اور ان کے رشتہ کو کاٹ دینے کا قادیانی منصوبہ کامیاب نہ ہو سکتا، اس لیے ان قادیانی افسروں نے جو اسی موقع پر اپنے منصوبہ کو بروئے کار لانا چاہتے تھے (اور ان کے ساتھ کچھ اور ایسے لوگ بھی ہو گئے جو مشرقی پاکستان کی علیحدگی میں اپنا مفاد سمجھتے تھے) ایسے حالات پیدا کیے اور بھی خاں کو ایسے راستے پر ڈالا جس کے نتیجہ میں مشرقی پاکستان میں طوفان اٹھ کھڑا ہونا یقینی تھا چنانچہ ایسا طوفان اٹھا کہ بنگالی فوج اور پولیس تک باغی ہو گئی۔ اس پر قابو پانے کے لیے ہمارے ہاں سے فوج بھیجی گئی۔ اس فوج نے ایسا دیدہ اختیار کیا اور وہ ہر کتیں کیں کہ مذہبی ذہن رکھنے والے وہ بنگالی جن کی بہت بڑی تعداد تھی جو وحدت کے حامی تھے اور شروع میں انھوں نے فوج کے ساتھ پورا تعاون کیا تھا ان کا ذہن بھی بدل گیا اور وہ علیحدگی کے حامی ہو گئے اور پھر فوج مقامی آبادی کے تعاون سے بالکل محروم ہو گئی اور یہی چیز آخر میں شکست کا باعث بنی۔ ایک صاحب نے پورے یقین کے ساتھ اپنے اس خیال کا اظہار کیا کہ فوج نے وہاں جو کچھ کیا وہ سب قادیانی افسروں کے احکام کے نتیجہ میں ہوا تھا اور انھوں نے اسی لیے کہ ایک بنگالیوں

کے دنوں میں مغربی پاکستان والوں کی طرف سے ایسی نفرت اور عداوت پیدا ہو جائے جس کے بعد اتحاد و
 یگانگت کا کوئی امکان ہی نہ رہے۔ اور اس طرح بدقسمتی سے آخر کار وہ قادیانی منصوبہ کا مکیاب ہو گیا۔
 پاکستان ہی کے ایک دوسرے بہت بڑے دوست نے (جی کا تعلق دہاں کے اعلیٰ طبقے سے ہے)
 بڑے دکھ کے ساتھ خود اپنا یہ واقعہ مجھے منظم ہی میں ایک گفتگو کے دوران بیان کیا کہ ستمبر ۱۹۴۷ء میں
 جبکہ مشرقی پاکستان میں فوجی کارروائی جاری تھی اور حالات بد سے بدتر ہوتے جا رہے تھے میں خود
 اس ارادہ سے ڈھا کہ گیا کہ دہاں کے اپنے بعض بنگالی دوستوں سے ملکر صلح مصالحت کی کوئی راہ
 پیدا کی جائے، حکومت کے ایک بڑے عہدیدار جو میرے دوست تھے ان ہی کے ہاں میں نے قیام
 کیا اپنے ایک بنگالی دوست سے رابطہ قائم کر کے ان سے یہ خواہش ظاہر کی کہ میں فلاں فلاں...
 دوستوں سے ملنا چاہتا ہوں، انھوں نے مجھے بھی اور ان سب دوستوں کو بھی جن سے میں ملنا
 چاہتا تھا، اپنے ہاں کھانے پر مدعو کر لیا۔ میں دقت پر ہند بچا تو وہ سب دوست جمع تھے، انھیں
 معلوم ہو چکا تھا کہ میں کس مشن پر آیا ہوں۔ ان میں سے ایک بنگالی دوست نے جو ریٹائرڈ جنرل ہیں
 مجھے مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ تم کو معلوم ہے کہ ہمارے ساتھ کیا ہوا ہے اور کیا ہو رہا ہے؟
 اس کے بعد انھوں نے کہا کہ اور انھوں سے اُنہو گرتے ہوئے کہا کہ اتنی لڑکیاں
 فوجی افسروں کے لیے جائی گئی ہیں۔ میں ان کی یہ بات سن کر شغور رہ گیا اور مجھے یقین
 نہیں آیا کہ ایسا ہو سکتا ہے، میں نے دوسرے دوستوں کی طرف دیکھا ان سب نے کہا واقعہ یہی
 ہے، اس کے بعد میں اس حال میں نہیں رہا کہ ان سے کوئی بات کر سکوں میں نے دہاں آکر اپنے
 میزبان سے (جو حکومت کے بڑے عہدیدار تھے) اس بات کا ذکر کیا۔ اُن کو اس سلسلہ میں کچھ معلوم
 نہیں تھا، انھوں نے اُسی وقت فون کر کے ان صاحب کو بلا یا جو فوجی معاملات کے بڑے ذمہ دار
 تھے، وہ آئے جب اُن کے سامنے میں نے اپنے بنگالی دوستوں کے الزام کا ذکر کیا تو انھوں نے
 صرف تعداد کی تردید کی، اصل واقعہ کی نفی نہیں کی۔ اس کے بعد میں نے اُن سے کوئی بات کرنا
 مناسب نہیں سمجھا۔ اُن کے چلے جانے کے بعد میرے میزبان دوست نے کہا کہ یہ بات تو
 میرے علم میں بھی نہیں تھی، لیکن فوج جو کچھ علانیہ کر رہی ہے میں یہ سمجھنے سے بالکل قاصر ہوں
 کہ یہ کیوں ہو رہا ہے اور یہ کون سی فوجی حکمت عملی ہے، اور اس کے بعد مشرقی پاکستان کس طرح

ساتھ رہ سکتا ہے

پاکستان کے جن دوستوں نے یہ واقعہ بیان کیا انھوں نے بتلایا کہ ڈھاکہ میں جن بنگالی دوستوں سے میں نے ملاقات کی یہ سب وہ تھے جو پاکستان سے علیحدگی کے بارہ میں سوچ بھی نہیں سکتے تھے لیکن ہماری فوج نے جو کچھ کیا اُس نے ان سب کا ذہن بدل دیا تھا۔

ان صاحب نے قادیانیوں کا یا اُن کے کسی منصوبہ کا کوئی ذکر نہیں کیا لیکن کھلی ہوئی بات ہے کہ کوئی فوج اتنے غلط کام اس طرح نہیں کر سکتی جب تک کہ اس کو ادھر کا حکم یا اشارہ نہ ہو اس لیے قرین قیاس دہی ہے جو دوسرے دوستوں نے بتلایا کہ یہ سب کچھ اُن قادیانی فوجی افسروں نے کیا اور کرایا جن کا مقصد اور منصوبہ ہی یہ تھا کہ مشرقی پاکستان کو مغربی سے کاٹ دیا جائے اور ان کے درمیان ایسی خلیج پیدا کر دی جائے جس کو کبھی پاٹا نہ جاسکے اور وحدت دیگالت کا کوئی امکان باقی نہ رہے۔
اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

حجاز مقدس میں پاکستان کے بعض دوستوں نے یہ بھی ذکر کیا کہ اب وہاں ان سب لوگوں کو جن میں سمجھ بوجھ اور حقیقت پسندی ہے خاص کر مہاجرین کو (جو پاکستان کے اصل بانی تھے) یہ احساس ہونے لگا ہے کہ ملک کی تقسیم مسلمانوں کے لیے مضر ہوئی اور ہم نے تقسیم کی تائید کر کے بہت بڑی غلطی کی۔ اس سلسلہ میں انھوں نے چودھری خلیق الزماں صاحب کا بھی نام لیا اور بتایا کہ ان کا... ایک بیان اس طرح کا روزنامہ جنگ میں اور اُس سے نقل ہونے کے دوسرے اخبارات میں بھی شائع ہوا تھا۔ مجھے چودھری صاحب کے بارے میں یہ سن کر حیرت ہوئی اور میں نے اپنے ان دوست سے کہا کہ آپ کو کوئی غلط فہمی ہوئی ہوگی چودھری صاحب کو میں جانتا ہوں ان کی وہ کتاب بھی دیکھی ہے جس میں انھوں نے بڑی تفصیل کے ساتھ دکھایا ہے کہ پاکستان کے اصل بانی دہی ہیں یہ ان ہی کا تخیل تھا اور اس وقت تھا جبکہ مسٹر جناح بھی اُس کے خلاف تھے۔ الغرض میں نے اپنے خیال کے مطابق اس پر اصرار کیا کہ یہ بات بہت ہی بعید از قیاس ہے کہ چودھری صاحب نے اس طرح کا کوئی بیان دیا ہو۔ آپ کو نام کے بارے میں غالباً غلط فہمی ہوئی ہے۔ انھوں نے کہا کہ میں اس بیان کا اخباری تراشا یہاں منگو کر آپ کو دکھا سکتا ہوں۔ میں نے کہا اگر

زکوٰۃ اور ٹیکس

ایکے تقابلی مطالعہ

(۲)

(از استاذ یوسف القرضاوی)

(اس مضمون کی پہلی قسط ماہ جمادی الاول کے الفرقان میں شائع ہوئی تھی، بعض ناگزیر اسباب سے اس کے بعد اب نوبت آ رہی ہے۔ امید ہے کہ اب اس کا تسلسل برقرار رہے گا۔)

فصل دوم — ٹیکس اور زکوٰۃ کی فرضیت کی قانونی اساس

ہم نے گزشتہ صفحات میں عرض کیا تھا کہ زکوٰۃ اور ٹیکس میں سب سے زیادہ نمایاں فرق دونوں کی قانونی یا نظری اساس اور بنیاد کا ہے۔ اس اساس کے بیان اور موازنہ سے زکوٰۃ کی حقیقت پر کافی روشنی پڑے گی۔

ٹیکس کی قانونی اساس | علماء مالیات کے اس معاملے میں مختلف نظریات ہیں کہ ٹیکس کی قانونی نوعیت کیا ہو اور اسے کس قانونی بنیاد پر لوگوں کے ذمہ واجب ٹھہرایا جاسکتا ہے۔ اٹھارویں صدی کے مفکرین مالیات کا کہنا ہے کہ ٹیکس کی بنیاد ریاست اور فرد کے مابین "معاہداتی تعلق" پر ہے۔ مصارع عامرہ کی جو نگرانی ریاست کرتی ہے اس کے نتیجہ میں فرد کو جو نفع ہوتا ہے، ٹیکس اسی نفع کے مقابلہ میں ہے اور یہ لین دین طرفین کے درمیان ایک مضبوط معاہدے پر مبنی ہے۔ یہ گویا رد سو کے نظریے "معاہدہ عمرانی" کی تطبیق ہے لیکن اس تطبیق میں اس معاہدے کی نوعیت کے بارے میں میں

مختلف ہیں۔

(۱) میراث کا کہنا ہے کہ ٹیکس وہ نقد قیمت ہے جس کے ذریعہ فرد اپنے لیے جماعت کی حمایت خریدتا ہے۔ اس کے معنی یہ ہوئے کہ یہ معاملہ خرید و فروخت (بیع) کا ہے۔

(ب) آدم اسمتھ کا کہنا ہے کہ یہ عقد "عقد اجارہ" ہے یعنی ریاست اپنے باشندوں کی مختلف خدمات اپنے ذمے لیتی ہے اور باشندگان اس کے عوض اسے ٹیکس دینا منظور کرتے ہیں۔

(ج) مائٹکیو اور ہوبز کی رائے میں یہ معاملہ انشورنس کا ہے اور ٹیکس انشورنس کی ایک قسط ہے جس کے ذریعہ باقی مال کا تحفظ حاصل کیا جاتا ہے۔

لیکن ٹیکس کی ان تینوں قانونی تشریحوں کو مبصرین نے قطعی طور پر رد کر دیا ہے۔ ان کا پہلا اعتراض (پہلی اور دوسری تشریح پر) یہ ہے کہ ایسا کوئی پیمانہ نہیں ہے جس سے ٹیکس دہندہ کے ادا کیے ہوئے ٹیکس اور ریاست یا جماعت کی طرف سے اس کے عوض میں ادا کی جانے والی خدمات میں توازن کا فیصلہ کیا جاسکے۔ اس لیے کہ ریاست یا جماعت کی طرف سے انجام دی جانے والی خدمات کے فی کس حصہ رسدی کی کوئی تعین ممکن نہیں ہے۔ کوئی طے نہیں کر سکتا کہ ریاست نے امن قانون کے تحفظ، عدالتی نظام کے قیام، تعلیم کے انتظام اور ملکی دفاع پر جو کچھ خرچ کیا اس کا کتنا کتنا کس کس شخص کے حساب میں کیا۔ علاوہ ازیں اگر فی کس حصہ رسدی کا تعین ممکن ہو تو اور بھی غضب ہو جائیگا۔ اس لیے کہ نظریہ قیمت یا نظریہ اجرت کی بناء پر لازم ہوگا کہ جو لوگ ریاست کی خدمات سے زیادہ مستفید ہوتے ہوں ان کے ذمہ ٹیکسوں کا بار زیادہ آئے۔ اور یہ لوگ ریاست کے غریب اور کمزور لوگ ہوں گے اس لیے کہ ضرورت انھیں کو زیادہ ہوتی ہے۔

اسی طرح آخری نظریہ (انشورنس) میں بھی دو قسم ہیں۔ ایک یہ کہ اس کی مدد سے حکومت کی فمرداری بس امن و سلامتی کا تحفظ ہے۔ اس سے زیادہ کچھ نہیں۔ حالانکہ یہ بات خلاف واقعہ ہے۔ اور دوسرا یہ کہ یہ نظریہ "انشورنس" کرانے والے (ٹیکس دہندہ) پر تو ریاستی بجٹ کے خسارہ کو پورا کرنے کا بار ڈالتا ہے لیکن اس کو کوئی خسارہ لاحق ہو تو ریاست کے ذمہ اس کو پورا کرنا نہیں ہے۔ حالانکہ انشورنس کا اصل تقاضا یہی ہے۔

نظریہ "معاہدہ" (یا نظریہ معاملت) پر ان اعتراضات کی وجہ سے ٹیکس کی قانونی اساس

کا ایک دوسرا نظریہ نظریہ اختیار ریاست پیش کیا گیا ہے۔ اس نظریہ کی بنیاد اس پر ہے کہ حکومت مصالح عامہ کے لیے جو کام کرتی ہے ان کا مقصد عام جماعتی ضرورتوں کو پورا کرنا ہوتا ہے مخصوص افراد کے مصالح دفعہ اٹھاس کے سامنے نہیں ہوتے۔ ان کاموں کے سلسلہ میں ظاہر ہے کہ ریاست کو مالی فراہم کرنے کی ضرورت ہوگی جس کا بار اپنے باشندوں پر ان کی مالی حالت کے مطابق ڈالنے کا ریاست کو اختیار ہے اور قومی وحدت کا جو نظریہ آج کل سیاست و حکومت کی اساس ہے اس کی رد سے ریاست کا یہ فعل بالکل مناسب اور قانونی ہے۔

فرضیت زکوٰۃ کی اساس انیکس کے مقابلہ میں زکوٰۃ اور شریعت اسلامی کے عائد کردہ دوسرے مالی حقوق کی قانونی اساس جدا گانہ ہے اور اس کے بارے میں حکمائے شریعت کے نظریات یا تعبیریں چار ہیں۔
تکلیفات شرعی کا عمومی نظریہ | یہ شریعت کے تمام ہی احکام کے قانونی جو ان کا ایک عمومی نظریہ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ شائع جو ہمارا خالق اور پروردگار ہے اسے حق ہے کہ اپنے بندوں کو جن مالی یا دینی فرائض کا چاہے مکلف (پابند) کرے۔ یہ دوسری بات ہے کہ یہ تکلیفات با مقصد و با معنی اور سرسر حکیمانہ ہوتی ہیں کہیں ان میں شکر نعمت اور اقل کریم کے حق کی ادائیگی کا پہلو پایا جاتا ہے کہیں اطاعت اور حسن عمل کی جانچ ہوتی ہے۔ کھرے اور کھوٹے کی آزمائش ہوتی ہے اور وہ میزان وجود میں آتی ہے جس کے مطابق آخرت میں کامیابی اور ناکامی کا فیصلہ ہوگا۔

اسلامی نقطہ نظر سے انسان یونہی چھوڑ دینے کے لیے نہیں پیدا کیا گیا ہے بلکہ اس کی تخلیق ایک مقصد رکھتی ہے۔ سو اس لحاظ سے ناگزیر یہ بھی ہے کہ اسے کچھ کاموں کے کرنے اور کچھ کے نہ کرنے کا مکلف کیا جائے۔ پس جس طرح نماز کا حکم دیا گیا ہے کہ فلاں فلاں وقت دن میں پانچ دفعہ ادا کرنا ضروری ہے تاکہ خدا کی یاد سے غفلت نہ ہونے پائے۔ خواہشات نفس کو حادی ہونے کا موقع نہ ملے۔ سستی اور آرام طلبی جیسی خصلتیں نہ پیدا ہونے پائیں جو ایک با مقصد اور عزیمت طلب زندگی سے جوڑ نہیں کھاتیں۔ سال میں پورے ایک مہینے کے مزدوں کا حکم دیا گیا ہے تاکہ حیوانی تقاضوں اور نفسانی خواہشوں کے بھرپور ضبط کی عادت پڑے۔ زندگی میں ایک بار حج فرض کیا گیا ہے جو تعظیم شعائر اشرار و طوائف بیت اشر کے لیے دطن اور گہر بار چھوڑنے کے مرحلہ سے گزارا ہے۔ اسی طرح یہ زکوٰۃ کی خالص مالی عبادت بھی بندہ مسلم کے ذمہ ہائے کی

لگتی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کون واقعی افتر کا پرستار ہے کہ مال کو اس کے حکم پر بے دریغ قربان کر دے اور کون صرف تلم کا خدا پرست ہے کہ اس کی رضا کے لیے مال سے دستبردار ہی پر تیار نہیں ہو سکتا۔

۲۔ نظریہ خلافت و امانت | یعنی یہ کہ مال حقیقت میں افتر کا ہے انسان بس اس کا نائب ہے اور اس کی بنیاد یہ ہے کہ کائنات میں جو کچھ ہے سب افتر ہی کا ہے۔ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ۔ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِي الْاَرْضِ وَ بَيْنَهُمَا وَ مَا تَحْتَ الثَّرَى۔ اس لیے کہ وہی کائنات کا ارض و سماء کا خالق ہے۔ اَللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا۔

پس احوال حقیقی ملکیت کے لحاظ سے افتر ہی کے ہیں جو اس نے انسان کو عطا کیے ہیں انسان اپنی محنت سے انھیں وجود میں نہیں لاتا بلکہ صرف اپنی ضرورتوں کے مطابق ان میں منفعت پیدا کرتا ہے معدنی دولت پیدا کی ہوئی افتر کی ہے۔ انسان اسے صرف برآمد کرنے کی محنت کا دعویٰ کر سکتا ہے سمندری دولت میں بھی انسان اس سے آگے کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا۔ مصنوعات میں بھی خام مال افتر ہی کا پیدا کیا ہوا ہے۔ انسان صرف اس کی شکل بدلتا ہے۔ زرعی پیداوار میں بظاہر انسان غیر موجود کو وجود میں لاتا ہے لیکن حقیقت میں یہ انسان نہیں یہ بھی خدا ہی ہے جو انسانی محنت کو بار آور کرتا ہے۔ وہی ہے جس نے زمین کو اس کام کا بنایا جو مختلف رخنوں کی ہوا میں چلاتا ہے بادل اٹھاتا اور پانی برساتا ہے۔ مناسب روشنی اور گرمی مہیا کرتا ہے۔ زمین کے اندر مختلف عناصر پودوں کی غذا کے لیے فراہم کرتا ہے یہ سب قدرتی انتظامات ہیں جو کھیتی اگاتے اور پکاتے ہیں اور نہ انسان اپنی تمام محنتوں اور ہنرمندیوں کے ساتھ بیج بوئے اور کچھ نہ پائے۔ قرآن اس حقیقت کی طرف توجہ دلاتے ہوئے کہتا ہے۔

ذرا غور تو کر دو کہ جو کچھ تم پالتے ہو کیا تم اے
اگاتے ہو یا ہم اگاتے ہیں؟ اگر ہم چاہیں
تو اسے چوراہہ بنا دیں اور تم بس افسوس
کرتے رہ جاؤ کہ ہم تو اسے گئے، نہیں بلکہ

أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرَثُونَ؟ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ
لَحْنُ الرَّزَادِعُونَ؟ لَوْ نَشَاءُ لَجْعَلْنَاهُ
حُطَامًا فظَلِمْتُمْ تَفْكُهُونَ ۝ إِنَّا
لَمَعْرَمُونَ بَلْ لَحْنُ مَحْرُومُونَ
(الواقعة)

ہم میں ہی پر نصیب۔

ایک دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

بے شک ہم ہی نے پانی برسایا۔ پھر زمین کو
چیرا کھاڑا۔ پھر ہم ہم نے اس میں غلہ
اگایا۔ (سورہ عبس)

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ أَفَأَنْتَ
صَبَّأُ الْمَاءِ صَبًّا ثُمَّ تَقْنَتُنَا
الْأَرْضُ شَقًّا فَأَنْتَبِثْنَا فِيهَا حَبًّا

صنعت کے ذریعہ بھی جو جدید چیزیں انسان پیدا کرتا ہے اس کے بالکل میں تو ادھر بھی
اچھا ہے کہ ان کا خام مادہ اشری کے ہاتھ سے وجود میں آتا ہے انسان اے صرت نئی شکلیں دیتا
ہے۔ لیکن یہ نئی شکلیں دینے کی صلاحیت بھی اے کہاں سے ملی ہے؟ کیا وہ اشر نہیں ہے جس نے
انسان کی فطرت میں ان کاموں کے لیے تحریک رکھی اور پھر ان کو انجام دینے کی صلاحیت سے
برہور کیا؟ چنانچہ ایک موقع پر صنعتی تعلیم کو بھی اپنی طرف منسوب کرتا ہے اور بالکل حق کرتا ہے
حضرت داؤد علیہ السلام کے تذکرے میں قرآن کے اندر ارشاد ہوتا ہے۔

اور ہم نے اس کو سکھایا ذرہ سازی
جس سے تمہاری حفاظت ہو جنگ کے
موقعوں میں پس کیا تم اس کا شکر نہیں
ادا کرو گے؟

وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكَ لَتَحْتَصِنَكَ
مِنْ بِأَسْكَمَ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ۔

ہر حال نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ مال اپنی تمام شکلوں میں ایک عطیہ خداوندی ہے جو محض ازراہ فضل
کرم انسان کو عطا ہوا ہے۔ انسان اس کا مالک نہیں بلکہ مالک حقیقی کا خلیفہ اور نائب ہے۔ اسی لیے
اس کے فی سبیل اشر خرچ کا حکم دیتے ہوئے یہ پیرایہ بیان اختیار کیا جاتا ہے کہ

خرچ کرو ان چیزوں میں سے جو ہم نے تم کو
عنایت کی ہیں خرچ کرو ان چیزوں میں
سے جن میں تم کو ہم نے قائم مقام ٹھہرایا

انفقوا مما رزقناکم (البقرہ)

اور انفقوا مما جعلکم مستخلفین

فیہ۔ (الحمدید)

تفسیر کشاف کے مولف نے اس آیت "والتقوا مما جعلکم مستخلفین فیہ" کی تفسیر میں کہا ہے کہ "اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ وہ تمام اموال جو تمہارے ہاتھ میں ہیں سب اللہ کے پیدا کردہ اور مقرر کردہ ہیں جن سے تم کو مستفید ہونے اور تصرف کرنے کی اجازت دی گئی ہے جس حقیقت میں ان کی ملکیت تمہیں حاصل نہیں ہے بلکہ الگ حقیقی کے نائب اور وکیل کی حیثیت ہے جو تمہیں حاصل ہے۔ لہذا اس کے حکم پر خرچ تمہارے لیے اسی طرح آسان ہونا چاہیے جس طرح کسی دوسرے کے مال میں سے اس کے ایما پر خرچ کرنا آدمی کے لیے بالکل آسان ہوتا ہے اس حقیقت کے علم سے جہاں یہ لازم آتا ہے کہ آدمی کو خدا کے حکم پر خرچ کرتے ہوئے کوئی دقت نہیں ہونی چاہیے، جیسا کہ صاحب کشاف نے مستوجب کیا وہیں یہ بات بھی اسی سے لازم آتی ہے کہ آدمی خرچ کرنے میں خدا کے حکم اور اس کی مرضی کا پابند ہو۔ وکیل اور نائب کے لیے خود مختاری اور خود رائی کا کوئی سوال نہیں، ورنہ دکالت باطل ہو جائے گی اور نیابت کے حقوق ختم۔

ہمارے علماء نے ان حقائق پر بہت موثر اور دلکش انداز میں روشنی ڈالی ہے۔ امام رازی اپنی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں۔

"غرائب الفکر کے خیال میں اور اہل ثروت و دولت اس کے خزانچی ہیں، کیونکہ ان کے قبضے کا مال درحقیقت اللہ کی ملک ہے۔ کوئی مالک اپنے خزانچی کو یہ حکم دے کہ خزانہ میں سے اتنا مال اس مصرف میں خرچ کر دو تو اس میں حیرت یا استعجاب کی کون سی بات ہے؟"

ایک دوسرے مفسر قاضی ابن عربی نے لکھا ہے "اللہ تعالیٰ نے اپنی انتہائی حکمت سے کام لیتے ہوئے اپنے بندوں میں سے کچھ کو دولت دی اور کچھ کو اس سے محروم رکھا، جن لوگوں کو اس نے دولت دی ان کو بتادیا کہ میرے اس احسان کا شکر تم تب ہی ادا کر سکتے ہو جب اپنے نادار اور کمزور بھائیوں کی دستگیری کے لیے میری طرف سے خرچ کر کے میری اس خدمت داری کو پورا کرتے رہو کہ زمین میں جو کوئی بھی جاندار پایا جاتا ہے اس کی روزی اللہ کے فضل سے ہے۔"

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا.

ہر فرد معاشرہ کے امین یا ہی کفالت کا نظریہ | انسان صحیح معنی میں انسانی زندگی اس کے بغیر نہیں گزارا جاسکتا ہے۔
 بنی نوع کی ایک پوری جماعت کے ساتھ ملے ہوئے جیسا کہ حکمت قدیم نے کہا ہے 'وہ مدنی الطبع ہے۔
 یا جیسا کہ حکمت جدید کہتے ہیں 'وہ اجتماعی فطرت کا حیوان ہے۔ وہ اپنی نفس زندگی و بقا، علم معرفت
 تیزخبر و شرف زبان و ادب، تہذیب و ثقافت، دین و شرافت، غرض ہر چیز میں معاشرہ کا نمونہ محتاج ہی
 معاشرہ نہ ہو تو پیدا نہیں ہوتا۔ بعد اس کا زندہ رہنا دشوار۔ اور زندہ رہ جائے تو انسانوں جیسی
 زندگی اور اس کے فضائل و کمالات ناممکن۔ ہونا تاکہ اسے نہ آئے گا۔ پس معاشرہ ہی ہے جسے
 انسانیت کے سانچے میں ڈھالتا ہے اور زندگی کے مختلف مرحلوں سے بخوبی گزارنے کے قابل بناتا
 ہے۔ اور یہ بات جہاں فرد کی معنوی ثقافتی اور تہذیبی ترقیوں کے سلسلے میں صادق ہے وہاں اس
 کی مادی اور اقتصادی ترقیاں اور کامیابیاں بھی اس سے باہر نہیں ہیں۔ ظاہر ہے کہ فرد خواہ قدرت
 نے اس کو کتنی ہی غیر معمولی صلاحیتوں سے نوازا ہو، تنہا اپنی جدوجہد سے مال و دولت نہیں پیدا
 کر سکتا ہے۔ اس کے ساتھ دوسروں کی بے شمار محنتیں اور داغی قوتیں شریک ہوتی ہیں۔ تب جا کر
 کام بنتا ہے۔ ہاں! یہ ضرور ہے کہ اس سلسلہ میں کسی کی شرکت قریب سے ہوتی ہے اور کسی کی دور سے۔ بعض کا
 اشتراک ارادہ کے ساتھ ہوتا ہے اور بعض کا بلا ارادہ اور بلا مقصد۔ بہر حال یہ تمام اسباب مل کر کسی شخص
 کو حصول مال و دولت تک پہنچاتے ہیں۔

ایک کاشتکار کو لے لیجئے، جو گیہوں کی فصل اٹھا کر اپنے گھر لایا ہے۔ کیا اس پیداوار میں اس
 کی محنت معاشرہ کی معاونت کے سامنے کوئی قیمت رکھتی ہے؟ کیا یہ معاشرہ نہیں ہے جس کے اجتماعی
 نظام نے اس کی آبپاشی کے لیے نہریں اور گولیں بنائیں؟ اور کیا یہ معاشرہ نہیں ہے جس نے
 آلات زراعت بنا کر دیے؟ اور کیا یہ معاشرہ نہیں ہے جس نے اس کے لیے امن و امان سے محنت
 کرنے کی حالت مہیا کی۔ غور کرتے جائے کتنی چیزیں اس طرح کی نکل کر سامنے آئیں گی۔

ایک تاجر کو لیجئے! معاشرہ نہ ہو تو کہاں سے مال خریدے گا۔ کس کے ہاتھ بیچے گا اور کس کی مدد
 سے کاروبار کی مختلف ضرورتوں میں لے گا؟ یہی حال صنعت کار کا ہے۔ یہی ملازمت پیشہ کا ہے

اور ہر اس آدمی کا ہے جو کسی بھی ذلہ سے مال کھاتا ہے۔ اور پھر یہ بھی ہے کہ جتنا بڑا کام اور جتنا بڑا کاروبار ہوگا اتنا ہی معاشرے کا حصہ اس میں بڑھتا جائے گا اور مالک کا مقابلہ گھٹتا جائیگا اس لیے کہ خود کی بہر حال ایک محدود طاقت اور محدود وسعت ہے جو کاروبار اور کام کی وسعت کے ساتھ بڑھ نہیں سکتی۔

اس حقیقت حال سے لازم آتا ہے کہ وہ کیا ہو مال جو (قانوناً) ایک فرد کا ہوتا ہے جماعت کا اور معاشرے کا بھی ہو۔ چنانچہ قرآن مجید اسے جماعت کی طرف منسوب بھی کرتا ہے۔ ارشاد ہوا ہے
 وَلَا تَوَدُّوا السَّفَهَاءَ أَمْوَالُكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا (سورہ النساء)
 اور وہ مال جسے اللہ نے تمہارے لیے قیام بنایا ہے کم عقلوں کی تحویل میں مت دو۔

اس آیت سے فقہاء نے یہ حکم بھی اخذ کیا ہے کہ فضول خرچ افراد کو بھی ان کے مال میں تصرف سے رد کیا جائے گا، اگرچہ ملکیت انہیں کی ہے۔ کیونکہ حق اس مال پر جماعت کا بھی ہے اور اسے فضول خرچی اور کم عقلی سے نقصان پہنچے گا۔

قرآن کی اس تعبیر کا راز کہ ”اموالکم“ (تمہارے مال) کہا ”اموالہم“ (ان کے مال) نہیں کہا۔ حالانکہ قانونی ملکیت ان افراد ہی کی ہے جماعت کی نہیں۔ اور ”جعل اللہ لکم قیاماً“ کہا ”لہم قیاماً“ نہیں۔ یہی ہے کہ افراد کے مال میں جماعت کا بھی حق ہے اور اتنا حق ہے کہ ملکیت کی نسبت بھی اس کی طرف کی جاسکتی ہے اسی طرح قرآن کہتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ
 بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً
 عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ
 إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا
 اے مسلمانوں! نہ کھاؤ اپنے مال آپس میں باطل طریقے پر۔ البتہ اس طریقے پر کہ تمہاری رضا مندی کی تجارت ہو۔ اور مت قتل کر اپنے آپ کو بے شک افتخار کی عنایت و رحمت سے یہ سب جان و مال تم کو حاصل ہوا ہے۔

اس میں بھی لایا کہ بعض مال بعضکم (تم میں سے کوئی شخص دوسرے کا مال ناجائز طریقے سے نہ کھائے) کے بجائے لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ (اپنے مال) اور اسی طرح انفسکم کی تعبیر

یہی تصور پیدا کرنا مقصود ہے کہ امت مسلمہ اپنے حقوق، مصالح اور جان و مال کے معاملے میں بالکل ایک واحد کا حکم رکھتی ہے۔ ایک کا مال سب کا مال اور ایک کی جان سب کی جان ہے۔ **انہ من قتل نفساً بغير نفس** اور **فساد فی الارض فکانما قتل الناس جمیعاً ومن احیاها فکانما احیا الناس جمیعاً**۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ فرد کی قانونی ملکیت کے باوجود اس کے مال میں جماعت اور معاشرے کا ایک قطعی حق ہے جو عام حالات میں ایک مقررہ پیمانے سے وصول کیا جائے گا۔ اور کچھ اتفاقی قسم کے حالات میں معاشرے کی ضرورت داعی ہو تو اس پر بقدر ضرورت اضافہ بھی کیا جاسکتا ہے۔ بشرطیت اس حق کو وصول کرنے کا مجاز ریاست کو کرتی ہے جو معاشرے کی نمائندہ اور اس کے حقوق و مصالح کی نگرانی ہے۔ چنانچہ یہ بالکل ضروری نہیں کہ معاشرے میں فقراء پائے جائیں تب ہی یہ حق افراد کی ملکیت سے نکلے بلکہ ہر حال میں یہ ریاست کو ادا کیا جائے گا اور وہ اجتماعی مصالح کی دوسری باتوں میں اس کو خرچ کرے گی۔ **ہم نظریۃ اخوت بین السلیس** اخوت! ابھی کفالت سے آگے کی اور بلند تر چیز ہے۔ یہ بدلے اور مادی لین دین کے اصول پر مبنی نہیں۔ بلکہ خالص جوہر انسانیت سے ابھرنے والا ایک بے غرض رشتہ ہے۔ اس رشتہ کا تقاضا یہ ہے کہ بلا کچھ لیے ہوئے دوسرے کو دیا جائے۔ کوئی ضرورت و اہلیت نہ ہوتے ہوئے بھی دوسرے کی ضرورت پر مدد کی جائے۔ جو اپنے لیے پسند ہو وہی اپنے دوسرے بھائی کے لیے بھی پسند کیا جائے بلکہ کبھی ایسا ہو کہ اسے اپنے اوپر ترجیح دی جائے۔

اسلام جس اخوت کا علمبردار ہے وہ دو طرح کی ہے یا، یوں کہہ لیجئے کہ اس کے دو درجے ہیں ایک انسانی اخوت اور دوسری ایمانی اخوت۔ تمام انسانی نسل، زبان اور طبقات و اوصاف کے تمام اختلافات کے باوجود ایک باپ کی اولاد اور ایک اصل کی فردعات ہیں۔ لہذا سب آپس میں بھائی بھائی ہیں اسلام اس انسانی رشتے کے پاس دلچسپی رکھتا ہے اس کا اندازہ قرآن پاک کی اس آیت سے کیجئے جس میں فرمایا گیا ہے۔

یا ایہا الناس اتقوا ربکم الذی	اے لوگو اپنے اس مالک کا پاس کر د جس نے تم کو
خلقکم من نفس واحدۃ وخلق	ایک جان سے پیدا کیا ہے (بایں طور کہ اس
منہا زوجہا وبت منہما رجالا کثیرا	سے اس کا جوڑ پیدا کیا اور پھر ان دونوں سے
ونساء واتقوا اللہ الذی تساءلون	بے شمار مرد اور عورت دنیا میں پھیلا دیے پس پاس

بد والا رحام ان الله کان بکرم
رحیماً (النار)
کہہ۔ اس اشتر کا جس کے نام سے تم سوال کرتے ہو
اور رشتہ داریوں کا بے شک اشتر تھا اور پتھر
رکھنے والا ہے۔

اسی طرح رسول خدا کا ارشاد ہے "اے لوگو بھائی بھائی بن کر رہو" بلکہ بعض صحیح حدیثوں سے تو یہ معلوم
ہوتا ہے کہ آپ کی نظر میں اس انسانی اخوت کا درجہ ایکانی عقائد کا تھا چنانچہ روایت ہے کہ ہر نماز کے بعد
آپ کی زبان سے یہ سنا جاتا تھا۔

اللھم ربنا ورب کل شیء وملیکہ
انا شہید انک الله وحدک لا
شریک لک، اللھم ربنا ورب کل
شیء انا شہید ان محمداً عبدک و
رسولک اللھم ربنا ورب کل شیء
وملیکہ انا شہید ان العباد
کلھم اخوة۔
اے اشتر! ہمارے اور ہر چیز کے مالک و رب! میں
گو اسی دیتا ہوں کہ تو معبود لا شرک ہے اور
اے اشتر! ہمارے اور ہر چیز کے مالک و رب میں
گو اسی دیتا ہوں کہ محمد تیرا بندہ اور رسول ہے
اور اے اشتر! ہمارے اور ہر چیز کے مالک و رب! میں
گو اسی دیتا ہوں کہ تیرے سب بندے بھائی
بھائی ہیں۔

پس اگر اس اخوت کے کوئی معنی ہیں تو یہی ہیں کہ آدمی دوسرے ابنِ آدم سے بے نیاز نہ ہو کر تنہا
اپنے ہی میں مست شامے اور اگر یہ بات نہیں تو ایسا آدمی پیدا ہونے کے لائق نہیں تھا۔ کیا خوب ابو العلاء
سمری نے کہا ہے۔

اگر مجھے اکیلے کو عیش و دام عطا ہو تو ایسے عیش و دام کو میں قبول نہیں کر سکتا، میری طبیعت تو یہ ہے
کہ وہ بارش منظور نہیں جو سارے ملک میں نہ برے

اس اخوت عامہ سے آگے کی اخوت وہ ہے جو عقیدے کے اشتراک سے پیدا ہوتی ہے۔
یہ وہ اخوت ہے جو اس رشتے کے (یعنی دینی) بھائی کو خونی رشتے کے بھائی سے بڑھ کر محبت اور جبرگیری
کا تھکاڑ ٹھہراتی ہے پیغمبر اسلام کا ارشاد ہے کہ

"ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے لیے ایک عمارت کی اینٹوں کی طرح ہے جن میں سے ہر ایک دوسرے
کو مضبوط کرتی ہے۔"

جمع و تعدیل

(۵)

(مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی)

(استاد شعبہ سنی دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ)

اسماء الرجال کی کتابوں سے استفادہ اور سندوں کی تحقیق سے متعلق ضروری باتیں

(الف) صحیح الاسناد اور صحیح میں فرق: کسی حدیث کے بارے میں محدثین کا یہ کہنا کہ وہ صحیح الاسناد یا حسن الاسناد ہے، اور یہ کہنا کہ یہ حدیث صحیح ہے یا یہ حدیث حسن ہے، یکساں مفہوم نہیں رکھتا ہے، صحیح الاسناد اور حسن الاسناد کا مرتبہ، صحیح یا حسن سے کم تر ہے، اس لیے کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کوئی حدیث سند کے لحاظ سے صحیح ہو مگر خود حدیث صحیح نہ ہو بلکہ شاذ ہو یا معطل ہو۔ البتہ اگر کوئی

(۱) جیسے، حاکم نے "مستدرک" میں سونہ طلاق کی تفسیر (کتاب التفسیر) میں حضرت ابن عباس سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ "ہرزین میں (زمین کے کئی طبقے مانے گئے ہیں اس لحاظ سے ہرزین میں، تھامہ نبی (آخوالان) کی طرح ایک ایک نبی (آخوالان) ہے اور تھامہ آدم کی طرح آدم تھامہ نوح کی طرح نوح تھامہ ابراہیم کی طرح ابراہیم تھامہ موسیٰ کی طرح موسیٰ (گزیے) ہیں۔" حاکم نے اس حدیث کے بارے میں کہ یہ صحیح الاسناد ہے اور (باقی اگلے صفحہ پر)

قابل اعتماد حدیث (مؤلف) کسی حدیث کے بارے میں صرف یہی کہے کہ ”صحیح الاسناد ہے“ اور کوئی خامی نہ بیان کرے تو اس کا مطلب یہی ہوگا کہ یہ صحیح الاسناد حدیث، فی نفسہ بھی صحیح ہے، معتمد حدیث کا خامی یا کمزوری نہ بیان کرنا یہی ظاہر کرتا ہے کہ اس میں کوئی کمزوری یا خامی نہیں ہے، جیسا کہ علامہ ابن صلاح نے اپنے مقدمے میں لکھا ہے۔

(مقدمہ ابن صلاح میں ہے کہ معتمد مصنف (حدیث) تلاش و تحقیق کے بعد جب یہ جان لیتا ہو کہ اس حدیث میں کوئی خلل نہیں ہے تب ہی کہتا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ذہبی نے بھی اس کی تائید کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ صحیح ہے، سیوطی نے تدریب الوادعی میں میں لکھا ہے ”اس حدیث کے صحیح الاسناد ٹھہرانے کے سلسلے میں مجھے حاکم پر ہمیشہ حیرت رہی۔ بیان تک کہ میں نے بیہقی کا یہ قول دیکھا“ یہ حدیث صحیح (صحیح الاسناد) ہے مگر شاذ (مردود) ہے، مولانا عبدالحی (مؤلف) رحمۃ اللہ علیہ کا اس حدیث کے سلسلے میں ایک جامع رسالہ ہو جس کا نام ”ذکر الناس عن انکار اثر ابن عباس“ ہے۔ اس رسالہ میں انھوں نے اس حدیث پر ہر پہلو سے بحث کرتے ہوئے فیصلہ دیا ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ ”کے حکم میں ہے، اللہ تعالیٰ سے ہماری دعا ہے کہ اس بڑے عالم (امام عظیم) کے مؤلفات کی طباعت کا جو سلسلہ ہم نے شروع کیا ہے اس میں اس رسالے (ذکر الناس عن انکار اثر ابن عباس) کی طباعت کی بھی توفیق عطا فرمائے۔ شیخ عبد الفتاح (۲) جیسے وہ روایت جو امام مسلم نے اپنی صحیح میں درج کی ہو کہ اوزاعی قتادہ سے روایت کرتے ہیں کہ قتادہ نے ان کو خبر دی کہ حضرت انس ابن مالکؓ نے ان سے بیان کیا تھا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ وغیرہ کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں یہ سب حضرات ”الحمد لله رب العالمین“ سے نماز شروع کرتے تھے اور ”بسم الله الرحمن الرحيم“ ”الحمد“ کے شروع میں کہتے تھے نہ آخر میں“ امام مسلم نے اس کے بعد ہی ولید کی ایک روایت اوزاعی سے اس طرح نقل کی ہے کہ مجھے (اوزاعی کو) اسحاق بن عبد اللہ ابن ابی طلحہ نے خبر دی کہ انھوں نے بھی حضرت انس کو یہی بات (حدیث) کہتے سنا ہے۔“

علامہ ابن صلاح نے اپنی کتاب ”معرفۃ علوم الحدیث“ میں لکھا ہے کہ ”علمائے فن نے اس روایت کے مذکورہ الفاظ میں خامی بتائی ہے یعنی روایت کا یہ ٹکڑا ”بسم الله الرحمن الرحيم“ نہ شروع میں کہتے تھے نہ آخر میں“ اس کے بارے میں توجہ کی ہے اس لیے کہ دوسرے تمام محدثین بھی روایت حضرت انسؓ سے بیان کرتے ہیں۔ (باقی اگلے صفحہ)

(ب) حدیث صحیح کا مطلب؟۔ علمائے حدیث جب کہتے ہیں کہ ”یہ حدیث صحیح ہے یا یہ حدیث حسن ہے“ تو ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اسناد کی ظاہری کیفیت کے لحاظ سے ہم بہ ظاہر ہوا کہ یہ حدیث صحیح یا حسن ہے، نہ کہ یہ مطلب کہ اس حدیث کی صحت قطعی اور یقینی ہے، ثقہ راوی سے بھی تو غلطی یا بھول چوک ممکن ہے (تو قطعی صحت کا حکم کیسے دیا جاسکتا ہے)

اسی طرح حدیث ضعیف کہنے سے علمائے حدیث کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس حدیث میں صحت کی شرطیں ہمیں نظر نہیں آئیں، یہ مطلب نہیں ہوتا ہے کہ یہ حدیث واقعاً جھوٹی ہے، جھوٹا بھی ممکن ہے کہ سچ بیان کر رہا ہو، یا جو راوی بیان میں بہت غلطیاں کرتا ہے وہ اس حدیث کے بیان

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) مگر یہ ٹکڑا (بسم اللہ کہنے کی صراحت دلائل کے بغیر) نہیں بیان کرتے ہیں۔ امام بخاری اور امام مسلم دونوں نے اپنی کتاب میں ان محدثین کی روایت کو (جو بغیر آخری ٹکڑے کے ہے) ”رج کیا ہے“، علمائے حدیث کا خیال ہے کہ جس راوی نے مذکورہ ٹکڑے کے ساتھ روایت بیان کی ہے وہ اپنی سمجھ کے مطابق بیان کی ہے، وہ یہ سمجھا کہ جب ”الحمد للہ“ سے نماز کا آغاز ہوتا تھا تو مطلب یہی ہے کہ اس سے پہلے ”بسم اللہ“ نہیں کہی جاتی تھی، یہی وہ راوی سمجھا اور روایت بیان کر دی۔ حالانکہ اس سے غلطی ہو گئی ہے، اس لیے کہ حدیث کا مطلب صرف یہ ہے کہ نماز میں سورہ فاتحہ اور ایک دوسری سورت پڑھی جاتی ہے، اور پہلے جو سورت پڑھی جاتی ہے وہ سورہ فاتحہ ہے، اس سے کوئی بحث نہیں کہ بسم اللہ سے سورہ فاتحہ کا آغاز ہوتا تھا یا بغیر اس کے۔

خود علامہ ابن صلاح نے نیز علامہ عراقی نے اپنے حاشیہ مقدمہ ابن صلاح ”میں اس حدیث کی تعلیل پر تفصیلی بحث کی ہے ۱۲۔ شیخ عبد القادر۔

”شاذ“ اور ”معلل“ اصول حدیث کی اصطلاحیں ہیں جن کی مہل تشریح یہ ہے:-

شاذ:- وہ حدیث جسے ثقہ راوی نے روایت کیا ہو اور اس روایت میں وہ منفرد ہو، اس کا تائید اور موافقت

میں کوئی دوسری حدیث نہ ہو۔

معلل:- وہ حدیث ہے جس کی سند میں ایسے وجوہ اور اسباب پائے جاتے ہوں جو کسی حدیث کو صحیح قرار دینے

میں مانع ہوں اور یہ اسباب و علل ایسے ہوں کہ عام نگاہوں سے ادھیل ہوں، ماہرین فن ہی کی نظر ان پر

میں غلطی سے محفوظ رہا ہو۔

”حدیث ضعیف“ کے مفہوم کے بارے میں یہی توضیح صحیح ہے اور اکثر علماء حدیث اسی رائے کے ہیں جیسا کہ علامہ عراقی کی شرح الفیہ میں اور دوسری کتابوں میں ہے۔
(ج) لایثبت اور لایصحح کا مطلب :- عموماً محدثین کہتے ہیں کہ ”یہ حدیث صحیح نہیں پائی گئی ہے یا ثابت نہیں ہے“ اور جو لوگ جانتے نہیں وہ یہ سمجھ بیٹھتے ہیں کہ یہ حدیث گڑھی ہوئی (ضعیف) ہے یا ضعیف! لوگوں کا یہ سمجھ لینا، علمائے حدیث کی اصطلاحات اور ان کی تصریحات سے ناواقفیت کی بنا پر ہے، ملا علی قاری نے اپنی کتاب ”تذکرۃ الموضوعات“ میں ایک جگہ لکھا ہے کہ ”کسی حدیث کے عدم ثبوت سے اس کا گڑھا ہونا لازم نہیں ہو جاتا“ دوسری جگہ لکھا ہے ”عدم صحت سے وجود وضع لازم نہیں ہوتا“۔

حافظ ابن حجر نے ”تخریج احادیث الاذکار المسمی بنتائج الافکار“ میں لکھا ہے ”امام احمد بن حنبل سے منقول ہے کہ“ (وضو میں) بسم اللہ کہنے کے سلسلے میں مجھے کسی ثابت حدیث کا علم نہیں ہے۔“ میں کہتا ہوں کہ عدم علم سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ ایسی حدیث ہی معدوم ہو، یا اس سے کم تردد ہے میں یہ کہتا ہوں کہ عدم ثبوت سے وجود وضع لازم نہیں آ جاتا۔ اس لیے کہ ممکن ہے کہ امام احمد بن حنبل نے حدیث ثابت سے حدیث صحیح مراد لیا ہو، تو صحیح حدیث کے نہ ہونے سے حدیث حسن کا بھی نہ ہونا لازم نہیں، یا الگ الگ ہر حدیث کا پائے ثبوت تک پہنچنا ان حدیثوں کے مجموعے کے عدم ثبوت کو مستلزم نہیں ہے۔“

نور الدین سمہودی^(۳) نے ”جوہر العقیدین فی فضل الشرفین“ میں لکھا ہے ”میں کہتا ہوں (امام)

(۱) اس کی مثال میں ملا علی قاری نے تذکرۃ الموضوعات میں حدیث ”من طاف هذا البيت اسبوعاً نوبس کیا ہو ۱۲ شیخ عبد القادر

(۲) اس کی مثال میں حدیث ”اکل الطیف حرام“ کو ملا قاری نے پیش کیا ہے ۱۲ شیخ عبد القادر

(۳) علامہ سمہودی کا جو مولخ مدینہ طیبہ میں، پورا نام نور الدین ابو الحسن علی بن القاضی عقیف الدین عبد الرحمن احمد السمہودی ہے۔

مدینہ منورہ میں اگر بس گئے تھے اس کی تاریخ لکھی وہاں کے مفتی اور مدرس بھی ہوئے جوہر العقیدین فی فضل الشرفین (یعنی شرف علم

اور شرف نسب) بھی ان کی تصنیف ہے اور مدینہ کی تاریخ بھی جس کا نام اتقواء العرفاء باخبار دار المصطفیٰ ہو اتقواء العرفاء کی خلاصہ

دفاع الوفا باخبار دار المصطفیٰ اور خلاصۃ الدفاع جو علامہ سمہودی کا ذلیقہ^(۹) میں انتقال ہوا ان کا تفصیلی حال انوار السان فی اخبار القرن العاشر میں ہے۔ ۱۲ مولانا عبد الرحمن

ابن حنبل کے اس کہنے سے کہ ”یوم عاشوراء میں اہل دعیال کے لیے خورج میں وصت سے کام لینے کے لیے میں جو حدیث ہے، وہ صحیح نہیں ہے“ یہ لازم نہیں آتا کہ یہ حدیث باطل ٹھہرا دی جائے ہو سکتا ہے کہ غیر صحیح حدیث قابل نہ ہو کیونکہ ”حسن“ صحیح اور ضعیف کے درمیان کا درجہ ہے۔
 زکشی (۱) نے مقدمہ ابن صلاح پر اپنے حاشیہ میں جو ”الکت علی مقدمہ ابن صلاح“ کے مے و رسوم ہے لکھا ہے۔

ہائے اس کہنے میں کہ ”فلاں حدیث موضوع ہے“ اور اس کہنے میں کہ ”فلاں حدیث صحیح نہیں ہے“ بہت بڑا فرق ہے۔ موضوع کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اس حدیث کا بھوٹ اور من گڑھت ہونا بت ہوا اور صحیح نہیں ہے“ کہنے کا مطلب یہ خبر دینا ہے کہ صحیح ہونے کا ثبوت نہیں مل پایا ہے اور ثبوت مل پانے کی خبر دینے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ عدم ثبوت کا دعویٰ کیا جا رہا ہے۔ یہی صورت حال ہر اس حدیث کے ہائے میں ہے۔ بن کو ابن جوزی ”لا یصح“ یا اس سے ملتا جلتا کوئی جملہ کہہ کر یاد کرتے ہیں۔ علامہ زکشی نے دوسری جگہ یہی بات اس طرح لکھی ہے ”لا یصح کہنے سے“ یہ لازم نہیں آتا کہ یہ حدیث موضوع ہے کیونکہ ثابت حدیث، حدیث صحیح اور حدیث ضعیف (جو حدیث صحیح سے کم درجہ ہے) دونوں کو شامل ہے۔

حافظ ابن حجر نے اپنی کتاب القول المسدّ فی الذب عن مسند احمد میں حاجیوں کی عام مغفرت کی حدیث کی بحث کے سلسلے میں لکھا ہے ”کسی حدیث کے صحیح نہ ہونے سے اس کا موضوع ہونا لازم نہیں آتا۔“

ملا علی قاری نے تذکرۃ الموضوعات میں حدیث من طاف بهذا البيت اسبوعاً الخ کے ضمن میں لکھا ہے ”باوجودیکہ علامہ سخاوی نے اس حدیث کے ہائے میں لا یصح کہا ہے مگر یہ اس

(۱) علامہ زکشی کا پورا نام عبد الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ زکشی المصری ہے، صحیح بخاری کے حاشیہ مرسوم بہ النقیح (۲) شرح جمع الجوامع (۳) البرهان فی علوم القرآن (۴) القواعد فی الفقہ (۵) سلاسل الذهب فی الاصول (۶) علی مقدمہ ابن الصلاح وغیرہ کے مؤلف ہیں۔ صاحب ۹۱۲ء بیروت، بیارسی الدین ابو بکر احمد بن شہبہ دمشق، دیانات ۱۵۵۲ء کی تصنیف طبقات الشافعیہ میں مذکور ہے۔ مولانا عبدالحی

حدیث کے ضعیف یا حسن ہونے کے منافی نہیں ہے۔

محمد بن عبد الباقی ذرقانی (۱) نے علامہ قسطلانی (۲) کی کتاب المواہب اللدنیہ کی شرح میں حدیث "یطلع الله ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه الا لمشرك او مشاحن" کی بحث میں قسطلانی کے اس بیان پر کہ ابن رجب (۳) سے منقول ہے کہ ابن حبان نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے لکھا ہے "اس نے ابن دحیہ کے اس قول کی تردید ہوتی ہے کہ نصف شعبان کی رات کے بالے میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے" البتہ اگر ابن دحیہ نے صحیح کے اصطلاحی معنی مراد لیے ہیں تو اور بات ہے، اس لیے کہ حضرت معاذ کی یہ حدیث حسن ہے صحیح نہیں ہے۔

اس سلسلے میں اور بھی کئی بحث طلب باتیں ہیں، ہم نے ان کی تفصیل اپنی کتاب "تحفۃ الطلب فی مسیح الرقبہ" کے حاشیہ میں جس کا نام تحفۃ الکملہ علی حواشی تحفۃ الطلب ہے، بیان کی ہے، اسے ضرور پڑھنا چاہیے۔ علم کے طلب گاروں کے لیے وہ بہت مفید امور ہیں۔ (۴)

(۱) ذرقانی کی وفات ۱۱۲۲ھ میں ہوئی۔ ذرقانی نے موطا ۱۱۱ھ مالک کی بھی شرح لکھی ہے ۱۲ مولانا عبدالحی۔

(۲) علامہ قسطلانی ارشاد ماری شرح صحیح البخاری اور دوسری کتابوں کے مصنف ہیں۔ وفات ۹۲۳ھ نہ کہ ۹۲۰ھ جیسا کہ ہمارے ایک فاضل معاصر نے جو صحت کے ساتھ لکھنے کے پابند نہیں ہیں، اپنی بعض تالیفات میں لکھ دیا ہے ۱۲۷۱ھ عبدالحی۔

(۳) حافظ ابن الدین عبد الرحمن بن احمد بن رجب حنبلی، ان کی وفات ۷۹۵ھ میں ہوئی، نہ کہ ۹۹۵ھ میں جیسا کہ ہمارے اکھیں فاضل معاصر نے اپنی بعض تصانیف میں لکھ دیا ہے ۱۲ مولانا عبدالحی۔

(۴) مولانا عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ نے غۃ الکملہ علی حواشی تحفۃ الطلب میں جو کچھ لکھا ہے وہ یہ ہے :-

"یاد رکھنا چاہیے کہ قاسم کے مصنف نے اپنی کتاب سفر السعاده کے آغاز میں بہت سی حدیثوں کے بارے میں بکثرت حکم لگایا ہے کہ وہ ثابت نہیں ہیں، اس سے ہمارے زمانے کے نادانوں ہی نہیں بلکہ معاصر فضلاء کی فائز تعداد دھوکا کھا گئی اور بہت سی ثابت حدیثوں کے بارے میں حکم دے بیٹھی کہ وہ موضوع ہیں۔ اضعیف ہیں یا غیر معتبر ہیں، ادھو کا کیوں لکھایا؟ اس لیے کہ یہ لوگ یہ سمجھ بیٹھے کہ سفر السعاده سے اخذ و استفادہ ایسی سعادت ہے جس میں گمراہی کا کوئی شائبہ نہیں ہے۔ ان کو گمراہی میں مبتلا جس چیز نے کیا وہ حسب ذیل دو حقیقتوں سے غفلت

زشتہ سے ہو سکتا) (۱) محدثین کی اصطلاح میں کسی حدیث پر عدم ثبوت یا عدم صحت کا حکم لگانا اس حدیث کے ضعیف و موضوع ہونے کو تسلیم نہیں ہے، عدم ثبوت یا عدم صحت کا حکم رکھنے والی حدیثیں حسن لذاتہ اور حسن لیفرہ بھی ہوتی ہیں۔
 (اس کے آگے ملا علی قاری، حافظ ابن حجر، سہروردی اور ذرکشی وغیرہ کے یہی اقوال، جو یہاں متن میں نقل کیے ہیں ان کرنے کے بعد مولانا عبدالحی نے لکھا ہے:-)

(۲) محدثین میں ایسے بھی ہیں جو حدیثوں پر موضوع ہونے، باطل ہونے اور ضعیف ہونے کا حکم لگانے میں حد سے طے ہوئے ہیں۔ ان میں ابن جوزی، ابن تیمیہ حنبلی، جوزقانی اور صفائی وغیرہ خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہیں، علامہ بخاری نے فتح المغیث شرح الفیہ الحدیث میں لکھا ہے "ابن جوزی نے تو کہیں کہیں ایسی حدیث حسن اور حدیث صحیح بھی جو صحیح بخاری یا صحیح مسلم کی ایسی سند کتابوں میں سے کسی ایک میں جگہ پا چکی ہے، موضوعات کے تحت درج کر ڈالا ہے، چہ جائیکہ دوسرے محدثین کی روایت کردہ حدیثیں، ابن جوزی کی یہ ناپسندیدہ ڈھیل ہے جس سے نقصان دہ صورتحال پیدا ہوتی۔ مگر جو موضوع نہیں ہے، اس کو موضوع گمان کر کے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ حدیث کا دافع کار بھی ابن جوزی سے حسن ظن رکھتے ہوئے ان کے فیصلے کو مان لیتا ہے اور خود حدیث کو نہیں پرکھتا، حدیث کے دافع کار جب دھوکے میں پڑ سکتے ہیں تو دوسروں کا کیا ذکر؟

ابن جوزی کے بعد جن صاحب نے "حدیث موضوع" کے سلسلے میں تصنیف کی وہ رضی صفائی ہیں جو ماہر لغت ہیں، انھوں نے قضائی، اقلیشی، ابن دوغان، محمد بن سرور، بلخی وغیرہ کی مصنف کتب کی احادیث کا نیز دوسری بہت سی حدیثوں کا اپنی تصنیف میں ذکر کیا ہے اور انھیں موضوع ٹھہرایا ہے حالانکہ ان میں بڑی تعداد صحیح اور حسن حدیثوں کی ہے جن میں ذرا بھی ضعف نہیں ہے۔

جوزقانی نے اپنی تصنیف "کتاب الاباطیل" میں بہت سی حدیثوں پر محض اس بنا پر موضوع ہونے کا حکم لگایا کہ وہ سنت کے خلاف ہیں، یہاں شیخ (بخاری) کے شیخ علامہ ابن حجر کا فرمانا ہے کہ جوزقانی کا یہ رویہ غلطی کا، البتہ اگر سنت (مردیہ) اور کسی حدیث کا جمع ہونا دشوار ہو تو بے شک حدیث کے موضوع ہونے کی بات کہی جاسکتی ہے۔
 علامہ حافظ ابن حجر مفلحانی نے اپنی تصنیف "ان المیزان" میں لکھا ہے "ابن تیمیہ نے حلی کی جو رد لکھی ہے وہ میں نے پڑھی، ابن سطر الحلّی کی ذکر کی ہوئی حدیثوں کے مسترد کرنے میں ابن تیمیہ بڑے جری بن گئے ہیں، انھوں نے حلی کی رد کے رد میں بہت سی جید حدیثوں کو بھی مسترد کر دیا ہے" اس طرح کی بات علامہ ابن حجر نے الدرر الکامنه میں بھی کہی ہے (باقی اگلے صفحہ پر)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح "مفر السعادة" میں لکھا ہے "مفر السعادة کے مصنف نے (جو عربی لغت کی مشہور کتاب "قاموس" کے مصنف بھی ہیں یعنی مجد الدین فیروز آبادی) خاتمہ کتاب میں بہت سبالتہ سے کام لیا ہے اور بعض انتہائی نادر کی پردی اختیار کر لی ہے" بعض حدیثوں کے بارے میں فیصلہ کر دیا ہے کہ وہ غیر صحیح ہیں "بعضوں کے بارے میں کہ وہ غیر ثابت ہیں اور بعض احادیث کے بارے میں حکم لگایا ہے کہ وہ من گڑھت اور جھوٹی ہیں "حالانکہ بھی احادیث کے بارے میں انھوں نے یہ فیصلے دیے ہیں ان میں وہ احادیث بھی ہیں جو بڑے بڑے علماء فقہاء اور محدثین کے نزدیک مقبول اور معتبر کتابوں میں موجود ہیں۔

ایسے سخت گیر گردہ کے بارے میں جو حدیثوں پر موصوں ہونے یا ضعیف ہونے یا باطل ہونے کا حکم لگانے میں اتنی چھوٹ سے کام لیتا ہے۔ حکم یہ ہے کہ اس کے فیصلے کو قبول کرنے یا اس کی بات کی تصدیق کرنے میں جلد بازی سے کام نہ لینا چاہیے۔ اور دیکھنا چاہیے کہ اہر محدثین اور نقادان فن کے بیانات سے ان کی تائید ہوتی ہے یا نہیں۔ تو اس تفصیل کو یاد رکھنا چاہیے یہ بہت کام آئے گی۔

اس بحث کو بڑی تفصیل سے میں نے اپنے ان تین رسالوں میں لکھا ہے جو زیارت قبر نبوی کے موضوع پر لکھے ہیں (۱) الکلام المبرم فی نقض القول المحکم (۲) الکلام المبرم فی رد القول المنصور اور (۳) السعی المشکوک فی رد المذہب الماثور یہ تینوں رسالے میں نے ان صاحب کے رسائل کی رد میں لکھے ہیں جنھوں نے حج کیا مگر زیارت قبر نبوی نہیں کی اور زیارت کی حرمت و عدم جواز کا فتویٰ دیا ۱۳ (مولانا عبدالحق) کا اقتباس ختم ہوا)

ایک نیک بنیاد رکھیے!



ماء اللحم خاص

قبل از وقت بوڑھوں اور غیر صحت مند نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ تازہ پھلوں قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جدید طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ



انشورنس اسلامی معیشت میں

(۴)

ڈاکٹر محمد نجات اللہ صدیقی

انشورنس کا ارتقاء

انشورنس کے اصول اور اس کی عملی اہمیت پر غور کرنے اور اس بات کا اطمینان حاصل کر لینے کے بعد کہ یہ طریقہ شرعی خرابیوں سے پاک ہے بلکہ شرعی مصالح کے تحفظ کا ذریعہ ہے۔ اب ہم اس امر پر غور کرنا ہے کہ سماج میں انشورنس کی تنظیم کس طور پر عمل میں لائی جائے۔ مگر قبل اس کے کہ ہم اسلامی نظام میں انشورنس کی تنظیم کے مسئلہ پر غور کریں۔ انشورنس کی تاریخ پر ایک اجمالی نظر ڈال کر یہ معلوم کر لینا مفید ہوگا کہ مغربی سرمایہ داری اور پھر اشتراکی نظام نے اس طریقہ کو کس طرح برتا ہے۔ انشورنس کی تاریخ کے مطالعے سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ ابتدا میں اس کی زیادہ تر شکلوں میں باہمی تعاون کی روح کا فرما تھی۔ قانون اعداد کثیر کے اسی باقاعدہ علم کے بغیر انسانی گرد ہوں نے ایسے خطرات کے مقابلے یا ایسی ضروریات کی تکمیل کے لیے جو اچانک گمردہ کے کسی فرد کو پیش آ سکتی تھیں۔ یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ گمردہ کا ہر فرد عام حالات میں ایک مشترکہ فنڈ میں کچھ رقم جمع کرتا ہے تاکہ وقت پڑنے پر اس میں سے حادثہ کا شکار ہونے والے یا ضرورت مند فرد کی امداد کی جاسکے۔ بعض اوقات یہ طریقہ اختیار کیا گیا تھا کہ یہ امدادی رقم وقت ضرورت پہلے سے طے شدہ اصول کے مطابق افراد سے وصول کر کے سختی فرد کو پہنچادی جاتی۔ چنانچہ روسین دور حکومت میں تجہز و تکفین

کے ادارے (BURIAL CLUBS) قائم کیے گئے تھے جو کسی فرد کے مرجانے پر اس کی آخری رسوم ادا کرنے کے لیے اسکی طور پر چندہ کر کے رقم فراہم کرتے تھے۔ سترہویں صدی میں انگلستان میں بیماروں کو ان کے علاج کے لیے مدد دینے کا یہی طریقہ اختیار کیا گیا تھا۔ گروہ کا جو فرد بیمار ہو کر کسب معاش سے معذور ہو جاتا اسے مشترکہ فنڈ سے امداد دی جاتی اور بیمار کی وفات کی صورت میں تجنیز و تکفین کے اخراجات بھی ادا کیے جاتے۔ مجالس احباب (FRIENDLY SOCIETIES) جن کا رواج اٹھارویں صدی میں بہت بڑھ گیا تھا، یہی کام انجام دیتی تھیں۔ انگلستان میں تاجروں کی انجمنیں (MERCHANTS GUILDS) مشترکہ فنڈ قائم کر کے امدادی کام انجام دیتی تھیں۔ اس امداد کا استحقاق کسی اچانک حادثے کے نتیجے میں پیدا ہونے والی ضرورت کی بنا پر ہوتا تھا۔ سترہویں صدی میں آتش زدگی کا شکار ہونے والوں کی امداد کے لیے چرچ میں چندہ کی اپیل کے ذریعے فنڈ جمع کیا جاتا تھا۔

زمانہ قدیم میں بھی بین الاقوامی تجارت زیادہ تر بحری جہازوں کے ذریعے انجام پاتی تھی۔ یورپ میں بحری تجارت کے بڑے مراکز بحیرہ روم کے گرد واقع ممالک اور ان کی بڑی بندرگاہیں تھیں۔ چوتھی صدی قبل مسیح میں یونان میں ایسے طریقے اختیار کیے گئے تھے جن سے ان لوگوں کے نقصان کی تلافی ہو سکے جن کے جہاز سمندر میں ڈوب جائیں۔ چونکہ ان طریقوں کو اختیار کرنے والوں کے درمیان سودی لین دین رائج تھا لہذا بحری انشورنس کے ان ابتدائی طریقوں کے ساتھ ہی سود وابستہ تھا۔ تیرہویں صدی عیسوی میں اٹلی کے بحری تجارت کے مراکز بالخصوص فلورنس میں انشورنس کے طریقے بڑے پیمانے پر اختیار کیے جانے لگے تھے۔ سترہویں اور اٹھارویں صدی میں اس غرض کے لیے باضابطہ اداروں کا قیام عمل میں آئے گا تھا۔ انگلستان سے متعلق قدیم ترین بحری انشورنس کی تاریخ ۱۵۶۵ء بتائی جاتی ہے۔

انیسویں صدی میں صنعتی انقلاب کے بعد حالات تیزی سے تبدیل ہونے لگے۔ صنعتی انقلاب کی وجہ سے اشیاء کی پیداوار میں اضافہ ہوا اور نقل و حمل کے نئے ذرائع میسر آئے جس سے داخلی اور خارجی تجارت میں غیر معمولی وسعت برپا ہوئی۔ مشین استعمال کرنے والے کارخانوں میں کوئلہ کی کانوں میں اور ریل کے ذریعے نقل و حمل کے دوران ایسے حادثے ہونے لگے جن میں اچانک کسی کی جان چلی جاتی یا کوئی کسی عضو

سے محروم ہو جاتا یا زخمی ہو کر معذور ہو جاتا۔ صنعتی ترقی کے ساتھ شہری آبادیوں میں بھی اضافہ ہونا شروع ہوا اور آتش زدگی، چوری اور ہرنی جیسے خطرات پہلے کی نسبت بہت بڑھ گئے۔ صنعت و تجارت میں توسیع تمدنی زندگی کی بڑھتی ہوئی پیچیدگی اور خطرات و حوادث میں بے تحاشا اضافے نے انشورنس کی ضرورت میں بھی غیر معمولی اضافہ کر دیا۔ اس سے پہلے نسبت پر سکون زندگی اور ٹھہری ہوئی معیشت میں امواد باہمی کی انجنیں اور چھوٹے پیمانے پر کام کرنے والے دوسرے ادارے اس ضرورت کو بڑی حد تک پورا کر دیتے تھے مگر بدے ہوئے حالات میں یہ ادارے اس ضرورت کی تکمیل کے لیے ناکافی ثابت ہوئے۔ اس کی ضرورت محسوس کی جانے لگی کہ حکومت یا بڑے اجتماعی ادارے مثلاً جرج اس کا اہتمام کرے یا تجارتی اصولوں پر انشورنس کی تنظیم عمل میں لائی جائے۔

سترھویں اور اٹھارویں صدی میں بھی اس ضرورت کی تکمیل حکومت کی طرف رجوع کرنے اور جرج کی طرف سے انشورنس کا اہتمام کیے جانے کی مثالیں ملتی ہیں۔ ۱۸۶۳ء میں شاہ انگلستان کے سامنے مکانوں کی آتش زدگی کے سلسلے میں انشورنس کی ایک اسکیم پیش کی گئی تھی مگر اس اسکیم منظور ہو کر عملی جامہ نہ پہن سکی۔ پھر ۱۸۶۹ء میں لندن کی کاسن کاؤنسل کے سامنے اسی طرح کی ایک درخواست پیش ہوئی۔ آخر کار ۱۸۷۴ء میں کاسن کاؤنسل نے اس سلسلے میں ایک اسکیم کی منظوری کی سفارش کر دی۔ مگر بعض وجوہ کی بنا پر اسے بھی عمل میں نہ لایا جاسکا۔ اجتماعی اداروں کی جانب سے انشورنس کے اہتمام کی ایک نمایاں مثال وہ فنڈ ہے جو جرج آف اسکاٹ لینڈ نے وفات پا جانے والے یارڈوں کے اہل خاندان کی کفالت کے لیے قائم کیا تھا۔ ۱۸۱۵ء میں یو اوں کے لیے ایک فنڈ (SCOTTISH WIDOWS FUND) کے نام سے قائم کیا گیا جس نے اس انشورنس کا دائرہ عام افراد معاشرہ تک وسیع کر دیا۔

بعض ہوشیار اور مدور بین افراد نے عام ضرورت کو محسوس کر کے اس کی تکمیل کے لیے ایسے طریقے بھی اختیار کیے جن سے وہ ذاتی نفع کما سکیں۔ اس کی ایک نمایاں مثال لندن کے ایک ڈاکٹر نکولا باربن کی وہ اسکیم ہے جو اس نے لندن کی عظیم آتش زدگی (۱۸۶۶ء) کے بعد عمارتوں اور رہائشی مکانات کے انشورنس کے سلسلے میں جاری کی تھی۔ آگے چل کر انشورنس

کے متعدد کاروباری ادارے قائم ہوئے اور انشورنس کی فراہمی میں کاروباری اداروں کو غلبہ حاصل ہو گیا۔ ساتھ ہی امداد باہمی کی بنیاد پر انشورنس کے اداروں کا قیام بھی جاری رہا۔

انشورنس کی تاریخ کا مطالعہ کرنے والے کے لیے ایک اہم سوال یہ ہے کہ رفتہ رفتہ انشورنس کی ایک تجارتی کاروبار کے طور پر تنظیم نے دوسرے ممکن طریقوں پر ترجیح کیوں حاصل کر لی۔ اور یہ ضرورت حکومت کے زیر اہتمام یا امداد باہمی کے اداروں کے ذریعے کیوں نہ پوری کی جاسکی۔ اس سوال کے جواب میں تمدن کی بڑھتی ہوئی پیچیدگی اور انشورنس کی ضرورت میں غیر معمولی اضافے کا حوالہ دینا درست ہوگا مگر کافی نہیں ہوگا۔ بلاشبہ یہ ایک حقیقت ہے کہ بحالیس احباب اور امداد باہمی کی انجمنیں ایک محدود جغرافیائی علاقے میں بسنے والے یا ایک ہی پیشہ سے تعلق رکھنے والے چند ہزار افراد کے لیے انشورنس کی معمولی ضرورت کو پورا کر سکتی تھیں مگر وسیع علاقوں (اور بسا اوقات پورے ملک میں) پھیلے ہوئے لاکھوں افراد کی ان نئی ضرورتوں کو پورا نہیں کر سکتی تھیں جو نئے حالات میں پیدا ہو رہی تھیں۔ نئی صورت حال سے عہدہ برآ ہونے کے لیے ایک نیا تنظیمی ڈھانچہ ناگزیر تھا لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ یہ نیا ڈھانچہ.....

..... انشورنس کی ایک نفع آور کاروبار کے طور پر نجی تنظیم کے علاوہ کچھ اور نہیں ہو سکتا تھا۔ جدید حالات میں انشورنس کی خدمت کس طور پر منظم کی جائے، اس کا واحد جواب وہ طریقہ نہیں ہے جو انیسویں صدی میں یورپ میں اختیار کیا گیا۔ کیونکہ یہ طریقہ ایک مخصوص تہذیبی فضا میں اختیار کیا گیا تھا اور اسی کا پروردہ تھا۔ قبل اس کے کہ آج ہم اپنے لیے اس سوال کا جواب متعین کریں یہ سمجھ لینا مفید ہوگا کہ ماضی میں اختیار کیے جانے والے تنظیمی ڈھانچے کا اس وقت کی تہذیبی فضا سے کتنا گہرا تعلق تھا۔

انیسویں صدی میں یورپ کا سرمایہ دارانہ سماج ایک مخصوص مزاج کا حامل تھا۔ انفرادیت اور مسابقت، ذاتی نفع کو اصل مقصود سمجھنا اور اعلیٰ اخلاقی اقدار سے بے نیاز ہونا اس مزاج کے اہم عناصر تھے۔ انشورنس جیسی بنیادی خدمت کو نفع آور نجی کاروبار کے طور پر منظم کرنے کی ذمہ داری انہیں اسباب پر عائد ہوتی ہے جنہوں نے پوری عیشت میں ذاتی نفع کو کاروباری جدوجہد کا محرک اور مقصود بنالیا، مسابقت اور اکثر اوقات اخلاقی حدود اور اجتماعی مصالح سے بے نیاز

مسابقت کو رواج دیا، معاشی زندگی اور کاروباری معاملات سے باہمی تعاون و ایثار و ہمدردی اور عدل و انصاف جیسی بنیادی اقدار حیات کو بے دخل کر دیا اور انفرادی سرگرمیوں کو اجتماعی مفاد کا خادم بنانے کی بجائے یہ سبق سکھایا کہ اجتماعی مفاد کا ہمیشہ از ہمیشہ حصول انفرادی مفاد و مفادات کی یکسوئی کے ساتھ طلب میں مضمر ہے اور اس طرز فکر کی بنیاد ڈالی جس نے ریاست کی عدم مداخلت کے اصول کو اقتصادی تنظیم کے اولین اصول کے طور پر اختیار کر لیا یہی طرز فکر اس بات کا ذمہ دار تھا کہ انشورنس جیسی بنیادی انسانی خدمت کی فراہمی نفع کے لیے کیے جانے والے نجی کاروبار کے طور پر منظم ہو۔ یہی زمانہ قوم پرستی کے عروج کا زمانہ تھا، عام انسانیت سے تعلق کا احساس اور وسیع تر انسانی مفادات کی خدمت کا جذبہ کمزور پڑ چکا تھا۔ افراد کی وفاداریاں محدود جغرافیائی خطوں میں بسنے والی نئی قوموں کے ساتھ وابستہ تھیں۔ یہ وفاداریاں بھی کم از کم اقتصادی دائرے میں، انفرادی اغراض و مفادات کی تابع تھیں۔ نا پختہ مغز اہل سائنس کے ہاتھوں تنگ نظر، کوتاہ اندیش اور بر خود غلط اہل مذہب کی شکست کا سماجی زندگی اور عمرانی علوم دونوں پر گہرا اثر پڑ رہا تھا۔ انسانی زندگی کو ایسے افکار و تصورات کی اور انسانوں کے انفرادی اور اجتماعی عمل کو ایسے محرکات کی عادت ہوتی جا رہی تھی جو ایک فرد کو دوسرے افراد اور پورے معاشرے کے اور ایک قوم کو دوسری قوموں اور پوری انسانیت کے مفادات و مصالح کی رعایت ملحوظ رکھنے یا اس سے آگے بڑھ کر ان کی خدمت کرنے پر آمادہ کر سکیں۔ دوسری طرف صنعتی انقلاب، تجارت میں توسیع اور ذرائع نقل و حمل کی ترقی نے ایک فرد کے مفادات و مصالح کو دوسرے افراد کے مفادات و مصالح سے اور ایک قوم کی بہبود کو دوسری اقوام کی بہبود سے پہلے سے زیادہ وابستہ کر دیا تھا۔ جن منفی رجحانات اور مضراقدامات کا اثر سابق تمدن میں صرف چند افراد تک محدود رہتا ان کے اثرات کا دائرہ اب پورے معاشرہ تک وسیع ہو چکا تھا۔ جن مفادات و مصالح کا تحفظ پہلے الگ الگ چھوٹے گروہوں کے باہمی تعاون سے عمل میں آسکتا تھا اب وہ تمام افراد معاشرہ کی منظم کوششوں کے محتاج تھے اس سیاق میں حالات کا یہ تقاضا تھا کہ ریاست انسانی زندگی بالخصوص معیشت میں زیادہ فعال کردار ادا کرے اور افراد معاشرہ کے باہمی تعاون کا آلہ بن کر رہے مگر سرمایہ دارانہ مزاج کے مخصوص

تقاضوں نے عرصے تک اسے یہ کردار اختیار نہ کرنے دیا۔

اس دوران میں قانون اعداد کثیر اور نظریہ اعلیٰیت کے بارے میں علمی تحقیق آگے بڑھی اور ایسی معلومات اکٹھا ہونے لگیں جو انشورنس کی سائنٹیفک تنظیم میں غیر معمولی طور پر مددگار ثابت ہوئیں۔ اچھی کاروباری صلاحیت رکھنے والے ہوشیار آدمیوں نے اندازہ کر لیا کہ جدید تمدنی حالات میں انشورنس کی بڑھتی ہوئی طلب نفع آور کاروبار کے لیے ایک وسیع میدان فراہم کرتی ہے۔ چنانچہ انشورنس کے لیے بہلے شریکت کے اصول پر پھر مشترکہ کمپنیوں کی صورت میں بڑے بڑے ادارے قائم ہوئے۔ سرمایہ دارانہ کاروبار کے دوسرے اداروں کی طرح اس دائرے میں بھی انسانوں کے لیے مطلوبہ خدمات کی بطنریتی احسن فراہمی مرکز تو جہ نہیں رہی بلکہ اس بات کو مقصود بنا لیا گیا کہ انسانوں کی ایک ضرورت اور اس ضرورت پر مبنی ”طلب“ کو کس طرح بیش از بیش نفع کمانے کا ذریعہ بنایا جائے۔ اس استحصال میں نئے کاروباری اخلاق کے مطابق تمام معروضات اخلاقی حدود و قیود کو بالائے طاق رکھ کر وسیع پیمانے پر ایسے طریقے اختیار کیے گئے جو مکر و فریب دھوکا اور دھاندلی اور قمار بازی پر مبنی تھے۔ اس دائرے میں پیمانہ کبیر پر کاروبار کے فوائد سرمایہ دارانہ کاروبار کے دوسرے دائروں سے بھی زیادہ تھے چنانچہ اجارہ داری کو فروغ حاصل ہوا مسابقت تمام کا اصول نفع کو ایک حد کے اندر رکھنے اور صارفین کے استحصال کو روکنے میں مانع رہا جیسا کہ سرمایہ دارانہ کاروبار کے اکثر دائروں میں ہوا، یہ عمل جاری رہا تا آنکہ بڑھتے ہوئے ظلم اور بے انصافی اور عوام کے استحصال کے مضر اقتصادیں، سیاسی اور سماجی اثرات کی روک تھام کے لیے حکومتیں دخلت پر مجبور ہو گئیں۔ کاروبار انشورنس کی ضابطہ بندی کا یہ رجحان اٹھارویں صدی ہی میں ظاہر ہو چکا تھا اس کی ایک نمایاں مثال ۱۸۴۵ء میں انگلستان میں نافذ کیا جانے والا قماربازی سے متعلق قانون (GAMBLING ACT) ہے جو انشورنس کے نام پر بڑھتی ہوئی قماربازی کے انشداد کے لیے وضع کیا گیا تھا۔ یہ سلسلہ انیسویں صدی میں بھی جاری رہا اور متعدد قوانین کے ذریعے کاروبار انشورنس کو ایسے آداب و ضوابط کا پابند بنایا جاتا رہا جن کا انشورنس کرانے والوں کے مفادات کا تحفظ تھا۔ انیسویں صدی میں سرمایہ دارانہ تنظیم حیثیت کے خلاف بے طمانی امور بنیادی کی ایک زبردست لڑائی چلی تھی۔ آگے چل کر اسی کے زیر اثر متعدد ممالک میں کاروبار

انشورنس کے بعض اہم شعبوں کو نجی دائرے سے نکال کر قومی تحویل میں لے لینے کا رجحان بھی ظاہر ہوا۔ بیسویں صدی میں اسی رجحان کے پہلو بہ پہلو بعض ممالک نے سرمایہ دارانہ نظام کو ترک کر کے پوری معیشت کو ریاست کے زیر اہتمام منظم کرنے کا طریقہ بھی اختیار کر لیا۔ اب دنیا کے ایک تہائی حصے میں اشتراکی نظام کے تحت، انشورنس کے نجی کاروبار کی گنجائش ختم ہو چکا ہے۔ اور دوسرے بہت سے ممالک میں بھی بیمہ زندگی اور جنرل انشورنس کی بعض اہم شاخیں قومی تحویل میں لی جا چکی ہیں۔

سوشلسٹ اور جمہوری تحریکوں کے زیر اثر نیز سرمایہ دارانہ نظام کی بڑی خرابیوں کے رد عمل کے طور پر جب بیسویں صدی میں فلاں ریاست کا تصور عام ہوا تو سوشل انشورنس کا نظام بھی قائم ہوا۔ سماج کے معذور اور محتاج افراد، وہ بوڑھے جو کسب معاش نہ کر سکتے ہوں، بوائے جو بے سہارا رہ گئی ہوں، یتیم بچے اور وہ بچے جن کے سرپرست ان کی کفالت نہ کر سکتے ہوں، نیز وہ قابل کار افراد جنہیں باوجود کوشش کے روزگار نہ مل سکا ہو، اس بات کے سخت سمجھ جانے لگے کہ سماج ان کی کفالت کرے جب خود حکومت نے ایک آجر (EMPLOYER) کی حیثیت اختیار کر لی تو وہ اپنے اجیروں کے ان مسائل کی طرف توجہ کرنے پر بھی مجبور ہوئی جو حادثات کا شکار ہونے، علالت یا اچانک موت اور مدت کارگزاری کے خاتمے پر سبکدوشی سے پیدا ہوتے تھے۔ سماجی عدل کا تقاضا تھا کہ حکومت اپنے اجیروں کے معاملے میں جو ذمہ داریاں اٹھا رہی ہے وہ معیشت کے نجی دائرے میں بھی آجرین پر عائد کی جائیں۔ پراڈیڈنٹ فنڈ، پنشن، اگر بچوٹی ہفت علاج، مزمن مرض یا معذوری کی صورت میں امداد وغیرہ کے اہتمام کے علاوہ بھی سوشل انشورنس کا دائرہ بالخصوص ترقی یافتہ ممالک میں روز بروز وسیع تر ہوتا گیا۔ بعض ممالک میں اب عام مرخصیوں کے علاج اور ابتدائی تعلیم جیسی ضروریات کی تکمیل کو بھی اسی دائرے میں داخل سمجھا جاتا ہے۔ عام افراد کی بہت سی ایسی ضرورتیں جو سو سال پہلے صرف انشورنس کے تجارتی اداروں کے توسط سے پوری کی جا سکتی تھیں اب ریاست کی طرف سے پوری کی جانے لگیں، اگرچہ مختلف ممالک کے طرز عمل میں اب بھی خاصا فرق پایا جاتا ہے۔ ان خدمات کی فراہمی کے لیے کسی حد تک تو عام محاصل سے ہونے والی آمدنی استعمال کی جاتی ہے اور کسی حد تک متعلقہ افراد کو بچت

پر آمادہ کرنے یا فیس اور ذر تعاون کی صورت میں رقم وصول کرنے کا طریقہ بھی اختیار کیا جاتا ہے۔ اب ریاست کے نظام محاصل اور اس کے اخراجات سے انشورنس کا ربط اتنا گہرا ہو چکا ہے کہ جدید ماہرین معاشیات یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ سوشل انشورنس اور سماجی تحفظ کا مطالعہ مالیات عامہ اور نظام محاصل کے سیاق میں کیا جائے۔ اس طرز فکر کا ایک اہم نتیجہ یہ ہے کہ متعدد دائروں میں خدمت انشورنس کی فراہمی اور اس کے لیے مالی وسائل بہم پہنچانے کو دو علیحدہ اور ایک دوسرے سے ملینز کام سمجھا جانے لگا ہے۔ اس حقیقت کا واضح شعور پیدا ہو چلا ہے کہ خطر محض کے نتیجے میں بعض اوقات ایسے مالی نقصانات رونما ہوتے ہیں جن کی کسی حد تک تلافی بہر حال کی جانی چاہیے یہاں ایسا کرنے کے لیے مالی وسائل کی فراہمی تو اس مسئلہ پر عام نظام محاصل کے سیاق میں غور کرنا چاہیے۔ غیر اختیاری بے روزگاری، دوران روزگار اچانک موت، صنعتی حادثات کے نتیجے میں معذوری ہوگی، بڑھاپا، مرض وغیرہ عام خطرات کے سلسلے میں اکثر فلاحتی ریاستوں میں اب یہی طریقہ اختیار کیا جا رہا ہے۔

سوشل انشورنس میں توسیع کے باوجود معیشت کے بیشتر دائروں میں انشورنس کی فراہمی سرمایہ دارانہ ممالک میں اب بھی نجی کاروباری اداروں کے ذریعہ عمل میں آتی ہے۔ انشورنس کے ارتقاء کا جائزہ لیتے وقت ہم یہ بتا چکے ہیں کہ اس ضرورت کو امداد باہمی پر مبنی اداروں کے ذریعے پورا کرنے کی تاریخ بھی بہت پرانی ہے۔ انشورنس کی قدیم ترین شاخ، بحری تائین میں اس کا رواج نسبتاً کم ملتا ہے مگر بعض دوسری شاخوں، بالخصوص آتش زدگی سے انشورنس میں ابتدا ہی سے امداد باہمی پر مبنی اداروں کا رواج خاصی حد تک رہا ہے اور یہ رواج اب بھی قائم ہے۔ ۱۶۶۶ء میں لندن کی عظیم آتش زدگی کے بعد جہاں آتش زدگی سے انشورنس کرنے کے لیے نیکولا باربن نے ایک کاروباری ادارہ قائم کیا وہیں ۱۶۶۹ء میں دست بدست (HAND IN HAND) کے نام سے ایک تعاونی ادارہ بھی قائم ہوا جس نے یہ ضرورت دوسری کمپنیوں سے بہت کم لاگت پر پوری کی۔ امریکہ میں بنجامن فریکلن نے ۱۷۵۲ء میں امداد باہمی کے اصول پر آتش زدگی سے انشورنس کا جو ادارہ قائم کیا تھا وہ آج بھی کامیابی کے ساتھ کام کر رہا ہے۔ اس کے علاوہ ہزاروں دوسرے انشورنس کے ادارے بھی امداد باہمی کے اصول پر چلائے جا رہے

میں جن کے دائرہ میں آتش زدگی کے علاوہ بعض دوسرے حادثات سے انشورنس بھی شامل ہے۔

”امداد باہمی پر مبنی انشورنس کمپنی کے مالک اس کے پالیسی ہولڈر ہوتے ہیں اور وہی اس کو چلاتے ہیں۔ کمپنی انہی افراد کے فائدے کے لیے چلائی جاتی ہے اس کے کوئی دوسرے حصہ دار نہیں ہوتے۔ ہر پالیسی ہولڈر کو کمپنی کے معاملات میں دخل ہوتا ہے۔ یہی لوگ مل کر کمپنی کے بورڈ آف ڈائریکٹرز کا انتخاب عمل میں لاتے ہیں جو کاروبار کو عملاً چلانے کے لیے منجر ہوا اور امداد انشورنس کا تقرر کرتا ہے۔ پالیسی ہولڈرز سے نقصان کی صورت میں تلافی کے وعدے کے عوض کمپنی ان سے کچھ رقمیں پر بیم کے طور پر وصول کرتی ہے۔ پر بیم سے جمع ہونے والے فنڈ اور اس فنڈ کے نفع اور استعمال سے ہونے والی آمدنی کے ذریعے کمپنی اپنے پالیسی ہولڈرز کے نقصانات کی تلافی بھی کرتی ہے اور کمپنی کے اخراجات بھی پورے کرتی ہے۔ قانون کی رو سے یا کاروبار کو کامیابی کے ساتھ چلانے کے لیے جو ریزرو رکھنے ضروری ہوں وہ بھی رکھے جاتے ہیں۔ ان اخراجات کے بعد جو کچھ بچ رہے وہ پالیسی ہولڈر کے درمیان تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ امداد باہمی پر مبنی انشورنس کمپنی انشورنس کی خدمت کو اس کی اصل لاگت کے عوض فروخت کرتی ہے۔“

انشورنس کے تعاونی ادارے امریکہ، برطانیہ، جرمنی، فرانس اور دوسرے مغربی ممالک میں کامیابی کے ساتھ کام کر رہے ہیں۔ ان میں سے بعض اداروں سے لاکھوں آدمی استفادہ کرتے ہیں، مگر اس طریقہ تنظیم کے تسلسل اور مقبولیت کے باوجود امر واقعہ یہی ہے کہ کاروبار انشورنس میں ان کا رجحان نامی ہے اور بیشتر انشورنس مشترکہ کمپنیوں اور کارپوریشنوں کے ذریعے انجام پاتی ہے۔

ادب پر ہم نے یہ سوال قائم کیا تھا کہ سرمایہ دارانہ نظام میں انشورنس کی تنظیم کے دوسرے طریقوں کے مقابلے میں اپنے حق داروں کے لیے نفع کمانے والی کمپنیاں اس میدان میں غالب کردار کیوں ادا کر رہی ہیں۔ اس سلسلے میں جو بنیادی بات ادب پر کسی جا چکی ہے اس کے علاوہ امداد باہمی پر مبنی طریقہ تنظیم کے غالب نہ آسکنے کے مخصوص اسباب کا جائزہ لینا ضروری ہے۔ انشورنس کا کام اپنی نوعیت کے لحاظ سے بہت بڑے پیمانے پر تنظیم جاتا ہے۔ اس کے بغیر قانون اوسط سے کما حقہ فائدہ اٹھانا اور انشورنس کی لاگت کو کم رکھنا ممکن نہیں ہو سکتا۔ امداد باہمی پر مبنی تنظیم زیادہ بڑے

پیمانے پر دشوار ہوتی ہے۔ بہت بڑے پیمانے پر تنظیم کے لیے پرانے تصور کی جگہ ایک ایسا تصور اختیار کرنا ضروری ہے جس میں ریاست اعداد باہمی کا وسیلہ بن سکے۔ ایک دوسلر سبب یہ بھی کار فرما رہا ہے کہ بیسویں صدی کے وسط تک مشترکہ کمپنیوں اور کارپوریشنوں کو ریاستیں ایسے ضوابط کا پابند بنا چکی تھیں کہ ان کی وہ سماجی فائزیں بہت کم ہو گئی ہیں جن کا طوور گزشتہ دو صدیوں میں ہوا تھا۔

امداد باہمی پر مبنی تنظیموں کی تاریخ بتاتی ہے کہ ابتدا میں ان کی نشوونما چند غلصہ کاروں کی فراہمی پر منحصر رہی ہے۔ وقت گزرنے کے ساتھ ایسے کارکنوں کی سلسل فراہمی دشوار ہو جاتی ہے۔ نفع کے لیے چلائے جانے والے اداروں کے برعکس ان اداروں میں کسی ایک فرد یا چند افراد کا ذاتی مفاد ادارے کی کارکردگی یا کامیابی کے ساتھ اس قدر وابستہ نہیں ہوتا کہ وہ پوری لگن کے ساتھ اس میں کام کر سکیں۔ جب تک ایسے اداروں کا دائرہ کار کسی ایک شہر یا ایک مخصوص جغرافیائی خطہ یا ایک پیشے کے لوگوں تک محدود رہتا ہے، یہ ادارے اپنے مرکزی کارکنوں کو سماجی اعزاز اور نیک نامی وغیرہ غیر مالی فوائد سے بہرہ مند کر کے ان کے جذبہ خدمت کو زندہ رکھنے میں کامیابی حاصل کر لیتے ہیں مگر دائرہ کار میں توسیع کے ساتھ ان حرکات کو برقرار رکھنا اور قوی بنائے رکھنا دشوار ہو جاتا ہے۔ چونکہ ادارے کے کارکنوں کا تقرر مقامی انتخابات کے ذریعے عمل میں آتا ہے۔ لہذا اچھے کارکنوں کو تسلسل کے ساتھ خدمت کا موقع ملنا بھی یقینی نہیں ہوتا۔ جب کہ کاروباری کمپنیوں میں حصہ داروں کے غلصوں کو وہ بہ صورت اس کا اہتمام کر سکتے ہیں کہ ان کے نمائندے تسلسل منتخب ہوتے رہیں۔

دور جدید میں انشورنس کی تنظیم جس عظیم پیمانے پر درکار ہے اس کے پیش نظر ایسے طریقے اختیار کرنا ناگزیر ہو گیا ہے کہ نفع اور کاروباری اداروں کے مقابلے میں تعاونی اداروں کے مفید پہلوؤں کو ملحوظ رکھتے ہوئے تنظیم کو زیادہ مستحکم اور رضا کارانہ خدمات پر کم منحصر بنایا جاسکے۔ تعاونی انشورنس کا سب سے اہم امتیاز یہ ہے کہ اس میں انشورنس کو سرمایہ فراہم کرنے والوں یا ادارے کے کارکنوں اور سرپرستوں کے لیے نفع کمانے کا ذریعہ نہیں بنایا جاتا۔ پریم سے جمع کی جانے والی رقم نقصانات کی تلافی اور انتظامی اخراجات پر صرف کی جاتی ہیں اور ان رقم کو نفع بخش کاموں میں لگا کر ان میں اضافہ کے ذریعے پریم کی مقدار کم رکھنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اگر عملاً کچھ نفع ہیج رہے تو وہ انشورنس کرانے والوں کو واپس کر دیا جاتا ہے۔ اسی اصول کے تحت ایسے بڑے کارپوریشن قائم کیے

جاسکتے ہیں جو ریاست کی زیر نگرانی کام کریں۔ ایسے اداروں کے لیے ابتدائی سرمایہ ریاست فراہم کرے۔ یہ سرمایہ غیر سودی ہو اور ریاست اسے کارپوریشن سے بالائے قسط وصول کرے۔ سرمایہ کی یہ قسطیں عرصہ طویل میں اس طرح ادا کی جاسکتی ہیں کہ کارپوریشن اپنا فاضل نفع ان کی ادائیگی میں صرف کرے۔ بہ صورت دیگر اسے انتظامی اخراجات کا ایک جزو سمجھتے ہوئے اس کا بارانشورنس کرانے والوں پر ڈالا جاسکتا ہے۔ ان اداروں کے انتظام میں انشورنس کرانے والوں کے نمائندوں اور مفاد عامہ کی نگرانی کرنے والے دوسرے آزاد شہری حلقوں کو نمائندگی دی جاسکتی ہے۔ یہ مناسب ہوگا کہ حکومت ان سے صرف عام نگرانی اور مفاد عامہ کے پیش نظر رہنمائی کا تعلق رکھنے کے لیے ان کی انتظامیہ میں اپنے نمائندے شامل کرے اور ان کی داخلی کارروائیوں کو اپنے دستری نظام سے آزاد رکھے۔ ان اداروں کے حسابات، سرمایہ کاروں کے سلسلے میں ان کے فیصلے اور دوسرے ایسے امور جن کا تعلق انشورنس کرانے والوں کے مفاد سے ہو نشر و اشاعت کے ذریعے ملک کے سامنے آتے رہیں گے اور پبلک کے لیے ان کا احتساب کرنا اور ان کو مشورے دینا ممکن ہوگا۔ ان نیم آزاد پبلک کارپوریشنوں کے ذریعہ دور جدید میں وہی فوائد حاصل کیے جاسکیں گے جو سادہ معیشت میں امداد بانہی کی انجمنوں کے ذریعے حاصل کیے جاتے تھے۔ آئندہ صفحات میں جب ہم سوشل انشورنس کے دائرے سے باہر انشورنس کے دوسرے دائروں کو ریاست کے زیر مہتمم منظم کرنے کی تجویز پیش کریں گے تو ہمارے پیش نظر ایسے ہی نیم آزاد کارپوریشن ہوں گے۔

انشورنس اشتراکی نظام میں

صنعتی انقلاب کے بعد معیشت کی سرمایہ دارانہ تنظیم سے عام انسانوں کو جن بے پناہ مصائب کا سامنا کرنا پڑ رہا تھا انھوں نے بہت سے سچے دل والوں کو معاشرتی تنظیم کے کسی متبادل نقشے کی تلاش پر آمادہ کیا۔ اس تلاش کا مقصد معاشی عدل تھا۔ تجویز کردہ نقشوں میں مساوات اور تعاون پر زور دیا گیا مگر ساتھ ہی اجتماعی کنٹرول کی ضرورت بھی محسوس کی گئی۔ جو نقشے صرف نیک خواہشات پر مبنی تھے وہ زیادہ تائید نہ حاصل کر سکے اور سرمایہ داروں کے جارحانہ استحصال نے اس تلاش میں طبقاتی کشمکش کا عنصر بھی داخل کر دیا۔ بالآخر اصلاح پسندوں کو پیش از پیش اجتماعی کنٹرول کا سہارا لینا پڑا۔ یہ بات

کہ مارکس کے معاشی تجربے سے اور اس سے آگے بڑھ کر اس کے بنیادی فلسفہ اور جدل مادیت سے کتنے لوگ کھوجہ کی بنا پر متفق تھے، اتنی اہم نہیں جتنی یہ بات کہ ایک صدی تک کسی بنیادی نظام کی تلاش کا نتیجہ بالآخر یہ ہوا کہ دنیا کے ایک وسیع خطے میں اشتراکی نظام قائم ہو گیا جس کے بنیادی اصول ذرائع پیداوار کی اجتماعی ملکیت، ریاست کی جانب سے معیشت کی منصوبہ بند تنظیم اور ریاست کے زیر اہتمام بنیادی انسانی ضروریات کی تکمیل اور سماجی عدل کا قیام تھے۔ یہ نظام سب سے پہلے روس میں قائم ہوا اور اب دنیا کی ایک تہائی آبادی اس نظام کے تحت زندگی گزارتی ہے۔ دنیا پر بھی اس نظام کا گہرا اثر پڑا ہے۔ بالخصوص ایشیا، افریقہ اور جنوبی امریکہ کے متعدد ممالک کے معاشی نظام جزئی طور پر انہی اصولوں پر کاربند ہیں۔

اس نظام میں پیداوار دولت، تجارت اور نقل و حمل کا پورا نظام ریاست کے ہاتھوں میں ہے اس لیے انشورنس کی وہ ضرورت جو سرمایہ دارانہ معیشت میں آزاد کاروباری اداروں، تاجروں، جہاز والوں وغیرہ کو پیش آتی ہے، اس نظام میں نہیں ہوتی۔ ریاست خود قانون اعداد کثیر سے استفادہ کرتے ہوئے پیداوار دولت، تجارت اور نقل و حمل کے دائروں میں واقع ہونے والے اجابک مالی نقصانات کی تلافی کا اہتمام کر سکتی ہے۔ انشورنس کی ضرورت اس نظام میں زیادہ اس دائرے میں پیش آتی ہے جو اب سوشل انشورنس کا دائرہ قرار پایا ہے۔ اس دائرے سے باہر مقامی طور پر چھوٹے کسانوں اور عام افراد کی ضرورت انشورنس کی تکمیل کے لیے امداد باہمی کی ایسی انجمنیں قائم کی گئیں ہیں جو رضا کارانہ شرکت کے اصول پر افراد کے زرخیز تعاون اور جزئی طور پر ریاستی امداد کے سہارے انشورنس کی ضرورت پوری کرتی ہیں۔

روس میں سوشل انشورنس کا نظام تقریباً تمام ایسی مشکلات میں افراد معاشرہ کی دستگیری کرتا ہے جو مرض، معذوری، بڑھاپے، سرپرست کی اجابک موت یا کسی دوسرے حادثے کے نتیجہ میں رونما ہوتی ہیں۔ مزدوروں اور دوسرے برسرکار افراد کو مدت روزگار ختم ہونے پر معقول گزارہ دینے کا طریقہ بھی اختیار کیا گیا ہے۔ اس پورے نظام میں امداد کا استحقاق اور اس کی مقدار کسی حد تک ضرورت پر اور کسی حد تک صلاحیت اور سابق آمدنی پر مبنی ہے۔

انشورنس اسلامی نظام میں

انشورنس کے ارتقاء اور معاصر نظاموں میں اس کی تنظیم کے طریقوں کا جائزہ لینے کے بعد ہمیں اس بات پر غور کرنا ہے کہ اسلامی معیشت میں اس بارے میں کیا طریقہ اختیار کیا جائے۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ مسئلے کی نوعیت پر دوبارہ نگاہ ڈالی جائے۔

انشورنس ایک بنیادی انسانی ضرورت ہے۔ یہ بات ان تمام حادثات افسانہ کے مالی عواقب کے بارے میں درست ہے جن سے ہر ایک آدمی دوچار ہو سکتا ہے۔ اچانک موت، معذوری، علالت، بے روزگاری، آتش زدگی، سیلاب، اثر الہ باری، غرقابی اور نقل و حمل سے متعلق حادثات اور ان کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصانات کسی مخصوص اختیاری عمل، پیشے وغیرہ پر مبنی نہیں ہیں۔ ان کے نتیجے میں اکثر اوقات تاثر ہونے والا فرد اور اس کا خاندان حقیقی محتاجی میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ ان کے نتیجے میں بہر صورت افراد کی وہ معاشی کارکردگی تاثر ہوتی ہے جس کا انحصار مال اور املاک پر ہے۔ حقیقت اس کا تقاضا کرتی ہے کہ زندگی کے ایک بڑے دائرے میں انشورنس کو بنیادی انسانی ضرورت کا درجہ دیا جائے۔

اس ضرورت کی تکمیل کے لیے دوسری ضرورتوں کی طرح جیسے خوراک، لباس، وغیرہ محنت، تقسیم کار اور مبادلہ Division of Labour and Exchange پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے کہ جس خدمت کے ذریعے اس ضرورت کی تکمیل ممکن ہے وہ کوئی ایک پیدا کنندہ بطور خود پیدا یا فراہم نہیں کر سکتا۔ وہ دوسری اشیاء اور خدمات فراہم کرتا ہے۔ دوسری اشیاء و خدمات کی فراہمی اس طور پر عمل میں آسکتی ہے کہ مختلف افراد مختلف چیزیں پیدا کریں جسب ضرورت اس عمل میں شرکت یا اجرت کی بنیاد پر دوسروں کا تعاون حاصل کریں اور پھر زر کے توسط سے بازار میں ان اشیاء و خدمات کا مبادلہ عمل میں آئے۔ ضرورت انشورنس کی تکمیل اسی صورت میں ممکن ہے کہ ایک ہی خطرے سے دوچار ہونے والے افراد کی اتنی بڑی تعداد کا اشتراک عمل میں آئے کہ ان کے درمیان قانون اوسط کے عمل پر بھروسہ کیا جاسکے۔ اس اشتراک کو ذاتی نفع کی بنیاد پر عمل میں لانے کی اجازت دینا مختلف مضر توں کا حامل ہے۔

اس بات کو ایک مثال کے ذریعے سمجھنا مفید رہے گا۔ امن و سکون اور نظم و ضبط LAW AND ORDER

بھی ایک بنیادی انسانی ضرورت ہے۔ اجتماعی زندگی اور تمدن اسی صورت میں ممکن ہے کہ جب افراد کی جان و مال اور عزت و آبرو کو ایک دوسرے کی دست درازی سے محفوظ رکھا جائے۔ ہر فرد چاہے گا کہ اُمم کی یہ ضرورت پوری ہو مگر محنت، تقسیم کار اور مبادلے کا عام عمل اس ضرورت کی تکمیل سے قاصر ہے۔ انسان نے ابتدا ہی سے اس ضرورت کی تکمیل کے لیے اجتماعی اداروں بالخصوص ریاست پر بھروسہ کیا ہے۔ ریاست نظم و ضبط اور امن قائم رکھنے کا اہتمام کرتی ہے اور اس کے اخراجات افراد معاشرے سے حاصل وصول کر کے پورے کرتی ہے۔ اگر یہ طریقہ نہ اختیار کیا جائے اور اس بات کی اجازت دی جائے کہ کوئی فرد اس ضرورت کی تکمیل کو نفع آدر کار و بار کے طور پر انجام دے تو اس سے بے شمار مفاسد رونما ہو سکتے ہیں، مثلاً غیر مستطیع افراد کی ضرورت پوری نہیں ہو سکے گی۔ کار و بار میں اجارہ داری رونما ہوگی اور صارفین سے من مانے دام وصول کر کے ان کا استحصال کیا جائے گا جس کے سبب سماج میں دولت کی تقسیم عدل کے بجائے ظلم پر مبنی ہوگی۔

جن خطرات اور ان سے وابستہ مالی نقصانات سے ہر فرد انسانی کو واسطہ ہے۔ ان سے تحفظ انسان کے لیے اتنا ہی اہم ہے جتنا نظم و ضبط کا قیام۔ انسانی زندگی بالخصوص اقتصادی زندگی کے آسودگی، کارکردگی اور عدل کے ساتھ بسر ہونے کے لیے آفات ناگہانی کے مالی عواقب سے تحفظ بہت ضروری ہے جیسا کہ ہم اوپر واضح کر چکے ہیں۔ اس ضرورت کی تکمیل کا کوئی اہتمام نہ کیا گیا تو سماج کی معاشی کارکردگی متاثر ہوگی، بے اطمینانی پھیلے گی اور عدل درہم برہم ہو جائے گا۔ اس کی تکمیل اگر نفع آدر کار و بار کے رحم و کرم پر چھوڑ دی گئی تو غیر مستطیع افراد کی ضرورت پوری نہیں ہو سکے گی بلکہ بہت سے استغناء رکھنے والے افراد بھی اہتمام میں کوتاہی بہت کر خود نقصان اٹھائیں گے اور سماج کو نقصان پہنچائیں گے۔ نیز ضرورت مندوں کا استحصال عمل میں آئے گا۔ صحیح طریقہ یہی ہوگا کہ جس طرح ریاست نظم و ضبط کو عام انسانی ضرورت اور تمدن زندگی کی شرط لازم قرار دے کر اس کے قیام کا اہتمام کرتی ہے اور اس کے لیے مالی وسائل کی فراہمی کے مسئلے کو خود اس ضرورت کی تکمیل کے مسئلے سے الگ رکھ کر اس کے لیے معقول تدا بیر اختیار کرتی ہے اسی طرح ایک اصول کے طور پر یہ طے کر لیا جائے کہ جن دائروں میں انشورنس کی ضرورت عام ہے ان میں

فراہمی انشورنس کا اہتمام کیا جائے گی۔

اس اصول کی تفصیلی تعبیر سے پہلے اس امر پر غور فرمائی جائے کہ خطر محض سے وابستہ مالی نقصانات کا فرد کی زندگی پر کیا اثر پڑتا ہے۔ یہ اثر مختلف حالات میں مختلف ہوتا ہے۔ ایک انتہائی صورت حال ہے جس میں کسی حادثے کے نتیجے میں مال و املاک کی بربادی، جسمانی نقص، معذوری یا موت کے سبب سے متعلقہ فرد یا خاندان کنگال ہو جاتا ہے اور اپنی بنیادی ضروریات زندگی کی تکمیل کے لیے دوسروں کی مدد کا محتاج ہوتا ہے۔ اس انتہائی صورت حال کے علاوہ ایسی صورتیں بھی ہیں کہ نقصان کے باوجود متعلقہ فرد یا خاندان معاشی طور پر خود کفیل ہو اور آئندہ بھی رہ سکتا ہو لیکن یہ مالی صدمہ اس کے کاروبار کو یا اس کی معاشی کارکردگی کو نقصان پہنچاتا ہو۔ ایسی صورتیں بھی عام ہیں جن میں نقصان کا پارکسی ایک فرد پر نہیں پڑتا بلکہ دراصل ایک ایسے ادارہ پر پڑتا ہے جس کے نقصانات کی تلافی نہ کی گئی تو ان اشیاء یا خدمات کی فراہمی میں خلل پڑے گا جنہیں وہ ادارہ فراہم کرتا ہے۔ یا ان کی لاگت میں غیر معمولی اضافہ ہونے سے ان کی قیمت بہت بڑھ جائے گی یا اس صدمہ کے سبب اس ادارے کا بقا و تسلسل خطرے میں پڑ جائے گا۔ دونوں اثرات، نئی نوعیت کے اعتبار سے یکسر مختلف ہیں۔ ان کے ساتھ جداگانہ معاملے کی ضرورت ہے۔ اس مقالے کے ابتدائی مباحث کی روشنی میں دوسری نوعیت کے اثرات کا ازالہ بالکل میں تفصیل بھی مطلوب ہے اور انشورنس کا طریقہ اختیار کر کے باسانی ممکن ہے۔ مگر کوئی وجہ نہیں کہ اس نوعیت کے انشورنس کے اہتمام کی لاگت ان ہی لوگوں سے زد دل کی جائے۔ جن کی انشورنس نہ کرنا مقصود ہے۔ جداگانہ معاملے کی ضرورت متعلقہ مالی وسائل کی فراہمی میں ہے۔ یہ فراہمی اس طور پر عمل میں لانی چاہئے کہ متعلقہ افراد کو اس ضرورت کی تکمیل کے لیے پختہ کرنے پر آمادہ کیا جائے اور پورے گروہ سے اتنی بچت کرا لی جائے کہ وہ اس کے ان افراد کے نقصانات کی تلافی کے لیے کافی ہو جو متعلقہ حادثات سے متاثر ہوں، جیسا کہ اصول انشورنس کا تقاضا ہے۔

اب رہے پہلی نوعیت کے اثرات تو ان کے ازالے کا تعلق دراصل کفالت عاتہ اور سماجی تحفظ کے اہتمام سے ہے حقیقی احتیاج خواہ اچانک حوادث کے نتیجے میں رونما ہو یا کسی پیدائشی معذوری کے سبب خواہ اس کی وجہ عارضی بے روزگاری ہو یا بڑھاپا یا خاندان کے سرپرست کا

عمر طبعی کو پہنچ کر وفات پانا، اس احتیاج کو دور کرنا اور اس مصیبت میں افراد معاشرہ کی دشگیری کرنا اسلامی نظام میں ریاست کی ذمہ داری ہے۔ اپنی اس ذمہ داری کو پورا کرنے کے لیے عام طور پر ریاست حاصل کی آمدنی پر بھروسہ کرتی لیکن بعض صورتوں میں اس کے لیے دوسرے مخصوص ذرائع سے بھی وسائل جمع کیے جاسکتے ہیں۔ مثال کے طور پر صنعتی کارخانوں میں کام کرنے والے مزدوروں، سرکاری ملازمین یا دوسرے بڑے سماجی اداروں کے کارکنوں کی اس طرح کی ضروریات کی تکمیل کا بار کسی حد تک ان کارخانوں، اداروں اور حکومت پر اسی طرح ڈالا جائے جس طرح ان مزدوروں، ملازمین اور کارکنوں کی اجرتوں اور تنخواہوں کا بار ان پر پڑتا ہے۔ اسی طرح جرنی طور پر ان افراد سے دوران روزگار بچت کرانے کا طریقہ بھی اختیار کیا جاسکتا ہے۔

اسلامی نظام میں کفالت عامہ

اوپر کی گفتگو سے واضح ہے کہ انشورنس اور کفالت عامہ کی سرحدیں ایک دوسرے سے بیڑستہ ہیں۔ کفالت عامہ کا مقصد محروم و محتاج لوگوں کی حاجت روائی ہے تاکہ انسانی سماج کا کوئی فرد ایسا نہ رہ جائے جس کی بنیادی ضروریات زندگی نہ پوری ہوں۔ خوراک، لباس، مکان، علاج اور تعلیم ایسی ہی بنیادی ضرورتیں ہیں۔ ان کی تکمیل کا معیار موجب معیاروں اور تمدنی ترقی کی سطح پر منحصر ہے جیسا کہ ہم علیحدہ سے واضح کر چکے ہیں۔ کفالت عامہ اسلامی ریاست کی اولین معاشی ذمہ داری ہے۔ اس ذمہ داری کے پہلو بہ پہلو اسلامی ریاست کی ذمہ داریوں میں یہ بات بھی شامل ہے کہ معاشی ترقی کا اہتمام کرے اور سماج میں دولت کی تقسیم کے دھارپائے جانے والے تفاوت کو کم کرے۔ اسلامی نظام میں انشورنس کی ضرورت اس طرح پوری کی جاتی ہے کہ کفالت عامہ کا فرض بھی ادا ہو اور معاشی ترقی اور سماجی عدل کے دوسرے تقاضے پورے کرنے میں بھی مدد ملے۔ کفالت عامہ کا مندرجہ بالا حالات میں حاجت روائی سے پورا ہو سکتا ہے مگر ان دوسرے تقاضوں کی تکمیل کے لیے معاشی کارکردگی کی بحالی، اس میں اضافہ اور سماج میں مواقع کی یکسانی برقرار رکھے۔ اچانک پیش آنے والے خطرات کے مالی صدمات سے تحفظ اور فی الجملہ ایک ایسی فضا قائم کرنے کا اہتمام بھی کرنا ہوگا جو معاشی ترقی کے لیے سازگار ہو۔

کفالت عامہ کے اصول کے تحت ہر حاجت مند کو اس بات کی ضمانت حاصل ہونی چاہیے کہ اس کی حاجت روائی کی جائے گی، خواہ حاجت مندی کا سبب کچھ بھی ہو۔ غیر متیقن خطرات سے وابستہ مالی نقصانات کے نتیجے میں پیدا ہونے والی حاجت مندی خود بخود اس دائرے میں آجائے گی۔ اس اہتمام کے بعد بہت سے انشورنس کرائے والوں کے لیے، جن کا اصل مقصد اچانک حاجت مندی کی حالت میں مبتلا ہوجانے پر اپنے لیے کسی سہارے کا انتظام کرنا ہو، انشورنس کا محرک ختم ہوجائے گا۔ اس کا اثر زندگی کے نیچے اور کسی حد تک حادثات، آتش زدگی، چوری وغیرہ خطرات کے پیش نظر کرائے جانے والے انشورنس پر پڑے گا۔ اس اہتمام کے لیے جوہر وسیع مالی وسائل درکار ہوں وہ حاصل کے ذریعے پورے کیے جانے چاہئیں۔ ان محاصل میں عشر و زکوٰۃ بھی شامل ہے۔

جہاں تک ملازمین، مزدوروں اور دیگر پرسنل اور افراد معاشرہ کا تعلق ہے، پلوڈینٹ فنڈ، اوپینشن وغیرہ کی اسکیموں کے ذریعے ان کے لیے ایسا فنڈ فراہم کرنے کا اہتمام کیا جاتا ہے جو مدت کارکردگی کے اختتام کے بعد یا کام سے معذوری کی دوسری صورتوں میں ان کے کام آسکے۔ ان اسکیموں کے تحت جزئی طور پر ان افراد سے بچت کرائے کا بھی اہتمام کیا جاتا ہے۔ یہ تمام طریقے اور انہی اصولوں پر مبنی دوسرے طریقے اسلامی نظام میں بھی اختیار کیے جانے چاہئیں۔ مذکورہ بالا تجویز کا منشا یہ ہے کہ ان تمام چیزوں کے اہتمام کے باوجود جب جس فرد کو حاجت مند پایا جائے اس کی حاجت روائی کی جائے۔

بہت سے افراد معاشرہ اس قدر ضمانت پر قناعت نہ کرنا چاہیں گے جو انہیں کفالت عامہ کے تحت حاصل ہوگی۔ اپنے سبب زندگی کو قائم رکھنے، معاشی کارکردگی کو بحال رکھنے اور کاروباری امکانات کو برقرار رکھنے کے لیے وہ موت، معذوری، علالت، بے روزگاری، آتش زدگی، سیلاب اور عام حادثات سے ہونے والے مالی نقصانات کی پوری یا بیش از بیش تلافی کا اہتمام کرنا چاہیں گے اور اس مقصد کے تحت بچت کرنے اور پریمیم ادا کرنے پر آمادہ ہوں گے۔ انشورنس کا اصول ان کے لیے ایسا کرنا ممکن بناتا ہے اور یہ اہتمام ان کے اور پورے معاشرے کے لیے مفید بھی ہے۔ ان کو اس بات کے پورے مواقع حاصل ہونے چاہئیں۔ اس طرح کی انشورنس بھی ریاست کے زیر اہتمام

عل میں آنا چاہیے اور یہ کام ایسے نیم آزاد انشورنس کارپوریشنوں سے لینا چاہیے جو ریاست کی نگرانی میں کام کر رہے۔ عام لین دین، حرفتوں اور پیشوں سے متعلق انشورنس، نیز انشورنس کی ایسی ضرورتوں کی تکمیل کا میدان، نجی کاروباری اداروں اور تعاونی اداروں کے لیے چھوڑا جاسکتا ہے جن کی ضرورت عام نہ ہو۔ ہماری اس تجویز کے مطابق ریاست سوشل انشورنس کا اہتمام کرے گی، البتہ زندگی اور جنرل انشورنس کا بیشتر اہتمام بھی اسی کے تحت انجام پائے گا اور ایک چھوٹے سے دائرے میں انشورنس کے نجی اداروں کے قیام کی بھی اجازت ہوگی۔ اس تجویز کا سبب اجمالاً یہ ہے کہ نجی کاروبار کے بعض فوائد کے پیش نظر ایک حد تک اس کی اجازت دینا مفید ہوگا مگر اس کے مفاسد کے پیش نظر اہم امور میں انشورنس کو نجی کاروبار کے لیے نہیں چھوڑا جاسکتا۔ نیز اسلامی نظام نکالت عامہ اور عام انشورنس کی باہم مربوط تنظیم بھی اسی وقت عمل میں آسکے گی جب دونوں کام ریاست کے ہاتھوں میں ہوں۔ اس اجمال کی قدرے تفصیل ضروری ہے۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ جس سماج میں معیشت کے ایک وسیع دائرے کو نجی کاروبار کے لیے آزاد چھوڑا گیا ہو اس میں اس دائرے میں انشورنس کا اہتمام بھی ضروری ہے اور سوشل انشورنس اس ضرورت کو پورا نہیں کر سکتی لیکن معیشت کے آزاد دائرے میں انشورنس کو بھی نجی کاروبار کے لیے آزاد چھوڑ دینے سے متعدد مفاسد دا بہت ہیں۔

جیسا کہ اوپر اشارہ کیا جا چکا ہے انشورنس بڑے پیمانے پر تنظیم چاہتی ہے اور اس کاروبار میں اجارہ داری کا ظہور ناگزیر ہے کاروبار انشورنس میں سابقہ تمام کے ذریعے خدمت انشورنس کے نرخ کو لاگت کا پابند رکھنے اور لاگت کو کارکردگی کی ضامن کم سے کم سطح پر رکھنے کا عمل ممکن نہیں۔ انشورنس کی اجارہ دارانہ کاروباری تنظیم صارفین کے استحصال کا سبب بنے گی۔ استحصال کے انداز کے لیے قدم قدم پر حکومت کی مداخلت اور مضابطہ بندی کی ضرورت پڑے گی جس کے بعد کاروبار کی آزادی برائے نام رہ جاتی ہے۔ انشورنس کی کاروباری تنظیم کا دوسرا پہلو پریمیم کے طور پر جمع ہونے والے کثیر سرمائے کے استحصال سے متعلق ہے۔ نجی ادارے اس کے استحصال میں سماجی مفادات و مصالح کی بجائے نجی نفع کو مرکز توجہ بناتے ہیں۔ سماجی مصالح کا تقاضہ ہے کہ خطرات کے مالی ہول و قہر سے عہدہ برآ ہونے کے لیے امداد باہمی کے اصول پر جو کثیر سرمایہ عام کاروبار سے نکال کر فراہم کیا گیا ہے اسے ایسے کاموں میں لگایا جائے جو سماجی مفادات و مصالح کے پیش نظر اولیت کے حامل ہوں۔

صنعتی معیشت کی نیم اجارہ دارانہ تنظیم اور سابقہ تمام کے فقدان نے دورِ جدید میں اس دعوے کو کہ شرح نفع سماجی ضرورت کے مطابق سرمایہ کاری کی ترجیحات کی **SOCIAL PRIORITIES** OF INVESTMENT آئینہ داؤبے، از حد مشکوک بنا دیا۔ اس سرمایہ کا استعمال ریاست کے ہاتھوں میں ہونا چاہیے۔

ان دونوں وجوہ سے انشورنس کے اہم دائروں کو ریاست کی تحویل میں دینا مناسب ہوگا۔ مزید برآں ایسا کرنے کا ایک بڑا سبب یہ بھی ہے کہ جن خطرات کے مالی عواقب سے انشورنس کرایا جاتا ہے ان کے انسداد و امتناع، یعنی ان کو واقع ہونے سے روکنے کی تدابیر بھی اختیار کی جاتی ہیں۔ آتش زدگی، سیلاب، سڑکوں کے حادثات، صنعتی حادثات، مہلک امراض جیسے خطرات کا موثر تدابیر اختیار کر کے بڑی حد تک سدباب کیا جاسکتا ہے۔ جدید زندگی میں اسی اہتمام کی ذمہ داری زیادہ تر ریاست کے سر آتی جا رہی ہے۔ مناسب ہوگا کہ انسدادی تدابیر اور خطرہ واقع ہو جانے پر تلافی نقصان دونوں کام ایک ہی ہاتھوں میں رہیں۔

بعض فوائد انشورنس کے نجی کاروبار سے بھی وابستہ ہیں مثلاً تمدن کی ترقی، انسانی سرگرمیوں میں پھیلاؤ اور پیداواری عمل کی بڑھتی ہوئی وسعتوں کے ساتھ انشورنس کی ضرورت نئے دائروں میں پیدا ہوتی رہتی ہے۔ ان دائروں کی تعمیر اور ذہنی اتج اور فنی مہارت سے کام لیتے ہوئے ان میں انشورنس کی تنظیم کے لیے آزاد کاروباری ادارے زیادہ موزوں ہوں گے۔ اس کی توقع تنخواہ دار کارکنوں اور ریاستی ضوابط کے پابند اداروں سے نہیں کی جاسکتی۔

بعض دائروں میں انشورنس کی نجی کاروباری تنظیم سبک سیکٹر میں انشورنس کے اداروں کے لیے کارکردگی اور جدت طرازی کے میدان میں سابقہ کے ذریعہ صحت منداثر ڈال سکے گی۔ پھر یہ بات ہمیشہ ممکن رہے گی کہ اگر ان دائروں میں بھی انشورنس کی نجی تنظیم سے عوام کا استحصال عمل میں آ رہا ہو یا قومی سرمایہ کا بے جا استعمال ہو رہا ہو تو ریاست ان کو قومی تحویل میں لے لے۔

جو ریاست امکانی حد تک افراد کی کاروباری آزادیوں کو بحال رکھنا چاہتی ہو اور سماجی عدل کے اہتمام کے ساتھ معاشی طاقت کے ایسے مرکز سے بھی بچنا چاہتی ہو جو سیاسی آزادی کو بچانے کے لیے ہی مناسب ہوگا کہ ان دائروں میں انشورنس کو نجی کاروباری اداروں اور

تعاون باہمی کی چھوٹی انجمنوں کے لیے چھوڑ دے جن کا تعلق مخصوص صنعتوں، پیشوں اور سرگرمیوں سے ہو نہ کہ عام افراد معاشرہ اور صنعتی مزدوروں جیسے بڑے بڑے انسانی گروہوں سے۔

انشورنس کے نجی دائرے میں بھی سرمایہ کے استعمال کو ایسے منوابط کا پابند بنایا جاسکتا ہے جو غیر سودی حیثیت کے سہولت کے ساتھ کام کر سکنے اور سماجی ترجیحات کے مطابق سرمایہ کاری عمل میں لانے میں مددگار ہو۔ ان اداروں کو اس بات کا پابند بنایا جاسکتا ہے کہ اپنے ریزرو کا ایک حصہ ریاستی اسناد قرض کی صورت میں رکھیں اور اپنے قابل استعمال سرمایہ کا ایک حصہ ریاستی حصص شریعت خریدنے پر صرف کریں۔

چاہے انشورنس کی تنظیم ریاست کے زیر نگرانی کام کرنے والے نیم آزاد پبلک کارپوریشنوں کی صورت میں عمل آئے یا ایک چھوٹے دائرے میں نجی کاروباری اداروں کو ایسا کرنے کی اجازت دی جائے، ایسے طریقوں سے اجتناب لازم ہو گا جن کا لازمی نتیجہ رہا، قمار، غصب، ناخوش یا ضرر رسانی ہو۔ اور پرہیز واضح کر چکے ہیں کہ پوری حیثیت کا غیر سودی تنظیم کے بعد انشورنس کے سرمایہ کو نفع میں شرکت کے اصول پر مشغول کرنا ممکن ہو جائے گا اور انشورنس کی تنظیم کو ہر مرحلہ پر سود سے پاک کیا جاسکے گا۔

جہاں تک انشورنس کی تنظیم کو قمار سے پاک رکھنے کا سوال ہے، یہ کام بڑی حد تک گزشتہ دو سو برسوں میں انجام پا چکا ہے اور کاپی تجزیہ ایک ایسا معیار سامنے لا چکا ہے جس کی رہنمائی میں اس امر کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ ہر وہ طریقہ طریقوں میں سے کن طریقوں میں قمار پایا جاتا ہے۔ یہ معیار مختصراً یہ ہو کہ انشورنس کرانے اور اس کے ذریعے نقصان کی صورت میں تلافی کے لیے رقم پانے کا استحقاق اسی کو ہونا چاہیے جس پر اس نقصان کی زد پڑتی ہو۔ یعنی اگر انشورنس نہ کرایا جاتا تو عملاً اس کو نقصان اٹھانا پڑ سکتا تھا۔ اسی فرد یا ان ہی افراد کو اس بات کا حق ہونا چاہیے کہ وہ پریمیم ادا کر کے انشورنس کرا سکیں ایک ایسے فرد کو یہ حق حاصل نہیں ہے جو متعلقہ نقصان کی زد میں نہیں ہے۔ ایسے فرد کا انشورنس کرانا قمار ہے کیونکہ وہ انشورنس کرا کے اور پریمیم ادا کرنے کی ذمہ داری لے کر ایک ایسا خطرہ مول لے رہا ہے جس سے اس کا کوئی واسطہ نہ تھا۔ یہ خطرہ وہ اپنے اختیار سے مول لیتا ہے تاکہ نقصان ہونے کی صورت میں اسے ایک رقم ملے جب کہ خود نقصان کا اثر اس پر نہیں کسی

دوسرے پر کتاب ہے جیسا کہ اوپر واضح کیا جا چکا ہے۔ اسی طرح آسانی ممکن ہے اور قانون انشورنس کا منشا اس امکان کا سد باب ہے۔ زید کے لیے یہ ممکن نہ ہوتا چاہیے کہ وہ عمر کی زندگی کا بیمہ کر اسکے جبکہ اسے اس بات سے کوئی واسطہ نہیں کہ عمر کب مرے گا اور اس سے مالی طور پر کیا نقصان ہوتا ہے۔ زید کے لیے یہ ممکن نہ ہونا چاہیے کہ وہ عمر کے جہاز کے ڈوبنے کے خطرے کے پیش نظر انشورنس پالیسی خرید سکے جبکہ اس جہاز کے ڈوبنے کا مالی اثر زید پر نہیں پڑنے والا ہے، وغیرہ۔ جدید نظریہ انشورنس میں قابل بیمہ مفاد INSURABLE INTEREST کا تصور اسی غرض سے وضع کیا گیا ہے کہ انشورنس کو جوئے بازی سے پاک رکھا جائے مگر اس کی موجودہ تعبیر و تطبیق نظر ثانی کی محتاج ہو سکتی ہے۔ ایک دوسرا اور اصولی اعتبار سے اولیت کا حامل معیار یہ ہے کہ جس خطرے کا انشورنس کرایا جا رہا ہو، وہ ایسے زیادہ افراد کو لاحق ہو کہ قانون اوسط سے استفادہ ممکن ہو۔ کسی نادر الوقوع امر سے متعلق مالی نقصان کی تلافی کا وعدہ کر کے انشورنس کرنے والا ادارہ اسی طرح ہمارے بازی کا مرکز ہو گا جس طرح مذکورہ بالا مثال میں انشورنس کرانے والا فرد۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب کسی خطرے کے امکان کی پیمائش ہی ناممکن ہو، کیونکہ یہ خطر افراد کی اتنی بڑی تعداد کو درپیش نہیں کہ نظریہ اقلیت یا قانون اعداد کثیرہ سے کوئی رہنمائی حاصل کی جاسکے، تو انشورنس کی بنیاد ہی ختم ہو جاتی ہے۔ معاملہ اجتماعی نہیں رہ جاتا بلکہ انفرادی بن جاتا ہے۔ ممکن ہے واقع ہو، ممکن ہے کہ نہ واقع ہو۔ اس کے برعکس جب متعلقہ خطرے کا افراد کی تعداد کثیر میں ایک خاص نسبت کے مطابق واقع ہونا یقینی ہو تو مسد کی نوعیت بدل جاتی ہے۔ پھر انشورنس کرنے والے ادارہ کے لحاظ سے مالی ذمہ داری واضح اور متعین ہوتی ہے نہ کہ تحت و انتفاقی پر منحصر۔

دو جدید پس ایسے طریقے بھی اختیار کیے گئے ہیں جن میں مختلف قسم کے خطرات کو ایک ساتھ نگاہ میں رکھتے ہوئے ان کے مجموعہ پر قانون اعداد کثیر کا اطلاق ممکن پایا گیا ہے۔ اس مقالے میں ان صورتوں کا تفصیلی جائزہ لینا ممکن نہیں۔ انشورنس کی ان نادر صورتوں کا علیحدہ علیحدہ جائزہ ذکر یہ رائے قائم کرنی چاہیے کہ ان میں سے کون سی صورتیں ہمارے آلودہ ہیں۔ جہاں تک اصل طریقہ انشورنس کا سوال ہے وہ تمام سے پاک ہے اور اس کی اکثر معروف شکلوں کے تمام سے پاک ہونے کے

بارے میں صرف مذکورہ بالا پہلے معیار پر جانچ کر اطمینان حاصل کیا جاسکتا ہے

انشورنس کی مجوزہ تنظیم

مذکورہ بالا غور و بحث کی روشنی میں انشورنس کی تنظیم کے سلسلے میں ایک جدید اسلامی معیشت کے لیے جو طریقہ کار موزوں معلوم ہوتا ہے وہ اجمالاً یہ ہے۔

۱۔ انسانی جسم و جان اور محنت سے متعلق خطرات کا انشورنس پوری طرح ریاست کے زیر اہتمام عمل میں آنا چاہیے اور یہ اہتمام حاجت روائی کرنے والے کفالت عامہ کے نظام سے ہم آہنگ اور مربوط ہونا چاہیے۔ خطرہ پیش آجانے کی صورت میں اگر حاجت مندی پیدا ہو جائے تو ہر فرد کو اتنی امداد ملنے کی ضمانت حاصل ہونی چاہیے کہ اس کی اور اس پر معاشی حیثیت سے انحصار کرنے والے متعلقین کی ضروریات زندگی پوری ہوتی رہیں گی۔ یہ ضمانت بغیر کسی پرہیزگار ادا کیے حاصل ہونی چاہیے۔ البتہ جب انسانی جسم و جان یا صحت کو کسی صنعتی حادثے یا کسی آجرو کی سپرد کردہ ذمہ داری کی انجام دہی میں نقصان پہنچا ہو تو متعلق فرد کی امداد اور نقصان کی تلافی کی ذمہ داری متعلقہ صنعتی کارخانہ یا آجرو کے سر ڈالی جاسکتی ہے۔ یہی طریقہ بے روزگاری کی صورت میں دی جانے والی امداد کے بارے میں اس صورت میں اختیار کیا جاسکتا ہے جب کسی آجرو کا کوئی مخصوص اقدام کسی فرد کی بے روزگاری کا سبب بنا ہو۔

اس اہتمام کے ساتھ ساتھ اس بات کا موقع بھی فراہم کیا جانا چاہیے کہ متعلقہ فرد اپنی یا اپنے پس ماندگان کی معاشی کارکردگی بحال رکھے، کاروبار کا تسلسل قائم رکھے اور اپنے کاروباری ادارے یا خاندان کے اقتصادی مفاد کو مذکورہ بالا خطرات کے مالی صدمات سے محفوظ رکھنے کے لیے ریاست سے ملنے والی امداد کے علاوہ، انشورنس کے ذریعہ نقصان کی تلافی کا اہتمام کر سکے۔ انشورنس کا یہ نظام بھی ریاست کے ہاتھوں میں ہونا چاہیے۔ چنانچہ بیمہ زندگی، طبی انشورنس اور اکثر حادثات سے انشورنس ریاست کی تحویل میں آجانی چاہیے۔

۲۔ مال و املاک سے وابستہ خطرات کا انشورنس بھی ریاست کے زیر اہتمام ہونا چاہیے۔ ان خطرات کے ضمن میں انسدادی تدابیر کی بڑی اہمیت ہے۔ جدید تمدن میں موثر انسدادی تدابیر

اختیار کرنا ریاست ہی کے لیے ممکن ہے، بالخصوص ایسی صورت میں جب اس کی ضرورت سب کو ہے مگر اس کی لاگت ہر ایک نہیں برداشت کر سکتا۔ ریاست کو ایسی تدابیر اختیار کرنی چاہئیں کہ مال و املاک، آتش زدگی، غرقابی، سیلاب، زلزلہ، طوفان، زلزلہ باری، چوری وغیرہ خطرات سے محفوظ رہیں۔ یہاں ہتھم تمام شہریوں کے مالی و املاک کے لیے ہونا چاہیئے۔ اس ہتھم کے باوجود خطرات پیش آسکتے ہیں۔ افراد کو اس بات کا موقع دینا چاہیئے کہ وہ ان خطرات سے وابستہ مالی نقصانات کے پیش نظر انشورنس کر سکیں۔ ایسی صورت میں نقصان کی تلافی کے طور پر دی جانے والی رقم کا تعین پہلے سے طے شدہ معاہدہ کی روشنی میں ہونا چاہیئے جس کے مطابق صاحب مال و املاک نے پرمیم ادا کر لے کی ذمہ داری لی ہو۔ مال و املاک سے وابستہ خطرات کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصان سے جب حاجت مندی کی صورت حال رونما ہو جائے تو کفالت عاقرہ کے نظام کے تحت متعلق فرد کو اتنی امداد ملنی چاہیئے کہ اس کی حاجت ردائی ہو جائے۔ یہ ضمانت کوئی پرمیم ادا کیے بغیر حاصل ہونی چاہیئے۔ جس طرح کے انشورنس کا ہم ذکر کر رہے ہیں، اس کا منشاء صرف حاجت ردائی نہیں بلکہ نقصانات کی تلافی ہے۔ البتہ افراد کو اس کی آزاد سی ملنی چاہیئے کہ وہ پرمیم ادا کرنے کی استطاعت کے مطابق املاک کی پوری مالیت یا اس کے کسی جزو کا انشورنس کرالیں۔

مناسب ہوگا کہ صنعتی کارخانوں، محرمی جہازوں، دوکانوں اور سواری کی اہم اقسام مثلاً ہوائی جہاز، موٹر کار، موٹر بوٹ وغیرہ کا انشورنس لازمی ہو۔ رہائشی مکانات کے سلسلے میں بھی ملن ہی خطوط پر سوچا جاسکتا ہے۔

مال و املاک کی کم اہم قسموں کے انشورنس کے سلسلے میں انشورنس کے نجی کاروباری اداروں کی طرف رجوع کی بھی اجازت دی جاسکتی ہے۔

۳۔ ذمہ داریوں، حقوق و مفادات اور عام معاہدات سے متعلق انشورنس کے تمام مروجہ اور ممکن اقسام کا تفصیلی جائزہ لے کر ان میں ہر قسم کے بارے میں الگ الگ اس بات کا فیصلہ کرنا ہوگا کہ ان کا انشورنس ریاست کے ہاتھوں میں ہو یا نجی کاروباری اداروں کے ہاتھوں میں۔ نیا افراد کو دونوں میں سے کسی کی طرف بھی رجوع کرنے کی آزادی دی جائے۔ مثال کے طور

پیشگوں میں کھاتہ داروں کی امانتوں کا انشورنس نظام بنک کاری کا جزو ہونا چاہیے اور ریاست کے قائم کردہ مرکز بنک کی سرپرستی میں عمل میں آنا چاہیے مگر عام تجارتی ادھار لین دین سے متعلق انشورنس کا کام انشورنس کے نجی اور تعاونی اداروں کے لیے چھوڑ دینا چاہیے۔

دور جدید میں انشورنس کی منت نئی قسموں کا تعلق زیادہ تر اسی آخر الذکر دائرے سے ہے۔ یہ دائرہ جدت طرازی اور ذہانت کے ساتھ نئے طریقے وضع کرنے کے لیے ایک وسیع میدان فراہم کرتا ہے۔ تمدن کی بڑھتی ہوئی پیچیدگی کے پیش نظر ایسا ہونا ناگزیر ہے اور ان کے بغیر ملکی اور عالمی معیشت کا سہولت اور کارکردگی کے ساتھ کام کرنا دشوار ہو گا۔ البتہ اس دائرے میں اس بات کا خطرہ بھی زیادہ ہے کہ قمار سے آلودہ طریقے اختیار کر لیے جائیں اور ایسے امور میں بھی انشورنس کو روار کھا جائے جس کے ضمن میں قانون اوسط سے استفادہ متعلق امور کی ندرت کے پیش نظر مشتبہ ہو۔ اس محدود مطالعے میں ہمارے لیے یہ ممکن نہیں ہو سکا کہ انشورنس کی ان مروجہ اور ممکن اقسام کا تفصیلی جائزہ لے کر ان پر الگ الگ حکم لگا سکیں۔ یہ کام علیحدہ سے کیا جانا چاہیے۔ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ ان قسموں کا تعلق عملاً زیادہ تر دنیا کے ترقی یافتہ ممالک سے ہے ایشیا اور افریقہ کے وہ پس ماندہ ممالک جن میں معیشت کی اسلامی تنظیم نو ایک عملی مسئلہ بن کر سامنے آسکتی ہے۔ ابھی بڑے پیمانے پر اس قسم کی انشورنس سے روشناس نہیں ہو سکے ہیں۔

مذکورہ بالا تین نکات کی روشنی میں یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ ہماری تجویز کے مطابق پوری زندگی بحری تاہن آتش زدگی اور حادثات سے متعلق انشورنس کی اکثر قسمیں ریاست کے ہاتھوں میں ہوں گی۔ البتہ بعض حادثات اور حقوق مفادات نیز عام معاہدات سے وابستہ انشورنس کا کام زیادہ تر نجی دائرے میں انجام پائے گا۔

انشورنس اور ہندوستانی مسلمان

جیسا کہ ہم نے آغاز مطالعہ میں واضح کر دیا تھا، ہمارا مقصد ایک اسلامی سماج میں جمہوری زندگی جدید معلومات سے استفادہ کرتے ہوئے اسلامی ہدایات کے مطابق گزارنے کی کوشش کی جائے، انشورنس کی تنظیم پر غور کرنا تھا۔ ہندوستان کے ملے جلے سماج میں مسلمان انشورنس

کی ضرورت کس طرح پوری کریں، یہ ہمارا موضوع بحث نہیں ہے۔ البتہ ہمارے مطالعے سے بعض ایسی غلط فہمیوں کا ازالہ ہوگا جس میں ہمارے نزدیک اس مسئلے پر غور کرنے والے بعض حضرات مبتلا رہے ہیں جس کا اثر ان کی رایوں پر گہرا پڑا ہے۔ مثلاً یہ غلط فہمی کہ انشورنس فی الاصل قمار ہے، یا یہ کہ انشورنس کی ضرورت صرف استثنائی حالات میں بعض افراد کو پیش آتی ہے۔ ہندوستان میں انشورنس کے مسئلے پر غور کرنے والوں کے سامنے ہم چند سوالات ضرور رکھنا چاہتے ہیں جن کا واضح جواب سامنے رکھ کر ہی اس مسئلے پر کوئی رائے قائم کرنا ممکن ہوگا۔

۱۔ کیا ہندوستان کو غیر سودی بینک کاری اور سود سے پاک مالی نظام اختیار کرنے پر آمادہ کیا جاسکتا ہے تاکہ اس کے بعد مسلمان انشورنس کی ان تمام شکلوں کو اختیار کر سکیں جو (سود سے پاک ہونے کے ساتھ ساتھ) قمار اور دوسرے مفاسد سے آلودہ نہ ہوں۔

۲۔ کیا یہ ممکن ہے کہ ہندوستان کے ملے جلے سماج میں مسلمان اپنی ضروریات انشورنس کی تکمیل کا علیحدہ اہتمام کر سکیں۔

۳۔ اگر یہ دونوں باتیں ممکن نہ ہوں اور ہندوستان کے مسلمان انشورنس سے اجتناب کا فیصلہ کریں تو اس کے اثرات و نتائج کیا ہو سکتے ہیں۔

۴۔ کیا شریعت میں اس بات کی گنجائش ہے کہ پہلی یا دوسری بات کو اپنا طویل المیعاد مقصود بنا کر اس کے لیے مخلصانہ منظم کوشش کے پہلو بہ پہلو ہندوستان کے مسلمان سود سے آلودگی کے باوجود موجودہ انشورنس کی ان قسموں کو اختیار کر لیں۔ جو قمار یا کسی دوسری خرابی سے آلودہ نہ ہوں۔

۵۔ اگر جو تھے سوال کا جواب اثبات میں ہوا اور یہی طریقہ اختیار کرنے کا فیصلہ کیا جائے تو اس رویے کے بارے میں اس پہلو سے اطمینان درکار ہوگا کہ یہ داخلی تضاد کا شکار نہیں جو عملاً طویل المیعاد مقصد کے حصول میں مانع ہوگا بلکہ موجودہ حالات میں موثر اسلامی زندگی کا ایک ناگزیر پہلو ہے۔

یہاں ان سوالات کا جواب دینا مقصود نہیں۔ نہ کوئی جواب بغیر تفصیلی بحث کے دیا جاسکتا ہے۔ سچ تو جیسے تو خود مقالہ نگار ابھی تک نہ صرف و تجربہ یک ذریعے ان سوالات کے ایسے جواب نہیں دے سکا۔ ہے جنہیں اجمال کے ساتھ بیان کر دینا ممکن ہو۔ اُسے صرف اس بات کا احساس ہے

کہ ان سوالات سے عہدہ برآ ہوئے بغیر مسئلہ کا صاف ہونا ممکن نہیں، قدیم اصطلاحوں میں مسئلہ کا حل تلاش کرنے سے بہتر ہو گا کہ ان سوالات پر کھل کر بحث و مذاکرہ ہو اور مسئلہ کے سارے پہلوؤں کا جائزہ لے کر اقلیت کا اجتماعی ذمہ کس نتیجے تک پہنچے۔ امید ہے کہ ہاں اس مطالعہ سے بھی اس کام میں کچھ مدد ملے گی۔

حوالہ جات:

1. John Bainbridge: Biography of an Idea: The Story of the Mutual Fire and Casualty Insurance page 20; Doubleday & Co. Inc. New York 1952.

۲۔ تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو:

MAURICE DOBB: SOVIET ECONOMIC DEVELOPMENT SINCE 1917.

LONDON 1966 EDITION PP 448, 487-90

۳۔ اسلام کا فکری ملکیت۔ حصہ دوم۔ گیارھواں باب۔ اسلامی ریاست کی معاشی ذمہ داریاں۔ اسلامی پبلی کیشنز۔

لنڈن لاہور۔ ۱۹۶۸ء

۴۔ غیر سودی بینک کاری۔ ساتواں باب۔ غیر سودی بینک کاری اور مالیات عامہ۔ صفحات ۲۱۹-۲۳۰ اور ۲۴۸-۲۴۹۔

مطبوعہ مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی ہند۔ دہلی۔ ۱۹۶۹ء

تحفظ مسلم پرسنل لاکنؤ نشن، بمبئی

منعقدہ ۲۶-۲۸ دسمبر

محمد منظور نعمانی

۲۶-۲۸ دسمبر کو بمبئی میں منعقد ہونے والے تحفظ مسلم پرسنل کنونشن کے بارہ میں اکثر ناظرین کو اخبارات سے بہت کچھ معلوم ہو چکا ہوگا۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ جو حضرات اس میں شریک نہیں تھے صرف اخباری اطلاعات سے وہ اس کی غیر معمولی نوعیت بالکل نہ سمجھ سکے ہوں گے۔ سب سے پہلے اس کا پس منظر قابل ذکر ہے، اودھر چند سالوں سے بعض حلقوں کی طرف سے یہ آوازیں اٹھ رہی تھیں کہ مسلم پرسنل میں تبدیلی کی ضرورت ہے، لیکن ان آوازوں کی کوئی اہمیت نہیں تھی، اتنے بڑے ملک میں غلط اور صحیح اچھی بری ہر طرح کی آوازیں اٹھتی ہی رہتی ہیں، پھر گزشتہ سال دہلی میں لائسنس ٹیوٹنسی دہلی کی دعوت پر اس سلسلہ پر ایک سیمینار ہوا جو اپنے شرکاء اور بعض مقالات اور مباحث کے لحاظ سے یقیناً باذن اور باوقار تھا، اس نے اس سلسلہ کو وہ اہمیت دیدی جو اس سے پہلے حاصل نہیں تھی، اس کے بعد ضروری ہو گیا کہ ماہرین شریعت علماء دین اجتماعی طور پر غور و فکر اور مشاورت کے بعد ملت اسلامیہ ہندو کی طرف سے اس بارہ میں شرعی موقف کا واضح اعلان کریں۔ چنانچہ دارالعلوم دیوبند کے مہتمم اور سربراہ حضرت مولانا محمد طیب صاحب نے اب سے دس مہینے پہلے وسط مارچ ۱۹۷۱ء میں اس کے لیے چند معروف ممتاز علماء کا ایک محدود اجتماع دارالعلوم دیوبند میں بلایا، اس کے ساتھ اس سلسلے سے خاص دلچسپی رکھنے والے چند ماہرین قانون اور دانشوروں کو بھی مدعو کیا۔ یہ اجتماع دو دن جاری رہا آخر میں

اس نے ایک بیان کے ذریعہ مسلم پرسنل لائے متعلق ملت اسلامیہ کے بنیادی شرعی موقف کا بھی اعلان کیا اور ساتھ ہی طے کیا کہ اس مقصد کے لیے ایک بڑا نمائندہ اجتماع بلایا جائے جس میں مسلمانوں کے تمام معروف مسالک و مکاتب فکر کے اکابر علماء و فقہاء کو مدعو کیا جائے اور ساتھ ہی چند ممتاز اہلین قانون و لابی و دانش اور ملت کی مسلم تنظیموں کے علماء کو بھی دعوت دی جائے اور اس طرح پوری ملت کے ایک نمائندہ اجتماع کی طرف سے مسلمانوں کے متفقہ شرعی موقف کا اعلان کیا جائے۔

اسی وقت اس بڑے نمائندہ اجتماع کے لیے ایک تیاری کمیٹی بھی بنادی گئی جس کے سپرد خاص طور سے یہ کام بھی کیا گیا کہ مسئلہ کے بارے میں جس علمی اور تحقیقی کام کی ضرورت ہے وہ اس کو انجام دے۔ یہ کمیٹی برابر اپنا کام کرتی رہی اور وقتاً فوقتاً اس کی نشستیں ہوتی رہیں۔ وسط اگست کے اپنے جلسہ میں اس نے طے کیا کہ وہ اپنا کام پورا کر چکی، اب بڑا نمائندہ اجلاس بلایا جائے۔

اس وقت تک خیال یہی تھا کہ یہ بڑا اجلاس بھی دارالعلوم دیوبند ہی میں بلایا جائے، اس میں بہت سی انتظامی سہولتیں بھی تھیں، دارالعلوم کی مجلس شوریٰ نے اس کو منظور بھی کر لیا تھا۔ لیکن تیاری کمیٹی اور دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کا مشترکہ اجلاس ابھی جاری تھا کہ بعض حضرات نے اس رائے کا اظہار کیا کہ مسلم پرسنل لاء میں تبدیلی کے مطالبہ کا فتنہ چونکہ ہمارا اشرار خاص طور سے بمبئی سے اٹھتا ہے اور وہی اس کا مرکز ہے اور وہیں کی ریاستی حکومت نے اس کو شہ ذی ہے اس لیے یہ زیادہ مناسب ہوگا کہ اگر بمبئی کے حضرات اس کے انتظامات کی ذمہ داری قبول کر لیں تو یہ کنونشن بجائے دارالعلوم کے وہاں بلایا جائے۔ آخر میں اسی رائے پر اتفاق ہو گیا اور چونکہ اس وقت چیش نظریہ تھا کہ کنونشن کا انعقاد جتنی جلد ممکن ہو کر لیا جائے، ہو سکے تو رمضان مبارک سے پہلے ہی شروع ہو کر بمبئی ورنہ عید کے بعد متصلاً نومبر میں بلایا جائے، اس لیے یہ طے ہوا کہ بمبئی کے حضرات سے اس مسئلہ پر مراسلت کرنے کے بجائے ابھی ایک وفد بمبئی جا کر اس مسئلہ کو طے کرے۔ چنانچہ ایک وفد جو حضرت مولانا محمد طیب صاحب، ان کے صاحبزادہ مولانا محمد سالم صاحب، حضرت مولانا سید مسرت اختر صاحب، رحمانی... (امیر شریعت بہار و اڑیسہ) اور اس عاجز پر مشتمل تھا اسی وقت بمبئی چلا گیا۔ بمبئی کے مخلص اور حوصلہ مند مسلمانوں نے بڑی خوشی سے اس کو قبول کیا، ہم لوگوں کی موجودگی ہی میں دو ایسے اجتماع بھی ہوئے جن میں مسلمانوں کے مختلف مسالک اور طبقوں کے مقامی علماء نے شرکت کی اور الحمد للہ ہمیں سے

اجتماعیت کی اچھی بنیاد پڑ گئی۔

ابھی تک اس کنونشن کے داعی حضرت مولانا محمد طیب صاحب اور تیاری کمیٹی کے ارکان تھے۔ بعد میں مقصد کے لیے یہ مناسب اور مفید سمجھا گیا کہ مختلف مسالک و مکاتب فکر کے اکابر اور معروف مسلم تنظیموں کے سربراہوں سے گزارش کی جائے کہ وہ بھی اجتماع کا داعی بننا منظور فرمالیں، الحمد للہ جن حضرات سے رابطہ قائم ہو سکا سب ہی نے اس کو قبول فرمایا اور دعوت نامہ ان سب حضرات کی طرف سے جاری ہوا۔

انتظامات کے تقاضے سے تاریخ کو آگے بڑھانا پڑا اور بالآخر ۲۸/۲۷ دسمبر کو یہ کنونشن منعقد ہوا۔ ناچیز راقم مسطور اور رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رابطہ عالم اسلامی (مکہ مکرمہ) کے سالانہ اجلاس میں شرکت کے لیے وسط نومبر میں حجاز مقدس چلے گئے تھے، ہم دونوں کنونشن ہی کی وجہ سے واپس آئے اور شریک ہوئے۔

مسلمانان ہند کے مختلف عناصر، مکاتب فکر اور طبقات کی اجتماعیت اور نمائندگی کے لحاظ سے کنونشن جس قدر غیر معمولی طور پر کامیاب ہوا، واقعہ یہ ہے کہ خود اس کے بلانے والوں کو بھی اس کی توقع نہیں تھی۔ قمری حساب سے اس عاجز کی عمر کا ستر داں سال شروع ہو چکا ہے، تحریک خلافت کے شباب کا دور میری طالب علمی کا زمانہ تھا، میں نے خلافت کے بعض دہ بڑے بڑے جلسے بھی دیکھے ہیں جن میں مختلف انخیال علماء اور زعماء ملت ایک پلیٹ فارم پر ہوتے تھے، اسی طرح جمعیتہ العلماء کے ابتدائی دور میں وہ اجلاس بھی دیکھے ہیں جن میں علماء فرنگی محل، علماء بدایوں، مولانا انشاء مفتی امرتسری، مولانا ابوالقاسم سیف بنارس اور اکابر علماء دیوبند ایک ساتھ اور ایک ہی رزولیشن کی تائید میں تقریریں کرتے تھے۔ لیکن بمبئی کے اس "تحفظ مسلم پرسنل لاکونشن" میں ملت اسلامیہ ہند کے مختلف مسالک و مکاتب فکر کی جیسی اجتماعیت اور جس قدر مکمل نمائندگی ہوئی اس کی کوئی مثال اسلامی ہند کی تاریخ میں میرا خیال ہے کہ مشکل ہی سے ملے گی۔

اہل سنت جو ہندوستانی مسلمانوں کا سواد اعظم کہے جاتے ہیں ان کے مختلف معرون حلقوں میں سے جماعت دیوبند تو خود اس کی محرک اور اولی داعی تھی اور سب کے اتفاق سے دارالعلوم دیوبند کے مہتمم حضرت مولانا محمد طیب صاحب کو اس کا صدر منتخب کیا گیا۔

دوسری طرف جماعت رضائے مصطفیٰ بریلی کے رہنما و سربراہ اور آل انڈیا سنی جمعیت العلماء کے صدر حضرت مولانا مفتی برہان الحق صاحب نے اپنے رفقاء کے ساتھ شرکت فرمائی اور کارروائیوں میں بکثرت اور اہتمام سے حصہ لیا۔ نیشنل کمیٹی میں اجلاس میں تقریر بھی فرمائی اور آئندہ کارروائیوں کے لیے قائم ہونے والے آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کی رکنیت بھی قبول فرمائی۔ اسی طرح جماعت اہلحدیث کے اکابر علماء اور علمائے جن میں حضرت مولانا عبید اللہ مبارکپوری اور جناب ڈاکٹر عبدالحفیظ صاحب (بہار) خاص طور سے قابل ذکر ہیں، خلوص اور سرگرمی سے حصہ لیا۔

حضرات اہل تشیع میں سے بھی مختلف صوبوں کی موثر ترین شخصیتوں اور ممتاز افاضل و مجتہدین نے شرکت فرمائی۔ جناب مولانا سید علی نقی صاحب لکھنؤی، جناب مولانا سید کلب علی صاحب لکھنؤی، جناب مولانا سید ابو محمد زیدی، جناب سید کلب عباس صاحب (جنرل سکریٹری آل انڈیا شیعہ کانفرنس) اور ان کے علاوہ بہت سے معروف و ممتاز حضرات اجلاس کی کارروائیوں میں نمایاں طور پر شریک رہے۔ داؤدی جماعت کے مسلم دینی رہنما جناب ڈاکٹر ملا یوسف نجم الدین صاحب (امیر جامعہ سیفیہ) کے فاضلانہ خطبہ افتتاحیہ سے تو کنونشن کا افتتاح ہی ہوا۔

اجمیر شریف، گلبرگہ شریف اور اسی طرح دوسری متعدد معروف درگاہوں کے سجادہ نشین حضرات نے بھی شرکت فرمائی اور کارروائیوں میں حصہ لیا۔

اس عاجز کا اندازہ ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کے مختلف مذہبی مکاتب فکر اور طبقات میں سے کوئی بھی ایسا نہیں رہا جس کے اکابر علماء و زعماء کنونشن میں شریک نہ ہوئے ہوں۔

ہمارے مولانا علی میاں نے کنونشن کے آخری اجلاس عام کی اپنی صدارتی تقریر میں فرمایا تھا کہ آج اگر ہندوستان کے کسی علاقہ اور طبقہ کے کسی مشہور عالم رہنما کے بارہ میں کہیں کوئی دریافت کرے کہ وہ کہاں مل سکیں گے، تو اس کو یہی جواب ملے گا کہ وہ مسلم پرسنل لا کنونشن میں شرکت کے لیے بمبئی گئے ہوئے ہیں۔

اسی طرح ہندوستانی مسلمانوں کی تمام معروف سیاسی، تہذیبی و ثقافتی تنظیموں اور اداروں، مثلاً جماعت اسلامی جمعیت العلماء، مسلم لیگ، مسلم مجلس، امارت شریعہ (صوبہ بہار دارلہدیہ) حیدرآباد کی اتحاد المسلمین اور تعمیر ملت وغیرہ کی پوری نمائندگی تھی۔

مختلف علاقوں سے آئے ہوئے ان وکلا اور قانون دان حضرات کی بھی اچھی خاصی تعداد تھی جو مسلم پرسنل
لاکے مسئلے سے خاص دلچسپی رکھتے ہیں ان میں سے ایک ایک جیسٹس بشیر سعید صاحب اور سابق چیف جسٹس ہند
خلیل احمد صاحب (پٹنہ) خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ ان حضرات نے پوری دلچسپی اور سرگرمی کے ساتھ
کارروائی میں حصہ لیا اور قانونی پوزیشن کی وضاحت کی۔

ملک کے طول و عرض سے آئے ہوئے مندوبین کی تعداد لگ بھگ ایک ہزار ہی ہوگی
الغرض ہندوستانی مسلمانوں کے مختلف حلقوں اور طبقوں کی اجتماعیت اور نمائندگی کے
لحاظ سے یہ کنونشن اس درجہ کامیاب رہا کہ اس سے آگے تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔
ملک میں جو کچھ ہوتا ہے اس سے ہماری حکومت اگر کچھ بھی باخبر رہتی ہے تو اس کنونشن سے
اس کے سامنے یہ بات آگئی ہوگی کہ ہندوستانی مسلمانوں کے تمام طبقات اور فرقے مسلم پرسنل لاکے
مسئلہ میں بنیادی طور پر ایک ہی رائے رکھتے ہیں اور وہ یہ ہے جو کنونشن نے اپنی واضح اور مفصل
قرارداد میں ظاہر کی ہے اب حقیقت پسندی کا تقاضا اور بلاشبہ ملک کی مصلحت عامہ کا بھی اقتضا یہی ہے کہ
حکومت کی طرف سے یہ مسئلہ ہمیشہ کے لیے ختم کر دیا جائے اور اس بارہ میں واضح پالیسی کا اعلان کر دیا جائے۔
کنونشن میں کل تین تجاویز منظور کی گئیں جن کا تعلق مسلم پرسنل لا ہی سے ہے لیکن اصل بنیادی قرارداد ایک ہی
ہے بنام مسلولوم ہوتا ہے کہ کم از کم اس کو یہاں افرقان کے صفحات میں بھی محفوظ کر دیا جائے۔ وہو ہذا
آل انڈیا مسلم پرسنل لا کنونشن کی بنیادی قرارداد:-

”مسلمان ہند اس صورت حال سے شدید تشویش اور اضطراب میں مبتلا ہیں جو مختلف قانون ساز
اسمبلیوں اور قوانین کے ذریعہ ان کے پرسنل لا کو ختم کرنے اور مشترکہ سول کوڈ کی راہ ہموار کرنے کے لیے کی جا
رہی ہیں لہذا مسلمان ہند کا یہ نمائندہ اجتماع منعقدہ بمبئی ۲۴، ۲۵، ۲۶ دسمبر ۱۹۳۱ء جو مسلمان ہند کے تمام
مکاتب فکر اور سالک کے علاوہ ان کی تمام دینی، سیاسی، سماجی اور تہذیبی انجمنوں، جماعتوں اور اداروں
کا نمائندہ ہے کامل اتفاق اور قطعیت کے ساتھ اپنے اس موقف کا اعلان کرتا ہے کہ شریعت اسلامی کے
احکام وحی الہی پر مبنی ہیں ان میں نہ کوئی کمی ہے جسے پورا کرنے کی ضرورت ہو اور نہ زیادتی جسے کم
کرنے کی حاجت پیش آئے۔

اے یہ کنونشن اس امر پر بھی اپنے یقین کا اظہار کرتا ہے کہ مسلم پرسنل لا مسلمانوں کے دین مذہب

کا ایک جزو ہے۔ اور کسی مسلمان کے لیے احکام شرع اسلامی سے گریز جائز نہیں اور نہ وہ کسی ایسے فیصلے کو کسی حال میں قبول کر سکتا ہے جو اکثر کے حلال کیے ہوئے کو حرام اور حرام کو حلال قرار دے، یہ کنونشن اس امر پر بھی اپنے محکم فیصلہ کا اعلان کرتا ہے کہ پارلیمنٹ یا ریاستی مجالس قانون ساز کو شریعت اسلامی میں کسی ترمیم و تفسیح کا حق حاصل نہیں ہے اور کون سے قوانین شرع اسلامی کے مطابق یا متعلق ہیں اور کون سے نہیں، اس بارے میں ہر فرقہ اور مسلک کے مستند و معتبر علماء شریعت ہی کا فیصلہ آخری اور قطعی حیثیت رکھتا ہے۔

یہ کنونشن ان چند افراد کی مذہب کو ششوں سے اپنی بیزاری کا اظہار کرتا ہے جو مسلم پرسنل لا کی اصلاح کے نام پر قانون شریعت میں مداخلت کے لیے راہ ہموار کر رہے ہیں۔

سہ۔ اگر دور غلامی میں کچھ مذہبی قوانین میں ترمیمات کی گئی ہوں یا کسی مسلم ملک میں عالمی قوانین کے اندر کوئی تبدیلی عمل میں آئی ہو تو یہ عمل قانون شریعت میں ترمیم و تفسیح کے لیے وجہ جواز نہیں بن سکتا۔ یہ کنونشن اس امر پر بھی یقین رکھتا ہے کہ شخصی اور عالمی قوانین امت کے شخص اس کی امتیازی حیثیت اور اس کی تہذیبی اور ثقافتی خصوصیات کے ضامن ہیں اور کوئی مسلمان اپنی ملی انفراد دینی امتیازات اور تہذیبی و ثقافتی خصوصیات سے کسی قیمت پر دست بردار نہیں ہو سکتا۔

۵۔ مذہب دنیا کا یہ مسلمہ اصول ہے کہ ہر تہذیبی اور مذہبی اہلی کو اپنی تہذیب مذہب کے تحفظ کا نہ صرف پورا حق حاصل ہے بلکہ اگر کسی گروہ کی تہذیبی اور مذہبی خصوصیات کو مٹانے کی کوشش کی جائے تو اسے نسل کشی کا ہم معنی سمجھا گیا ہے، اسی لیے آزاد ہندوستان کے معماروں نے بھی دستور ہند کے بنیادی حقوق میں مذہبی آزادی اور اس کے قیام و بقا کی بھرپور ضمانت دی ہے۔ اسی لیے کنونشن کو یقین ہے کہ ہندوستانی عوام ایسی کوئی کوشش کامیاب نہیں کرنے دیں گے جو دستور کی روح کو پامال کرنے اور کسی گروہ کو اس کے دستور و حق سے محروم کر دینے والی ہو۔

یہ کنونشن مندرجہ بالا حقائق کی روشنی میں اپنے اس فیصلہ کا اعلان کرتا ہے کہ

(الف) مسلمانوں کے شخصی اور عالمی قوانین جو دراصل ان کے دین و مذہب کا لازمی جز ہیں انہیں ختم کر کے ان کی جگہ یکساں سول کوڈ کا اجراء یا واسطہ قانون سازی کے ذریعہ مسلم پرسنل لا میں ترمیم یا متوازی قانون سازی کے ذریعہ اسے بے اثر بنانا، انسانی حقوق کے بین الاقوامی منشور کے منافی

تہذیبی نسل کشی کے ہم معنی اور دستور ہند کے بنیادی حقوق کے معارض ہوگا اور اس طرح کے کسی بھی اقدام کا مطلب مسلمانوں کو کتاب افترا اور سنت رسول افترا سے انحراف پر مجبور کرنا ہوگا جو کسی بھی مسلمان کے لیے کسی حال میں قابل برداشت نہیں ہو سکتا۔

(ب) یہ کنونشن اس امر پر یقین رکھتا ہے کہ دستور ہند کے رہنما اصولوں کا آرٹیکل ۴۴ بنیادی حقوق کی دفعات کے تابع ہے۔ اس لیے مسلم پرسنل لاء آرٹیکل ۴۴ کے دائرہ سے خارج ہے۔
(ج) یہ کنونشن پارلیمنٹ اور ریاستی مجالس قانون ساز میں پیش ہونے والے ان بلوں ناقابل قبول قرار دیتا ہے جو بالواسطہ مسلم پرسنل لاء پر اثر انداز ہوتے ہیں۔

(د) یہ کنونشن اس امر کی بھی ضرورت محسوس کرتا ہے کہ مسلمانوں کو عائلی اور معاشرتی زندگی کے شرعی احکام و آداب سے واقف کرایا جائے تاکہ وہ پوری طرح شریعی احکام پر عمل کر کے... معاشرہ کو صلاح بنیادوں پر استوار کر سکیں۔

کنونشن کے سلسلہ میں ایک لطیفہ بھی قابل ذکر ہے، کنونشن ۲۸ دسمبر کی شب میں ختم ہو گیا، راتم سطور نے ۲۹ دسمبر کی صبح اخبار میں یہ خبر پڑھی کہ کچھ لوگوں نے سیاہ جھنڈیوں کے ساتھ کنونشن والوں کے خلاف مظاہرہ کیا اور ان میں اور کنونشن والوں میں کشمکش اور آدینش ہوئی اور پولیس کو بیچ میں آنا پڑا۔ مجھے اور میری طرح غالباً بہت سوں کو اخبار میں یہ خبر پڑھ کر حیرت ہوئی کیونکہ ہم نے کسی مخالفانہ مظاہرہ کے بارے میں کچھ سنا بھی نہیں تھا۔ بعد میں معلوم ہوا کہ کچھ لوگوں نے صرف اس لیے کہ وہ اخبارات میں اس طرح کی خبر دے سکیں، کنونشن کی جگہ سے خاصے فاصلہ پر اس طرح کا کچھ تماشا کیا تھا اور پہلے سے اس کا اعلان بھی کر دیا تھا تاکہ پولیس ان کو دور ہی رد کر دے۔ چنانچہ پولیس نے ان کو دور ہی رد کر دیا۔ بس یہی اس ڈرامہ کا اڈل ڈاؤن تھا۔ ہم لوگ جو کنونشن کے اجلاس میں تھے، ان کو خبر بھی نہ ہوئی، بلنبی کے بعض لوگوں نے یہ بھی ذکر کیا کہ ان لوگوں نے پولیس والوں سے سب کچھ پہلے سے طے کر لیا تھا۔ دانشور اعظم

بہر حال اس مظاہرہ کی اصلیت بس اتنی ہی ہے کہ جو لوگ کنونشن کے اجلاس میں شریک تھے ان میں سے اکثر نے اس کی خبر راتم سطور کی طرح اگلے دن اخبار ہی میں پڑھی، لیکن پریس

کے ذریعہ پر دیگنڈا اس شاطرانہ طریقہ پر کیا گیا کہ ہم لوگ جب بمبئی سے لکھنؤ پہنچے تو لوگوں نے ہم سے پوچھا گیا کہ کیا وہاں حمید ڈالوائی اور ان کے کچھ ساتھیوں نے مظاہرہ بھی کیا تھا اور اس کی وجہ سے کنونشن میں جھگڑا ہو گیا؟ اور مار پٹائی ہو گئی؟

اس واقعہ سے اندازہ ہوا کہ مسلم پرسنل میں تبدیلی کا شور مچانے والے یہ لوگ اخلاقی حیثیت سے کتنی پست سطح کے ہیں اور اپنی اس مہم میں یہ جو پردیگنڈا کرتے ہیں اس میں صلیت کتنی ہوتی ہے۔

|| بقیہ نگاہ اولیں ||

یہ ممکن ہے تو ضرور منگوا دیجئے۔ انھوں نے غالباً اسی دن خط لکھ دیا اور انجی میں کہ منظمہ ہی میں تھا کہ ڈاک سے دہ تر اشا آگیا اور وہ انھوں نے مجھ کو ہی دیدیا۔ یہ لاہور کے ہفت روزہ ترجمان اسلام، مجریہ ۲۱ اپریل ۱۹۷۲ء صفحہ ۶ کا تراشا ہے جس میں چودھری صاحب کا ایک انٹرویو روزنامہ 'جنگ' راولپنڈی کے حوالہ سے نقل کیا گیا ہے جو بلفظ ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔

”تمنا مسلم لیگی لیڈر چودھری خلیق الزماں نے روزنامہ 'جنگ' کے نمائندہ کو ایک ملاقات میں انٹرویو دیا اور برصغیر کی تقسیم کے بارے میں تفصیل سے اظہار خیال کرتے ہوئے انھوں نے کہا کہ موجودہ حالات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم نے یہ تقسیم کرنا ہندوستان کے مسلمانوں کو کمزور کیا اور جن عظیم مقاصد کے لیے پاکستان قائم کیا تھا وہ بھی حاصل نہ ہو سکے۔ اب ہم ایک کوزہ میں بند ہو گئے ہیں ہندوستان میں اب بھی ۵-۶ کروڑ مسلمان ہیں جن کی ہم کوئی خدمت نہیں کر سکتے اس صورت میں کون کہہ سکتا ہے کہ تقسیم ہند کرنا ہم نے کوئی فائدہ حاصل کیا۔“

روزنامہ 'جنگ' راولپنڈی، ۲۱ اپریل ۱۹۷۲ء

مسلم پرسنل لائیں تعدد ازدواج کی گنجائش

مستر عثمان ایم اے پی ایچ ڈی (سوشالوجی)

مسلم پرسنل لائیں ترمیم کرنے کی تجویز ایک بہت بڑا مسئلہ بن گئی ہے۔ اس کی مخالفت اور وکالت پر بہت زیادہ وقت اور ذہانت صرف کئے جا رہے ہیں۔ اس میں سب سے زیادہ جس چیز پر زور دیا جا رہا ہے وہ مسلم پرسنل لائیں "تعدد ازدواج کی گنجائش" ہے۔

اس موضوع پر کئی گئیں بیشتر تحریریں میری نگاہ سے گزری ہیں، لیکن ان تمام تحریروں کے بغور مطالعہ کے بعد بھی میں یہ سمجھنے سے قاصر رہا ہوں کہ مسلم پرسنل لائیں "تعدد ازدواج کی اجازت یا گنجائش" کیا واقعی کوئی مسئلہ (Problem) ہے اور اگر ہے تو کس قسم کا مسئلہ ہے؟ اس مسئلہ کے دو پہلو ہو سکتے ہیں، ایک سماجی اور دوسرا قانونی۔ "سماجی مسئلہ" ان معنوں میں کہ اس گنجائش کا استعمال ہندوستان کے مسلمانوں میں اس طرح کیا جا رہا ہو کہ جس سے مسلمانوں کی سماجی اور معاشی بہبود میں کوئی بہت بڑا رخنہ پیدا ہو رہا ہو یا اس کا اثر پورے ہندوستانی سماج پر اس طرح پڑ رہا ہو کہ ملک کی سماجی اور معاشی ترقی کی راہ میں بہت بڑی رکاوٹ بن گیا ہو۔ "قانونی مسئلہ" ان معنوں میں کہ اس کی وجہ سے مقدمات کی تعداد بڑھتی ہوئی یا اس سے متعلق مقدمات کے فیصلے میں عدالتوں کو بڑی زحمتوں کا سامنا ہو۔ یہاں میں فی الحال اس دوسرے پہلو پر کوئی بحث کرنے سے قاصر ہوں لیکن اس کے "سماجی" پہلو پر روشنی ڈالنا میرا مقصد ضرور ہے۔

سب سے پہلی بات تو سمجھ لینے کی یہ ہے کہ قانون شریعت میں "تعدد ازدواج کی گنجائش" کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ہر مسلمان پر فرض ہے کہ وہ بیک وقت چار بیویوں کا شہرہ فرورہے۔

اس گنجائش کے ساتھ بڑی کڑی شرطیں ہیں جن کا پیرا کرنا ہر ایک کے بس کی بات نہیں ہے اور یہ شرطیں خود ہی تعدد ازدواج پر ردک لگانے کے لئے کافی ہیں۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس زمانے میں عام طور پر بھی لوگ بشمول مسلمان مذہبیت سے دور ہو گئے ہیں اور ایسی صورت میں کسی مذہبی یا شرعی گنجائش یا رعایت کا اس کے ساتھ کی شرائط کو نظر انداز کر کے غلط استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اس میں کوئی کلام نہیں ہے لیکن دیکھنا یہ ہے کہ کیا ہندوستانی مسلمانوں میں یہ سماجی مرض عام ہے؟ اگر ایسا نہیں ہے تو یہ جو اس قدر زیادہ بحث و تحقیق کا موضوع بن گیا ہے وہ مسلم معاشرے کی نیک نیتی کے ساتھ اصلاح کے خیال سے نہیں ہو سکتا۔ اس کے پیچھے کچھ اور ہی عوامل کارفرما ہو سکتے ہیں۔

ہندوستان اور بیرون ملک کے ان تمام سوشل ورکروں اور ماہرین سماجیات کی تحریروں میں جنہوں نے ہندوستانی سماج کی سماجی برائیوں یا مسائل (SOCIAL PROBLEMS) کی پھان بین کی ہے۔ آج تک کہیں بھی تعدد ازدواج "نام کے کسی مسئلہ کا ذکر نہیں ملتا۔ زتیہ پرے ہندوستانی سماج میں اور نہ ہی اس کی کسی ایک کمیونٹی میں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ جس طرح ہندوستانی سماج کی دیگر برائیاں مثلاً بے روزگاری (UNEMPLOYMENT) گندی بستیاں (SLUMS) شراب خوری (ALCOHOLISM) 'جوا' (GAMBLING) جرائم اطفال (JUVENILE DELINQUENCY) جنسی پیشہ دہی (PROSTITUTION) اور بھیک مانگنا (BEGGARY) وغیرہ ہیں، اس طرح کا کوئی مسئلہ "تعدد ازدواج" کا نہیں ہے اور اگر ہوتا تو ان ماہرین اور سماجیات کے اسکالروں اور محققین کی نگاہ سے اوٹ نہیں رہتا۔ اس لئے یہ کہنا غلط نہیں ہے کہ اس طرح کا کوئی مسئلہ سرے سے ہی نہیں۔

مسلمانوں کے قانون شریعت میں تعدد ازدواج کی اجازت ہے اور دوسری طرف ہندوؤں نے ہندوؤں کے لئے بیک وقت ایک سے زیادہ بیوی رکھنے پر ممانعت کر دی ہے۔ ایسی صورت میں دونوں فرقوں میں تعدد ازدواج کے اعداد و شمار میں بہت بڑے فرق کی توقع کرنا غلط نہ ہوگا۔ قاعدے سے ہندوؤں میں تعدد ازدواج کی تعداد صفر ہونی چاہیے اور مسلمانوں میں بے شمار اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ مسلمانوں میں اس گنجائش کا بے جا استعمال ہو رہا ہے لیکن اس سے متعلق اعداد و شمار اس خام خیالی کو بھی دور کر دیتے ہیں۔

"INDIAN STATISTICAL JURISTITATE" کے ڈاکٹر کانتی پکراسی اور مسٹر اجیت ہلدرا کا

ایک تحقیقی مطالعہ اس موضوع پر شائع ہو چکا ہے جو نیشنل سیمپل سرورے (NATIONAL SAMPLE SURVEY DATA) کے اعداد و شمار پر مبنی ہے۔ انھوں نے لکھا ہے کہ مسلمانوں میں تعداد ازدواج کی تعداد ۹ فی ہزار ہے۔ جبکہ اس کے بالمقابل ہندوؤں میں، باوجود ہندو کو ڈبل کی مخالفت کے، یہ تعداد ۷ فی ہزار ہے۔ اس لحاظ سے اگر کل ہندو اور مسلم آبادی کو لیا جائے تو تمام شادی شدہ ہندو مردوں میں تقریباً ۸ لاکھ ہندو مرد ایسے ہیں جو بیک وقت ایک سے زیادہ بیویاں رکھتے ہیں۔ جبکہ مسلمانوں میں ایسے مردوں کی تعداد بہ مشکل چالیس ہزار ہوگی۔ اس طرح اگر ایسی بدقسمت عورتوں کا خیال کیا جائے جنہیں زبردستی ایک شادی شدہ مرد سے بیاہ دیا گیا ہے تو اس کا شکار مسلمان عورتوں کے مقابلے میں آج بھی ہندو عورتیں تقریباً دس یا بارہ گنا زیادہ ہیں۔ اس لئے یہ اگر کوئی مسئلہ ہے تو ہندو کمیونٹی کے لئے ہے۔ مسلمانوں کے لئے نہیں!

ہندوؤں میں تعداد ازدواج واقعی ایک بہت بڑا مسئلہ رہا ہے اور ہندو کو ڈبل پاس ہو جانے کے باوجود آج بھی ایک توجہ طلب مسئلہ ہے۔ یہاں یہ بھی واضح کر دینے کی ضرورت ہے کہ ہندوؤں میں تعداد ازدواج بذات خود کوئی مسئلہ نہیں ہے بلکہ یہ ایک اور رواج کا نتیجہ ہے اور وہ ہے لڑکی والوں کی جانب سے اونچی ذات میں شادی کرنے کا رواج۔ اس کا نتیجہ بنگال کی بعض برہمن جاتیوں میں ایک بھیانک شکل میں یوں نکلا ہے کہ بقول بابو ابھے چندر اور بابو گریندر ناتھ دت ایسے "کولن برہمن" بھی ہیں جن کی پچاس پچاس اور تھوٹھو بیویاں ہیں ان میں سے ہر شخص کے پاس ایک نوٹ بک ہوتی ہے جس میں وہ اپنی بیویوں کی ولدیت اور گاوؤں کا نام لکھ لیتے ہیں اور انھیں اکثر اس پشیمانی کا سامنا کرنا پڑتا ہے کہ جسے وہ ایک چھٹی سمجھ کر ملتے ہیں وہ ان کی بیوی یا لڑکا ہوتا ہے۔ (پروفیسر کے ایم۔ کپڑیا کی تصنیف "میرج انڈیا فیملی ان انڈیا" صفحہ ۱۰۵)

لیکن ہندو کو ڈبل پاس ہو جانے کے بعد اس ایشو نے ایک سیاسی رنگ بھی اختیار کر لیا ہے اور وہ یہ کہ اگر ہندوؤں کے مذہبی مراعات پر پابندی لگائی جاسکتی ہے تو مسلمانوں پر اس طرح کی پابندی کیوں نہیں لگتی۔ اور غالباً یہی وہ جذبہ اور انداز فکر ہے جس نے ہندو کو ڈبل کو

بے اثر بنائے رکھا ہے۔

ہندو کو ڈبل میں اس طرح کی پابندی کا عائد کیا جانا ایک سماجی ضرورت کی بنا پر تھا۔ لیکن مسلمانوں کے پرسنل لا میں اس طرح کی دخل اندازی کا جواز کسی سماجی ضرورت کی بنا پر نہیں ہو بلکہ ایک سیاسی ضرورت کہی جاسکتی ہے۔ ایک اور سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہمارے ملک کے غیر مسلم عوام کے ذہنوں میں بعض فرقہ پرست جماعتوں نے پروپیگنڈا کے بل بوتے پر یہ بات بٹھانے کی کوشش کی ہے کہ مسلمانوں میں تعدد از دواج کی اجازت کی وجہ سے مسلمانوں کی آبادی کی شرح میں تیزی کے ساتھ اضافہ ہو رہا ہے اور اگر یہ اجازت یونہی باقی رہی تو وہ دن دور نہیں جب مسلمان اکثریت میں ہو جائیں گے یا وہ ایک بہت بڑی طاقت بن جائیں گے اور ہندوؤں کی جمہوری اصول پر مبنی سیاسی بالادستی کو ختم کر دیں گے۔

اب اگر اس طرح کے فرقہ پرستی پر مبنی گمراہ گن پروپیگنڈے سے متاثر ہونے والی ذہنوں کی صفائی منظور ہے یا ایسا پروپیگنڈہ کرنے والوں کی تسلی اور دل جوئی کا خیال ہے تو اس طرح کا اقدام اقلیت کو ذہنی طور پر مطمئن کئے بغیر بالخصوص کسی سماجی ضرورت کے جواز کے بغیر نہایت غیر دانش مندانہ اور سیکولر ازم کے تقاضوں کے خلاف ہوگا۔

مندرجہ بالا ڈاکٹر کانتی پکرا سی اور مسٹر اجیت ہلدر کے مطالعے میں مسئلہ کے اس پہلو پر بھی روشنی پڑتی ہے۔ انھوں نے اعداد و شمار سے ثابت کیا ہے کہ مسلمانوں میں پہلی بیوی کے بعد ہر دوسری بیوی کے لطن سے ہونے والی زندہ ولادتوں کی تعداد کا اوسط پہلی بیوی کے مقابلے میں بہت زیادہ گھٹ جاتا ہے، اس کے برخلاف ہندوؤں میں یہی اوسط بڑھ جاتا ہے۔ نیچے دیئے ہوئے گوشوارے سے یہ بات اور واضح ہو جاتی ہے۔

مسلم: پہلی بیوی: زندہ ولادت کا اوسط ۴.۶۷ دوسری بیوی: زندہ ولادت کا اوسط ۱.۷۸
ہندو: پہلی بیوی: زندہ ولادت کا اوسط ۲.۲۱ دوسری بیوی: زندہ ولادت کا اوسط ۲.۶۱
ان حقائق کی روشنی میں انھوں نے جو نتیجہ نکالا ہے اسے بہت واضح الفاظ میں یوں لکھا ہے:

"THE SUPERIOR FERTILITY OF THE INDIAN MUS-
LIMS WILL NOT BE AFFECTED EVEN IF THEIR,

SOCIORELIGIOUS RIGHT FOR POLYGAMOUS MARRIAGE
IS CURTAILED

”ہندوستانی مسلمانوں کی فزوں تر صلاحیت تولید قطعی متاثر نہ ہوگی چاہے ان کے تعدد ازدواج کے سماجی اور مذہبی حق پر پابندی لگادی جائے۔“
یہ بازاری یا خیالی مفروضہ نہیں ہے۔ علمی تحقیقی اور سائنٹیفک مطالعے پر مبنی حقائق ہیں۔ اس مطالعے سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگر مسلمانوں کی بڑھتی ہوئی آبادی کو ہندوستان کی سماجی و معاشی ترقی کے لئے روکنا ہر قیمت پر ضروری ہے تو ہر ہندوستانی مسلمان کے لئے بیک وقت ایک سے زیادہ بیویاں رکھنا لازمی قرار دینا چاہیئے نہ کہ اس پر کسی طرح کی پابندی لگائی جائے۔ سننے میں یہ بات مضحکہ خیز ضرور ہے لیکن کیا کیا جائے حکومت ہند کے ایک قومی ادارہ کی یہ سائنٹیفک تحقیق ہے، جس کے مصنف بھی مسلمان نہیں ہندو ہیں۔

ہندوستانی مسلم کمیونٹی میں جو تھوڑا بہت تعدد ازدواج کا چلن ہے وہ محض اس لئے نہیں کہ اس کی رعایت یا گنجائش ان کے قانون شریعت میں رکھی گئی ہے۔ نہ اسے کوئی مستحسن کام سمجھا جاتا ہے۔ اس کا اصل سبب مسلمانوں کی معاشی بد حالی اور تقسیم کا فقدان ہے۔ کوئی باپ اپنی لائق بیٹی کی شادی کسی شادی شدہ مرد سے نہیں کرنا چاہتا اور نہ ہی کوئی لڑکی ہی اس کے لئے تیار ہوتی ہے۔ لیکن غریب والدین کے لئے موجود ہندوستانی معاشرے میں خواہ وہ کسی بھی مذہب ذات یا برادری کے ہوں لڑکی کی شادی ایک عذاب ہے۔ اگر تعدد ازدواج کی گنجائش بھی ختم ہو جائے تو نہ جلنے کتنی غریب والدین کی لڑکیاں بغیر شادی کے رہ جائیں اور ایسی صورت میں جنسی بے راہ روی کو کتنا فروغ ملے گا یہ ان کے ذہن کے تصور سے باہر ہے جو کسی مسئلے پر پوری طرح غور کرنے کی صلاحیت سے محروم تہجد پسندی کی نعرہ بازی کو ہی ترقی پسندی سمجھتے ہیں۔ تعدد ازدواج کی گنجائش نہ خود کوئی مسئلہ ہے اور نہ اس کا چلن۔ یہ دراصل مفلسی، بیروزگاری اور جہالت جیسے بڑے مسائل کا نتیجہ ہے اور بہ صورت موجودہ از خود غریب والدین کی لڑکیوں کی شادی کے مسئلے کا حل ہے یقیناً ایک ناپسندیدہ حل۔

اگر تعدد ازدواج کے اتنی بڑی آبادی میں چند واقعات بھی ہماری حکومت اور نام نہاد

ترقی پسند سیکولر دانشوروں کو بے بنیاد طور پر کوئی بڑا سماجی مسئلہ سمجھ میں آ رہا ہے ہیں تو پرسنل میں ترمیم کی تجویز کا نعرہ لگا کر اقلیتوں کو جذباتی طور پر مجروح کرنے کے بجائے اس کے اصل سبب کو دور کرنے کی طرف متوجہ ہونا چاہیئے۔ غریبی، جہالت اور بے روزگاری جیسی بنیادی سماجی برائیوں کو دور کرنے پر اپنی ساری طاقت اور کوشش صرف کرنی چاہیئے اور جب تک عوام کی غریبی دور نہیں ہوتی ایسے والدین کی مالی اعانت اور امداد کرنی چاہیئے جو مفلسی اور محض مفلسی کی خاطر اپنی بیٹی کو شادی شدہ مردوں سے بیاہ کر اپنے سر کا بوجھ ہلکا کرنے اور اپنے فرض کو کسی نہ کسی طرح پورا کرنے کی فکر کرتے ہیں۔

یہ ساری باتیں ایسی نہیں ہیں جو بہت زیادہ دقیق ہوں اور روشن خیال لوگوں کے ذہن کی استعداد سے باہر ہوں۔ معمولی پڑھے لکھے لوگ بھی اسی انداز پر سوچتے اور باتیں کرتے ہوئے ہر جگہ نظر آتے ہیں۔ پھر کبھی وہ لوگ جو اپنے کو ترقی پسند، سیکولر اور دانش ور کہتے ہیں آخر ان کی سمجھ میں کیوں نہیں آتا۔ اس کا سبب صرف ایک ہی سمجھ میں آتا ہے اور وہ ہے اقلیتوں کے خلاف سمجھی بوجھی سازش۔ ہندو کو ڈبل پاس کرنے کے بعد ہندوؤں کے تعدد ازدواج کے چلن پر قابو نہیں پایا جاسکا۔ شاردہ ایکٹ کے باوجود ہر سال لاکھوں کی تعداد میں ہونے والی کم عمری کی شادیوں کو روکا نہیں جاسکا۔ چھو اچھوت کے خلاف قانون پاس کر کے چھو اچھوت کی لعنت سے دس فی صدی بھی نجات نہیں ملی، تو مسلم پرسنل لا میں ترمیم کر کے تعدد ازدواج پر پابندی لگا کر کیا حاصل ہوگا؟ اسے سب جانتے ہیں، پھر بھی اس کا نعرہ لگانا ضروری اسی لئے ہے تاکہ اقلیت ایک جذباتی ہیجان میں مبتلا رہے۔ نتیجہ اس کا یہ ہے کہ جو لوگ اقلیتوں میں صحیح سیاسی شعور بیدار کرنا چاہتے ہیں۔ ان کی معاشی، سماجی اور تعلیمی بہبود کے کچھ کام کرنا چاہتے ہیں ان کی ساری کوششیں بے کار ہو جاتی ہیں۔ یہی سازش ہے۔ بہت گہری سازش!!

(عزائم لکھنؤ)

یاد رفتگان

مولانا عبد اللطیف صاحب نعمانی

مولانا عبد اللطیف صاحب نعمانی اعظمی کے حادثہ وفات کی اطلاع ہمارے بہت سے ناظرین کو اخبارات سے ہو چکی ہوگی۔ لیکن مولانا کی غیر معمولی ادنیٰ ذاتی شخصیت سے ان میں سے کم ہی لوگ واقف ہوں گے اور صرف انہوں نے ہی اس ملی حادثہ کی غیر معمولی اہمیت کو محسوس کیا ہوگا۔

اب سے ۵۲-۵۳ سال پہلے کی بات ہے، راقم سطور کے خاص محسن استاذ ہماری جماعت دیوبند کے مشہور صاحب درس عالم حضرت مولانا کریم بخش مینٹلی رحمۃ اللہ علیہ (جن کا اس عاجز کی تعلیم میں سب سے زیادہ حصہ ہے اور جن کے ساتھ قریبی رشتہ داری کا بھی کچھ تعلق ہے) موصوفیہ علم گروہ کے قدیم مشہور مدرسہ دارالعلوم میں صدر مدرس تھے، میں نے ابھی کافیہ تک پڑھا تھا، اس سے آگے کی تعلیم کے لیے مجھے ان کے ساتھ مسو بھینجے کا فیصلہ کر دیا گیا۔ ادا ایل شوال ۱۳۳۲ھ (غالباً جون ۱۹۱۳ء) میں حضرت مولانا کے ساتھ میں وہاں پہونچا اور مدرسہ میں داخل ہو گیا۔ اس وقت مسو کے اس دارالعلوم میں معقولات، منطق و فلسفہ اور فقہ و اصول فقہ کی انتہائی کتابیں پڑھنے والی جماعت میں مسو ہی کے رہنے والے ایک بہت ممتاز اور چمکتے ہوئے طالب علم "مولوی عبد اللطیف نعمانی" تھے۔ یہ ذہین بھی تھے اور بڑی محنت اور توجہ سے پڑھتے تھے، اسی لیے پر دسی طالب علموں کی طرح مدرسہ ہی میں رہتے تھے، حالانکہ شادی ہو چکی تھی، بس جمعہ کو گھر جاتے تھے، اسی زمانہ میں مقرر بھی بہت اچھے تھے، ان کی تقریر ایک طالب علم کی نہیں بلکہ کسی پختہ کار صاحب علم مقرر کی سی ہوتی تھی۔ اسی کے ساتھ سیاسی ذوق اور تحریر کی مزاج کے آدمی تھے، خلافت کی تحریک نے موقع اور میدان بھی فراہم کر دیا تھا۔

اُس کے جلوں میں خوب گرم تقریریں کرتے تھے۔

میرے مہو جانے کے اگلے سال اُن کی جماعت نے دارالعلوم مٹوہی میں حضرت مولانا کریم بخش صاحبؒ ہی سے دورہ حدیث کی تکمیل کی، مدرسہ کے ذمہ دار حضرات نے غالباً پہلے ہی طے کر لیا تھا کہ مولانا عبداللطیف صاحب کو فراغت کے بعد مدرسہ ہی میں رکھ لیا جائے گا۔ چنانچہ اگلے تعلیمی سال کے آغاز ہی میں بحیثیت مدرس مولانا کا تقرر ہو گیا، ہماری جماعت کے بھی فلسفہ اور منطق کے دو سبق میبذی شرح ہدایۃ الحکمتہ اور میرزا ہد رسالہ مع غلام یحییٰ مولانا کے حوالہ کیے گئے۔ خوب یاد ہے کہ مولانا ان سبقوں کو (جو کسی مدرس کے لیے خاصے مشکل تھے) اس طرح پڑھاتے تھے جس طرح ان فنون کا ماہر کوئی پرانا مدرس پڑھاتا۔

وہ اگرچہ اب مدرسہ میں استاذ ہو گئے تھے، لیکن اب بھی وہ سب طالبعلموں کے اسی طرح بے تکلف دوست تھے جس طرح ایک سال پہلے اپنی طالب علمی کے زمانہ میں تھے۔ عام طلبہ کے ساتھ مدرسہ میں قیام بھی اُسی طرح جاری رکھا۔ بس جمعہ ہی کو گھر جاتے۔

راقم سطور کا قیام "دارالعلوم مٹوہی" میں صرف اُسی سال رہا، اگلے سال حضرت مولانا کریم بخش صاحبؒ نے رجن کی وجہ سے میں مٹو گیا تھا، اپنے وطن سنبھل ہی میں قیام کا فیصلہ فرمایا اور وہیں کے ایک مدرسہ کے صدر مدرس کی ذمہ داری قبول فرمائی۔ اس لیے میں بھی وہیں رہ گیا۔ لیکن مٹو کے اپنے اساتذہ خاصہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحبؒ غظمی اور مولانا عبداللطیف صاحبؒ نعمانی اور متعدد در فقار درس سے محبت و مودت کا جو گہرا قلبی تعلق تھا اس کی وجہ سے میرا وہاں سے خاص رابطہ رہا اور اس میں برابر اضافہ ہی ہوتا رہا اور اپنے وطن اصلی کے بعد شاید سب سے زیادہ اُنس مجھے مٹوہی سے ہے۔

میں ذکر کر چکا ہوں کہ مٹو میں میری طالب علمی کا آخری سال تھا جب مولانا عبداللطیف صاحبؒ کا وہاں کے دارالعلوم میں بحیثیت مدرس تقرر ہوا اس سے ایک سال پہلے حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحبؒ کا تقرر ہو چکا تھا۔ کچھ مدت کے بعد اللہ تعالیٰ کے نیکو بنی فیصلوں کے نتیجہ میں ایسے واقعات پیش آئے کہ ان دونوں حضرات نے دارالعلوم سے یکو ہو کر مٹوہی میں اپنے عزائم اور منصوبوں کے مطابق ایک دوسرا مدرسہ قائم کرنے کا فیصلہ کیا اور مفتاح العلوم کے نام سے وہ

مدرسہ قائم ہو گیا۔ اور یہ دونوں حضرات اسی سے وابستہ ہو گئے۔ ان کے علمی اور تعلیمی امتیاز کی وجہ سے پھر یہ مفتاح العلوم ہی اس دہانہ کا سب سے بڑا دینی اور تعلیمی مرکز بن گیا۔ پھر اس نے چند سال پہلے حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب نے تو اپنے خاص تصنیفی و تالیفی مشاغل اور صنعت پیری کی وجہ سے تدریسی مشغول سے یکسوئی اختیار کر لی۔ لیکن مولانا عبداللطیف صاحب اس کو برا بربھالے رہے۔ اور چند برسوں سے مدرسہ کی انتظامی ذمہ داری بھی انہی پر عائد ہو گئی تھی۔ وہ مدرسہ کے متمم بھی تھے اور عملاً صدر مدرس و شیخ الحدیث بھی، حدیث کی سب سے اہم کتاب بخاری شریف اور درس نظامی کی ایک دوا اور اہم کتابیں بھی دہی پڑھاتے تھے اور پڑھانے کا حق ادا کرتے تھے اور اس کے ساتھ مدرسہ کا سارا نظام بھی دیکھتے تھے، اس کی مالیات کی فکر کرتے تھے۔ پھر مدرسہ کی ان عظیم ذمہ داریوں کے ساتھ مقامی سیاست اور مسوکی خاص صفت اور شہری معیشت سے متعلق مسائل میں بھی پورا حصہ لیتے تھے، حوالین پارٹیوں سے سخت مقابلہ کے مسویشنل بورڈ کے چیرمین، پہلے بھی لے اور اب بھی تھے اور موافق و مخالف سب کو اعتراض ہے کہ اس عہدہ کا جیسا حق انھوں نے ادا کیا اس زمانہ میں شاید اس کی دوسری مثال پیش نہ کی جاسکے۔ آخر قوائے نے بڑی صلاحیت بڑی جامعیت اور بڑی قوت عمل دی تھی۔ اس لحاظ سے ان کی شخصیت خاص کر علماء کے طبقہ میں بالکل فراموش اور اور بے مثال تھی۔ صحت بھی ماشاء اللہ بہت اچھی تھی، ابتدائی عمر میں اکھاڑے کی ورزش کرتے اور غالباً کشتی بھی لڑتے تھے۔ عمر اب ۷۳-۷۴ کے قریب پہنچ چکی تھی لیکن بالکل جوانوں کی طرح چاق و چست تھے، ان کے زندگی کے نظام اور کاموں پر بظاہر بڑھاپے کا کوئی اثر نہ تھا۔

پہلی ذی الحجہ (۷ جنوری) یکشنبہ کو ۱۲ بجے کے قریب مولانا کے صاحبزادے مولوی حبیب الرحمن نعمانی (ایم ایل اے) کا تار سلا جس میں مولانا کے حادثہ انتقال کی اطلاع دی گئی تھی، چونکہ بیماری وغیرہ کی کوئی خبر نہیں سنی تھی اس لیے پہلے تار کے بارہ میں کچھ شک شبہ نہ ہوا، لیکن جلد ہی ہی معلوم ہو گیا کہ دارالعلوم مدوۃ العلماء کے استاذ حدیث مولانا عبدالستار صاحب اعظمی کے پاس بھی ایسی مضمون کا تار پہنچا ہے، تو یقین کر لینا پڑا۔ بعد میں یہ تفصیل معلوم ہوئی کہ کسی قسم کی کوئی بیماری اور تکلیف نہیں تھی۔ دن میں معمول کے مطابق اپنے اسباق پڑھائے، شام کو حسب معمول بازار بھی گئے۔ رات کو نماز عشا وغیرہ سے فارغ ہو کر مدرسہ کے اپنے کمرے میں بخاری شریف کے مطالعہ میں مصروف

ہو گئے جس کا صبح کو وہ صر دینا تھا ساڑھے دس بجے کے بعد اچانک کوئی غیر معمولی کیفیت پیدا ہوئی جو صاحب
قرب تھے ان سے صر ان فرمایا کہ میری طبیعت بہت خراب ہے جلد ہی ڈاکٹر کو بلاؤ آدمی فوراً ڈاکٹر
کو لانے کے لیے روانہ ہو گیا جو ۱۲-۳ طالب علم اس وقت پہنچ گئے تھے انھوں نے راحت پہنچانے
کے لیے جسم و باجیاں تو منہ کر دیا اور فرمایا میرے لیے بس مغفرت کی دعا کرو اور خود بھی استغفار میں مشغول
ہو گئے اس کے علاوہ کوئی بات نہ کر سکے اور بس روح نے جسم سے مفارقت اختیار کر لی۔ اِنَّا لِلّٰہِ
وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔

بے چارے ڈاکٹر نے آکر بس اس کی تصدیق کی کہ زندگی ختم ہو چکی ہے۔ لوگوں نے بتایا کہ یہ سب
کچھ یس ۵۔ منٹ کے اندر اندر ہو گیا اور جس کے دوسرے کمرے میں جو اساتذہ باطلہ تھے ان کو بھی خبر نہ ہو سکی
_____ گھر والوں کو بھی بعد میں خبر ملی۔

اگلے دن بعد ظہر نماز جنازہ پڑھی گئی غالباً سو کی پوری تاریخ میں اتنی بڑی نماز جنازہ نہ پڑھی
گئی ہو گی اس یاس کے اکثر شہر وں اور قصبوں میں بلکہ بہت سے دیہات تک خبر صحیح ہی پہنچ گئی اس
لیے باہر سے بھی لوگ بہت بڑی تعداد میں آکر نماز جنازہ اور تدفین میں شریک ہوئے۔ _____
مفتاح العلوم سے قبلہ کی جانب جامع مسجد کی دیوار کے نیچے زمین کا ایک چھڑا سا قلعہ خالی تھا اسی
میں تدفین ہوئی۔

اللّٰہم اغفرلہ وارحمہ وعافہ واعف عنہ واکرم نزلہ وانزل

علی تربتہ شایب رحمتک ورضوانک۔

ان خیال میں حضرات واقف ہیں کہ اس طرح کے مفاجاتی حوادث اب کتنی کثرت سے ہونے لگے ہیں
کچھ معلوم نہیں ہم میں سے کس کس کی زندگی کا خاتمہ اسی طرح اچانک ہونے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ توفیق
دے کہ کم از کم ہر صبح کو ہم سوچ لیا کریں کہ کیا خبر آج ہی کا دن زندگی کا آخری دن ہو اور رات آنے
سے پہلے ہی پیام اجل آجائے اور اسی طرح ہر رات کو سونے سے پہلے سوچ لیا کریں کہ کیا خبر زندگی
کی یہی آخری رات ہو اور صبح ہونے سے پہلے ہی مجھے اٹھایا جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے رات کو سوتے وقت کے لیے جو دعائیں تلقین فرمائی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے اور کہی
عافانہ دعا ہے۔

اللَّهُمَّ أَنْتَ خَلَقْتَ نَفْسِي وَ
 أَنْتَ تَوَقَّأَهَا لَكَ مَمَاتُهَا
 وَحَيَاتُهَا، أَنْ أَحْيَيْتَهَا فَاحْفَظْهَا
 بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادُكَ الصَّالِحِينَ
 وَإِنْ أَمَتَهَا فَاعْفِرْ لَهَا ذُرِّيَّتَهَا.
 اے اشر تو ہی میری جان کا خالق ہے اور تو ہی
 (وقت آنے پر) اس کو اٹھالے گا، تیرے ہی قبضہ
 اور اختیار میں اس کی موت اور حیات ہے اگر
 تو میری جان کو زندہ رکھے تو اس کی اس طرح
 (دہر شرے) حفاظت فرما جس طرح اپنے نیک
 بندوں کی تو حفاظت فرماتا ہے اور اگر تو اس کی
 موت کا فیصلہ فرمائے تو اے اشر تو اس کی مغفرت
 فرما اور اس کے ساتھ رحمت کا معاملہ فرما۔

== بقیہ زکوٰۃ اور شیکس ==

ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔
 ”مسلمانوں کے باہمی مروت اور دردمندی کی مثال ایک جسم کے اعضاء کی سی ہے کہ ایک کو کوئی تکلیف
 لاحق ہو جائے تو سب کے سب اس تکلیف سے بچیں ہوتے ہیں۔“
 پس، ایک مسلمان اگر کچھ کرنے کے قابل نہیں ہے یا قابل ہے مگر کام نہیں ہے یا جو کام ہے
 اس کی آمدنی ضرورت کے لیے کافی نہیں ہے یا اتفاقی طور پر حادثے کا شکار ہو گیا ہے یا سافرت میں
 اٹانہ کھد بیٹھا ہے ایسے تمام لوگوں کا حق مسلم معاشرے کے اہل استطاعت افراد پر یہ ہے کہ ان کی
 حاجت ردائی کریں۔

تو یہ ہے فرضیت زکوٰۃ کی نظری اور قانونی اساس۔ اس کے چار نظریوں میں سے کفالت
 باہمی کا نظریہ تو ایک ایسا ہے جو زکوٰۃ شیکس کے درمیان قدر مشترک فراہم کرتا ہے۔ باقی تین
 نظریے زکوٰۃ کے ساتھ خاص اور بلا شرکت اس کا امتیاز ہیں۔

ایک مبارک اجتماع

”مشاہد“ کے قلم سے

جنوری کی ۲۴، ۲۸، ۲۹ لکھنؤ کے لیے بڑی مبارک تاریخیں تھیں۔ ان تاریخوں میں تبلیغی جماعت کا ایک بڑا اجتماع لکھنؤ میں ہوا۔ اجتماع یہاں کے پہلے بڑے اجتماعات کی طرح اس بار بھی دارالعلوم ندوۃ العلماء میں رکھا گیا تھا۔ ندوۃ العلماء کا دارالعلوم بڑے وسیع رقبے میں واقع ہے۔ دفاتر اور درس گاہوں کی دو منزلہ عمارت کے علاوہ دو منزلہ ہوٹل ہیں، ایک وسیع مسجد ہے، یہاں خانہ ہے، کتب خانہ ہے، دارالطعام، ڈائٹنگ ہال ہے، اساتذہ اور اساتذہ کی رہائش کے لیے کئی ایک مکانات بھی ہیں اور اس سب کے باوجود بڑی کشادگی ہے۔ سب عمارتوں کے درمیان کم دہش فاصلہ ہے۔ کھیل کے لیے ایک لمبی چوڑی باقاعدہ فیلڈ بھی اسی رقبہ کے اندر ہے۔ یہ کشادہ اور وسیع اجتماع گاہ، بہت تھوڑے سے حصے کو چھوڑ کر آنے والی جماعتوں سے بھری رہی۔ فیلڈ میں بنا ہوا لمبا چوڑا پٹا ال جماعتوں کی اصل قیام گاہ تھی، جسے پچیس ہزار سامعین کے اندازے سے تیار کیا گیا تھا، مگر اس پر بھی پوری مسجد جو بہت وسیع ہے، قیام گاہ بنی ہوئی تھی، درس گاہوں کی تمام عمارتیں اسی مصرن میں تھیں، ہوٹلوں کا کافی حصہ بھی شرکائے اجتماع کے لیے خالی کر دیا گیا تھا، حد یہ ہے کہ ڈائٹنگ ہال میں بھی جماعتوں کا قیام تھا۔

تبلیغی جماعت — جس کا نام ”جماعت“ پر گیا ہے درنہ حقیقت میں وہ کوئی ”جماعت“ نہیں اپنی حقیقت ہی کے اعتبار سے ایسی ہے کہ اس کے اجتماعات میں شرکت کے لیے آنے والوں کے متعلق یہ سوچنے کی گنجائش نہیں کہ ان میں سے کوئی ”جماعتی اجتماع“ کو کامیاب بنانے کی جیسی نیت سے بھی آیا ہوگا۔ اس لیے کہ نہ یہ جماعت ”جماعت“ ہے اور نہ اس کا کوئی رکن، مگر اس طرح کا کوئی جذبہ پیدا ہونے کا سوال ہو۔ ان لوگوں میں جو اس تبلیغی کام سے گہری دلچسپی اور عملی تعلق رکھنے والے ہیں، وہ

اسی دلچسپی اور تعلق کے ماتحت، یا کہیے کہ خود اپنے احساس کے ماتحت آتے ہیں، باقی وہ ہوتے ہیں جو اس قسم دل کی پکار پر آتے ہیں کہ چلو دین کو سیکھنے، سمجھنے اور اس کی واقعی حقیقت اپنے اندر پیدا کرنے کے لیے اپنے گھر اور کام و صہام کو کچھ دقت کے لیے چھوڑ کر نکلو۔ ایسے لوگ جس زمین پر آکے اتریں، کیا شہر ہے کہ وہ بڑی ہی مبارک اور بڑی قابل رشک ہے۔

تین دن ندوہ کی سرزمین ان لوگوں سے بھری رہی جو انٹرکانام بلند کرنے اور اس کے دین کی خدمت کرنے یا اس کا نام سننے اور اپنے ایمان و یقین میں گرمی پیدا کرنے کے لیے اس سرد ترین موسم میں اپنا گھر چھوڑ کر سا فرانہ آئے تھے اور جن میں ایک بڑی تعداد ایسی بھی تھی جو ہمیں سے لوٹ جانے کے لیے نہیں بلکہ یہاں سے نکلنے والی جماعتوں میں شامل ہو کر مزید اسی شغل میں رہنے کی نیت کر کے آئی تھی۔ ان کی بدولت بخوبی نمازوں کا وہ منظر دیکھنے میں آیا جسے دیکھ کر بندگی کا کیفیت دل پر طاری ہو اور سوئی ہوئی روحیں بھی جاگ اٹھیں۔ مسجدے میں پڑے ہوئے ہزاروں سردیکھ کر ایسا لگتا جیسے اس پاس کی ہر چیز سر جھکائے تسبیح خواں ہے۔ اور آسمان سانس رک کے اس کے نظام میں محو وہ بار بار سردوں کا اٹھنا اور پھر پڑ جانا، انٹرکانام کیا ایمان افروز منظر تھا! سنا ہے بعض نا سمجھ غیر مسلم مسجدے میں کسی مسلمان کو دیکھ کر ہنسے لگتے ہیں، لیکن اس اجتماعی سجدہ ریزی کو اگر ایسے بھی دیکھتے تو یقین ہے کہ کیفیت کچھ اور ہوتی۔

پانچوں دقت جماعتیں دو ہوتی تھیں، ایک مسجد میں اور اس کے بعد دوسری پنڈال میں، مشاہد کو ان تین دنوں میں کئی نمازیں ان جماعتوں میں پڑھنے کی سعادت نصیب ہوئی۔ اتفاق سے یہ سب نمازیں مسجد والی جماعت ہی میں پڑھیں۔ مسجد کی جماعت مسجد کے صدر دروازے تک محدود نہ ہوتی تھی۔ مسجد کے باہر راستے کی جتنی جگہ تھی اس سب میں بھی لوگ اپنے اپنے کپڑے بچھاٹے صف آرا ہوتے تھے۔ پہلی نماز جس میں شرکت کا موقع ملا، عصر کی تھی۔ جبکہ مسجد کے باہر ٹھیک صدر دروازے پر ملی۔ جو توں سے پامال ہونے والی جگہ، اگلی صف والوں کے دو چار جوتے بھی سامنے رکھے ہوئے۔ کون ایسی جگہ بیٹھنا ہی نہیں سر رکھنا بھی پسند کرے گا؟ مگر کہیے کہ کیا کیفیت اس جگہ بیٹھ کر نماز کا انتظار کرنے میں مل رہا تھا معلوم ہوتا تھا قرب خاص نصیب ہے۔ اس زمین پرشت نہیں، کسی دوسرے عالم میں ہے۔ سرور و انبساط کا ایک فیضان تھا جو دل کو نہال کر رہا تھا۔ کس کیفیت سے نماز ادا ہوئی؟ کیا لذت اس جگہ پریشانی دیکھنے میں ملی؟ خدا اس بے نصیب اور نا آشنا سے حقیقت کو بار بار یہی کیفیت و لذت نصیب

کریں! بلاشبہ یہ اسی مجمع کی برکت تھی اور اسی کی مجموعی طور سے توجہ الی انشراح نے یہ کیفیت فضا میں
پیدا کر دی تھی جیسے عرش اور فرش کے فاصلے سمٹ کر حضور کی کا عالم پیدا ہو گیا ہو اور نہ کہاں
ہم جیسے غافل و محروم اور کہاں یہ کیف حضور کی!

تہنیتی جماعت کے کام سے کلیتہً اختلاف کرنے والا تو کون مسلمان ہو گا۔ ہاں اس کے طریق کا یا
خاص ذہن و فکر سے کسی کو کچھ اختلاف ہو سکتا ہے لیکن یہ بات انہی پر سے لگی کہ ان کی جدوجہد نے
جس سے پیانے پر مسلمانوں کو ان کا بھولا ہوا سبق یاد دلایا ہے، جتنے عمومی پیانے پر ان میں اپنے
اور اپنے دوسرے بھائیوں کی آخرت کے لیے فکر و حرکت پیدا کی ہے اور ان کے بڑے اجتماعات
کے ماحول اور تقریروں سے ایمان و عبادت کا جیسا حقیقی ذائقہ عامیوں کو کبھی تھوڑی بہت دیر
کے لیے نصیب ہو جاتا ہے۔ وہ ہمارے اس دور میں اپنی مثال آپ ہے! یہ ایسی چیز نہیں ہے
جس کی ناقدری کی جاسکے۔ یہ دین کی اور امت کی بنیادی خدمت ہے۔ یقیناً یہ سب کچھ نہیں ہے،
مگر سب سے پہلے کی اور سب سے زیادہ ضرورت کی چیز بھی ہے۔ یہ دل کی دوستی کی جدوجہد ہے اور
دین میں مرکزی مقام بلاشبہ دل ہی کا ہے

خود نے کہہ بھی دیا لا الہ الا تو کیا حاصل

دل و نگاہ مسلمان نہیں تو کچھ بھی نہیں

بے شک خود اور شعور کو بھی مسلمان ہونا چاہیے ورنہ دل و نگاہ کی سلمانی کے باوجود آدمی بہت سے
معاملات میں بہک سکتا ہے۔ لیکن دل و نگاہ کی سلمانی کے ساتھ تو کوئی "مسلمان" ہی نہیں ہوتا۔
تبلیغی جماعت اور اس کے اجتماعات ہی بنیادی خدمت انجام دے رہے ہیں!

لکھنؤ کے اس اجتماع میں شرکت کے لیے باہر سے آنے والے ہزاروں دوسرے عام و خاص
لوگوں کے علاوہ مرکزی اکابر بھی تھے یعنی حضرت مولانا انعام الحسن صاحب (امیر جماعت) مولانا محمد
عمر صاحب پالپوری، میاں نجی مہراب خاں اور منشی بشیر احمد صاحب وغیرہ۔ بیان اور تقریریں کا بار،
حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بعد سے زیادہ تر مولانا محمد عمر صاحب ہی پر رہتا

ہے یہاں بھی انھوں نے اس بار کو زیادہ تر اٹھایا اور حق یہ ہے کہ خوب اٹھایا۔ حضرت مولانا انعام الحسن صاحب نے بھی کئی خطاب فرمائے۔ شاہد کہ مولانا کی جو تقریر پوری سننے کا اتفاق ہوا وہ جملہ نکاح کی تقریر تھی۔ بڑے تبلیغی اجتماعات کی اب یہ بھی ایک مستقل مد ہے کہ اس میں کسی ایک دن ایک نشست نکاح خوانی کی ہوتی ہے اور اسی ایک نشست میں ایک ہی خطبے سے مولانا بہت سے نکاح پڑھادیتے ہیں۔ یہ مد فالبا ان لوگوں کے لیے کھولی گئی ہے جو مولانا کے ذریعہ اس نیک کام کی انجام دہی چاہتے ہیں۔

شاہد نے محسوس کیا کہ نکاح خوانی کا یہ پروگرام ایسے ماں باپ کے لیے بڑی رحمت ہے جو ناداری کی وجہ سے اپنی لڑکی کو آج کل کی رسموں کے مطابق بھیڑ نہیں دے سکتے اور نہ بارات کی بڑی آؤ بھگت کر سکتے ہیں۔ اس لیے کہ مولانا اپنی تقریر میں ان بوجھل رسموں پر شدت سے نیکر کرتے ہیں۔ اجتماع کی خاص فضا کی وجہ سے دل نرم اور دین کی باتیں قبول کرنے کے لیے کم دہش آمادہ ہوتے ہیں۔ اس لیے ایسے ماں باپ کو نیکو بنائے جانے اور لڑکی کو طعنے ملنے کا امکان بہت ہی کم ہو جاتا ہے۔

مولانا کی یہ تقریر بہت جامع اور بہت ہی مفید و موثر تھی۔

اجتماع کا یہ سلسلہ تیسرے دن جماعتوں کی روانگی پر ختم ہوا۔ کوئی اکٹھ نو سو آدمی تہائے گئے ہیں جو تنو سے ادھر جماعتوں میں بٹ کر ملک کے مختلف حصوں کے لیے اس موقع پر روانہ ہوئے۔ چند جماعتیں بیرون ملک جانے کے لیے بھی بنیں جن کا سفر پاسپورٹ وغیرہ کے مراحل کی وجہ سے کچھ بعد میں شروع ہوگا۔

اس اجتماع میں ایمان کوتاہ اور اپنی غفلت پر نادم کرنے والی چیزوں میں سے ایک خاص چیز ایک انگریز نوجوان کا وجود بھی تھا۔ میں کے لگ بھگ عمر ہے۔ میں بھی مشکل ہی سے کھیلے ہیں۔ سر پر عامہ پادوں میں چل، لباس میں لمبا کرتہ جس پر شاید صدی بھی تھی اور تہبند۔ جب تک معلوم نہ ہوا تھا کچھ کچھ عرب سمجھتے تھے۔ مگر پتہ چلا کہ خالص انگریز ہے۔ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کی ایک جماعت کو انگلینڈ نے اپنا یہ جگہ گوشہ نذر کیا تھا۔ اپنے ماں باپ کی واحد (یا واحد زینہ) اولاد۔ اور خلائع عادت ماں کی محبت بھی مشرقی ماؤں کے طرز کی۔ مگر اسلام کے لیے دل کھلا تو ایسا کھلا کہ جماعت کے مطالبے سے بھی آگے بڑھ کر ایک غیر معین مدت کے لیے ترک وطن کر کے

جماعت کے ساتھ چلے آئے۔ خاص جستجو یہ جاننے کی رہتی ہے کہ حضور کا رہن سہن کیا تھا۔ معلوم ہوا کہ علما نے
 اور وہ بھی سیاہ رنگ کا پسند فرماتے تھے تو بس اب وہی عامہ سر پہ ہے۔ معلوم ہوا کہ چپل اور تہبند کا معمول تھا
 تو اب یہی پہنا دیا ہو گیا۔ بتانے والا بتا رہا تھا اور شاہد قریب تھا کہ اپنی بے حسی کے ماتم میں رو پڑے
 خدا کی سلامتی ہو اس نوجوان پر جس کے حال نے ایسے کتنے ہی شیعنی مسلمانوں کو تھوڑی سی دیر کے
 لیے سہی تھنچوڑا تو ہو گا۔ اس نوجوان کا ایک ہاتھ بندھا رہا تھا۔ معلوم ہوا کہ یہ ہندوستان ہی میں کسی جماعت کے
 ساتھ بس سے سفر کر رہے تھے اور کہنی کھڑکی سے باہر نکال رکھی تھی۔ ناگاہ ایک ٹرک برابر سے گزرا اور بڑی
 چور چور کرتا ہوا چلا گیا۔ اس ریزہ ریزہ ٹری کے جڑ جانے کی کوئی صورت نہیں رہ گئی تھی۔ اس لیے بازو
 سے ہاتھ کاٹنا پڑا۔ — بظاہر اس مصیبت کے بعد بھی ثبات اور گھروٹ جانے کا قصد نہ کرنا۔ یہ
 ایمان کی حلاوت سے آشنا ہو جانے کی کھلی ہوئی دلیل ہے۔ افسر اسے ثابت قدم ہی رکھے اور تار ایک
 دلوں کے لیے ایک نور مجسم بنائے۔ — اسلامی نام محمد معید ہے۔

اجتماع کی برکتوں سے اس گہرے تاثر کے ساتھ ایک آدھ شاہد کچھ مختلف قسم کا بھی تھا اور ضروری
 ہے کہ اس کا ذکر بھی کیا جائے۔ مہمانوں کے لیے پیشاب خانوں کا کوئی معقول انتظام غالباً منتظمین نہیں
 کر سکے تھے یہ منظر بڑا ہی بد نما اور ایک دینی اجتماع کی شان کے برعکس تھا کہ بہت سے لوگ کھلی جگہ میں آدھ
 دھ کھلی گزرگاہ کے قریب، پاس پاس بیٹھے ہوئے پیشاب سے فارغ ہوتے نظر آتے تھے۔ اس میں نہ
 صرف منتظمین اجتماع کے لیے تنبیہ ہے بلکہ جماعتی رہنماؤں اور مربیوں کو بھی یہاں سے اس ضرورت
 کا احساس ہونا چاہیے کہ یہ باتیں بھی جماعت میں نکلنے والے لوگوں کو بتانے کی ہیں۔ بہت سے لوگ
 تمدنی اور شعوری سطح کے اعتبار سے ان باتوں میں بھی تعلیم و تربیت کے محتاج ہوتے ہیں جناب اسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تربیت میں ان باتوں کو جیسی اہمیت حاصل تھی اس کا علم تبلیغی جماعت
 کے اکابر یقیناً ہم سے زیادہ رکھتے ہیں۔ آداب حیا اور لطافت یہ دو چیزیں وہ ہیں جن کی تعلیم و
 تربیت کا اہتمام ایک ایسی عوامی تحریک میں بہت ہی ضروری ہے جس کا سارا کام اجتماعات اور
 جماعتی نقل و حرکت ہی سے عبارت ہے۔ افسر تعالیٰ اس کام کے فیوض کو وسیع سے وسیع
 اور وسیع سے وسیع تر کرے۔

نئی مطبوعات

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

ہندوستانی مسلمان - ایک نظر میں | صفحات ۱۳۲۔ سائز ۸x۲۲ اکتات طباعت اور کاغذ
جلد قیمت ۳/۵۰ ناشر: مجلس تحقیقات و نشریات اسلام۔ پوسٹ بکس ۱۱۹ لکھنؤ

ہندو اور مسلمان ایک ہزار برس سے ہندوستان میں ساتھ ساتھ رہ رہے ہیں۔ مختلف قسم کے تعلقات بھی ہر زمانہ میں ان کے درمیان رہتے آئے ہیں مگر ایک معاشرے کی حیثیت سے عمومی طور پر ایک کو دوسرے سے واقفیت نہیں۔ ایک کے مذہب کا دوسرے کو صحیح معنی میں کوئی علم نہیں۔ رسوم و رواج کی حقیقت اور ان کا پس منظر معلوم نہیں۔ واقعی خوبیاں اور واقعی خرابیاں معلوم نہیں۔ نہ پسند و ناپسند کے پیمانے اور ان کے اسباب معلوم ہیں۔ نہ صحیح اور سچی تاریخ علم میں ہے۔ عام طور پر قیاسات، اندازے اور سن گھڑت باتیں ہیں جو ایک کی بابت دوسرے معاشرے میں پھیلی ہوئی ہیں۔ اور ان کا نتیجہ قومی سطح پر ابھی مصلحت میں نا انصافیوں اور حق تلفیوں کی صورت میں نکلتا ہے۔

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ نے ایک کتاب اسی افسوسناک خلا کو پر کرنے کے لیے دس بارہ سال پہلے مرتب فرمائی تھی جس کا نام صرف "ہندوستانی مسلمان" تھا۔ اب یہ دوسری کتاب ان کے قلم سے نکلی ہے جس کے نام میں ذرا سے اضافے سے فرق کیا گیا ہے۔ پہلی کتاب کا نشانہ ہندوستان کی تہذیب اور تمدن پر مسلمانوں کے اثرات، ملک کی تعمیر و ترقی میں ان کا حصہ، ان کے علمی، دینی اور سیاسی کارنامے اور ان کے ملٹی خصلتوں و امتیازات دکھانا تھا۔

تازہ کتاب میں مولانا کا مطلع نظریہ ہے کہ غیر مسلم برادران وطن کو ان کے مسلمان ہم وطنوں کی روزمرہ زندگی کے ان پہلوؤں سے صحیح واقفیت بہم پہنچائی جائے جو ہندوستان میں ان ہی کے ساتھ مخصوص ہیں یعنی ان کی خاص معاشرت و تہذیب مختلف موقعوں کے رسوم و رواج، ان کے مخصوص تہوار، عبادتی فرائض و معمولات اور ملی مزاج و خصوصیات۔

کتاب کی کھلکی اور ایک گائیڈ کا سا انداز لیے ہوئے ہے جو گویا ایک اجنبی کو مسلمانوں کے اندرون خانہ کی سیر کرا رہا ہے۔ البتہ عبادات کے بیان میں بھی چونکہ مولانا نے دوسرے معاملات ہی کے بقدر تفصیل پسند کی ہے اس لیے وہاں اس اجنبی کو کچھ بوجھ بھی محسوس ہو سکتا ہے اور نفل، سنت، رکعت، جہری ستری، مسنون، مقتدی جیسے اصطلاحی الفاظ کے بار بار استعمال سے وقت بھی تبصرہ نگار کا خیال ہے کہ ایک عام غیر مسلم کے پیش نظر اتنی تفصیل میں نہ جانا بہتر تھا۔ موجودہ صورت میں یہ باب ان خاص غیر مسلموں کے مطلب کا ہو گیا ہے جو اسلام سے قریب آکر اس کی عبادات کا پورا نقشہ جاننے کے مشتاق ہیں یا پھر وہ نو مسلم جنہیں فرائض کی پوری تفہیم دی جانی ضروری ہے۔ رفتہ رفتہ انداز بیان بھی اس باب میں ایسا ہی ہو گیا ہے جیسے مخاطب کے اندر مولانا ایک گوشت و ذوق و شوق اور اسلام کے لیے سرچ صد محسوس کر رہے ہوں۔ چنانچہ روزے کے بیان میں ایک حد تک اور سچ میں گویا تاثر مولانا کا اپنا کیفیت باطن بیان پر چھا گیا ہے۔

صرف اس ایک باب ہی کے بارے میں ہمیں تبصرہ نگار کا خیال پوری کتاب ہی کے بارے میں یہ ہے کہ ملک کے وہ عام غیر مسلم جو مولانا کا مقصد ہیں، ان میں تو کم ہی ہوں گے جو اس سے فائدہ اٹھائیں۔ خاص کر اس لیے بھی کتاب نہ صرف اردو میں ہے بلکہ سادگی کے باوجود بہر حال مولانا کی اردو میں کچھ جس کا ایک معیار ہے لیکن اس بہانے یہ یہاں کے نو مسلموں کے لیے اور ان غیر مسلموں کے لیے بہت اچھی چیز تیار ہو گئی ہے جو اسلام کے دروازے پر آچکے ہوں، کہ وہ نہ صرف اسلام کے اولین فرائض کو بہت اچھے طریقے پر جان جائیں گے، بلکہ اس نئے معاشرے سے بھی واقف ہو جائیں گے جس کی کیفیت انہوں نے اختیار کی ہے یا کرنا چاہتے ہیں، کہ اس کے طور طریقوں میں سے کیا کچھ اسلام کے مطابق ہے اور کیا وہ ہے جسے انحراف سمجھنا چاہیے۔ بہتہ نہیں کس مصلحت سے اسلامی عقائد کا بیان کتاب میں نہیں آیا ہے، بظاہر یہ ایک بڑی کمی ہے۔ مسلمان کے تمام خصائص کی جڑ بنیاد تو اس کے

تھا ہی ہیں۔

نام کا مسئلہ کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔ لیکن سمجھ میں نہیں آیا کہ اس کتاب کا بھی نام ”ہندوستانی مسلمان“ کیونکہ موزوں سمجھا گیا ہے۔ اس میں اصلاً جو تعارف ہے وہ تو ایک مطلق مسلمان کا ہے۔ ہندوستانی کے نقوش محض ایک ضمنی معاملہ ہیں۔ چنانچہ جہاں یہ نقوش غیر اسلامی ہو گئے ہیں وہاں مولانا نے اس پر تنبیہ بھی ضرور کی ہے۔ ایک تجویز کچھ سیکولر ”مسلمانوں“ کی طرف سے آئی تھی کہ ”ہندوستانی مسلمان“ کی ترکیب الٹ کر ”مسلمان ہندوستانی“ کر دینی چاہیے۔ یہ اپنے مقصد و اثر کے لحاظ سے جیسی کچھ بھی ہو مگر اس قسم کی کتاب کے لیے شاید کچھ زیادہ موزوں نام فراہم کرتی ہے۔

از مولانا سعید الرحمن الاعظمی ندوی

علم التصریف | سائز: ۱۸ x ۲۲ صفحات ۱۲۸۔ غیر مجلد قیمت ۳/-

ناشر: مکتبہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

دارالعلوم ندوۃ العلماء نے عربی کی صرف و نحو اپنے عام طالب علموں کی مادری زبان میں پڑھانے کا اصول اختیار کر کے متعدد ابتدائی کتابیں اردو میں تیار کرائی ہیں۔ یہ کتاب اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ اس کی تالیف میں عربی صرف کی نہایت فاضلانہ کتاب ”شذی العرف“ کو خاص طور پر پیش نظر رکھا گیا ہے جو نہ وہ کے نصاب میں داخل ہے بلکہ خاص طور پر یہ لکھی ہی اس لیے لکھی ہے کہ۔ شذی العرف کے بنیادی مضامین طالب علم کو پہلے اس کی مادری زبان میں ذہن نشین کر دیے جائیں تاکہ پھر اس کتاب کو ہضم کرانا آسان ہو۔

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی زید مجدہم نے اس کتاب پر اپنے مقدمہ میں یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ ”یہ کتاب صرف صرف و نحو کے طلباء ہی کے لیے نہیں بلکہ عربی زبان و ادب کے طلباء کے لیے بھی ایک مفید اور عمدہ بیاض کا کام دے گی۔ اور اس سے ان کو بہت سے ایسے مفید اور علمی نکتے معلوم ہو جائیں گے جو صرف و نحو کی بہت سی کتابوں میں نہیں ملتے۔“

مولانا سعید صاحب دارالعلوم ندوۃ العلماء کے بہت لائق استادوں میں سے ہیں! امید ہے ان کی یہ کوشش مقبول ہوگی۔

مرتبہ مفتی محمد رضا صاحب انصاری فرنگی محلی۔ لیکچرر سنی دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ
مجلہ علوم الدین صفحات ۱۹۸، سائز ۱۸x۲۲، قیمت درج نہیں۔
 ناشر:- فیصلہ آف تھیالوجی، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔

گزشتہ سال سے مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے شعبہ دینیات نے ایک سالانہ شائع کرنا شروع کیا ہے۔ یہ اس کا پہلا نمبر ہے۔ نو دس علمی، دینی، اور تاریخی مضامین و مقالات پر مشتمل ہے جو سب کے سب علی گڑھ کے سابق یا موجودہ متعلقین ہی کے قلم سے ہیں۔ اس کے خاص مقاصد میں سے یہ ہے کہ علی گڑھ کے شعبہ دینیات میں گزشتہ کچھ برسوں سے ریسرچ (تحقیقی مقالات) کا جو کام شروع ہوا ہے اس کے کچھ نمونے ملک کے اصحابِ علم و نظر کے سامنے آتے رہیں۔ ایسے دو مقالوں کے کچھ حصے اس نمبر میں بھی ہیں۔ لیکن یہ شاید ان کی قطع و برید کا نتیجہ ہو کہ کچھ زیادہ اچھا تاثر ان دونوں ہی سے نہیں پیدا ہوتا۔ باقی مقالات جو خاص اسی مجلہ کے لیے لکھے گئے ہیں یوں تو سبھی کام کے ہیں، مولانا سعید احمد اکبر آبادی نے دین اور اس کی ضرورت پر لکھا ہے، قاضی مظہر الدین بلگرامی نے تدوین حدیث کی مختصر تاریخ بیان کی ہے، ڈاکٹر سید مجتبیٰ حسن کاموں پوری نے شریف مرتضیٰ (م ۱۳۶ھ) کی شخصیت کو بہت شرح و بطن سے پیش کیا ہے وغیرہ الگ۔ لیکن دو مقالے علمی اور تحقیقی رنگ میں زیادہ جاندار معلوم ہوئے۔ ایک خود مرتب کا، مولانا عبدالحی فرنگی محلی کی "تاریخی خدمات" پر اور دوسرا مولانا محمد تقی امینی کا "عقل، قلب اور وحی" کے عنوان سے۔

امید ہے کہ اہل علم میں مولانا رضا انصاری کی اس کاوش کو تسر و اعتراض کی نگاہ سے دیکھا جائے گا۔

از مولوی حافظ شبیر احمد صاحب نرملوی

اسلام یہ ہے (حصہ اول) صفحات ۱۵۶، سائز ۲۰x۲۰، قیمت ۱/۴۰

ناشر:- قاری محمد عبد الرحیم امام مسجد اعظم آباد، شیر آباد روڈ، حیدر آباد دکن ۷

یہ کتاب صبا سہی مدارس کے دینی نصاب کے لیے لکھی گئی ہے۔ زیر نظر حصہ جردن شناسی کی سطح

یعنی کاحدے سے شروع ہو کر ایمانیات و عبادات کے بیان تک جاتا ہے۔ مسائل اور تفصیلات کا بیان بچوں کی سطح سے زیادہ ہو گیا ہے۔ تعلیم بالغان کے لیے شاید زیادہ اچھی ہے گی۔

از محترمہ خدیجہ بنت سیدنا طاہر سیف الدین

تجوید القرآن | صفحات ۸۸۔ سائز ۲۰x۳۰ قیمت ۷۵ روپے

پتہ: مکتبہ جامعہ لمیٹڈ، پرنسز بلڈنگ، جے جے اسپتال لمبئی ۲

یہ فن ترتیل و تجوید پر محترمہ کی دوسری کتاب ہے۔ پہلی "ترتیل القرآن" کے نام سے شائع ہوئی ہے۔ زیر نظر کتاب میں فن کے ثانوی اور اعلیٰ معیار کے قواعد کا بیان ہے۔ زبان اردو ہے اور حتی الامکان آسان اور عام فہم استعمال کی گئی ہے۔ اس زمانہ میں ایک ادنیٰ خاندان کی خاتون کا یہ ذوق و شغف انتہائی قابل قدر ہے اور خوشی کی بات ہے کہ ان کے اس سلسلہ تالیف پر اہل ذوق و فن نے ان کی بہت افزائی بھی کی ہے۔

از جناب محی الدین احمد بی۔ اے ایل ایل بی

کتاب الصلوٰۃ (انگریزی) | صفحات ۳۴ سائز ۲۰x۳۰ کاغذ اور طباعت عمدہ قیمت ۱۱/۵۰

ناشر: سنٹرل جمعیت تبلیغ الاسلام ۹۸/۷۲ ناظر باغ، کانپور

انگریزی میں نماز اور اس کے قواعد کی پوری تفصیل، مسائل طہارت کے ساتھ — نماز میں جو کچھ پڑھا جاتا ہے، بشمول نماز جنازہ، اُسے عربی اور انگریزی دونوں زبانوں میں سہولت کے ساتھ لکھا گیا ہے۔ ناشر اور مصنف اس دینی خدمت پر نہایت مبارکباد کے مستحق ہیں۔

از مولانا محمد شہاب الدین ندوی

اسرار نبوت | صفحات ۴۸ قیمت ۷۵ روپے۔ ناشر: فرقانیہ اکیڈمی پولیس روڈ بنگلور ۲

کتابچے کا پورا نام "اسرار نبوت سائیکس نقطہ نظر سے" ہے۔ قرآن مجید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات میں ایک تعبیر "سراج منیر" کی استعمال کی گئی ہے۔ مصنف نے اس سے اشارہ

لے کر انسان کی روحانی حیات کے لیے آپ کی وہی حیثیت ثابت کی ہے جو آج سائنس کی روشنی میں
انسان کی مادی زندگی کے لیے سورج کی حرارت دی جاتی ہے۔ خاص نشانہ یہ رہا ہے کہ آپ محض نامہ پر
نہیں ہیں، جیسا کہ منکرین سنت کہتے ہیں۔ دین کی خدمت کے سلسلے میں یہ انداز گفتگو مصنف کا خاص
ذوق ہے اور بہت ہی تیز رفتاری کے ساتھ اس انداز کے رسالے اور کتابچے مسلسل تیار کرتے چلے
جا رہے ہیں۔

از جناب یعقوب بدایونی۔ انگلش ٹیچر بجنور انسٹرکٹنگ بجنور
سازِ دل | صفحات ۸۰ قیمت ۱/۲۵ غالباً مصنف ہی سے دستیاب ہوگی

یہ یعقوب صاحب کے قطعات دربا عیات کا مجموعہ ہے۔ افسوس ہے کہ اس ساز کا کوئی
نغمہ دل میں اتر نہیں۔ دیے اس پر تقریباً نگاہوں میں جناب ضیاء احمد بدایونی جیسے ارباب نظر بھی ہیں۔

کتب خانہ الفیضان لکھنؤ کی فخریہ پیش کش

منتخب تقریریں

مختلف مقامات و مواقع پر کی گئیں مولانا محمد منظور نعمانی کی چند ایمان افروز

اصلاحی و تبلیغی تقریریں کا مجموعہ

مولانا موصوف کی نظر ثانی کے بعد

صفحات تقریباً ۲۰، سائز ۱۸x۲۲، قیمت مجلد مع گرد پوش - ۵ روپے

ناشر۔ کتب خانہ الفیضان، کچہری روڈ، لکھنؤ

Bombay Andhra Transport Co

TRANSPORT CONTRACTORS

113, Bhandari Street

BOMBAY - 3



شہر بھر کے لیے

سنگارا

طاقت و تغذیہ

اور

چستی و توانائی کا سرچشمہ

قدرتی جڑی بوٹیوں اور دوائیوں کا
پہلے مرکب کمزوری کو دور کرتا ہے۔ صحت و
قوت بڑھاتا ہے اور ہر موسم اور ہر عمر میں
سب کے لیے یکساں مفید ہے۔

مکدرد

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند

پورٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۳۰.۱ اور ۱۵.۵ کیلو
عُمدہ ونا سیتی
۳۰.۱ اور ۱۶.۵ کیلو
تتلولا، تیل کا تیل
۳۰.۳ اور ۱۵.۱۵ کیلو
۱ دبر انڈ خاص ناریل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۶ کیلو
کو کو جہار
صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۱۵ کیلو
امی سلاڈ تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۱۵ کیلو

احمد سلا، ممبئی ۸

